

SECRET

1464

P. ~~Rel. Let~~

Note — ~~SECRET~~ SINDIA TARTIMA FATAICI ALMGERIA

Number ~~the~~ MulaYimoi signed Amel ALI.

Condition — Mulla Ahmad Kallace (Luchewad).

Date — 1932

Page — 208.

Subject —

CALL No.

ACC. NO. 11848

AUTHOR

TITLE

17 18 03

MAULANA AZAD LIBRARY



MAULANA AZAD LIBRARY

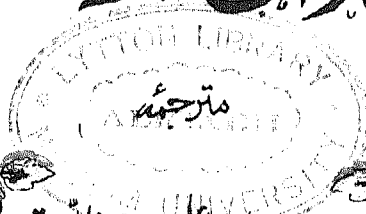
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over - due.

فقه و احکام شاد علی الشیطن من الف غبار
الحمد لله والبرکة

فتاویٰ حیدر ترجمہ فتاویٰ عالمگیری



علامہ مولانا سید امیر علی مرحوم علی آئینہ تقاریر
مؤلف

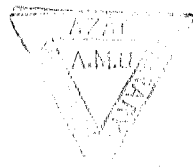
تفسیر مواہب الرحمن و عین التریاق وغیرہ

بانتہام کیسری داس سید پرنٹرز

۱۹۳۲ء

مطبع
ولکشور کھنویں طبع ہوا

٢٩٢
١٣
١١٢٩٢



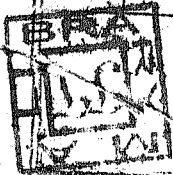
M.A.LIBRARY, A.M.U.



U11464

فہرست مقدمہ فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۵	کتاب العاریۃ۔	۲	باب چہ
۱۵۶	کتاب الہیۃ والاجارۃ۔	۳	مصلحہ علم دین و فضائل علم و علماء
۱۶۱	کتاب المکاتب والولاء والاكرہ	۲۶	۱۔ فقہ کے بیان میں۔
۱۶۳	کتاب الحج والماذون۔		مصلحہ۔ در تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مع
۱۶۴	کتاب الشفۃ۔	۳۱	باب دوم فقہاء حنفیہ خصوصاً جن کا ذکر اس فتاویٰ میں ہے
۱۶۸	کتاب القیمۃ۔		باب دوم طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر
۱۶۹	کتاب المزاہقۃ۔	۹۵	باب معتبرہ و غیر معتبرہ وغیرہ۔
۱۷۱	کتاب المعاملۃ۔	۹۹	۱۔ مسائل۔ طبقات مسائل۔
۱۷۲	کتاب الذبائح۔	۱۰۴	طبلاجات مسائل۔
۱۷۳	کتاب الاضغیۃ۔	۱۱۷	۱۔ فی الافکار۔
"	کتاب الکراتۃ۔	۱۲۲	۱۔ مصلحہ لغلاط نسخ الاصل کے بیان میں۔
۱۷۵	کتاب الرمن۔	"	باب المصلوۃ و زکوٰۃ و بیوع و ادب القاضی و
۱۷۸	کتاب السجایات۔	۱۲۳	کتاب الشہادۃ۔ و کتاب الرجوع عن الشہادۃ۔
۱۷۹	کتاب الوصایا والمأضرو الشر وطوالجیل۔	۱۲۴	کتاب الذبح و الخوی۔
۱۸۰	کتاب الفرائض۔	۱۲۸	کتاب الاقرار۔
"	باب مشکلات و شکیات متعلق ترجمہ۔	۱۵۲	کتاب الصلح۔
۲۰۸	خاتمہ کتاب از مترجم	۱۵۳	کتاب المصائد و تہن۔ اما
۲۱۲	خاتمۃ الطبع۔	۱۵۵	۱۔ مسائل۔ علی جماعت



فصل دوم سری۔ اس

کا حق زیادہ ہے۔
افضل تیسری۔ اس شخص کے

فہرست ابواب و فصول فتاویٰ ہندیہ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول

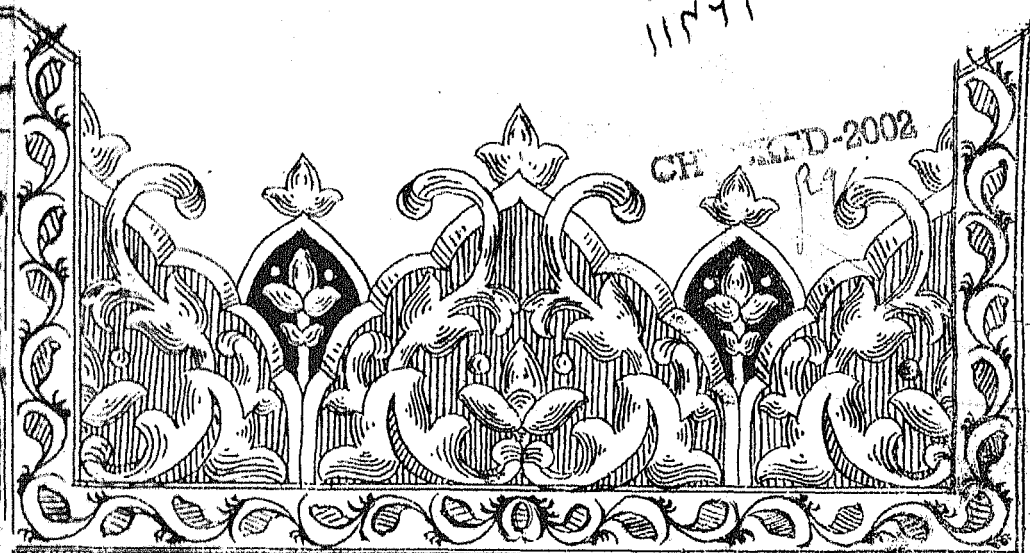
مضمون	صفحہ	مضمون
فصل تیسری۔ تیمم کے متفرق مسائل میں۔	۳	کتاب الطہارۃ
باب پانچواں۔ موزون پر سج کرنے کے بیان میں	"	باب اول۔ وضو کے بیان میں۔
فصل پہلی۔ ان امور کے بیان میں جو موزون پر سج	"	فصل اول۔ فرائض وضو کے بیان میں
جائز ہونے میں ضروری ہیں۔	"	فصل دوسری۔ وضو کی سنتوں کے بیان میں۔
فصل دوسری مسح کی توڑنے والی چیزوں کے	۷	فصل تیسری۔ مستحب وضو کے بیان میں۔
بیان میں۔	۱۰	فصل چوتھی۔ مکرورات وضو کے بیان میں
باب چھٹا۔ ان چیزوں کے بیان میں جو عورتوں سے	۱۳	فصل پانچویں۔ وضو کی توڑنے والی چیزوں کے
مختص ہیں۔	"	بیان میں
فصل پہلی حیض کے بیان میں۔	۱۷	باب دوسرا غسل کے بیان میں۔
فصل دوسری نفاس کے بیان میں۔	۱۸	فصل پہلی غسل کے فرضوں میں۔
فصل تیسری۔ استحاضہ کے بیان میں۔	"	فصل دوسری غسل کی سنتوں میں۔
فصل چوتھی حیض و نفاس و استحاضہ کے	۱۹	فصل تیسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے غسل
احکام میں۔	"	واجب ہوتا ہے۔
باب ساتواں۔ نجاستوں کے بیان میں۔	۲۰	باب تیسرا۔ پانیوں کے بیان میں۔
فصل پہلی۔ نجاستوں کے پاک کر سکے بیان میں	۲۴	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے وضو جائز ہے
فصل دوسری۔ نجس چیزوں کے بیان میں۔	"	فصل دوسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے
فصل تیسری۔ استنجا کے بیان میں۔	"	وضو جائز نہیں۔
باب ہفتم۔ نماز کی کہ	۳۱	باب چوتھا۔ تیمم کے بیان میں۔
باب پہلا نماز کے	۳۸	فصل پہلی۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں
فصل پہلی۔	"	فصل دوسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں
فصل	۴۴	توڑتی ہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۵	فصل چوتھی۔ ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدار سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں۔	۸۱	فصل تیسری۔ ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں۔
۱۳۷	فصل پانچویں۔ امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں۔	۸۳	باب دوسرا۔ اذان کے بیان میں۔
۱۴۰	فصل چھٹی۔ ان چیزوں کے بیان میں کہ جن میں امام کی متابعت کر کے ہیں اور جن میں نہیں کر کے ہیں۔	۸۶	فصل پہلی اذان کے طریقہ اور مؤذن کے اجوال میں۔
۱۴۱	فصل ساتویں۔ مسبوق اور لاحق کے بیان میں۔	۹۰	فصل دوسری۔ اذان اور اقامت کے کلمات اور انکی کیفیت میں۔
۱۴۲	باب ہجڑا۔ نماز میں حدیث ہو جانے اور تحریف کرنے کی بیانیہ	۹۰	باب تیسرا۔ نماز کی شرطوں میں۔
۱۵۳	باب ساتواں۔ ان چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے۔	۹۳	فصل پہلی۔ طہارت اور مستحورات کے بیان میں۔
۱۵۴	فصل پہلی۔ نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں۔	۹۸	فصل دوسری۔ سر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں۔
۱۵۶	فصل دوسری۔ ان چیزوں کے بیان میں جو نماز میں مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔	۱۰۲	فصل تیسری۔ قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں
۱۵۷	باب آٹھواں۔ وتر کی نماز کے بیان میں۔	۱۰۶	فصل چوتھی۔ نیت کے بیان میں۔
۱۵۸	باب نواں۔ نوافل کے بیان میں۔	۱۰۶	باب چوتھا۔ نماز کی صفت میں۔
۱۵۹	فصل تیراویح کے بیان میں۔	۱۱۰	فصل پہلی۔ نماز کے فرضوں میں۔
۱۶۰	باب دسواں۔ فرض میں شریک ہونے کے بیان میں۔	۱۱۰	فصل دوسری۔ نماز کے واجیوں میں۔
۱۶۱	باب گیارھواں۔ چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا و مسألت متفرقہ کے بیان میں۔	۱۱۳	فصل تیسری۔ نماز کی سنتوں اور اسکے آداب اور کیفیت کے بیان میں۔
۱۶۲	باب بارھواں۔ سجدہ ۳۷ کے بیان میں۔	۱۲۰	فصل چوتھی۔ قرات کے بیان میں۔
۱۶۳	باب تیرھواں۔ سجدہ تلاوت کے بیان میں۔	۱۲۲	باب پانچویں۔ قاری کی لغزش کے بیان میں۔
۱۶۴	باب سولہواں۔ ربیع کی نماز کے بیان میں۔	۱۲۶	باب پانچواں۔ امامت کے بیان میں
۱۶۵	باب سولہواں۔ ربیع کی نماز کے بیان میں۔	۱۲۸	فصل پہلی۔ جماعت کے بیان میں۔
۱۶۶	باب سولہواں۔ ربیع کی نماز کے بیان میں۔	۱۳۰	فصل دوسری۔ اس شخص کے بیان میں جو کھانا کھا کر زیادہ ہے۔
۱۶۷	باب سولہواں۔ ربیع کی نماز کے بیان میں۔	۱۳۰	فصل تیسری۔ اس شخص کے بیان میں جو کھانا کھا کر زیادہ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۰	زکوٰۃ کی کتاب	۲۲۱	باب پندرھواں مسافر کی نماز کے بیان میں۔
		۲۳۰	باب سولھواں جمعہ کی نماز کے بیان میں۔
	باب پہلا۔ زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم و شرائط میں	۲۳۸	باب سترھواں عیدین کی نماز کے بیان میں۔
۲۸	باب دوسرا۔ چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں		باب اٹھارھواں۔ سو بچ گن کی نماز کے
"	فصل پہلی مقدمہ میں۔	۲۴۲	بیان میں۔
۲۸۱	فصل دوسری۔ اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۴۳	باب انیسواں۔ استسقا کی نماز کے بیان میں۔
۲۸۲	فصل تیسری۔ گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں۔	۲۴۴	باب بیسواں۔ صلوٰۃ الخوف کے بیان میں
"	فصل چوتھی۔ بھڑکری کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۴۸	باب اکیسواں۔ جنازے کے بیان میں۔
۲۸۳	باب تیسرا۔ سونے اور چاندی در اسباق کی زکوٰۃ میں	"	فصل پہلی۔ جانگنی والے کے بیان میں۔
"	فصل پہلی۔ سونے اور چاندی کی زکوٰۃ میں	۲۵۰	فصل دوسری غسل میت کے بیان میں۔
۲۸۵	فصل دوسری۔ مال کی زکوٰۃ میں	۲۵۴	فصل تیسری۔ کفن دینے کے بیان میں۔
۲۹۱	باب چوتھا۔ اس شخص کے بیان میں جو عاشرہ گزے	۲۵۶	فصل چوتھی۔ جنازہ اٹھانے کے بیان میں۔
۲۹۴	باب پانچواں۔ مکانوں اور زمینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں	۲۵۸	فصل پانچویں میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں۔
۲۹۵	باب چھٹا۔ کھیتی اور بھلوئی کی زکوٰۃ میں۔		فصل چھٹی۔ قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے
۲۹۸	باب ساتواں۔ مصروفوں کے بیان میں۔	۲۶۲	دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں۔
۳۰۳	فصل ہفتم المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے۔	۲۶۵	فصل ساتویں شہید کے بیان میں۔
۳۰۴	باب آٹھواں۔ صدقہ فطر کے بیان میں۔	۲۶۶	باب بائیسواں۔ مسجدوں میں۔

۱۲۵
۱۱۲۶۲

CH 257D-2002



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي لا اله الا هو رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء والمرسلين مولانا محمد وآله وصحبه
 علي عباد الله المصطفين الصالحين جميعين - اما بعد مترجم ضعيف كهتا ہے کہ اس زمانہ کے ذی عقل مخلوق پر خالق جل شانہ
 معبود حق سبحانہ کی نعمت عظمیٰ سے ایک بڑی نعمت یہ ہے کہ اپنی توفیق و رحمت سے اُن کے ہاتھوں میں ایک
 ایسی دینی کتاب کا ترجمہ دیدیا جس پر معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مایوس رہے یعنی فتاویٰ عالمگیری پر کہ امام لائے
 بقیۃ السلف حجۃ الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اجتہادات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجموعہ
 عزیز ہے اور تالیقات امام ہمام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مؤلفات
 ہونے لگیں وہ طحاوی وغیرہم کی مبتذلہ اصول کے ہیں انکی منتفی و مختصرات کا مع فتاویٰ طبقات متاخرین و انکی شروحات
 و توضیحات کا ذخیرہ نہیں ہے اس پاک معبود و عزوجل کا شکر ادا کرنا مترجم ضعیف پر واجب خاص و سب پر
 بموجب القیاس ہے۔ بقولہ ذاک من فضائل اللہ علینا و علی الناس۔ اور بحکم قولہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجم گہکار کو
 دعا و خیر کی توقع ہے کہ میں نے باوجود ذللی معیشت و افکار زمانہ کے سب سے اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و
 تغیر کے بڑی کوشش سے ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجودیکہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے
 مضبوط ملحوظ ہے با محاورہ زبان اردو میں لایا کہ سمجھنے میں دقت نہ پھر اصل کے سہو کا تب نقصان طبع کو دیکھ کر مکرر اس کو
 اصل مطبوعہ کلکتہ سے مقابلہ کیا اور اس پر بھی نہایت کثرت سے مطبوعہ کلکتہ میں سہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے اُن مقامات کی
 تصحیح کی اور مزید طمانیت کے لیے انکو مع ترجمہ سہو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علیحدہ لکھ کر اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی
 کوشش کو اس خیال سے ناقص جانا کہ غریباً مومنین جسکے دست سے یہ نسخہ مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہے کہ باوجود
 غربت کے وہین پر ثابت و قائم ہوئے انکو اس کتاب سے فضا بہ ہونا شاید اسوجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جابجا ایک ہی

مسئلہ میں دو حکم مذکور ہیں ایک تقدیر میں سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جاننا چاہیے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون مقدم ہیں کون متاخرین اور ظاہر مشہور الروایۃ اور روایت نوادر اور فتویٰ اور اسی پر آجکل عمل ہے یا پہلی دلی چر وغیرہ نکال کر کیا فرق ہے مانتا اسکے بہت سی باتیں ایسی تھیں کہ انکے نہ جانتے سے بڑا خوف تھا کہ ناواقف آدمی دین کے پاکیزہ مسائل میں لغزش کھا کر راہ سے نہ بھٹکے جسکے اسکو اپنی نادانی سے خبر نہوا سوا سطلے میں سنے یہ مقدمہ اسکے ساتھ لاحق کر دیا کہ پہلے اسکو سمجھ کر یا دیکھیں پھر شوق سے بے کھٹکے دینی مسائل کا علم خود حاصل کر لیں اور یہ امید رکھیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس کوشش و علم کی مشقت کے ثواب میں کرامت عطا فرمائے اور انکو عالموں کے زمرے میں اٹھائے آمین۔ اس مقدمہ میں مترجم بجا بآب و فصل کے وصل و فائدہ و تنبیہ و فرغ وغیرہ الفاظ لاتا ہے اب میں پہلے علم دین کے فضائل اور فہم کے معنی سے شروع کرتا ہوں ومن اللہ تعالیٰ التوفیق ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم

الوصل۔ علم دین کے بیان میں۔ جاننا چاہیے کہ حضرت رب العزۃ ذوالکبریا و العظمت نے اپنے پیروں کی راہیت کے لیے ہر طرح سب اگلے انبیاء و رسولوں کو انکی خاص خاص امت کے لیے بھیجا تھا اسی طریقہ سے فقط پہلے سردار خیر المخلوق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوقات جن وانس کے لیے عواما رسول نبی امی مبعوث فرمایا اور کثرت ہجرات سے آپ کی نبوت کو خصوصیات خاصہ عطا کیں جو پہلے کسی کو نہ ملیں زانچل کتاب قرآن مجید ہی کہ اس میں باوجود اختصار کے تمام حکمت و نصیحت و حجت و حقایق تو حید و احکام دین اور دنیاوی و دنیوی علوم ماضی و مستقبل نمود فرمائے ہر طرح ہر وقت و ہر زمانہ کے لیے انکا عمل کیساں مفید ہے پھر آپ پر ایمان والے لوگوں کو تمام مخلوق سے بہتر کیا اور باوجود دیگر اکثر انہیں سے غریب بے پڑھے تھے مگر عربی انکی زبان تھی خوب سمجھتے تھے انکو علم دین ایسی اچھی طرح تعلیم فرمایا کہ اگلی کسی امت پر یہ کرم نہ تھا چنانچہ قرآن مجید انیر آہستہ آہستہ اتارا جب ضرورت طرأت کیسے تو کچھ نماز فرض فرمائی پھر پانچ وقت کی نماز فرض کی اور صدق و اخلاص سے انکے سینہ روشن فرمائے یہاں تک سچے کامل مکمل ہوئے اور جب اپنے رسول صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ وسلم کو اپنی قرب و نعمت و بلیا تو ان اصحاب نے جو دوسروں کو مکمل کرنے کے لائق مستقیم ہو چکے تھے تمام کوشش سے اللہ تعالیٰ کے ارادے کو روئے زمین پر پھیلایا اور بعد انکے تابعین کے اتباع خیر القرون کا خاتمہ آیا انہی ان اماموں نے خوب حاصل کیا جو امام مجتہدین کہلاتے ہیں پھر انھوں نے دین کے مسائل کتابوں میں جمع کر دیے کیونکہ پھیلوں کی نسبت حدیث میں بطور معجزہ خبر تھی کہ مے گنا ہوں میں مبتلا ہو جائینگے تب بھلا نور کامل کس طرح رہتا جو معاملہ پیش آتا انہیں تاریک ریلے سے عمل کر کے گمراہ ہو جاتے ایسا سطلے انکے اجتہادات اس امت کے لیے خصوصاً اس زمانہ والوں کے لیے بہت غنیمت ہیں پس علم قرآن و حدیث و فقہ ہی علم دین ہے جب کسی آدمی کو علم دین حاصل ہو گیا تو وہی عالم ہے چاہے لکھنا پڑھنا عربی زبان جانتا ہو یا نہیں۔ فضائل علم و علم سار اس علم دین کی فضیلت بہت بڑی ہے۔ آیات بہت ہیں جنہ بصریح و کنایہ اسکے فضائل دریاں تھیں

از انجملہ قولہ تعالیٰ شہداً ان لا اله الا هو والملائکۃ واولو العلم قائلوا بالقسط۔ دیکھو اپنی وحدانیت پر گواہ اپنی ذات
 متعالیٰ کے ساتھ ملائکہ کو اور اہل علم کو قرار دیا جو فقیہ ربانی ہوتا ہے یہ شرف نہایت اعلیٰ ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ
 یرفع اللہ الذین امنوا الذین اوتوا العلم درجات۔ عام مومنوں پر علماء کے بہت سے درجے بلند فرمائے اور یہ
 معلوم ہوا ہے کہ عام مومن بندہ اپنے کموائے عز و جل کو تمام دوسے زمین کے کافروں سے بلکہ اسکا ایک نال
 سب کافروں سے محبوب ہے۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہے کہ عام ایمان والوں پر علم والوں کے
 سات سو درجے بلندی ہے کہ ہر دو درجہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ
 فرمایا ہے اس خالق حی القیوم نے جسکی مخلوق بے انتہا کا اندازہ کسی کے دہم میں نہیں آسکتا ہے اور وعدہ سے
 زیادہ ابھی فضل باقی ہے بحکم قولہ یؤت کل ذی فضل فضلہ۔ اور جس کریم رحیم جل شانہ سے امید داری ہے وہ ارحم الراحمین
 ہے تو حاصل ہونا یقینی ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قل ہل یتوٰی الذین یعلمون والذین لا یعلمون صریح نص ہے کہ
 علم والے اور بے علم دونوں پر بر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والوں کو جو کچھ معلوم ہے اسکا مرتبہ
 اس قدر عظیم ہے کہ اسکا بیان نہیں ہو سکتا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ علم سے کثافت کی نحوی بلاغت اور تلوین کے
 مقدمات اربعہ اور ہادیہ کے مسائل مراد ہیں اس لیے کہ علماء ربانی بالاتفاق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین ہیں حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وجود بھی نہ تھا بلکہ انہیں بہتیرے فلسفی پیچیدہ طول کلام سے دریافت
 نہ تھے پس علم انکا یہی فقہ تھا جسکا بیان ہو گا۔ اور اکثر مخلوق اپنے خیالات سے متجاوڑ ہو کر معرفت صفات
 الہیہ کی روشنی سے آنکھوں والے ہی نہیں ہوتے ہیں اس لیے اسلئے ماقدرہ والہ حق قدرہ الایہ کامصدق ہیں
 از انجملہ قولہ تعالیٰ انما تحسنہ اللہ من عبادہ العلماء۔ محبت ملا ہوا عظمت کا ڈرنا تمام بندوں میں سے فقط عالموں
 ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہے کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے حضوری میں ذرا بھی سوراہ نہیں چاہیے
 کہ مبادا دوسروں کی طرح مردود کر دیے جاویں اور مومنین سب انکے ساتھ ہیں جیسے سردار لشکر کے ساتھ
 لشکر ہوتا ہے۔ از انجملہ قولہ و نکات الامثال نصیر بہا للناس ما یعلقہا الا العالمون۔ ان امثال کا سمجھنے والا فقط عالموں
 کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل کف بالشد شہید ابینی و بنیکم من عندہ علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا۔ اور یہ بڑی فضیلت ہے۔ بیشک
 جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے مانند معائنہ کرتا اور
 پروانہ کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرتا ہے لہذا
 قرآن و حدیث و فقہ سے پہلے آنکھیں کھولیں پھر اسوقت صدق رسالت پر گواہ ہونگے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ
 سالت کو اہی دی اللہ تعالیٰ نے کہ یہ شہ کوئی معبود نہیں سوسلے اسکے اور ملائکہ نے اور علم والوں نے دھکیات صدق کے ساتھ ۱۲۷ھ
 ہجرت کے ساتھ اللہ تعالیٰ مومنوں کو اور عالموں کو بہت درجے ۱۲۷ھ یعنی ہر صاحب بزرگی کو اسکی فضیلت عطا فرمائی ۱۲۷ھ یعنی اللہ تعالیٰ کی شان
 میں سب سے پہلی گواہی ۱۲۷ھ یعنی یہ گواہی ہم بیان کرتے ہیں کہ مومنوں کے واسطے اور اسکو سولے عالم کے اور کوئی نہیں بھٹتا ۱۲۷ھ یعنی کہ
 کہ جہاں سے درمیان میں اللہ تعالیٰ اور وہ شخص جو عالم ہے گواہ کافی ہے ۱۲۷ھ

وقال لذي عنده علم من الكتاب ان اتيك به۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لایا تو اسے کہا یہ وصف بتلایا کہ اس کے پاس کتاب ہے کچھ علم تھا اور شکار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ قال الذین اوتوا العلم ویکرم ثواب اللہ خیر لمن آمن وعمل صالحا۔ دیکھو قارون کی دولت اہل علم کی نگاہوں میں بلاشبہ ہیج تھی جب ہی تو ایسے لوگوں کو جو قارون کو بڑے نصیب والے سمجھے تھے یوں کہا کہ اسے جمالت کے شامت مائے لوگوں جان رکھو کہ جو ایمان لاکر نیک چال چلن ہوا اس کے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہے وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ ولورودہ الی الرسول واسے اولی الامر تم لعل الذین یشنبطونہ منہم۔ یعنی معاملہ کو اگر پہنچا دیتے رسول تک دراثیوں میں سے ایسے لوگوں تک جتنے ارشاد پر برتاؤ کرتے ہیں تو حکم والوں میں سے جتنکو سمجھ کی بات نکال لینے کا علم ہے دے معاملہ کو سمجھ لیتے۔ دیکھو علم والوں کو انبیاء کے درجے سے ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کر کے ملا دیا۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ ولقد صبتنا ہم لکتاب فضلناہ علیہم۔ یعنی ہم نے تمام بندوں کو ایسی کتاب پاک پہنچا دی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان فرماتی ہے۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے وہ ضرور علم کے مرتبہ پر فائز ہے اور ہمارا مقصد علم سے ہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک خود محبوب ہے۔ از انجملہ قولہ تعالیٰ فلنقصن علیہم بعلم واما ان غائبین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول کو نہ مانا اور جمالت پر قدم رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر ہم انکو جمع کرینگے اور انکی کثرت سب انکو علم سے سناوینگے یقین کر دو کہ جتنی باتیں تم خیال و گمان و وہم و قیاس و تخمینہ سے اپنے خزانہ میں بھرتے ہو وہ کھنڈ و روٹے ہیں تم چاہو انکو موتی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام نے فرمائی انہیں تردد و شبہ ہے دیکھو حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک سب نے اسی توحید الہی کی خبر دی اس کے موافق نہیں چلتے اور اپنے خیالات کے ذہنی بات پر تازان ہوا در حدیث صحیحہ کا معجزہ سچ ہوا کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس وقت ایسے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر مغرور ہو کر ہر ایک نئی رسل پر تازان ہوگا اور اصلی غرض انکی فقط دنیا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں مصروف ہوگا۔ از انجملہ قولہ بل ہوا آیات بنیات فی صدر الذین اوتوا العلم۔ انہیں لوگوں کے سینہ میں علم الہی کو فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہیے۔ امام بخاری نے صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و مسانید مثل امام احمد و ترمذی و طبرانی وغیرہم نے نہایت سچے پرہیزگار ثقہ راویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذا اراد احدکم بعد خیر الیقین فی الدین۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چاہتا ہے تو اس کو دین میں فقیہ کر دیتا ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں فقہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ ہے کہ فقہ اصل میں جامع علوم ہے اور عنقریب نشاء اللہ تعالیٰ اس کے معنی ظاہر ہو جائینگے اور اگر کسی سمجھدار بندے کو بنور ایمانی نظر آئے کہ پچھلے زمانے میں اکثر لوگ فقیہ ہونیکے مدعی ہیں مگر انہیں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی تو جواب

یہ ہے کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہے جس کا یہ لوگ دعویٰ کریں۔ فی الحدیث العلماء ورثۃ الانبیاء یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے فقط عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لیے آسمان و زمین کی ہر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہے۔ یہ حدیث سنن میں ہے اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہے اس سے ظاہر ہے کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہے اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و عظمت الہی تعالیٰ شانہ سب سے زیادہ عالم کو ہے تو بحکم قولہ یستغفرون للذین آمنوا فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہے ترمذی نے روایت کیا کہ خصلتان لا یجتمعان فی منافق حسن سمت و فقه فی الدین یعنی دو صفتیں ایسی ہیں کہ کسی منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاؤ دینے جو چاہے چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول کو پسند کرتا ہے۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان روایت کی کہ وہ دنیا کے کام کو مقدم رکھتا ہے آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو مقدم رکھے اور جب فقہ پوری ہوتی ہے تو اس کو دنیا کی نمود سے بالکل برارت ہو جاتی ہے پھر بھلا نفاق کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ بھی منافق ہے کہ اس کا ظاہر و باطن یکساں نہ ہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہے یہی نے بعض صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہے کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اس کے پاس جاویں تو اس سے نفع اٹھا دیں اور اگر بے پروائی کریں تو وہ ان کی کچھ پروا نہیں کرتا ہے۔ طبرانی نے روایت کی کہ۔ لموت قبیلۃ ایسر من موت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے قبیلہ کا مرجانا آسان ہے مگر چم کہتا ہے کہ زندہ و حقیقت وہی ہے جس کو حق تعالیٰ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بذریعہ فضل علم کے ظاہر ہے اور مومن ہمیشہ زندہ ہے اگرچہ عالم نہ ہو اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہے ایسا واسطے اہل کفر محض مردہ ہیں اور حق تعالیٰ نے احیاء و اموات کو دونوں فریق مومنین و کافرین کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہے۔ و فی قول سیدنا علی کرم اللہ وجہہ ۵ الناس موتی و اہل العلم احیاء یعنی سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم کے کہ دے البتہ زندہ ہیں۔ اور میں پہلے متنبیہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ عز و جل کو پہچانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت سے عالم ہوئے تو جاہل نہیں رہے اور جب فقہ سے علم کامل حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا واللہ تعالیٰ اعلم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن وغیرہ میں حدیث ہے کہ۔ الناس معادن کما دن الذہب الفضة خیالہم فی اجالہم خیالہم فی الاسلام اذا فقتوا۔ یعنی لوگ تو سونے چاندی کی سی کانین ہیں جو پہلے جوہر اچھے تھے وہ ایمان لانے کے بعد بہتر ہیں جبکہ فقیہ ہو جائیں اس سے فقہ کی شرافت ظاہر ہے پس خوبی و افضلیت ذاتی میں سے یہ ہے کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات اس سے ظاہر نہ ہو تو گو یا کان کے اندر یہ کنکر تھا یا زہریلی مٹی تھی۔ اس کو خود کچھ شرافت نہیں ہے اگرچہ وہ مید زادہ ہو۔ اور بجائے اس کے جو ذلیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہوگا جس کا فخر اس کو دنیا و آخرت میں حاصل ہے اور فقیہ ہونے کیلئے اللہ تعالیٰ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے

احکام جانتا کافی ہے خواہ عربی زبان میں جانتے یا اردو میں سنے کہ جو عربی دان کہ خالی منطق و فلسفہ جانتے وہ عالم ہو گا اور اس کو یہ بزرگی حاصل ہوگی اور جو اردو جانتے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی علم دین سے آگاہ ہو وہ فقہ شہاد ہو گا جبکہ اس کو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے من حفظہ علی امتی اربعین حدیث من اسنہ حتی یو دیہا الیہم کنت لہ شفیعا و شہیدا یوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہے من حل من امتی اربعین حدیث لقی اللہ عزوجل یوم القیامۃ فقیہا عالمہ۔ یعنی میری امت میں سے جس نے چالیس احادیث یعنی احکام سنت یاد کر کے لوگوں کو پوچھائے تو اللہ تعالیٰ سے فقہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اس کا فیض و گواہ ہو گا۔ پس ہر شخص جانتا ہے کہ خالی حدیث کے الفاظ یاد کر لینا جب ثواب ہے کہ انکو پوچھائے تو اس سے یہ درجہ پاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے دعا فرمائی ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہے حالانکہ اس کا فائدہ یہ بھی صحیح مروی ہے کہ دوسرا نئے مطالب کو اچھی طرح سمجھ گا جہاں تک کہ شاید اس کی سمجھ نہیں پہنچی ہے اور اس سے خود ظاہر ہے کہ عربی زبان ہی پوچھنا کچھ ضرور نہیں ہے تو جب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے واقف ہو خواہ کسی زبان میں مطلب سمجھ لیوے تو وہ بڑا درجہ پاوے گا اور وہ دین کا گھر دائی اور معتبر ہے پس اصل بات فقہیت کی سمجھ ہے اس واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کیا گیا ہے کہ فارسی زبان میں نماز پڑھنا جائز ہے اور عوامی وسیع دعوئی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیت مقصود نہیں ہے اس دیا سے منقل فارسی زبان موجود تھی اس واسطے فارسی کا ذکر فرمایا ہے ورنہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہے اور مترجم کتاب ہے کہ خواہ نماز جائز ہونے کا فتوے ہو یا نہ ہو اس سے اتنا تو صاف ظاہر ہے کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہونے اصلی غرض ہے اس واسطے جو لوگ کہ عربی زبان نہیں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھری درباروں و مدرسوں میں امتحان دیتے اور نوکریان کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ کلمہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں بے ایسی نا بھی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ عذر کچھ قبول کے قابل نہیں ہے کہ ہم تو عربی نہیں جانتے ہیں ہاں یہ صحیح ہے کہ ہم نے نہیں معلوم کیا ہے پر وہی کی کہ عربی زبان اتنی بھی نہ سیکھی جو کلمہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہے کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو پس ضرور ہو کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جس کو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عقائد کا مطلب سمجھ لے اور بتوفیق الہی فقہ اپنے دین کی فقہ حاصل کرے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہے کہ جو شخص دین میں فقہ حاصل کرے اس کو اللہ تعالیٰ رنج سے بچاویگا اور ایسی جگہ سے اس کو رزق عطا فرماویگا جہاں سے اس کو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب باسناد فیہ ضعف۔ مترجم کتاب ہے کہ منجملہ معرفت کے یہ ہے کہ عارف کبھی نگلیں نہیں ہوتا حکم شرع ہرچہ از دست میرسد نیکو است اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں عوام ناہینا ہو کر بھٹکتے اور طرح طرح کی باتیں کرتے ہیں

یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں مسوخ کے معنی عجیب طرح سے سمجھ کر اسلام پر اعتراض کرتے ہیں حالانکہ خود شریعت تو ریت میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل میں وہ مسوخ ہوا یعنی اب اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی مدت بلادی اور جاہلون کا وہم اپنے قانون پر قیاس کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص رسالے سے ایک قانون جاری کیا جب خرابی دیکھی تو مسوخ کیا اور علم الہی بالکل مطابق ہے وہاں یہ معنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باپ۔ یا استاد اپنے لڑکے کو ابتدا میں حکم دیتا ہے کہ سبق کے بچے اور روان کو آواز سے روٹا اور جانتا ہے کہ یہ اس وقت تک ہے جب فن نحو کی کوئی کتاب شروع کرے جب نحو شروع کی تو پہلا حکم مسوخ کر کے اب حکم دیتا ہے کہ بالکل خاموش غور سے مضمون میں نظر کرو اور منہ سے بولو گے تو ذہن منتشر ہو جائیگا بھلا اس میں باپ و استاد کی کوئی جہالت و نادانی ہے ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شریعت میں مراد ہیں مگر جہالت دہشت دھرمی سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے خوبی سے آنکھ بند کرتے ہیں کوئی عجیب نہیں پاتے تو بھولا طوفان بتان باندھتے ہیں۔ واضح ہو کہ بیان علم کی تفصیل بیان کرنے میں مترجم نے ایسے مضامین جنکی اہمیت بحث نہیں ہے عمداً ذکر کیے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس نقاشہ فقہ کا ہے تو عوام کی عقل ٹھیک کرنے اور جو فریب دھوکے انکو دیے گئے ہیں یاد دے جا دیں اُن سے بچانے کے لیے بہت باتوں کی ضرورت ہے اور ابو بکر ابن عبدالبر نے معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل براہیم علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ اے براہیم میں علم ہوں ہر علم والے کو دوست رکھتا ہوں مترجم کتاب ہے کہ وہ علم مراد ہے جس سے بندہ اپنے خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہے اسکی راہ پاک لے اور اگر دنیا کا علم کیا تو دنیا خوب پاویگا مگر دنیا ملعون ہے۔ ابن عبدالبر نے حضرت معاویہؓ سے اسناد ضعیف روایت کی کہ روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہے اسکی تصدیق خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے لقولہ تعالیٰ - اخذنا میثاق الذین اوتوا الکتاب لتبیینہ للناس الایہ۔ یعنی جن لوگوں کو کتاب آسمانی کا علم دیا یعنی انکو امانت سپرد کی تو اُن سے عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر کرو گے اور چھپاؤ گے نہیں پس صحیح ہے کہ لوگ ایک بڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر دنیا میں یہ مشکل امتحان پیش آیا ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری و جبر ہودی جتنے کہ عالم اسلام کو عیش آرام کی چیزیں مین ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو بڑے معتقد ہو کر نہایت سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم ہے اور ہتیرے دنیا کی عیش و وسوسہ شیطانی میں پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ ابو بکر ابن المبارک نے اوزاعی سے انکا قول اور ابن عبدالبر و ابو نعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب بے بکرین تو سب بکرین گئے اور جب بے ٹھیک ہوں تو سب ٹھیک ہو گئے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حاکموں کا مترجم کتاب ہے

کہ اسکی تصدیق مشاہدہ کر لو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ ادزاعی نے کہا کہ لوگوں کو تین فریق
 بٹا گئے ہیں عالم اور درویش اور بادشاہ۔ اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی یا طنی حکومت بادشاہوں سے
 بڑھ کر ہے اور بھی ادزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑ گیا اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے
 ساتھ ہوگی یعنی عیش و عشرت دنیا و دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاوے گا اور
 پیغمبر علیہ السلام کی شریعت بگاڑے گا بات چپا و بگا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتلاوے گا علیٰ ہذا
 التیاس جو فرما کر اجارہ دین تھے ویسے ہی ان بد عالموں میں ہو جاتے ہیں نفوذ باللہ متہ الیہ اور فرمایا کہ جو
 درویش بگڑ گیا اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی چنانچہ راہبوں کے حالات خود مشہور ہیں۔
 از انجملہ قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد کفضل علی ادنی رجل من اصحابی عالم کی بزرگی عابد پر ایسی ہے
 جیسے میری بزرگی میرے اصحاب میں سے ادنی آدمی پر ہے۔ بڑا مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عابد جو عبادت
 کرتا ہے اسکا طریقہ جانتا اور اسکا علم رکھتا ہے یا وجود اس کے عالم ہونے سے اس پر عالم کا شرف زیادہ
 ہے اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی قیاس کر لو۔ واحدیث رواہ الترمذی وصحیحہ۔ اور
 ترمذی وابن ماجہ و ابوداؤد نے روایت کی کہ فضل العالم علی العابد کفضل القم لیلۃ البدر علی سائر الکواکب۔
 عالم کی بزرگی عابد پر جیسے چودھویں رات کے چاند کی بزرگی باقی ساتروں پر ہے۔ ابن ماجہ نے روایت کی
 کہ قیامت کے روز تین گروہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے انبیاء کو پھر علماء کو پھر شہیدوں کو۔ یہ
 بڑی بزرگی ہے کیونکہ شہیدوں کے فضائل و بزرگیاں نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث
 میں علماء کو ان پر ایک درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی چیز کے
 ساتھ بہتر اور انہیں ہوتی جیسی علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکے وجہ میں سے یہ ظاہر ہے کہ تعظیم لغت در
 معرفت و شناخت ہوتی ہے مصرع کہ بے علم نتوان خدا را شناخت + تو تعظیم میں انتہاء درجہ عالم کے
 دل میں ہوگا اور عبادت ہی تعظیم ہے اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کیسی ہی عمدہ ہو اسکی قدر انہیں
 کرتا ہے و لہذا فرمایا۔ و ما قدرہ اللہ حق قدرہ الایہ۔ اگر کہا جائے کہ علم سے عظمت و کبریا اہی کی شناخت
 ہو جاتی ہے تو میں کہوں گا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ عالم آنکھوں کی عینا اور اندھا نہیں ہوتا ہے وہ یقین جانتا ہے کہ
 عظمت و شان الہی تعالیٰ اعظم و اجل ہے کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہے ایسا سطر علماء زیادہ
 دہرتے ہیں بقولہ تعالیٰ انما یخشئ اللہ من عباده العلماء۔ اگر کہا جائے کہ نصرانیوں میں بڑے بڑے علم و
 ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو رواہ ریٹانہ کہتے اسلیے کہ اس سے تو عظمت و پاکیزگی میں
 بڑا نقصان ہوتا ہے اور مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ عالم سے مراد علم دین کا فقیہ ہے
 اور انہیں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے بلکہ دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہے تو پہلی جہالت اسکی یہ ہے کہ فانی
 کہ باقی پر توجہ دی جب اتنی سمجھ بھی نہ تھی تو وہ بھلا فقہ کیا جاسے۔ ترمذی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک

فقہ اکیلا ہزار عابدوں سے زیادہ شیطان پر بھاری ہو جاتا ہے۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں ہو کہ تم میں فقہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل بہ نسبت علم سیکھنے کے بہتر ہے اور حقیر لوگوں پر ایسا زمانہ آگیا جس میں فقہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے دینے والے تھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اس وقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر ہوگا مگر ترجمہ کتابی کہ اس وقت تو غفلت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہے۔ اصفہانی وغیرہ نے روایت کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں شتر درجہ کا فرق ہے ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہے کہ تیز دو گھوڑا شتر برس میں طے کرے۔ مگر ترجمہ کتابی کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہ ہوا کہ کس قدر ملک الہی وسیع ہے یا کیا چیز ہے اور بے انتہا مسافت کمانتا ہے پس اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعویٰ حکمت محض جہالت ہے اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہے کہ گونگے بہرے روئے زمین کے بادشاہ ہونگے جو سفید و بیوقوف ہوں۔ اگر کہو کہ دانائی ظاہر ہے تو جواب یہ کہ دنیا کے لیے جو ملعونہ ہے تو کمال کیا ہے۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابی نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور اپنے برابر یہ جواب دیا کہ علم افضل ہے آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ تھوڑا اعلیٰ کا رآمد ہوتا ہے اور یہ علم کے بہت عمل بھی مفید نہیں ہوتا۔ اور طبرانی کی روایت مرفوعہ میں ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو اٹھا کر لگا اور آخر عالموں سے فرمایا کہ سارے گروہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جا کر رکھا تھا اور اسی لیے نہیں رکھا تھا کہ تمکو عذاب ملن سوجاؤ آج میں نے تمہیں بخش دیا۔ مگر ترجمہ کتابی کہ یہ اُن عالموں کا حال ہے جنکا علم اُنکے قلب میں ہے اُنکو معرفت الہی یقین حاصل ہے تو اُنکو یہ درجہ مبارک ہوا اور اللہ تعالیٰ ہمو اُنکے طفیل میں بخش دے وہو ارحم الراحمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہو یا ناموری ہو اُنکو معرفت الہی سے حصہ نہیں ہے کیونکہ علم کا ادب مرتبہ یہ ہے کہ اسکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جہان کے اعلیٰ و اولیٰ ہے اور یہ تو محض چند روزہ ہے۔ اب حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم دائمہ وسلمین رحمہم اللہ کے اقوال سننا چاہیے حضرت امیر المؤمنین علی کریم اللہ وجہہ نے کیل رحمہ اللہ کو فرمایا کہ لے کیل ملات علم بہت اچھا ہے علم تیرا نگہبان اور تو مال کا نگہبان ہوتا ہے علم عالم و مال محکوم ہے۔ مال خرچ کرنے سے ناقص ہو جاتا ہے جانتا ہے اور علم تیرا دو اُتنا بڑھے۔ آپ ہی کا قول ہے کہ روزہ دار شب بیدار بھاد کر تو اسے سے بھی عالم افضل ہے جب عالم مرتبا ہے تو اسلام میں ایک تہہ ہو جاتا ہے اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اُس شخص سے بند ہوتا ہی جو اُسکے بعد علم والا ہو کر اُسکی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم و مال و سلطنت انہیں سے جو چاہے پسند کر لو اُنھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے اُنکو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو اُسکے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم اُن سب پر حاکم ہے تو جہان وہ ہوگا وہاں اُسکے محکوم ہی جاوینگے پس واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت اپنے افسانہ میں کر سکتے

بلکہ بڑی کی طرح ظلم و ایذا کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت اُنکے حق میں و بال ہی۔ عبداللہ بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی درحقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت کس کو ہے فرمایا کہ جو دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر اُسے درجہ و اسے کون ہیں فرمایا کہ جو دین بچک و دنیا کھاتے ہیں الحاصل آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عز و جل ہے اور یہ بدون علم کے ممکن نہیں ہے مشکوٰۃ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرنا تمام رات کی عبادت سے بہتر ہے اور یہ مضمون حضرت ابوہریرہؓ و ایک جماعت سلف کے شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے تحت تفسیر قولہ یتفکرون فی خلق اسموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا الا یہ نقل کیا ہے حضرت ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ عنہم نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ سیکھو اور اللہ تعالیٰ طالب علم کو محبت کی چادر اُڑھاتا ہے اور اُس سے چھینتا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہے تو اُس سے اپنی رضامندی کر لیتا ہے یعنی وہ علم سے خوف کھا کر توبہ کرتا ہے پھر دوبارہ سہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہے تاکہ اُس سے چادر نہ پھینے اگرچہ گناہوں سے اُس کو موت آجائے الحاصل اکابر متقدمین و اولیاء صالحین سے اُسکی فضیلت میں بہت کچھ ثابت ہوا ہے اور میں نے بہت اختصار کیا اور غرض یہ ہے کہ خود دیکھیں کہ ہر ہر دم و ہر نقطہ جاتے ہیں ساعت بساعت انکی عمر و ان سے منزل دور و دراز ہے اور توشہ زاد راہ سے بیفکر ہیں وہاں ہولناک معاملہ سامنے ہے۔ پس آنکھیں کھولو جاگو ورنہ موت ٹکوجگا دگی اُسوقت وہ ملک نظر آدینگا اور تھارا جاگنا بیفائدہ ہوگا اور اب ٹکوتا نکھیں علم کے سولے کسی چیز سے نہ ملینگے پس علم سیکھو اور اسکا سکھنا جہاد وغیرہ سب سے مقدم ہے دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة ليتفوتوا فی الدین یعنی سب مسلمان جہاد کو نہ جادیں پرن کیوں نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک ٹکڑا جاتا تاکہ دین میں سے فقہ حاصل کرتے مگر ترجمہ کرتا ہے کہ پوری آیت یہ ہے۔ ما کانت المؤمنون لیتفوتوا کافہ فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفوتوا فی الدین ولینذروا قومہم اذ رجوا الیم علم یذرون۔ یعنی المؤمنون کو زیان نہ تھا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جادیں سو کیوں نہیں گیا ہر فرقة سے اُنکا ایک ٹکڑا تاکہ فقہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈر سناستے اپنی قوم کو جب دس جہاد سے لوٹ کر اُنکے پاس آتے اس امید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے عذاب سے پرہیز رکھیں۔ علماء تفسیر کے بیان دو قول ہیں اور دونوں طرح علم دین حاصل کرنے کی فضیلت ظاہر ہے ایک قول تو یہ ہے کہ آیت سر یہ کے حکم میں ہے اور سر یہ وہ لشکر کہلاتا تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف نہیں لے جاتے تھے اور دوسرا یہ ہے کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جس میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل و عیال ضائع نہ ہوں اور گرد و نواح کے صوبوں داسے جو ہنوز مشرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی پا کر لوٹ مار نہ کریں پس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و گنبد کا ایک ٹکڑا سفر میں ساتھ جانا اس

غرض سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی نقاہت حاصل کرتے اور خود دین میں نفعیہ سمجھا رہے ہوتے اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی ڈر سنا تے جب سفر سے اٹکے پاس واپس آتے اس امید پر کہ قوم واسے یا سب کے سب اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہے اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگر جہاد سے ایک طرح معافی بھی ہے تو دین کی فقہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہے پس وہ ہو کہ سب اور حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ۔ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد میں اگرچہ کچھ کلام ہے لیکن بقول شیخ زرقانیؒ کے حدیث حسن الاسناد ہو گئی ہے۔ اور یہ بیان آگے آویگا کہ فرض کس قدر علم ہے اور دوسرا قول کہ آیت سر یہ کے حق میں ہے اسکا بیان یہ ہے کہ بعض یہود وغیرہ منافقوں کے بہانہ و حیلہ و جھوٹی قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان جنکو حقیقت میں بدنی تکلیف بیماری وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے ڈٹے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو شکر جائیگا ہم اُسکے ساتھ جائینگے تو سر یہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ بیان جو احکام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتے وہ خالص معظّم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور درود و والی قوموں کو خبر نہوتی حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ سمجھ ٹھیک نہیں ہے کہ سب چلے جاویں کیونکہ ہر فرقہ میں سے تھوٹے جاوین اور تھوٹے ہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں اُنکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان واسے حاضرین سمجھ لیں اور قوم واسے جو سفر میں گئے ہیں جب سے واپس آویں تو اُنکو مسند دین تاکہ سب کے سب ناخوشی اکتی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علم دین و نقاہت کو جہاد پر ترجیح ہے اور کیونکہ انہیں اسلیئے کہ جہاد کرنے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس مال کی چیزوں کو صدقہ کر دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زرد۔ ہیرا۔ لعل یا قوت اور شیشی لباس و جڑاؤ پٹے وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہے پھر مال مقصود نہیں تو کافروں کی جان اڑنا بھی کچھ مقصود نہیں ورنہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بٹھانا راہ بتلانا اور اُنکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو تمہارے بھائی ہو تمہارا تمہارا ایک حال ہے اور نہ مافوق ہمارے ذمہ داری میں رہو مگر فساد و ظلم نہ کرو تو بھی ہم تمہارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر رہو دیکھو ہم کیسی پجاری و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل ملعون و ناجائز سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال دولت کے انتہا سب بیچ و بوج جانتے ہیں میان عیش آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہمکو وہ آنکھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھتے ہیں اور اسکے لیے بیان نیکو اعمال کا ذخیرہ جمع کرتے ہیں اسلیئے کہ اس زندگی کو غنیمت جانتے ہیں ورنہ بحکم قولہ تعالیٰ منہم من قضیٰ خیرہ و منہم من ینظر بہو خوشی خوشی موت کا انتظار ہے تم خود دیکھو گے کہ بیشک اُنکو

اس سے ظاہر ہے کہ جہاد جہاد و جہاد سے مراد جہاد جہاد ہے

علم پاک دیا گیا ہے اور بیشک نورانی عقل کے موافق اپنے خالق عز و جل کی ابھی طاعت کرتے ہیں پس تم خود
جہالت چھوڑ دو گے اور اس طرح تین مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو تو ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عز و جل
نے ہر کوئی علم دیا ہے کہ تم ایسے ظالمون مفسدون جاہلون کو اس حالت پر نہ چھوڑو کیونکہ تمہاری ذات کے گردون
مخلوق آدمی دھاروں درند و چنڈ پراندا و ظلم ہے تو ان کو درون کی جانیں ضائع ہونے سے یہ بہتر ہے
کہ تم میں سے تمہوٹے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آجاوین پس مقصود اسکا بالکل علم تھا۔ اسے یہ نہیں دیکھتے
کہ جب فتح پاتے تھے تب بھی انکو ان کے دین پر رہنے دیتے تھے مگر تابع رکھتے تھے اگر قتل کا قصد ہوتا تو اب
بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے ہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ
اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہے وہ کفار سید سے ہونیوہ اسے نہ تھے بہر حال جب جہاد سے مقصود ہی ہو
کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند ہو اور سب ہی معرفت پاوین تو علم اصلی مقصود ہوا پس جہاد سے مقدم
ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مقرر چیم کی تفسیر سے طلب کرو جو ملخص عمدہ
تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابو السعود و تفسیر کبیر و بیضاوی و معالم التنزیل و سران المنیر
و افادات تبیان وغیرہ ہے مع زیادات فوائد حقائق و اشارات از عرائس البیان فی حقائق القرآن
متبرک تالیف حضرت خاتم الاولیاء شمسوار میدان ولایت مولانا رکن الدین روزبہان شیرازی رحمۃ اللہ
علیہم ہے۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہے کہ۔ فاسئلوا اہل الذکر ان ینزلکم العلمون بالبینات
والزبر۔ یعنی اگر تم بینات و زبر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل کرو اور کہا
گیا ہے کہ پوچھو تو بینات و زبر دریافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہے اور حدیث
میں اسکا حکم کس طرح آیا ہے یا ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہے اور اس سے فائدہ یہ ہے کہ لوگوں کی
باتیں مان لینے کا حکم تین دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوٰۃ اللہ علیہ و آلہ و جمعین کا
حکم مانو کیونکہ یہود اور نصاریٰ جو اپنے عالمون و درویشوں کا کہنا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صریح آیت میں
مشک فرمایا ہے تو منو کو حکم دیدیا کہ لوگوں کا قول مست پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ
کا حکم وحی کیونکر ہے لہذا استفادہ میں جو لکھا کرتے ہیں کہ علماء دین و مفتیان شرع متین کیا فرماتے ہیں اسکو
یوں لکھنا بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واقعہ میں کیونکر لکھو معلوم ہے تاکہ
علم الہی حاصل ہو سکے واسطے حکم ہے اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ من سلک طریقاً یطلب فیہ علماً سلک اللہ
بہ طریقاً الی الجنۃ۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو ملیگا اسکی جستجو میں
چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف راہ چلنا ہو گا پس
اُسے جنت کا راستہ تناسط کر لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہے کہ طالب علم کی رضا کے لیے
فرشتے پر بھاتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق میں کیفیت سے ہے وہ ازراہ خلقت اُسی حال پر ہے پس فرشتہ

یہ کام خالص نیت سے اللہ تعالیٰ کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہے اور ملا کہ کو بھی ملتا ہے اور نفس کا دیکھ کر خوش ہو جانا کچھ چیز نہیں اور نہ اس کا کچھ نفع حاصل ہے پس یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبد البر وابن ماجہ کی روایت سے ثابت ہے کہ سورکت نفل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھنا بہتر ہے۔ اور ابن حبان کی روایت سے ثابت ہے کہ دنیا دانیہ سے اچھا ہے۔ اور پہلے حدیث گزری کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے داری وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آئے کہ وہ اسلام نہ دے کر نہ کیے علم سیکھتا ہو تو جنت میں اس کے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجہ کا فرق ہوگا اس بارہ میں آثار حضرت ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمر و اور ابن ابی ملیکہ و ابن المبارک و شافعی و عطاء و مالک و غیرہ جماعت کثیرہ سے مروی ہے اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ تعالیٰ یعلم الکتاب و الحکمۃ و یرحمہم۔ یعنی ایسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھلاتا ہے اور انکو پاک بتاتا ہے۔ اور قولہ اذ اخذ اللہ ميثاق الذين اوتوا الكتاب بتبليغہم للناس ولا تلتزمہ۔ اور قولہ من احسن قولاً لمن عايناه اللہ۔ یعنی اس سے اچھی بات کسی ہے جو راہ الہی کی طرف بلائے یعنی تعلیم فرمائے۔ اور حدیث میں ہے کہ جاہل کو نہیں چاہیے کہ اپنی جہالت پر چپکا بیٹھا ہے اور عالم کو بھی نہ چاہیے کہ جان بوجھ کر خاموش بیٹھا ہے یعنی وہ سیکھے اور یہ سکھلائے۔ صحیح کی حدیث میں ثابت ہے کہ بعض صحابہ نہ سپہیں تعلیم دیتے تھے اور بعض عبادت کرتے تھے تو حضرت صلعم نے دونوں کو دیکھ کر کہا کہ نیک کام میں ہیں لیکن عابد تو مانگتے ہیں چاہے دے یا نہ دے اور یہ تعلیم کر کے عام نفع پہنچاتے ہیں اور خود انھیں اہل تعلیم کی مجلس میں بیٹھے اور ایک روایت سے ثابت ہے کہ تعلیم والوں کو خوشخبری دی اور آمادہ کیا اور فرمایا کہ میرا مبعوث کیا جانا فقط اسی تعلیم کے لیے ہے اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصد بعثت کا تعلیم ہے اور یہی حال جملہ انبیاء و مثل موسیٰ و یوشع و داؤد وغیرہم کا ہے اور جہاد اصلی غرض نہیں ہے بلکہ بضرورت ہے۔ اور جس نے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہے کہ بزور شمشیر مسلمان کیا جائے تو یہ شخص محض جاہل ہی ہے اسنے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے بھلا یہ بتان اپنی جہالت سے کیوں یا نہ صا اے مغرور اسلام تو دل سے توحید کا نام ہے اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا معتقد نہ ہو وہ مسلمان نہیں ہے پس بزور شمشیر زبان و صورت کو اسلام لیکر کیا کریگا دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ من الناس من يقول آمنا باللہ و بالیوم الآخر و ہم بئرمین یعنی بعض لوگ خالی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے حالانکہ سے ہرگز کچھ بھی ایمان و اسے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے انکو تو اسلام نکالے دیتا ہے کہ ناپاک جوڑے ہیں تو بھلا زبردستی کھلا کر کیوں داخل کریگا ہاں بزور شمشیر تو جسم تابع کیا جاتا ہے کہ ظالمانہ قانون و جو رسوم نہ کرنے پائے تاکہ خلق خدا اس وعافیت سے علم سیکھے اور جہاد سے تو تعلیم دینا یا فساد کرنے سے باز رکھنا یہی مقصد ہے اور حیب یحییٰ کا مل ہے کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہے عیش و آرام بس وہیں ہی تو اس جہاد میں

بہت بڑے منافع ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعنہ چنے والے نے کیسی المٹی بات بنائی اور بتانے کا اندھا۔ و قولہ تعالیٰ
 ولكن كونا ربانين بالانتم تعلمون الكتاب و بالانتم تدرسون۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہوگا تو علماء ربانی
 ہو جاؤ۔ اس آیت سے حکم کہ پڑھانے والا بھی پڑھانے سے یہ فیض پاتا ہے کہ عالم ربانی ہو جاتا ہے۔ الغرض
 علم کی تفصیلات اور عالم کی بزرگی و پڑھنے و پڑھانے کے فضائل جنہیں سے ادنیٰ فضل تمام دنیا و مافیہا سے
 افضل ہے حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و سلف کے اخبار سے
 بہت کچھ ثابت ہیں مترجم نے انہیں چند روایات پر انحصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت الہی سابق
 ہو چکی ہے انکو تھوڑا بھی بہت کفایت کرتا ہے ورنہ بد بخت کو بہت بھی تھوڑا ہے۔ اب مختصر بیان علم کی
 تقسیم کا سننا چاہیے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی فائدہ یہ ہے کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عز و جل کو پہچانے اور یہ
 مراد اسوقت حاصل ہوتی ہے کہ اپنے آپ کو پہچانے اس واسطے بعض بزرگوں کا قول ہے کہ جس نے اپنے آپ
 کو پہچانا اُس نے اپنے رب کو پہچانا۔ اور اپنی پہچان میں سے ادنیٰ یہ ہے کہ وہ ایک مخلوق ہے جو اپنی پیدائش میں
 اپنا اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور صحت و تندرستی قائم رکھنے یا بیماری زائل کرنا یہ محتاج ہے جتنے کہ ہر کام میں
 اُسکو اپنی محتاجی ظاہر ہوگی پھر پڑھنے اور پڑھا پڑھا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہے تو یہ اعمال
 کسی فاعل کی شان ہیں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدر ہیں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی
 گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اس کے برعکس محفوظ کسی خود مختار قدرت واسطے کی شان کے نمونہ ہیں
 تو جیسے محسوسات ظاہری اُسکے مخلوق ہیں ویسے ہی عقل باطن و حواس باطنی بھی اسی کے مخلوق ہیں پس عقل
 جو چیز اپنے تصور و خیال و قیاس میں بنائے وہ خالق جلیشانہ پر صادق نہوگا۔ وہ تو اس مخلوق عقل کل مخلوق مسمو
 ہے تو خالق عز و جل وہ ہے جو عقل کے تصرف سے اسے اعلیٰ و اجل ہے اب بھلا عقل اسکی تعریف کیا بیان
 کر لی کہ وہ کیسا ہے اس واسطے جو لوگ ایسے گڈے کہ انکو عقل کا دعویٰ تھا انہوں نے اپنی عقل ہی پر
 بھروسہ کیا کہ خالق عز و جل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہے۔ انکی حماقت معرفت میں بین سے ظاہر ہے
 اور ہر شخص اقرار کرتا ہے کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسکی صفتیں نہیں بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات
 کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ ہی اتنا تو ہے وہ بھی مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہے برخلات
 اسکے خالق عز و جل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت نہیں ہے وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق
 وہ بے ابتدا و بغیر انتہا لازوال ہے اور یہ حادث فانی عاجز محتاج ہے تو ضرور ہوا کہ وہی اپنے فضل سے
 مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرمائے اور جس طرح ہم اسکی تعریف کریں ہکو بتلائے اور جس طرح
 اسکی تعظیم و عبادت کریں ہکو سکھلائے اور جہاں تک ہماری سمجھ پہنچے ہکو ہمارا آغاز و انجام بتلائے چنانچہ
 اُس کریم جواد غفور رحیم نے اپنے فضل سے ہماری عین سے اپنا رسول بھیجا اور اُسیر اپنی کتاب دل
 فرمائی تو ہکو معلوم ہوا کہ حکم قولہ تعالیٰ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ ہلوگ اس واسطے

پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچان کر اسکی عبادت کریں اور اسکی خلقت سے انتہا ہے صرف ہی زمین نہیں ہے اگرچہ ہمارے حواس تو آسمان سے آگے متخیر ہیں عقل کچھ کام نہیں کرتی کہ آخر آگے کہیں حد ہے یا نہیں ہے پھر ہمارے اپنی پاک صفات بتلائیں جنکو ہماری عقل نے اپنی آنکھوں میں جگہ دی اگرچہ اسکو خود ادراک کی مجال نہیں اور وہ بیماری حادث ہے اسکو قدیم کے برداشت کرنے کی تاب کہاں ہے اسید اسطے اہل اہل نے بغیر چون و چرا کے اعتقاد پر استقامت اختیار کی۔ پھر اپنی حدود و ثغیر کا طریقہ بتلایا جسپر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخر اپنا فضل عظیم یہ ظاہر فرمایا کہ جو تم کو اسکا ثواب اٹھائیں گے اور ادا دے گا ثواب اسکا جنت ہے اور دنیا سے جب بندہ بکھر نکلو اور خواہ مخواہ نکلو گے تب پاؤ گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل روح خوش ہے اور نفس و شیطان دشمن ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و زینت و آرائش و مزہ و لذت و فخر و تکبر و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لوہے کے کرشمہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جسے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلسہ و آرائشیں آخر موت آگئی اور آنکھ کھلی تو سب ایچ تھا اسکا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی ہیں انکے لیے بڑی بڑی کوششیں سب برباد ہو گئیں اسوقت انسوئس بیفائدہ ہے اب ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ہر طرح علم دیدیا پس اکثر بندے تو شکر کی جگہ کفر کر کے اس دنیا کو چند ہی دن سی آراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہے کہ ہر آرائش کیلئے پہلے اسکا علم سیکھا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اسکا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس بدن کی آرائش و آسائش کی تھی وہ ستر گیا پس یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہے اور دوسرا بندہ جسے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اسکو سمجھ عطا فرمائی اسنے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذخیرہ سعادت آخرت جمع کیا اسکی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اسکا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہے ہزار شکرا سپر ثار۔ وقد قال تعالیٰ ما کان نفس ان لو امن الا باذن اللہ و عمل لرحمۃ علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف لکھ چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت و صلے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہے اور فرمایا حق تعالیٰ نے۔ ومن یوت احکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ جسکو حکمت عطا ہوئی اسکو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے۔ بقولہ تعالیٰ حکم دیا تعالیٰ قولہ تعالیٰ لیتفقوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بتوہ صلیم علیہ السلام علیہ السلام فی حقہ الحدیث۔ یعنی ہر عورت و مرد مسلمان پر علم سیکھنا فرض ہے اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہے جسکی واسطے ہمارا خدا پیدا فرمایا ہے بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن و الانس الا لیسجدون لے لیوحدونی و لیعرفونی یعنی مے جنتی جن جن انس کو اسواسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب بیان کچھ ادھام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ

اسکے علم کی ابتدا سے پہلے اسکا علم سیکھا پھر یہ نتیجہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اسکا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس بدن کی آرائش و آسائش کی تھی وہ ستر گیا پس یہ قسم علم کی علم دنیاوی ہے اور دوسرا بندہ جسے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اسکو سمجھ عطا فرمائی اسنے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہو کر ذخیرہ سعادت آخرت جمع کیا اسکی آنکھ کھلی تو حد سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اسکا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی ہے ہزار شکرا سپر ثار۔ وقد قال تعالیٰ ما کان نفس ان لو امن الا باذن اللہ و عمل لرحمۃ علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف لکھ چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت و صلے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہے اور فرمایا حق تعالیٰ نے۔ ومن یوت احکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ جسکو حکمت عطا ہوئی اسکو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے۔ بقولہ تعالیٰ حکم دیا تعالیٰ قولہ تعالیٰ لیتفقوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بتوہ صلیم علیہ السلام علیہ السلام فی حقہ الحدیث۔ یعنی ہر عورت و مرد مسلمان پر علم سیکھنا فرض ہے اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہے جسکی واسطے ہمارا خدا پیدا فرمایا ہے بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن و الانس الا لیسجدون لے لیوحدونی و لیعرفونی یعنی مے جنتی جن جن انس کو اسواسطے پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب بیان کچھ ادھام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ

جب چاری پیدائش فقط اسی لیے ہی کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سولے اسکے جتنے کام ہیں جتنے کہ کھانا و پینا و سونا و نوکری و تجارت وغیرہ سب ممنوع ہونگے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم فی الجملہ وضاحت سے بیان کرتے ہیں جاننا چاہیے کہ یہ وہم خالی عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہے کیونکہ وہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند الفاظ مخصوصہ ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے بندہ کا چال چلن پسند فرمایا ہو اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اسے بندگی کی اور ایمان سے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندہ کیلئے یہ تمام دنیا مخلوق ہی اور بندے آخرت کیلئے مخلوق ہیں پس دنیا ان کے لیے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہے۔ تو دنیا میں تصرف جتنا کہ آخرت ہو محبوب الہی ہی اور جب اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور عقبات نے نفس کیلئے خطوط و حقوق مقرر فرمائے ہیں یہ نہیں ہے کہ نفس کی کوئی خواہش اسکو مست و مملکہ اس کے حدود و ہرین جنگو علم دے جانتے ہیں و قد قال تعالیٰ تاک حد و اللہ بینہما لقوم یعلمون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں ان لوگوں کیلئے انکو بیان فرمایا ہے جو علم رکھتے ہیں پس علم بیان ایمان کا دل میں یقین کا دل راسخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان حد کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہے کہ اسلام میں نصرانیوں کی طرح راہب ہونا نہیں ہے۔

تو نفس کو بھوکے پیاس سے ضعیف کر دینا و غذا نہ کھانا اور رخصی ہو جانا وغیرہ کچھ ہو گا بلکہ فرمایا کہ میری امت کا راہب بننا یہ ہے کہ جہاد کریں پس جہاد کیلئے ایسا مضہیل بننا نہیں بلکہ خوب تندرست و قوی ہونا لازم ہے سچے کہ اس قتائے دیگر کتب میں مخصوص ہے کہ مثلث وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا و پینا جائز ہے جب تک حرام چیز نہ ہو۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلو امن الطبیات و اعلموا اصالحا۔ اور قوله احل لکم الطبیات و قوله و الطبیات من الرزق۔ جملہ لذت و پاکیزہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو اور خود حدیث میں ہے ان لنفسک علیک حقاً۔ تیرے نفس کا بچھیر حق ہے۔ اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہا تھا کہ موتا د کھانا و لذت و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو انکو شدت منع فرمایا حتیٰ کہ مروی ہے کہ ان سے کہا کہ نکو میری اتباع کرنا ہے کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کیون نہیں کہ اپنے دوزخ و بہشت سب کو غلط فرمایا تھا عظمت و شان کبریائی میں عارف مولیٰ و صدیق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف المرسل بلکہ خیر المخلوق تھے صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ علی آلہ و اہل بہرہ جہین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلافت طریقہ رسول قرار دیا اور بیشک جسے اعضاء و حواس کا شکر نہ کیا اسے چاروں طرف سے کچھ نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نمایاں ہے کہ انھیں سے محبت حق سبحانہ تعالیٰ بسطہ اور اک لذت و طبیات مستوجب شکر منعم حسن کے دل میں ساری ہو کر بندہ دیر عفت عقلی کے توحیدی ایمان پر ثابت ہوتی ہے کہ بندہ اپنے اعضاء و جوارح کو عبادت و مناجات میں بصبر و تحمل نگھائے اور آخر میں بندہ کے اعضاء خود مطیع و باعست ہوتے ہیں اور

یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہے اور جس نے اس سے پہلے انکو ضائع کیا وہ جاہل گمراہ ہے آیا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہو تو بھوکا رہ کر مرجانے والا ولی ہو کر مرتا حالانکہ سب مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اپنی جان آپ مار ڈالنے والا جہنمی ہے۔ فقہ میں ثابت ہوا کہ زندگی نفس کے لیے فقیر کو کمائی کرنا واجب ہے اگر گرسلا ہو ورنہ آخر ہیکٹ مانگنا فرض ہے ورنہ مرجائے گا تو جہنمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہ ہو جس مسلمان کو اسکے حالات طوائف ہوں اسپر خبر گیری اسقدر کہ مرنے جائے فرض ہے چنانچہ یہ سیاسی فتاویٰ میں مصرح مقول ہے اور ایسے ہی نماز میں ستر عورت فرض ہے لقولہ تعالیٰ خذوا زینتکم عند کل مسجد الا یہ اور شدت حاجت کے وقت نکاح واجب ہے پھر جو روکا نفقہ اور اولاد کا نان و نفقہ وغیرہ فرض ہے تو اب ظاہر ہوا کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہے اگر وہ بغیر دوسری چیز کے ادا نہیں ہو سکتا ہے تو یہ چیز بھی غنٹا فرض کر دی گئی ہے ایسا واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمۃ التواضع واجب مثلاً مسجد میں نماز جماعت واجب ہے تو اسکے معنی یہ نہیں ہیں جب بھی اتفاق سے ہم مسجد میں ہوں بوقت نماز قائم کیجئے تو ہمہر جماعت واجب ہے بلکہ اذان منکر حاضر ہو کر جماعت میں شامل ہو اور یہ بغیر علم کے ممکن نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اسلیے پلنا بھی واجب ہے اور تم نہیں دیکھتے کہ حدیث میں مسجد جانے کے ہر قدم کا ثواب جہیل ارشاد فرمایا ہے ایسا واسطے دو گھر سے آنا زیادہ ثواب ہے پس نماز کیلئے نفس کی اتنی غذا کہ ادا کر سکے واجب ہے اور یہ چیز کسی کمائی کے حیلے سے ممکن ہے تو کمائی واجب ہے اور حیلہ جب بغیر تعلیم ممکن نہیں تو یہ علم بھی واجب ہوا جبکہ اس سلسلہ میں ضرورت ہو۔ اب ہر شخص جانتا ہے کہ فرض و واجب و سنت و مستحب یہ نام ان اعمال صالحات کے ہیں جن پر آخرت میں اجر جہیل و ثواب جہیل ہے اور قولہ داعلو اصحا کا کے تحت میں داخل اور ثواب برفاء الہی ملتا ہے تو اسکی رضا پر یہ برتاؤ ہوا اور اسی کو عبادت کہتے ہیں۔ اور ناراضی جس فعل پر پورے بندگی سے خارج ہے۔ اگر وہ ہم ہو کہ مباح چیز تو کچھ ضروری نہیں کہ واجب ہو اور اللہ تعالیٰ نے منع بھی نہیں فرمایا۔ تو میں کہتا ہوں کہ ایسا جو بعض علماء نے مباح سے براہ تقویٰ پر پھیر کیا اور حدیث میں آیا کہ آدمی بکا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال ورسہ تیرا مال کیا سوا اسکے کہ کھا کر برباد کیا یا پین کر پھاڑ ڈالا یا صدقہ دیکر آخرت میں جمع کر لیا تو ان بزرگوں نے اس سے سمجھا کہ مراد اس میں مباح کھانا پینا تھا اور جب برباد ہوا تو دنیا کی زندگی جسکا ہر لمحہ و ہر چیز جب غنیمت ہے کہ وہ چند روز حیات کے بعد اصلی مقام وطن میں بیان کی کھیتی باجی کا نفع نایاب نفائس کا مجموعہ ملے اور جہنم میں نہین وہ خواہ مخواہ بڑا ہے خسارہ ہے اسی لیے حدیث سے ثابت ہے کہ صحت و فراغت دو چیزوں کی قدر نہ کر کے اکثر آدمی خسارہ میں پڑے ہیں۔ اور حدیث سے ثابت ہے نیک آدمی کیلئے پاک مال بہت اچھا نتیجہ دیتا ہے۔ تو جب مباح میں مال برباد وقت برباد کیا تو اس سے پرہیز چاہیے اور بعض علماء نے اسکو بھی عبادت میں شامل کیا اور میرے نزدیک بھی یہی اقر ہے جو اللہ تعالیٰ نے علم۔ اسلیے کہ مباح ایک حد ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی اور ثابت ہو چکا کہ اس حد تک نافرمانی نہیں ہونی تو بندگی رہی تب تو ضرور ثواب ملے گا اور حدیث میں حد قات روزانہ شمار فرمائے ہیں مثلاً کسی سے

خوش خلقی سے بات کرنا صدقہ ہے جسے کہ راستے سے کانٹا کنکر مٹا دینا صدقہ ہے ان سب میں آدمی کا اپنی
بی بی سے قریب ہونا بھی صدقہ شمار ہے تو جسے اس حکمت کو نہ سمجھا اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
کہ یا رسول اللہ کیا ہم میں سے کوئی آدمی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی اسکو ثواب ملیگا آپ نے ارشاد
فرمایا کہ اگر وہ شخص کسی حرام جگہ پہ نفل کرتا تو اس پر عذاب جہنم ہوتا کہ نہوتا۔ عرض کیا گیا کہ ہاں بیشک عذاب تھا
تو آپ نے فرمایا کہ پھر حلال میں ثواب ہے۔ اس میں بہت پاکیزہ اشارہ ظاہر ہے کہ شہوت و خواہش پوری کرنا
شرع میں منع نہیں کیگئی ہے بلکہ مقصود شرع کا حد مقرر کر کے فرمانبرداری و نافرمانی کا امتحان ہی پس ل کر نافرمانی کی
تو حرام کر کے بندگی اطاعت سے نکلیا اور حلال کر نہیں فرمانبرداری کی حد کا قصد کیا تو بندگی میں رہا اور جتنا تک
بندگی کی حد میں ہے اُسکو ثواب ہے۔ اور حدیث سعد رضی اللہ عنہ میں صریح ارشاد فرمایا ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ فی فی
امر تک۔ یعنی اپنی جو رو کے بند میں جو نالہ پہنچاتا ہے اُس میں بھی سچے ثواب ہے۔ بلکہ ان سبے قوی استدلال کو لے کر
من الطبیات الا یہ کہ طیبات کھانے کا حکم دیا حالانکہ لذیذ غذا ضروری نہیں ہے کہ بغیر اسکے مرجا دے بہت
صورتیں مباح ہیں تو مباح موافق حکم ہے جسکے ماننے میں ثواب ہے جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگرچہ فی الاصل خیرت
ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے جو ہمہ صدقہ کیا اُسکا قبول ہمہ و جہت ہے۔ ہاں اتنا ضروری ہے کہ جو ثواب فرض واجب کا ہی
وہ بھلا مباح کا کسب ہو سکتا ہے اور جو حدیث کھا کر برباد کرنے و ہینکر بھاڑنے کی بیان کیگئی اُسکا بیان اس واسطے نہ تھا
کہ مباح کا ال برباد جاتا ہے کچھ ثواب نہیں ملتا ہے بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال سکے لیے کیا ہے جو وہ
کھا کر تو لے کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اسکی زندگی بس ہی چند روزہ ہی تو اس میں جو کھا یا پیتا تو وہ اب ہا نہیں اور جو
خیرات کر دیا وہ وہاں جمع کر لیا یا قی سب اور دن کا حصہ ہے۔ اسکا اس میں سے بس ہی ہے جسکا مفصل حال
نذکر رہا۔ بالکل اصل اس میں ایک جامع آیت کریمہ ہے جسکے سمجھنے و اسکی فقہ حاصل کرنے سے آدمی نفعی ہو سکتا ہے
یعنی قولہ تعالیٰ ان اللہ اشرفی من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لہم الجنت۔ یعنی حق تعالیٰ نے فرمانبرداری
بندوں سے انکا جان مال خرید لیا اور عوض اسکا جنت دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ اکابر سلف نے فرمایا
کہ سبحان اللہ یہ کمال کرم ہے کہ حقیقت میں اصل بدل دون پھر اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ
اس پر ٹھہرا دیا پس اتنا تو سمجھ لینا ضرور ہے کہ مومن کو اپنی جان و مال میں اپنی رسلے کا اختیار کچھ نہیں ہے اُس کو
چاہیے کہ ان دونوں کو اس طرح رکھے جس طرح مالک اپنے حکم دیا جسے کہ اعضا و بدن سے نماز و روزہ وغیرہ کا کام
جسے کہ عیب بیماری سے پانی بدن پر ڈالنا مضر ہو تو تیمم کر اسے اس واسطے اگر زخمی نہ تھا تو تیمم کیا اور نہ اسکا
پس مر گیا تو وہ گنہگار مومن کہ اُس نے یہ اپنا زخم دکا یا کہ تیمم کرنے سے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہی ایسے ہی
جسکو عذر نہیں ہے اگر تیمم کیا اور ٹھنڈے سرد پانی سے نہایت زخمی نہ چاہا تو گنہگار رہے اُس نے نافرمانی کی۔ اللہم
اغفر لنا بفضلک۔ مال کا بھی یہی حال ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم انیس ہے پھر بھی پوچھا جائیگا کہ اس طرح کیا یا۔ پہلے
جسکو لکھائی و جب بھی کیونکہ ہم دیر بیان کر چکے ہیں کہ کمانی ضرورت کے وقت و جب سے پھر کس حیل سے کیا یا۔ نوکری

تجارت۔ پیشہ نہ تو فوری ایسی تھی جو ظلم و ناحیہ سے خالی ہوتے کہ خلافت شرع مثلاً حکم نہ بگاڑنا پڑے کیونکہ
 خلافت قانون الہی تہم جو قانون ہو گا وہ نافرمانی و ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہے اور خلافت شرع جو قانون
 ہے اس کے موافق فیصلہ کرانے کی وکالت پیر دی نہ کرے نوکری کی جو شرطیں ٹھہری ہوں انکو ادا کرے۔
 عذر و خیانت رشوت وغیرہ نہ تجارت میں خرید و فروخت فاسد و حرام طریقہ سے نہ مثلاً کلمتہ سے ہزار من
 چاول کی بٹنی آئی اور ہزار چاول نہ دیکھے نہ ماپے تو بے بلکہ خالی بلٹی پر سو روپیہ لےنے سے دوسرے کے ہاتھ بیڑا لے
 تو یہ حرام ہے اور پیشہ کی بھی ایسی ہی حالت ہے۔ پھر اگر اس نے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانا تو عذر قبول نہ ہو گا کیونکہ
 جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم جانا فرض تھا۔ اب ہم دو باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ سمجھنے والا ہمارے
 بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہے۔ ایک یہ کہ علم دین و علم دنیا کی تقسیم نہ کرے اور دوم علم کا طلب کرنا جو فرض ہے
 وہ اس قدر ہے تب فقہ کے معنی سمجھے جاویں۔ واضح ہو کہ عبادت اہلی تو فقط یاد الہی و اسکی خالص طاعات و دعا و عبادت
 و تضرع و حضوری وغیرہ ہیں پھر ایمین تندرستی و نفس کی غذا و ٹھکانا و بدن کا ڈھانپنا وغیرہ ضروریات ہیں جہاں تک
 ضرورت ہو اور کبھی عوارض دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوتے ہیں جیسے اہل و عیال کا نان و نفقہ وغیرہ۔ اور
 عبادت سے مقدم اسکا طریقہ جاننا پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں وہاں کے میوہ جات پر بسر کرتا ہے جہاں
 کوئی نہیں ہے تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ جاہل کو وہاں شیطان اپنا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے
 کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا ایسی تنہائی بعض اشارات حدیث سے منع نکالتی ہے اور بعض سے جائز بھی
 الغرض یہ ایک مثال تھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہے تمہیں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھے تو
 جگہ کی ضرورت ہوئی لہذا مسجد بنانے والوں کے لیے بڑا نوا ہے کہ حلال زمین پر بیٹھے پھر کھانے کی ضرورت
 ہوئی اور کپڑے کی یا جو روپیہ دیگر اقا رب کے نفقہ کی جو سوال حلال نہیں ہے کوئی کمائی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے
 حکم پر چلے تو ثواب دیلیگا جو خالص یاد الہی کا تھا اور کمائی میں علم کی ضرورت نہ تھی تو جب تک یہ علم حاصل کر دو ثواب
 ملیگا بشرطیکہ ہی نیت ہو کہ حق نفس حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کر کے پورا کر دوں اور نیت نہ ہو کہ عیش
 دنیا اڑاؤں کیونکہ یہ گھر تو آخرت کیلئے کمیت و منڈی ہے اگرچہ کمو کمائی میں اللہ تعالیٰ اس قدر دیدے کہ اپنے
 فضل سے لذت کے ساتھ رہو اور نیک کام کر دو تو یہ علم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب ملیگا مگر ایسی چیز دنیا کا
 علم نہ ہو جو شرع میں معصیت ہیں جیسے علم موسیقی و سار و سارنگی وغیرہ یا علم مصوری وغیرہ تو بیان حد مباح کی ہے
 علم ہذا پیشہ تجارت میں حرام پیشہ نہ مثل توالی و بھیک مانگنا وغیرہ۔ اور تجارت حرام نہ ہو جیسے شراب بیچنا وغیرہ
 پس جو شخص انگریزی پلٹن کے گودام کا ٹھیکہ سے جسمیں شرط ہو کہ جہاں اور چیزیں ہیں وہاں یہ بھی شرط ہے کہ
 شراب اس قدر بہم پہنچاؤ۔ یا کھانے پینے کا گوشت دیا کر دو تو یہ مال حرام ہو جائیگا۔ پس یہ حد دو نوکری و
 تجارت و پیشہ صنعت میں علم سے معلوم ہونے اور جس علم سے معلوم ہوں ایمین اگرچہ ثواب اس نیت پر ہو گا جو
 بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت و علم معرفت نہیں ہے جو وہاں ساتھ رہے جسے کہ قاضی ہونے کیلئے جو علم ہو وہ بھی

دنیاوی بھگت کے بکھیرے فیصل کرنے کیلئے ہے وہ کچھ معرفت نہیں ہے۔ اہل علم دنیا ہر وہ علم ہے جسکا باقی ہو تا آخرت کے ساتھ ہو اس میں دو قسم ہیں ایک وہ جو بنیت صاکنہ سیکھا جائے کہ وہ حد مباح میں ہو اور ثواب ملے جیسے فن تعمیر عمارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی بننے کا علم متعلق بادب القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہے اور دوم وہ کہ جو حد مباح میں ہو یا سنت صالح ہوئے کہ اگر علم تضار محض اپنے نفس کی عیش کیلئے سیکھا تو کچھ نہیں ہے یا جیسے سار دکانا علم موسیقی سیکھا تو محض دنیا و حرام ہے۔ اور علم دین ہر وہ علم ہے جسکا نتیجہ اصلاح نفس بغرض آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق عز و جل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہے اور دوسرا بیان یہ کہ علم کا طلب کرنا کس قدر فرض ہے تو جاننا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کیلئے داعی ہو کہ وہ علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش بلجا دے ثواب و وجوب میں داخل ہے اور اس سے زائد مباح ہی جبکہ حد مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لالینی ہو اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع اوقات کرے تو وہ جواب دیکھا مثلاً اس زمانہ میں یونانی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض لالینی اور اصح یہ کہ حرام ہے۔ اور طب وغیرہ مصلح عامہ کبھی بنظر عارض متجملہ واجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے ہے اس زمانہ میں ایسے فنون جیسے بغیر مصوٰعین کے بارود اور توپ و ٹریسٹ وغیرہ کی ایجاد وغیرہ پر قدرت حاصل ہو کیونکہ قولہ وعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ و من رباط انجیل۔ ایسی باتوں کا اشارہ فرماتا ہے بلکہ تفصیل سے اثبات کی امید ہے پس ضرور ہے کہ ایک گروہ علماء کا ایسا ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور رہا علم دین میں سے تو ہر مسلمان مرد و عورت پر اس قدر فرض ہے کہ جب اس سے اعتقاد خالی ہو یا اس میں سے بعض سے خالی ہو تو وہ کافر کہلائے اور جب اس قدر عقل سے یا اس میں سے بعض سے روکا جائے تو اس پر اس ملک سے ہجرت کر جانا واجب ہو اور مسترحم کتاب ہے کہ فقہ عالم کا کام ہے کہ جب وہ جانتا ہے کہ ایمان کیلئے تمام نبی آدم مکلف ہیں تو اذن سے اذن آدمی کے لحاظ سے اس قدر پرکتفا کرے کہ اشدان لا اذک الا اللہ و اشدان محمد و اعبدہ و رسولہ۔ میں گواہی ادا کرتا ہوں کہ سولے اللہ تعالیٰ کے کوئی اگر و معبود نہیں اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکا بندہ و رسول ہے پس اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اسکے اس وقت مر گیا تو مجال نہیں ہے کہ کوئی اسکو کافر کہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ صحاح کی حدیث اسامہ بن صریح یون قصہ ثابت ہے کہ اسامہ بن زید سردار فوج کر کے جہاد پر بھیجے گئے وہاں عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے جو آدمی اسامہ کا مقابل تھا اُس نے تلوار ماری کہ اسامہ کا بازو مجروح ہو گیا جب نکا دار پہنچا تو اُس نے پناہ لی اور کہا کہ لا اذک الا اللہ۔ مگر اسامہ نے اس قرار کو اسکی طرف سے مجبوری پر محمول کر کے نہ مانا اور اسکو قتل کر دیا اس آواز کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انھوں نے کہا کہ لے سردار تم نے کیوں اسکو مار ڈالا جبکہ وہ تو حید کا اقرار کرتا تھا انھوں نے جو سمجھا تھا بیان کیا تو اہل لشکر نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرینگے جب مدینہ میں آکر آپ سے عرض کیا گیا تو آپ نے اسامہ کو بلا کر پوچھا اسامہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ میرا مجروح بازو ملاحظہ فرمائیں اُس نے فقط میری تلوار کے ڈر سے

صل

ایسا کہا تھا تو آپ نے فرمایا۔ ہلا شفت قلبہ۔ یعنی تو اس کے دل کا حال کیا جانے تو نے اس کا دل بھاڑ کر کیوں نہ دیکھا
یعنی دل کا بھید را اللہ تعالیٰ کے علم میں مسلم ہے۔ اور بار بار فرماتے تھے اقلت رجلا یقول لا اکھ الا اللہ ارے
تو نے ایسے آدمی کو مار ڈالا جو کہتا تھا کہ لا اکھ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اس امر کہتے ہیں کہ میں ایسا خوفناک ہو گیا
کہ کاش میں آج مسلمان ہوا ہوتا۔ الحاصل اسی شہادت و کلمہ کو حیدر پر اکٹفا کیا جائے اور اگر کسی نے حضرت
سرور عالم و عالمیان سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علیہم اجمعین کے رسول و بندے ہونے کا
اقرار نہ کیا تو بھی کافر ہے چنانچہ صریح احادیث و محکم آیات ناطق ہیں پھر اس کو اس جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ
آہستہ تعلیم دی جائے کہ جب الگ کوئی اور نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ جل شانہ وہی خالق رزاق مالک مختار ہے
حتیٰ کہ شرک بالکل جڑ سے جاتا ہے اور ہر جگہ پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلافت نہ رہے
اور دنیا کے آگے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا بقولہ یؤمنون باللہ و یوم الآخر یعنی
آخرت پر ایمان کو عوام ہر ایک عرب کیلئے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جنہوں نے
اپنی چھوڑی کو مارا اور اللہ تعالیٰ کے خوف سے ڈرے کہ میں نے اس کو مقدار جرم سے زیادہ مارا تو مواخذہ ہو گا
پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال ظاہر کر کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کو آزاد کر دوں اپنے حکم دیا کہ یہاں بلواؤ
جب وہ آئی تو اس سے اللہ تعالیٰ کو پوچھا اُسے ٹھیک بتایا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں اُسے کہا کہ آپ
اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ہاں اس کو آزاد کر دے یہ تو مومنہ ہے۔ بقول امین اشارت ہے
کہ جب بندہ اپنے خالق عز و جل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہے اور ملک بنانا اسی کی بھلائی و
تعلیم کیلئے ہے غیر ازیکہ ان دونوں آقا و ملکوں میں رشتہ اتحاد زیادہ مستحکم ہوتا ہے حتیٰ کہ دلائل سے دریافت
مثل قرابت ہے پہنچتی ہے پس آقا کا حاصل عبادت الہی کیلئے قانع ہو جاتا ہے اور ملک اس کے لیے رزق حاصل کر لاتا ہے
پس دونوں دنیا سے بڑا ذخیرہ لیتے ہیں اور اس واسطے حدیث صحیح میں مومن پر یہ حکم لازم کیا۔ یعنی ایمان کے خصائص
میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جس کو اللہ تعالیٰ نے اُس کا تحت کیا ہے وہی کھلائے جو خود کھلائے اور وہی
پہنائے جو خود پہنے۔ الحاصل اُس چھوڑی سے فقط اللہ تعالیٰ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یقینی
پر ایمان کا اکٹفا کیا کیونکہ تعلیم نبوت اُسکی سچائی جانکر مومنہ فرمایا ہے پس اس قدر سے مومن ہو گا۔ اور علماء جو عوام کی
سمجھ سے بڑھ کر انکو تکلیف دیتے ہیں جاہل ہیں۔ ارے یہ نہیں دیکھتے کہ اتباع الاموے اتخاذا لاکھ ہے۔ بقولہ
افراشت میں اتخذا کہہ ہوا۔ مادر جسے زعم کیا کہ چنے چبانے سے پیٹ میں درد ہوا اس نے نظر میں شرک کیا یہ قائل
عالمانہ ہیں اپنے نفس کو آدماء دین کہ ایسے خفی شرک انہیں کس حد تک پہنچے ہیں حتیٰ کہ زید و خالد و کلو و
مرزا و خان و شیخ کے ساتھ عناد اور لڑائی جھگڑے میں کس مرتبہ تک منہمک ہیں اور اسلم انہیں یہ تھا کہ
مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور وسائل طے کے ساتھ برتاؤ میں بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر مشاہرت
کرتے لیکن اللہ تعالیٰ خلاق علیم ہے جو وہ چاہے وہی ہوتا ہے۔ الغرض اعتقاد دین تو فرضیت اس طرح

۱۳۳۵ھ میں لکھا گیا ہے کہ اس کو بنا لیا جی خواہش کو اپنا سمجھو ۱۳۳۵ھ

شروع ہوتی ہے پھر جب اسنے صفائی قلب میں یہ نظر دیکھی کہ پانی نے کھیتی لگائی تو فوراً اس خطرہ کو ابھی باہر رکھا دل میں اسنے نہ دیا اور عالم سے پوچھ لیا کہ اُسکو دل میں جگہ دوں اُسنے بتلادیا کہ نہیں نہیں دیکھو بات اسطرح ہے علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور یہیں سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا عمل قلب ہی اور صحابہ بلکہ عوام تابعین رضی اللہ عنہم اسطرح علما حکماء امام تھے۔ یہ نہیں دیکھتے کہ فقہ اکبر و عقائد تسفی و جملہ کتابین یہ اُمت کی کمان تھیں اور یہیں سے صفائی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بخلاف اس زمانے کے لوگوں کے کہ دل میں ہزاروں دوسو اس کفر کے اعتقادات و خطرات چمکے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لاتے جاتے ہیں اور فکر یہ ہے کہ دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا کہ لا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اوہام کو نکال دے پھر نئے سرے سے جو دم کے اُسکو شرع سے پوچھ کر آئے دے اور اگر شرع اُسکو دوسو اس شیطانی بتلا دے تو باہر کر دے۔ ایسے ہا عل تو نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ ہے۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہی اور روزہ کا علم جب رمضان آئے فرض ہو گا اور حج جب مال اسقدر ہو جتنا چاہیے اور زکوٰۃ جب اُسکے لیے مال موسوم آئے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسپران دونوں کے مسائل سے ہوتی کچھ بھی نہیں ہے ہاں اتنا جانتا ضرور ہے کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونیکا اعتقاد ہی اور ہر ایک کے ادا کر نیکا طریقہ تو وہ بھی ہو گا جیسا کہ احکام و وقت آئے۔ ایسے ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اُسکو معلوم ہو گیا کہ سر ڈھکانا و پاک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و پینے میں پرہیز کرنا فرض ہی اور پہلے پہننے لگائی کے فرض ہونے کو مفصل بیان کر دیا ہے تو جس جیل سے کسب معیشت چاہتا ہی اسکے افعال بھی عبادت ہیں جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام اکہی جملت بالغتہ متعلق ہیں پس آدمی پر انکا جاننا بھی فرض ہے اگرچہ یہ فرض نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت کے احکام سے واقف ہو۔ ہاں عالم اللہ ان سب سے واقف ہو گا جہاں تک علم ہے۔ بیان سے ظاہر ہوا کہ جسے یہ زعم کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز وغیرہ خالص عبادات کے مسائل ہیں اُسنے کلام بہت مجمل و مخلوط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعلیم میں وہی تفصیل ہے جو اوپر مذکور ہوئی تھی کہ عالمی مرد و چھب کے مسائل جانتا ضروری نہیں ہے اور عورت پر اس زمانہ میں ادا کے جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اسکے علاوہ حرفت و صنعت وغیرہ جو حیلہ کسب معاش کا ہوا اسکے مسائل کو ضرور دیا میں داخل نہ کیا اور بدون اسکے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ اور حدیث صحیح میں جن لوگوں کی دعائیں زیادہ قبولیت کی امید لگی انہیں مسافر کو شمار فرمایا ہے اور دوسری حدیث صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر گرد آلود سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتا ہے اور حالت اسکی یہ کہ جہاں سے کھاتا ہے حرام ہے اور جہاں سے پیتا ہے حرام ہی اور حرام کی غفاسے پرورش پانی ہے تو کمان اسکی دعا قبول ہوگی اور بعض روایات سے جملہ عبادات کی نسبت بھی اسی کیفیت ثابت ہوتی ہی پس عبادات اگرچہ بذات خود اصل مقدم ہیں اور یہ چیزیں اُنکے لیے شرائط لیکن ادا ہونے کی

اس کا ذکر ہم نے پہلے ہی کیا ہے

حیثیت سے قدیم ان شروط کی علت ہے اور اختلاف حیثیت و ہمت سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے۔ پھر جو کچھ میں نے ذکر کیا یہ سب اس غرض سے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و روزہ وغیرہ خالص طاعات میں منحصر جانتے ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر انکار کرتے ہیں یہ تصور سمجھ کا ہی اور فقہ نام سمجھ کا ہے پس فقیہ وہ ہے جسکو دین و ایمان میں سمجھ حاصل ہو اور اہل فقہاء کے احادیث و آیات سے ثابت ہیں وہ ان بزرگوں کیلئے مسلم ثابت تھے جنکو سلف صدر اول و صحابہ و خلف تابعین کہتے ہیں۔ باوجودیکہ یہ کتابیں جو اس وقت موجود ہیں اور جتنے مسائل انہیں مندرج ہیں دے اس وقت موجود نہیں ہیں اور ایسے ہی یہ بھی سمجھ کا تصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہے جو وقایہ و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں ملے ہیں حالانکہ انہیں خشوع و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہی علیٰ ہذا تکبر حرام ہے دریا شرک خفی ہے اور مانند اسکے بکثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر بیان اس طرح جاننا چاہیے کہ بندہ جو کام کرتے ہیں ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً یہ جائز ہے وہ حرام ہے جتنے کہ جو جائز ہے یا فرض یا واجب ہے وہ کریم اور حرام یا مکروہ ہے اسکو نہ کریں اور تمام کام دو طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جتنو افعال قلب کہتے ہیں اور نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور دوم اعضا سے ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان ادا کرنا اور کسی پیشہ یا نوکری کا کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال ہیں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہو اور کم سے کم نیت ہے جتنے کہ اگر صرف دیا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہوا اگرچہ کام نیک ہے شاید دنیا میں اسکا بدلہ ملجائے اور دل کے افعال بکثرت ایسے ہیں جنکے ساتھ ظاہری اعضا کے کام کو کچھ تعلق نہیں ہے اور یہ خود ظاہر ہے۔ تو فقیہ وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و خطرات و دوسواں کے احکام جانتا ہے جہاں تک اسکو ضرورت ہوئی یا انکشاف ہو اسے اور جہاں سے اسے جانا وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی کتاب مجید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پاکیزہ و اجماع صحابہ خیر الامۃ رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین مہول سے جو طریقہ پہچاننے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کیلئے کچھ شرطیں ہیں جو محل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو مندر کی طرح لبریز تھے اور ہمارے دن کی طرح استوار حکم جیسے ہوتے تھے اور انہیں کے شاگرد حضرات تابعین ان سے ملتے ہوئے تھے پھر ان کے بعد یہ کیفیت کہان رہی مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسے علماء پیدا کر دیے جنہوں نے توفیق و ایمان و ادب و تقویٰ و صدق سے اولین و سابقین و لاحقین کا طریقہ پایا اور پچھلے کیلئے جنہیں موافق حدیث کے جھوٹ پھیلتا گیا اور موٹا ہونا و حلقہ نفس پسند کرتے گئے۔ اس طریقہ کو صاف بیان کر دیا۔ خود یہ حضرات مجتہدین بیشک فقیہ جامع تھے اور مشائخ کبار بھی انہیں کے شاگرد تھے لیکن پچھلے دنوں نے یہ کیا کہ باطنی افعال کا مجموعہ ان کتابوں میں جمع نہیں کیا بلکہ سولے شاذ نادر کسی مسئلہ کے بالکل ذکر نہیں کیا کیونکہ میدان بہت وسیع ہے اور خالی ظاہری اعمال و اس کے احکام سب طرح کے ذکر کر دیے تو فقہ اب انہیں ظاہری افعال کا نام ہو گیا ہے لیکن مرد متقی کو چاہیے

کہ ظاہر گناہ و باطن گناہ سب کو ترک کرے باطنی گناہوں کا ترک تو حدیث و تفسیر سے جس میں احادیث کے ساتھ بیان ہو تعلیم حاصل کرے اور ظاہری کو فتوائے فقہ سے سکھے۔ واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

الوصل۔ فقہ کے بیان میں۔ واضح ہو کہ لغت میں فقہ کے معنی سمجھ کے ہیں اور شرع میں فہم خاص جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہو جیسا کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے قول میں ہے کہ اس سے زیادہ ایک فہم جو قرآن میں اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو عنایت فرمائے اور حدیث فی صحیح البخاری۔ پس فقہ کے لیے اصل یہی دونوں یعنی کتاب الہی قرآن مجید اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی حدیث ہیں اور فقہ وہ ہے جو جسم ظاہر کے متعلق احکام و ادب و ادب سے اس طرح وقف ہو کہ دونوں اصل میں سے کماں سے یہ حکم عمل کرنے کا یا نہ کرنے کا کس طرح نکلا ہے تاکہ ظاہر جسم کو ان احکام کے موافق عمل کرنے سے ظاہری گناہوں کی نجاست سے پاک اور پاکیزہ طہارت و طاعات کے نور سے منور کر سکے جیسے طہارت و وضو و غسل و اذکار و واجبات سے اور قرآن کی قرأت و سمیع نظر کرنے و سننے و مسجد کو جانے وغیرہ خصال محمودہ سے آراستہ کرتا ہے اور فحش گفتگو و بد نظری و فحش باتیں سننے و حرام کھانے پینے اور چوری اور فحش کی طرف قدم اٹھانے وغیرہ کی نجاست و افعال مذمومہ سے اپنے آپ کو پاک رکھتا ہے۔ اور تاکہ فقہ مذکور باطن کو سچے اعتقادات و نورانی افعال و حسن صفات سے منور کر سکے اور باطن کو باطل و مذہب خیالات و مہیودہ اوہام و بد افعال و مذموم صفات کی تاریکی و نجاست سے پاک کر سکے اور اپنے نفس کے عیوب اور دشمن قطعی شیطان کے مکر و وسوساں پر اور ان دونوں کی ظاہر و خفیہ راہوں پر ہر مطلع و آگاہ ہو پس جب اس سے اس و نفیت سے حکم قولہ تعالیٰ ذر و اظہار الائمہ و باطنہ الایہ۔ تمام ظاہری باطنی گناہوں سے تقویٰ کیا اور توبہ و استغفار و خشوع و خوف الہی سے ہر دم اپنے مالک خالق کی طرف متوجہ ہوا تو اللہ تعالیٰ اُسکو اور ایک علم عنایت فرماتا ہے جسکا اشارہ حضرت خضر دعوئے علیہما السلام کے قصہ میں بتایا حدیث صحیح گو یا مصرع ہو گیا ہے اور ابتداء اس صلاح کی سلامت قلب ہے حکم قولہ اذا صلحت صلحت جسدک۔ جب وہ صلاح پر ہو جاتا ہے تو تمام بدن صلاح ہو جاتا ہے۔ اور حکم قولہ اعدی عدوک نفسک الیٰ بن جنہیک۔ سب بڑا تیر دشمن تیرا خود نفس ہے جو تیرے دونوں پہلوں کے بیچ میں ہے اس نفس کے ملکات کو پہچانا اور حکم قولہ تتر ان النفس لامارۃ بالسور۔ اسکی بد غماہشوں کو پہچانا اور وسوساں شیطانی سے حکم قولہ تتر اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون۔ متنبہ ہو کر توفیق الہی جل شانہ فوراً پہچانے اور اگر الامام ہو ابھی تو بلا اصرار منقطع ہو جاتا ہے پس لوٹ دشمن سے پاک اور آخرت حکمت الہیہ سے سرفراز ہوتا ہے اور مخلوق الہی اُسکے فیض حکمت سے اپنے منازل و مقامات بلند حاصل کرتے ہیں پس اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ فقہ و احادیث علی الشیطان من الف عابد الکیلا ایک فقہ ہزار عابدوں سے بڑھ کر شیطاں پر بھاری ہوتا ہے اُسکی ایک رکعت و سجدہ کی ہزار رکعت سے بڑھ کر ہے اور اُسکی خاموشی اور دن کے ہزار کلمہ سے افضل ہے اور پاک اللہ جل جلالہ جینے اپنے

یہ تمام ظاہری و باطنی گناہوں کو چھوڑ دو اور اللہ العزیز میں بڑا کی حالت تکمیل کرنے والا ہے

بعضے بندوں کو سرفراز کیا اور انھیں کو اسکا نفع عائد کیا اور وہ پاک حق سبحانہ تعالیٰ ہر فقہ کی فقہ و عباد کی عبادت مستغنی ہے۔ پھر خوب یاد رکھو کہ صدق یقین و خلوص عبادت و طاعت کے اصلی فیض یعنی دیدار حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ وعلیہم اجمعین سے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایک منزلت اعلیٰ خاص تھی جس میں کوئی انکا مشارک نہیں ہو سکتا اور ایسے ہی انکے شاگرد یعنی طبقہ تابعین کی منزلت میں کوئی انکا مشارک نہیں ہے پھر ائمہ مجتہدین نے بتوفیق حق سبحانہ تعالیٰ پچھلون کیلئے فہم قرآن و حدیث کا طریقہ بتلادیا کیونکہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی بکثرت تلاوت قرآن و تعلم تفسیر میں غور صرف کرتا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرتا ہے مگر طریقہ و ہدایت سے موافق نہیں ہوتا بخلاف فقہ کے اسد واسطے بعض روایات میں ہے کہ اذا اراد اللہ بعد خیر الیقین فی الدین ولیہم رشدہ۔ الہام رشدتہ نقاہت ہے اور کبھی آدمی کو تھوڑی احادیث سے فقہ النفس کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ یہ فقہ جسکا حاصل بیان ہوا اور حقیقت فقہ ہے کہ ظاہر و باطن دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہو اور خطرات نفس و دوسواں شیطان سے ہوشیار ہو۔ لیکن ائمہ مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے تقویٰ ظاہر کو بنام فقہ اور تقویٰ باطن کو بنام تصوف موسوم کر لیا اور کتاب تو صحیح و غیرہ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہی کہ امام ابو حنیفہ کے وقت میں دونوں کا مجموعہ فقہ تھا اور بیشک یہی ہونا ضرور ہے کیونکہ جسکے باطن میں کبر و غرور و بغل و دنیا کی جاہ و منزلت ہوں منوں کی طرف سے بغض و عداوت و حقد و حسد و ظلم و کینہ و غیرہ مذموم و بد سیرتیں بھری ہوں اسکے حضور و غسل نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہے اللہم غفرانک پھر واضح ہو کہ متعارف فقہ کیلئے سولے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہی حالانکہ مشترک جم نے فقط اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ اجماع کسی حدیث پر ہوتا ہے اور بسبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہو جاتی ہے یعنی یہ یقین ہو جاتا ہے کہ بیشک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ وہم و نا فہمی و غیرہ نہیں ہوئی ہے باوجودیکہ روایت ہے کہ لا یجمع امتی علیٰ فضلائہ میری امت کا اتفاق کسی گمراہی پر نہ ہوگا۔ اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام تھا جس میں یہ بھی شامل تھا جو قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد کا قیاس خود ثابت کر سکتا ہے۔ نہیں نہیں بلکہ اسنے ظاہر کر دیا۔ پھر فقہ کی لیاقت یہ ہوتی ہے کہ اجتہاد کرے اور اجتہاد نام ہی خوب کوشش کرنے کا تاکہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہو جاوین چنانچہ مثال آویگی۔ اور واضح ہو کہ مشہور مجتہدین جنکے اجتہادات جمع ہو کر مشہور ہو گئے چار ہیں امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ و امام شافعیؒ و امام احمدؒ اور بعض متاخرین نے انکے اجماع کو بھی حجت قرار دیا بلکہ امام ابو حنیفہؒ و انکے شاگرد امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے اتفاق کو حجت قرار دیا ہے۔ لیکن یہ اتفاق چند اماموں کا ہے اور امت کا اتفاق اس کو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعضوں نے اسکا استناد حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کیا ہے کہ فمآراہ الامونون حشا

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

فوق اللہ حسن۔ یعنی مومنین جس بات کو بہتر جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہے اور شاید یہ ہندو
یون ہو کہ مومنون صیغہ جمع کم سے کم تین پر صادق ہے تو مومنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام
ہے اور المومنون الف لام سے استغراق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو وقت استلال کیا جاتا ہے اس وقت
یہ حالت ہے کہ تمام روئے زمین کے مسلمان مسلک حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی پر ہیں پس جبل مرہ پر چاروں
انکس کا اتفاق ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ظاہر ہوا اور یہی مقصود تھا یہ انتہا کی توجیہ ہے جو مترجم اس مقام پر
بفضل استلال ظاہر کرتا ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں کچھ سفیہ مدعیان فقہ ایسے ہیں کہ جس رسم و راہ کو اختیار
کرتے ہیں اس پر بہت سے لوگوں کا اتفاق حجت قرار دیتے ہیں مثلاً اس قضاے میں مذکور ہے کہ قبردن پر چراغ
پر مٹھانا مکروہ بدعت ہے چنانچہ کتاب لکھ رہے وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کرو مگر ہمارے زمانہ میں ایسے گمراہ کر فیو اسے
مفتی ہیں کہ انکا یہ استدلال ہے کہ مسلمانوں کی پسند سے برابر چلا آتا ہے تو بدعت حسنہ ہوا۔ حالانکہ تمام روئے
زمین کے مسلمانوں کا اس پر اجماع صریح ممنوع وغیر معلوم ہے علاوہ اسکے وہ کون اصل ہے جس پر اجماع قائم ہوا ہے
اور واضح ہو کہ مترجم عقدا اللہ تعالیٰ عندہ کے نزدیک ایمان ایک سخت اشکال دار ہے اور وہ یہ ہے کہ ایمان
جسکی صفت سے بندہ مومن کہلاتا ہے خالی زبانی دعویٰ و صورت بنانے و گوشت کھانے سے متحقق نہیں ہوتا
اور اہل اعلم جانتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات اپنے آپ کو مومن سمجھتا ہے مگر حقیقت اسکے دل میں ایمان نہیں ہوتا
ایمانین دیکھئے کہ عقدا تعالیٰ نے فرمایا۔ قال لا اعراب اکسنا۔ اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ کلمہ افعون
منا ففون کی طرح جھوٹ موعظ نہیں کہنا تھا بلکہ انکا دھم ہی تھا کہ ہم ایسے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے انکے دل کا اصلی
حال ان پر ظاہر کر دیا۔ بقولہ قل لم تو مونا۔ کہہ دے کہ تم ابھی مومن نہیں ہو۔ دکن قولوا اسلما۔ دسکن یون کہا
کہو کہ ہم اسلام لائے یعنی ہم نے ایمان کیلئے گردن جھکا لی اور انکی طرف مائل ہوئے اور مطیع ہوئے ہیں
ولما یدخل الایمان فی قلوبکم اور ابھی تک ایمان تمھارے دلون میں داخل نہیں ہوا حالانکہ تم جانتے تھے کہ
ہمارے دلون میں ایمان آگیا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ پہلی حالت قلب کی علم کہی میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم دعا فرماتے کہ اللهم حبب علی دینک۔ کہ رب میرے دل اپنے دین پر ثابت کیجو۔ اور یہ مت سمجھو کہ
اعراب نا سمجھ لوگ تھے دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم کا حال کبیرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہے تو اس کے لیے سینہ
کھل جاتا ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اسکی کوئی پہچان ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔ تتجافی عن دار الغرور۔ فریگاہ
دنیا سے اپنا پیلو ہٹانا۔ والا تا بہ اسے دارا مخلود۔ اور ملک نے انکی باقی کی طرف ملک کے ساتھ جھک جانا۔ و استقداد
الموت قبل نزولہ۔ موت آنے سے پہلے اسکے لیے سامان بفرمایا کہ نا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم
نے ظاہر حال پر اعتماد نہیں کیا بلکہ نشانی دریافت کی کہ آیا ہم میں یہ نشان ہے یا نہیں ہے پس کوئی غرہ نہیں
ہو سکتا کہ ہم جیسے مصمم عزم کیے ہوئے ہیں کہ ہم مومن ہیں حتیٰ کہ انشاء اللہ تعالیٰ بھی بطور شک نہیں کہتے ہیں

ویسے ہی درحقیقت ہیں یا نفس کے دھوکے میں ہے یا نذیر ہود کے لقولہ تعالیٰ وان یألوک عرض مثله یا خذوه۔ اور
 کہتے۔ سید خضر لٹا۔ پس ایمان انہیں درحقیقت نہ تھا بلکہ جہل مرکب تھا نعوذ باللہ منہ۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے
 فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے کہ اس سے وہی خوفناک رہتا ہے جو درحقیقت مومن ہو اور اس سے وہی بڑھ رہتا
 ہے جو حقیقت میں منافق ہو۔ اور حسنؒ نے کہا کہ میں نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا کہ اپنے قلب
 پر نفاق کا خوف رکھتے تھے دیکھو یہ جلالت قدر اور یہ خوف اللہ انی اعوذ بک من النفاق وقتلہ یا رب
 یا عدینی و بین النفاق و انت علی کل شئ قدير۔ اور حضرت حسنؒ کا قول اخیر صحیح البخاری میں معلق مذکور
 ہے اور ایک صحابی نے ایک شخص کی نسبت کہا تھا کہ۔ انی آراہ مومنا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا یا دوسلا یعنی کہو کہ مومن یا مسلم۔ پس جب یہ حال ہے کہ حقیقت ایمان قلبی سے آگاہی فقط اللہ
 تعالیٰ جل جلالہ کو ہے تو اب ہم کہتے ہیں کہ بعد زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس کسی بات کی نسبت بعثت
 حسنہ ہونے کا اعتقاد کیا گیا اسکی دلیل یہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے
 ما راہ المومنون حسنا عند اللہ حسن۔ اور۔ ما موصولہ کو عام بقوت کلیہ لیا۔ اور کہا کہ اس بات کو بھی مومنون نے
 حسن جانا تو یہ بھی حسن ہوئی۔ پس اسکے یقینی ہونے میں تاہل کے درجہ مشہورہ مانند استغراق نہ پایا جانا وغیرہ
 علاوہ دقتیں اشکال جو مترجم کو ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ مومنون کا اجماع کیونکر یقین کیا گیا اور یہ کیونکر ظاہر ہوا کہ
 یہ لوگ جنہوں نے اس نئی بات کو اچھا سمجھا ہے سب کے سب اہل حق مومن ہیں اور کس یقینی شہادت سے انکا
 مومن ہونا ثابت ہوا ہے اور کہاں سے معلوم ہوا کہ مثل عراب کے انکو زعم نہیں ہے اور کس نے انکو خفیہ نفاق سے
 مطمئن و بخوف کر دیا ہے کہ انہوں نے اپنے اور تحقیقی مومن ہونیکا حکم رکا کہ یہ مسئلہ بعثت حسنہ قرار دیا اور
 کس طرح انہوں نے جانا تھا کہ ان سب میں سے ہر ایک کا خاتمہ کمال ایمان پر ہے کیون خوف نہ کیا حالانکہ مومن کی
 شان ہے کہ نفاق سے خوفناک رہتا ہے پس جب ہونا انکی نسبت مومنین ہونے کا یقین نہیں ہے تو مومنین
 اجماع کیونکر یقین ہوگا۔ اگر کہا جائے کہ پھر اجماع کی تو کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ اجماع صحابہ رضی
 اللہ عنہم بالاتفاق حجت قطعی ہے جسکا منکر مردود ہے تو جواب یہ ہے کہ اجماع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جو اجماع ہے کیونکہ
 انکے مومنین ہونے کا یقین ہر شہادت الہی عزوجل سے معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت کے بڑھکر کسی شہادت
 ہوگی۔ فقہ قال تعالیٰ رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ وقال تعالیٰ اولئک ہم اصداقون وقال تعالیٰ۔
 اولئک ہم المومنون حقا۔ پس انکا اجماع بیشک مومنون کا اجماع ہے اور دوسروں کو اپنی ہستی سے باہر
 قدم نہ رکھنا چاہیے بھلا روا ہے کہ کوئی فرد بشر اپنے زعم میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی بڑی کا دعویٰ کرے
 پس اصداق المومنون کی استدلال یقینی کیلئے فقط صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ خود دوسری روایت میں حضرت
 ابن مسعودؓ نے مومنون کی تفسیر صحابہ سے بیان فرمائی ہے پس نا بھی یہاں تک پہنچی کہ اگر فقہ القلب نہیں تو
 صریح تفسیر سے بھی انکار ہوا اور ہر مسلمان بالیقین جانتا ہے کہ ہمارا یقین تو کسی دلی اللہ کے یقین کے برابر نہیں ہے

حار
 ستا
 عہد
 لے
 یہ
 کہ
 وہ
 خیال
 کرتا
 ہوں
 سم

اور تمام اولیاء اللہ بعد صحابہؓ کے کسی اور نے صحابی کی منزلت کو نہیں پہنچتے چنانچہ ائمہ مشائخ نے اسکی تصریح کر دی ہے۔ اسکی واسطے اولیاء اللہ میں سے بعض کا بہتے صریح ہر ایسے قول و فعل و طریقہ سے انکا کر کیا جو عداوت میں نہ تھا حالانکہ ہم عوام سے اولیاء الہی کا ایمان جیسے سورج و ذرہ سودہ بھی جبکہ بفضلِ کرم الہی تعالیٰ ہرگز ذرہ برابر ایمان ہو اور امید اپنے خالق مالک سے ہی ہے کہ ہمارا خاتمہ ایمان پر فرما دے بطفیل سیدنا محمد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ وسلم علیہم اجمعین پھر اگر کوئی شخص نا سچھی سے جدال کرے کہ کیا تجھکو شک ہے کہ امام ابوحنیفہؒ جو ائمہ معروف متقی اصحاب و امام مالک و دیگر ائمہ جہم اللہ تعالیٰ کا خاتمہ ایمان پر ہوا ہے تو میں کہوگا کہ نعوذ باللہ من ذلک جب ہر مومن کے ساتھ حسن ظن واجب ہے تو ان اماموں کی نسبت مجھے کیونکر یہ گمان ہوگا بلکہ میرا مطلب یہ ہے کہ مجھے علم غیب یا علم الہی نہیں ہو سکتا اللہم غفر انک اور جس جماعت کثیرہ کے اتفاق سے عام لوگ دجلع مومنین کا دعویٰ کرتے ہیں جب ایمان پر انکا خاتمہ ہوا اگرچہ یہ امر تکوینی معلوم نہیں ہو سکتا ہے تو پھر احتمال ہے بعد موت کے ظہور حقائق سے شاید سے متفق ہوں اور اگر ہوں بھی تو اجماع سے لاعلمی ہے اور مقام کو میں نے قولہ تعالیٰ و کو نوامع اصادقین کی تفسیر میں مفصل ذکر کر دیا ہے اور خبر دار رہنا چاہیے کہ میرے اس بیان میں علم غیب مخصوص بشان حضرت ذوالجلال کا اعتقاد ہے اور تنبیہ ہے کہ جو بات علم الہی میں ہے وہ بغیر تلامیٰ ہرگز معلوم ہوگی اور بدون اسکے جو دعویٰ کرے گمراہ و دہو جائیگا۔ اور اسکو اماموں و اولیاء کی علوم منزلت و بزرگی سے تعلق نہیں ہے بلکہ مسلمان پر واجب ہے کہ اگلے بزرگوں کے ساتھ انکی بزرگی کا نیک اعتقاد رکھے پھر اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ آیت یا حدیث کی فقہ سے کمال کو شش احکام کو مستنبط کرے اور یہ کچھ قیاس نہیں ہے مثال اسکی جیسی امام شافعیؒ کے پیچھے مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنا چاہیے یا نہیں چاہیے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے منع کیا بدلیل قولہ تعالیٰ اذ اقرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔ اور بحديث قولہ و انصتوا۔ الامام ابو یوسفؒ بہ فاذا کبر فکبروا و اذا قرأ فاستمعوا۔ و بقولہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ۔ کیونکہ سورہ السجد و عار ہے۔ بقول جابرؓ الامان کیون و لا الہ الاہام۔ اور مانند اسکے دیگر آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کے۔ اور امام شافعیؒ نے مطلقاً واجب کیا بدلیل حدیث عبادہ بن الصامت در صلوۃ الفجر۔ و بقول ابو ہریرہؓ کہ قرأ فی نفسک۔ اور بحديث لا صلوۃ من لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب وغیر ذلک۔ اور امام مالکؒ نے صلوۃ ہر یہ میں منع کیا اور سر یہ میں رد رکھا پس تو خود دیکھتا ہے کہ آیات و احادیث کو جمع کرنا یا ناسخ و منسوخ پہچاننا یا تخصیص وغیرہ کرنا یا آیت قطعی کی تخصیص آیت قطعی سے نہ کرنا یہ سب شان مجتہد با اجتہاد ہے اور اس میں کچھ بھی قیاسات نہیں ہیں۔ اس طویل بیان سے تجھے ظاہر ہو کہ فقہ اصلی اور ہے اور فقہ متعارف مخصوص بافعال جوارج ہے اور مجتہد خود فقہیہ فقہ اصلی ہوتا ہے اور مجتہد کے استنباط کیے ہوئے مسائل جلنے میں جہانتک جسکو ضرورت ہے کوئی معذور نہ ہوگا بحکم قولہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون بالبدینات ولا تریہ پھر جملہ مسائل کا جاننے والا کسی عامی ہوتا ہے جبکہ اجتہاد کے لائق نہ ہو۔ فاضل مکھنوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن جبر کی اسے رسالہ سنن الفارہ سے نقل کیا کہ امام نووی شافعیؒ نے

شرع مذہب میں لکھا کہ مجتہد یا مستقل ہو یا منتسب پس متقل کی شرطیں بہت ہیں مثلاً فقہ انفس و سلامۃ الذہن
 و ریاضۃ الفکر و صیغۃ تصرف و استنباط بیداری اور ادلہ شرعیہ کا جاننا اور جو چیزیں اصول ادلہ کے عالم ہونے
 کیلئے ضروری ہیں مثلاً زبان عربی و اصول تفسیر و اصول حدیث وغیرہ اور ان اصول سے اقتباس کرنا بدرایہ اور
 انکے استعمال میں مشاق و متراض ہونا اور فقہ کے ساتھ اور اہمات مسائل سے واقف ہونا۔ قال مقرر حجم اور
 شیخ حدیث دہلوی نے عقداً مجید وغیرہ میں اقصیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ خلفاء سے وقوف وغیرہ کو
 بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی رحمہ اللہ کہتا کہ ایسا مجتہد تو زمانہ دراز سے مفقود ہے اور ہا مجتہد منتسب تو اس کے
 چار درجہ ہیں اول وہ کہ بسبب استقلال کے اپنے امام کا مقلد نہ مذہب میں ہے نہ دلیل میں ہے ہاں اس کی
 جانب فقط ہو جسے منسوب ہوتا ہے کہ اجتہاد میں اسی کے طریقہ پر چلتا ہے یعنی اس کا اعتقاد بھی
 اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً لفظ عین سے ایک ہی اطلاق سے معنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز
 سمجھتا ہے۔ جیسے اس کا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر نقیہ مذہب کہ مستقل بتقریر اصول امام خود بدلیل ہے لیکن
 امام کے ادلہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا اس کی شروط میں سے ہے کہ عالم بفقہ و اصول و ادلہ احکام
 تفصیلاً ہو اور مسائل اقلیہ و معانی کا بصیر ہو اور تخریج و استنباط نقیاس اور غیر منصوص میں پورا متراض ہو
 پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے کامل وقوف ہونے کے وہ اپنے امام کی تقلید سے خارج ہوگا اور ہمارے
 ائمہ اصحاب الوجہ اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ اصحاب الوجہ کو نہ پہونچے و لیکن نقیہ امام کے
 مذہب کا حافظ ہو اس کو تقریر و تحریر دلائل و تصویر و تمثیل سے بیان کر سکتا اور تزیین و تزییف کر سکتا
 ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب الترجیح آخر صدی چہارم و النون کی ہے جنہوں نے مذہب کی ترتیب
 و تحریر کی ہے اور چہارم اہل تقلید محض ہیں کہ تقریر دلیل و تحریر اقلیہ میں ضعیف و لیکن حفظ مذہب
 روایات و نہم مشکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے جو فتوے نقل کریں وہ معتبر
 ہوگا۔ مقرر حجم کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ طبقات ائمہ حنفیہ و طبقات مسائل جو میں نے آگے
 نقل کیے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فائدے میں استفادہ میں عوام کو لغزش نہ ہو اور مجتہد و
 غیر مجتہد کے اقوال میں امتیاز رکھیں اور مجتہدوں میں بھی مستقل و مجتہد فی المذہب اور فی المسئلہ و اصحاب
 وجہ و اصحاب ترجیح میں امتیاز رکھیں لہذا ضرور ہوا کہ جن اماموں و فقہاء و علماء کے اقوال اس کتاب
 میں مذکور ہیں مختصر ان کا حال اور زمانہ و انکی تالیفات سے آگاہ کر دوں۔ التوفیق من اللہ عز و جل۔
الوصل۔ در تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و فقہاء و علماء حنفیہ خصوصاً جہکذا ذکر اس فائدے میں آیا ہے
 اس فائدے میں اکثر فقہاء علماء کا تصریح نام اور کتاب کا حوالہ عام ہے اور ان کتابوں میں سے بعض متاخرین کے
 تالیفات ہیں جنہیں متقدمین اہل اجتہاد میں سے کسی کی تصحیح پر اعطاء کیا گیا اگرچہ مولف خود مجتہد فی المذہب
 یا فی المسئلہ یا اصحاب ترجیح سے نہ مثلاً شرح نقایہ۔ بر جندی۔ یا ابوالکلام وغیرہ اگرچہ غالب ان

کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی معتبر سے مذکور ہے اور بعضی کتابیں تالیف اصحاب ترجیح و
تخریج و بعضے از مجتہد فی المذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تصنیفات امام محمد بن الحسن بن جلیس
زیادات و مبسوط وغیرہ اور عنقریب خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ متفرق ضروریات و فوائد اصطلاحات
سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ سرسبی وغیرہ کیوں کہتے ہیں چنانچہ اس
فتاویٰ میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہے پس اس تذکرہ سے دو فوائد منجملہ فوائد کے نہایت
اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً ایسی تصنیف کی تصریح کر دی
جائے گی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے تاکہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم ہے اور جب دو کتابوں سے
مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالف مذہب مذکور ہو تو مستفید اُسکو پرکھ لے اور ایسا
نہ کرے کہ نادانی سے ضعیف کو قوی اور اسکا اُلٹا عمل میں لائے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ
ان کتابوں کی بھی تصریح کر دی جائے گی جنکو محققین علماء حنفیہ نے کسی خاص علت سے جو دہان
مذکور ہوگی لائق اعتماد نہیں تصور فرمایا ہے۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم
و مؤخر کو پہچانے تاکہ مؤخر کو مقدم یا برعکس نہ کرے اور یہ امر اہل تقلید کو مؤخر کرنے میں ظاہر مغیر ہے
اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین اکی رسل پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم
نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں تقدیم چند ان مفید نہیں ہے بلکہ ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ مجتہد
مستقل بعد ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے مفقود ہو گیا اور در المختار میں کہا کہ قد ذکرہ و ان المجتہد المطلق قد فقد یعنی
علمائے ذکر کیا ہے کہ مستقل مجتہد تو مفقود ہو گیا اور میزان شرعی میں سیوطی سے نقل ہے کہ بعد ائمہ اربعہ کے
صرف شیخ ابن جریر نے یہ دعویٰ کیا مگر مسلم نہیں رکھا گیا مگر ترجمہ کتاب ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ
فلولا نفر من کل فرقۃ منهم طائفة الا یہ۔ میں مجتہد ہرے کا حکم فرض کفایہ ہے کما فی العالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا
اور شرعی نے کہا کہ ان اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہے اور نہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت
اکبریہ عظیمہ اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں مولانا بکھرا معلوم نے شرح مسلم و شرح تخریر میں کہا کہ ادنیٰ قسم اجتہاد
بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ نسفی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ
سب ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذہوم ہیں۔ مترجم کتاب ہے
کہ اسلام میں ایسے ادعا سے لوگ محض جہال و ہجاء دینے لگے اور بعض آیات الہی عز و جل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت
فساد برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہے جو امام شرعی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہے
اور اجتہاد جمیع قسم ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں و ختام دیگر قسم ابھی مل تالیف ہے اور ہر مقدم کو مستأخر پر
راہ صواب ہر مسئلہ میں ماحصل ہونا ضروری نہیں ہے کیونکہ صواب کا علم از جانب حق جل و علا ہوتا ہے
و دلیل علیہ قولہ تعالیٰ فمنا ہا سلیمان الا یہ۔ چنانچہ اُنکے باپ حضرت داؤد علیہ نبینا و علیہ السلام کو

تعلیم نبوی اور سنیہ سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تعلیم عطا ہوئی قذک من فضل
 اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہے لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بلوی اور غیر ارضی
 و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہے حتیٰ کہ مرجوح ان اسباب کے ساتھ بھی رائج ہو کر فتوے کیلئے متعین ہو جاتا ہی
 اور یہ صرف ایسے رائج و مرجوح احکام میں ہے جنہیں دونوں طرف دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ اسی جہت کے
 رائج و مرجوح ہونے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو دیکھ کر خاص منوع احکام کبھی جائز
 ہو جاتے ہیں جیسے بعض ملاحہ کا شکیوہ ہے جنگا یہ گمان ہے کہ احکام شرع شخصی یا جمہوری مصلحت و دراک
 پر بدو ن پابندی از جانب الہی عز و جل بنائے گئے ہیں اور اب بالفتوے میں انشاء اللہ تعالیٰ تو ضیح آوے گی۔ اور
 نقائے اہل تہذیب یا نقائے اہل تہذیب سے جو کچھ مذکور ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے
 جو فتوے دیے سب یکجا کیے گئے پس نقائے کے احکام پر دلیل معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہے یا جو اسکے
 مانند ہو جیسے کسی معتبر کتاب میں اس سے بغیر تضعیف نقل کیا جائے اور اس کتاب میں ہی ہے کہ ذخیرہ وغیرہ کے
 اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بعید کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتوے کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان
 کتابوں کی فہرست علیحدہ لکھنا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و موخر معلوم ہونے کیلئے جدا لکھنا بیکار تطویل
 ترک کر کے مترجم نے ہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود ان کے مصنفوں کے ذیل میں آجائے لہذا علماء
 رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے
 رحمت الہی عز و جل نازل ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اجتہاد جس کے موصوف کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط حقیقت
 حکم الہی عز و جل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی منصوص و ظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ انحال
 ہمیشہ عبودیت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں جو کج راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہے اور اسکی مختصر
 توضیح یہ ہے کہ ملک آخرت بیان بالکل اس نگاہ سے جو سر کی آنکھوں میں ہے پوشیدہ ہے اور وہ
 ایسا ملک ہے کہ جسکی کیفیت ان حواسوں میں نہیں آتی اگرچہ بعض عقول خوب جانتے ہیں اور ان کو
 کچھ بھی شکل نہیں مثلاً یہ اسر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت ایسے حال میں ہو کہ اسکا دماغ حرکت
 نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں مبتذل گئے جاتے ہیں اُسکو محال جانتے ہیں
 پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں
 ہے پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور رہا نور عقل وہ بغیر فضل الہی عز و جل کے حاصل نہیں
 ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے دنیاوی چیزیں جبب نہیں جانتے
 تو آخرت کے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصاے موسیٰ علیہ السلام میں جو امر ذاتی تھا جسکا ظہور مجبوزہ
 ہوتا کہ وہ اُذدہا بن جاتا اسکو ہرگز نہیں ادراک کر سکتے تھے اسکی طرح ہر چیز محسوس میں حکمت
 بالغہ الہی موجود ہے اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام اس دنیا میں آئے

اور بیان کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح کے انتفاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہے حالانکہ ہر چیز کے عجائب آثار سے ایسے اثر کو متمیز کرنا مشکل ہوا جو راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہو تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مقرر فرمائی جس پر مستقیم ہو کر مصرت سے امان ہے اور میری مراد مصرت سے یہ ہے کہ دنیاوی حیات و حاجات کے باوجود راہ آخرت سے مبرا رہ کر غضب الہی میں لاسے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر میں آدمی اُنکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہے لیکن ملک آخرت کے نادان ہو کر تمیز نہیں کر سکتا حالانکہ اسکی پسند نادانی پر جو اسکو سخت مضر ہے پس اس راہ کو اپنے انبیاء و رسل صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بلیغ حکمت ہے جسکا بیان بیان گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عد میں خاتم المرسلین سیدنا و مولانا محمد صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ اجمعین کی بعثت عامہ سے جو آپ کا خاصہ ہے تمام سب مخلوق پر متین کر دیا جسکا اصلی نتیجہ یہ ہے کہ اس فنا گاہ سے نکل کر اہل قرار گاہ آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ متمکن ہوں جو اُنکے خیالات و اہام سے باہر ہیں اور علم اسکا علم قلبی ہے اور اس واسطے اس امت کے فقہاء و علماء جو ریاضی فلسفہ وغیرہ میں کامل ماہر تھے قطعاً متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد افضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر ہے کہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون سب سے ماہر تھے بلکہ علم الآخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ علم اسطرح حاصل ہوتا ہے کہ ظاہری شریعت پر عامل ہے لینے دنیاوی زندگی میں افعال و اعمال کو اسی طریقہ پر رکھے جو وحی رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھائے جو اسکو مضر ہیں اور اُنکے علاوہ جو خاصہ بندگی و اطاعت ہے اس میں قائم ہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے سے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین رضی اللہ عنہم کا ہے اور ائمہ دین و طبقہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر ہونے کی خبر فرمائی ہے پھر اُنکے بعد جو طبقہ آیا ایمان و اخلاط نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ نفس کی خواہش طرح طرح کی اور افعال کے طریقے عجیب عجیب پیدا ہوتے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت بالغہ الہیہ میں جب اب تک کہ تو لا الیوم اکملت لکم دینکم الا یہ تمام دین پورا ہو چکا ہے ضرور قرآن پاک و حدیث شریف میں سب موجود ہوا اور بیشک ہے لیکن ظہور اسکا بنو عقل ممکن ہے حالانکہ بنو عقل پر خواہش نفس کا غبار چھایا جیسا کہ حدیث صحیح میں متاخر زمانے کے لیے آیا تو اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے کر دیے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو تو عقل سے صراطِ مستقیم کے احاطہ سے باہر نہ ہونے دینے کے لیے تیار کرتے تھے بلکہ اُنکے لیے پابندان جو اس کو قاعدہ بتلا دیا کہ جس سے مدد پاؤں کیونکہ قاعدہ کو جو اس سے مناسبت ہے اور اگلی امتوں میں بعض محدثین کثرت انبیاء ہوتے چنانچہ ہر فرقہ و شہر میں و ہر قوم میں ایک نبی خدا گاہ ہوتا جو وحی سے اُنکو اُنکے فعل جدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ سے

حاصل ہوا اور اس میں دو فائدے ظاہر ہیں اول یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضرور ہوا کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو مصیب قرار دیا پس پابندی فعل سے تو اب بے پسا ہی حاصل ہوا اور متعین قید کی سختی جاتی رہی۔ دوم آنکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے تو اب عظیم ملا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی ظاہر ہوئی اور انہیں سے اس روایت کے معنی سمجھو کہ علماء امتی کا دنیا میں بنی اسرائیل۔ یعنی میری امت کے عالم لوگ جیسے بنی اسرائیل کے انبیاء اور اس مقام پر بہت علوم ہیں جنکو بضرورت اختصار کیا جاتا ہے پس اجتہاد ہی رہا کہ آیات و احادیث کو دیکھ کر اس سے حکم دریافت کر لینا ضرور ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو اللہ تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہوا بندہ و عقل نورانی والا نیکو کار ہو جو ضرور آخرت ہی کی طرف مائل ہوگا اور یہی سب مجتہدوں کا اجمالی حال ہے اور بعد حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں اور حضرات سلف رضی اللہ عنہم اگرچہ سب کا مل اعلیٰ رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انھوں نے قواعد و اصول نہیں بنائے بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور انہیں لکھا اسی لیے پچھلے مجتہدوں کی طرف زیادہ جہت جمع ہوا اور انھیں کی نسبت سے لوگ حنفی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ ہر خاصۃ انھیں سے غرض ہے بلکہ اتنی بات ہے کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہے اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد منضبطہ سے پاسانی و بالاعتقاد معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تائید خیر از شر مشکل ہوگا اور علم آخرت اس طرف مشغول ہو کر غمضہ میں پڑنا مشقت لا طائل ہے اور چونکہ مقصود تعب و ثواب ہے وہ اجتہاد مجتہد قبول ہونے سے حاصل ہے لہذا علم الآخرۃ کیلئے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہے اور اصل مقصود علم الآخرۃ ہے پس غیر مقلد ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہے فلیتأمل فیہ۔ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے ہیں انھیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہے اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مطابق ہے لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام دانکے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت باسعادت امام رحمہم اللہ تعالیٰ کی مشہور ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہے۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھیں اوصاف علماء کو اختیار کر گیا جو واقعی فضائل میں اور مانند جبل غیرہ کے جو حقیقت میں فضل نہیں ہے ترک کر گیا اور اس طرح جو بطریق مبا لغہ یا تعصب یا رجم بالغیب کوئی مدح ہوگی بوقت الہی عز و جل اسکو بھی ترک کر گیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھنا عین عدل ہے۔ ومن اللہ تعالیٰ عز و جل التوفیق والعصمۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز العظیم الملائۃ الاولیٰ۔ اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی دنیا میں موجود تھے و لیکن تذکرہ میں فقط ائمہ حنفیہ کا یا مخصوص بیان منظور ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا سلف کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل السد الفاتیہ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہیے اس مختصر میں ائمہ حنفیہ کا حال سنو۔ الامام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ آپ کے حق میں ایک جماعت نے غلو کیا تو یہاں تک کہ انھیں کے اجتہاد پر

حضرت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہو گئے عمل کرینگے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہونگے ولیکن اسکو بعض محشین در المختار نے رو کیا ہے اور بیشک ایسا غلو معصیت ہے کیونکہ غیب کی خبر بدون وحی کے کیونکر مکتوح ہوگی اور علم غیب کا مدعی ہونا بڑی معصیت ہے اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بہ نیت تنقیص المعصیت ہے۔ لہذا مترجم ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضل الہی تامل کرے کہ جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہوتے ہیں لکھتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس اہتمامی طریقہ کے جو حنفیہ کہلاتا ہے امام ہیں اور یہ انکی کنیت ہے اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہے اور اس سے اور نسبت میں اختلافی دو قول ہیں۔ اول نعمان بن ثابت ابن مرزبان بن ثابت بن قیس بن یزید گرد بن شریار بن نوشیر وان کسرے یعنی بادشاہ فارس ہذا ہوالذی ارتقاہ القاری رحمہ اللہ فی رسالتہ فی رد القفال اور خیرات الحسان ابن حجر المکی میں ہے کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام کا دادا اہل فارس سے تھا۔ قول دوم ثابت بن زوطی بن ماہ۔ اسی طرف صاحب تہذیب و صاحب التقریب کا میلان ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ زوطی بن زوطی بنی تیم اللہ بن ثعلبہ تھا بعض نے قول اول کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنی اسناد کے ساتھ اسمعیل بن سجاد بن الامام سے موکر کلف روایت کی کہ ہم اہل فارس سے آزاد ہیں ہم پر کبھی رقیق تہذیب طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ کے حضور میں لائے گئے جنگ کے لیے آپ نے مع اولاد بکرت کی دعا فرمائی۔ وقد فوثن فیہ من حیث الاسناد فان اللہ اعلم اور بعض نے ہر دو قول میں توفیق عینے کی کوشش کی اس طرح کہ قول اول بہ نسبت آبار و اجداد صحیح ہے اور ثانی سب احرار فارس سے ہیں اور قول دوم بہ نسبت جد فاسد یعنی نانا کے ہے اور کہا کہ کسی عورت میں رقیق ہونا کچھ عیب نہیں ہے ورنہ جو عیب کا قائل ہوگا اُسے گویا ائمہ الطہریت رضی اللہ عنہم میں عیب لگایا تو مردود ہوگا اور گویا حضرت اسمعیل بن جابر علیہ السلام میں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فرزند اکبر اور نبی صدیق ہیں عیب لگایا تو کافر ہوگا مترجم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی قول ہو عیب ہر طرح ممنوع ہے بلکہ بڑی معصیت اعادنا اللہ تعالیٰ منہ۔ امام رحمہ اللہ تاملے بقول رابع ششم ہجری میں پیدا ہوئے اور اس وقت سے بیچھے تک کوہ و بصرہ وغیرہ میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی۔ صفر سنہ ۱۱۱ھ امام کے والد نے انتقال فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی والدہ سے نکاح ثانی کیا چنانچہ اس پر تیمم نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانچا کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں ذکی ہونا ریا ریتھے کہتے ہیں کہ امام شعی تا بی رحمہ اللہ کی رہبری سے آباؤی پیشہ تجارت سے چندے منہ موڑ کر علم میں مشغول ہوئے اور چارہ ہر ادشائع تابعین و کبار تابعی سے نفقہ کر کے فقہ کامل ہوئے تھے کہ بعض اساتذہ و مشائخ نے آخر میں اسکے اہتمام پر عمل کیا جیسے دین بن الجراح و عاصم بن ابی النجود و احمد القار و غیرہ۔ امام سیانہ قد

مائل بددازی گنہ گون خوش تقریر شیریں بیان معین اہل ایمان کہیم الخلق خوبصورت نیک سیرت تھے۔
قال المترجم وقد قالوا ان تابعی امام مجتہد حافظ ثقہ دین راہ تقی کثیر الخشوع والضرع دائم الصمت۔
 علاوہ علماء حنفیہ کے شافعیہ میں سے فاطمہ الحافظ ابو الفضل ابن حجر عسقلانی و جلال الدین السیوطی و ابن حجر مکی
 وغیرہم تھے امام کے فضائل میں منفرد رسالے لکھے و قیل لیس للعسقلانی فیہ تالیف منفرد واللہ اعلم۔
 واضح ہو کہ امام کے تابعی ہونے میں اختلاف ہے بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا اور یہی رائج ہے
 و قد قیل و ہو اصبواب۔ نفی کرنے والے بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی ہے
 اور بعض بر تقدیر تسلیم کہتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لیے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہے اور یہ پایا نہیں
 گیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں ہجملہ دلائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ دارقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہؒ نے
 حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ سوائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے
 لیکن انکو فقط آنکھ سے دیکھا اور اُن سے کچھ نہیں سنا۔ کما فی فائزہ مجمع البحار للفتنی رحمہ اللہ تعالیٰ اور تاریخ
 ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی سے حضرت انسؓ کو دیکھنا مذکور ہے۔ کما ذکر ذلک مرآۃ الجنان
 للیاضی و رجال القراء للبحر۔ ری وغیرہما و یقال فی علی بن الجوزی والنووی والذہبی والولی العسقلانی و ابن حجر
 العسقلانی و السیوطی کما فی علیہ الحافظ خطیب الدارقطنی رحمہ اللہ تعالیٰ قلت و کفاک بہم قدوة فاستقم
 اور ابن حجر مکی نے کہا کہ ذہبی کا یہ قول کہ ابو حنیفہؒ نے حضرت انسؓ بن مالک کو دیکھا یہ صحیح و تحقیق ہے
 کما فی اشاحی عن الخیرات۔ اور قسطلانی نے شرح الصحیح کے باب من لم یرا ابو حنیفہؒ کے تحت میں لکھا کہ ابن ابی دؤنا
 کا نام عبد اللہ ہے جو کوفہ کے صحابیہ میں سے ہے پچھلے سترہ ہجری میں فوت ہوئے اور اُن کے نائب
 ہو جانے کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اُنکو دیکھا۔ ابن حجر مکی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار کو
 ابو حنیفہؒ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک عبد اللہ بن ابی داؤد
 و سہل بن سعد و ابو طہیل رضی اللہ عنہم ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زمانہ پایا ہے لیکن صحیح
 ذہبی قول اول ہے۔ قول حضرت انسؓ کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے
 تابعی ہونے کیلئے اسقدر کافی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہادی خصوص قطعہ ہو جائیں
 جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہو گا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و سماعت و کثرت
 طرز مت پر اتفاق ہے ان پر یہ اجماع نہیں ہے بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہے اور یہ امر
 واضح ہے اس سے متکرر ہو گا مگر مجاہد قیاس ہوا ہو جس جو جناب الہی میں خلوص نیت و طلب خیرت نہیں
 رکھتا اور اپنی رائے ناقص سے دین الہی عز و جل میں فتنہ و رخنہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی
 ہونے کیلئے روایت یا سماعت شرط ہے تو یہ قول مرجوح و غیر مختار ہے۔ قال شیخ ابن حجر فی نخبة الفكر
 و ہو اسے التابعی من لقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جسے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال ابن حجر۔ یعنی یہی

مختار ہے اور قاری نے شرح اشروح میں کہا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کا عمل ہے اور بیان کیا کہ یہی
 ظاہر حدیث یعنی قولہ طویٹے لمن رآنی و لمن رآنی رآنی رآنی متواتر ہے کیونکہ حدیث میں سوسے
 دیکھنے کے سماعت و روایت کچھ بھی شرط نہیں ہے قلت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجوح بلکہ مختار تسلیم کیا جائے
 تو اصطلاح حادث ہے اس سے عموم حدیث کی تفصیل مسلم نہیں ہے خصوص جبکہ دیدار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اہل الحق کے نزدیک خاصۃً نعمت ہے بدل ہے اور کفار کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونیکا خیال نہ کرنا چاہیے
 جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکی بنیائی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ ترہم بنظرون الیک وہم لایبصرون۔ اس واسطے امت
 قاطبہ متفق ہے کہ ادا نے صحابی کے مرتبے کو کبھی اعلیٰ درجہ کا ولی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے
 مضمون سے مستفاد ہے کہ زمین و آسمان بھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آدمے مذہب کے برابر نہیں
 فرمایا پس کسی قسم کی مساوات محال ہے فاستقم۔ اور اگر کہا جائے کہ اصطلاح مذکور بنظر مقصود حق روایت ہے
 پس جسے صحابی سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو رواۃ الدین میں شمار نہوگا تو اسکو تسلیم کرنے میں مضائقہ
 نہیں ہے بلکہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی متعلق ہو غایت
 اسکی ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث سے جو معنی ثابت ہوئے انکے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی
 پر تابعی نہیں ہیں اور یہ کچھ مضمر نہیں ہے کیونکہ اصلی مقصود اتنا ہے کہ حدیث سے جو فضل تابعی ہے وہ ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ کو حاصل ہوا۔ اور کچھ لفظ عالمین۔ اور عینی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض
 صحابہ رضی اللہ عنہم سے ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے مسند الامام کی شرح میں اسکو ثابت
 کر دیا اور شاید یہ معنی برین قول کہ بلوغ از شرط روایت نہیں ہے علی ماذکر فی الاصول و لیکن مرجع اسکا
 اسناد صحیح کی طرف ثبوت کیلئے تمام شرائط معتبرہ ضرور ہوگا و ما قبل ان الحدیث لعلہ ثبت عند اللہ علی بائنا و صحیح
 بدلیل انہ استدلال بہ علی حکم و اضعفت عند الاسفل تحقیق بائنا وہ برا و نازل فلیس لثبوت لایفید القطع و مجرد
 الاحتمال لایکفی و قد استدلال علیہ علیہ فی مواہب اللغات فی اسنادہا من ہو مجرد و تکلم فیہ علی انہ لم یثبت ان یقول
 قد ثبت عندی بخبر یا ثبت ہذا الاعتقاد و لولہ لما قال بذلک باجملۃ فہذا فیضی لک کثیر الفساد فی الدین فلیتامل
 فیہ و قد ذکر لی ان شیخنا الحق الباریع الامام الزاہد الورع الصدوق الامین السید الدہلوی سلمہ اللہ تعالیٰ
 یعنی تابعیۃ الامام و لکنی لم اجمع منہ شیان فی ذلک و لا عنہ علی کلامہ لا عنہ عن معاذات اصحاب الزمان لما
 راایت طابعہم تمیل لک ما تہوی انفسہم و تعرض عن الاخرۃ فرایت انہ قول و لے من انہ قول فلو کان کما ذکر لی لم یدخل
 علی من ذلک فان الرضا بنفاق اعد لیس من شان المؤمن خلیف بالشیخ الصالح الباریع اذ المجزوم عندی ہو الثبوت
 قال قول بخلاف من علۃ النفاق و اما وجہ الکلام نہتا فغیر مصر و فت الیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر بعض نے امام کے
 حافظ فقہ ہونے میں بھی وہم کیا۔ اور انتشار و ہم ظاہر انکا یہ زعم ہے کہ امام رحمہ اللہ حدیث میں قلیل البصائر
 بنابر انکما تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہے کہ امام کو فقط سترہ حدیثیں پہنچیں اور یہ زعم کہ اسے روایت

ملہ نوخیزی ہوا ہے کہ جس نے دیکھا اور ذکر فرمایا ہے کہ اس شخص کو ایسے شخص کو دیکھا ہے

حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے انہیں طعن کیا۔ فہم من رحمہ اللہ کان سی الحفظ و منہم من زعم انہ
کان لیسوغ الروایۃ بالمتن و تقوہ بان بضاعتہ فی العربیۃ کانت مزاجۃ و غیر ذلک من الترات و لیکن انہ
سے کوئی صحیح و تحقیق نہیں ہے چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول منصفین بغضین کے نام سے
منسوب کر کے لکھا اور رد کر دیا بقولہ ولا سبیل لے ہذا المعتقد نے کیا راۃ لائمہ لان الشریعۃ انما تؤخذ من
الکتاب و السنۃ۔ یعنی بزرگ اماموں کے حق میں ایسے اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہے کیونکہ شریعت تو
کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے لی جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ کوئی قرآن و حدیث
خوب آگاہ نہ جیسے اجتہاد میں مشروط ہی وہ مجتہد کیونکر ہو گا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقدم و مسلم ہیں پھر یہ قول
محض داہی ہی قال دیل علی انہ کیا را مجتہدین نے علم الحدیث اعتماد مذہبہ بنیم و اعتویل علیہ اعتبارہ فجاہلہم
یعنی امام رحمہ اللہ کے بزرگ مجتہدین حدیث میں سے ہونے پر یہ دلیل ہے کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر
اعتماد کیا اور ان کے درمیان معتبر رہا خواہ بطریق رد یا قبول۔ مترجم کہتا ہے کہ امام کے فقیہ مجتہد ہونیکا انکار
باوجودیکہ ان کے معاصر اہل اجتہاد کے شہادات مثبت موجود ہیں محض ابدال و مکارہ ہو اور حق سے چشم پوشی
نہیں بلکہ روگردانی ہے اور بعد تسلیم کے حافظ الحدیث و آثار ہونے سے انکار مگر ابھی یہ یا جہالت و نادانی
حالانکہ حافظ الطحاوی رحمہ اللہ کا اقرار ہے اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام عملہ اللہ کی
چار ہزار مشائخ کی شہادت دیتے ہیں و حافظ مزنی ذہبی و ابن حجر وغیرہم نے امام کو طبقہ حفاظ حرمین میں شمار
کیا ہے اور شافعی نے ہر فقیہ کو عیال بی حنیفہ میں داخل کیا فکان اجمل عن معنی الفقہ اعمہ الطاعن و انصب
اعمالہ۔ اور ذہبی کے تذکرۃ الحفاظ میں ہے کہ ابو حنیفہ سے دیکھ بن ابی راج و یزید بن ہارون سعد بن صلت
و ابو عاصم و عبد الرزاق و عبد اللہ بن موسیٰ و بشیر بن کثیر رحمہم اللہ نے روایت کی ہے میں کتا ہوں کہ یہ اکابر
اسلئے درجہ کے ثقات ہیں جسے صحیحین وغیرہ میں باصل اعتماد روایات ہیں و قال لذہبی اور ابن معین نے
ابو حنیفہ کے حق میں فرمایا کہ لا باس بہ ولم ین متما۔ بعض الافاضل رحمہم اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے تصریح
کر دی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول بمنزلۃ لفظ توثیق ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ نفع
لا باس بہ تھے قال و کان شعبۃ حسن المرسل فیہ۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ امیر المؤمنین فی الحدیث علی مانی جامع الترمذی
امام ابو حنیفہ کے حق میں اچھا اعتقاد رکھتے تھے و قال یضاً ابو حنیفہ سے سفیان ثوری و ابن المبارک و حماد بن
زید و ہشام و دیکھ و عباد بن احوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر ثقات
و ائمہ حدیث ہیں اور بعض مقبول مجتہد و ذکر فی المنہج بعض ہذا رحمہم اللہ تعالیٰ و قد ذکر غیر واحد ان امام المخرج
و المتحدیل الشیخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد وثقہ غیر مرۃ۔ اور یحییٰ نے ابن عبد البر مالکی سے نقل کیا کہ میں
لوگوں نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی اور انکی توثیق کی وہ ایسے آدمیوں سے بہت زائد ہیں جنہوں
نے انہیں طعن کیا۔ و یقال ان الخطیب ضعیف و ہذا الیس یثبے و قد ذکر تذلک للشیخ البارع الہمام الزاہر الوہاب

الصدوق الامین اسید الدہلوی فغضب وقال بالتحطییب والتضعیف الامام ہواذا حق بتضعیف نفسه۔ واما طبعہ لطیفہ
حفظتہما منہ رضی اللہ عنہ۔ ثم رایت البدر العینی رحمہ اللہ قد سبقہ الیہما رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور جب تجھے معلوم ہو چکا
کہ اللہ حفاظ متقین مذکورین رحمہم اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق
پسند متدین متقی کے کان پر نہ سنیں گے کہ امام سنی اس حفظ سے یا مجتہد مسلم مگر قلیل العربیت تھے و العجب کہ اصول و فروع
میں تبحر و وقت نظر و وسعت فکر و بدایع اسلوب لطائف معانی جو دوسرے لوگوں کے طفیل میں حاصل ہوتا ہے
کیونکہ انکھیں بند کر کے بلا دلیل بلکہ متناقض صریح کسی زبان مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لینگے۔ ہاں شاید یقین کریں
کہ مدعی خوف الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہی اگرچہ اپنے کو علماء میں شمار کرے و لکن لم یشفع بعلمہ و لیس ہذا من
علم الآخرۃ فی شئ لا قلیل ولا کثیر۔ راقت روایت کا وہم تو یہ اس قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرت
شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے روایات حدیث ان سے بہت کم ہیں اور عجب کہ وہم کو ابو حنیفہ کی طرقت بدگمانی
کر نیکام فرما دے یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی عزوجل جو عین مقصود ہے کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ
خلفاء راشدین مہدیین رضی اللہ عنہم و عن الصحابہ کلمہ اجمعین کو تقدم نہوتا و قد اشاء الیہ الامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ
ان لیس العلم بکثرۃ الروایۃ و لکنہ توریف اللہ تعالیٰ فی القلب۔ بھلا کوئی عالم بلکہ مومن گمان کریگا کہ ادنی صحابی جو
روایات مجموعہ میں سے شاید بہت کم جانتے تھے اس زمانہ کے مشکل و محدث مفسر فقیر اصولی حدیثی وغیرہ طواری سے کم تھے
ہرگز نہیں کیونکہ مومن سنیہ نہیں ہوتا۔ یہاں مجھے ایک مسئلہ یاد آیا کہ کسی نے اپنی جو رو کی طلاق پر قسم کھائی اگر فلاں مومن
مرد سنیہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ طلاق واقع نہو گی کیونکہ مومن سنیہ نہیں ہوتا مگر ترجمہ کتاب کہ یہ عمدہ استنباط ہے
از قولہ تعالیٰ ومن یعص عن ما اہم الامن سنیہ نفسه الایہ۔ فان لم یعص لا احدیر عیب عنہا الا السنیہ من لم یعص عنہا
وہو المومن لیس بسنیہ فلا یقع الطلاق۔ اور واضح ہو کہ فلاں مومن کو بصفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے
کہ مومن ہونا نفس مسئلہ میں مقبول ہے ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگرچہ ظاہر شرع میں مضرب نو لیکن فی الواقع مخالف ہے
کیونکہ یہاں اوقات آدمی اپنے حق میں ایمان کا جزم کرتا ہے و لیکن کثرت غلبہ نفس ہو اسے اسکو اتفاق کا قیہ نہیں
ہوتا اولاً تری غیر امن البتہ کثرت یتقوہ بانہ مومن و لیس معہ من لا یان الا الاعم بلکہ مومن ہی نفاق سے خالف ہوتا
ہی اور مطمئن منافق ہے کما روی عن الحسن البصری رحمہ اللہ یا ساد صحیح۔ اور بخاری نے ایک جماعت سلف سے یہ خوف
بروایت صریح تعلیقا ذکر کیا اور باوجود اس فضل کمال کے حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حدیفہ
بن الیمان رضی اللہ عنہ سے جنگوں و حضرت صلعم نے منافقین تہلکے تھے قسم لی کہ میں تو انہیں سے نہیں ہوں جتنے کہ
انہوں نے تسکین کر دی۔ فلم یعرف المومن من المنافق الا من عرفہ اللہ تعالیٰ و ہم الصحابہ رضی اللہ عنہم بخو قولہ تعالیٰ
و اما ہم المومنون حقا و قولہ و اما ہم البصا و قولہ و اما ہم المفلحون و قولہ لقد تاب اللہ علی النبی و
المجاہدین و الانصار و قولہ انہ ہم رؤیت رحیم اسید اسطی قولہ فاراۃ المؤمنون حنا فہو عند اللہ حسن الحدیث
میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے مومنوں کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی ہے اسوا سطلے کہ وہی باقطع

مؤمنین ہیں تو ان کے اجماع پر مؤمنین کا اجماع ہونا صادق ہے یہیں سے ظاہر ہوا کہ بعض نادان جو اکثر اختراعات پر دس بیس ہزار پاک و بیش مسلمانوں کا اتفاق کرنا مؤمنوں کا اجماع محبت قرار دیکر بہتر تصور کرتے ہیں خطا بلکہ خطا درخطا ہے کیونکہ ان لوگوں میں سے کسی کے حق میں قطعی حکم مؤمن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور ہو بھی تو پھر اجماع مقصور تین ہے و ہذا السلخ لعل لا تجد من غیرنا واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ التمس اس مقام کو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے طریقہ سے محفوظ کر لینا چاہیے وایک دیگر ال فانہ دار عضال فاستغفر اللہ تعالیٰ لی و لک نہ ہو انفقوا اگر یہ مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید میں سے فقط آیات احکام جاننا جو مجتہد کے لیے مشروع و طہ ہے مترجم کے نزدیک ناقص شرطی و کذا فی جانب احدیث ایضاً اگرچہ مخالف اکثر علماء ہو بلکہ تیسرے نزدیک تبصر و تفسیر معانی تمام کلام الہی سبحانہ تعالیٰ کا حتماً اور اکثر از جانب من مع امثال غیرہ بسبب تعدد جمیع کے ضروری ہے یا یہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث باتفاق معانی مقصودہ او قصص و امثال وغیرہ ہو مثلاً قولہ تعالیٰ اذا فتمم لے الصلوٰۃ فاعسلوا الایہ علیہ السلام بان المعنی اذا اذوتم القیام میں لستم غیر معذورین عن استعمال الماء و لا فادین القدر علیہ و لا طاہرین عن ہذا احدیث ینتقل بذکر من العذر ما ذکر فی التیم و ما اذا وجد ماء الغضب و الماء مشکوک علیہ اجتہاد و مار لو قضاہ عطش و ما ذکر فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ عند مسلم من جبہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوٰۃ من غیر تجدید الوضوء لکل واحد من مسح الخف مقام غسل و ما اذا کان من جنبا و الماء یلینی لاصحاح و ما اذا سلی الماء فی علمہ و ما اذا اخذ الاب مارہ و غیر ذلک مما فیہ تطویل ہنا بل طائل لکنہ استطراداً فلیتامل سادریہ جو کہا گیا کہ امام رحمہ اللہ روایت بالمعنی کو حدیث کہتے تھے گویا اعتراض مع اعتذار ہے یعنی قلت روایت کا یہ سبب ہوا کہ امام حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز جانتے تھے۔ فان قلت ہذا لا یحقق بابی ضیق فان عامۃ الروایات انما ہی بالمعنی کما فی علل الترمذی من قولہم انما ہوا بمعنی ارید بہ انہ لم یتکسر لفظنا لفظا احدیث کما ہی ہی من لفظ و ترکیب بل باواقع فیما لیسیر و کثیر و لذلک یقال للروایۃ المتحدۃ مع الآخرۃ نحوہ او میناہ و کا حفظ اتفق اعتماد علیہ احدیثا و ید من لآخرہ لکن اتفاق انما اتفق من لآخری و ذلک الامر مجتہد فی اصلاح کلمہ منہائی روایات اخباری حیث اور الروایۃ الواحدۃ بالفاظہ بما یختلف بہا الاحکام او یتنبط من احدیثا لا یتنبط من الآخرۃ فیجعل کما رواہ الترمذی عن بابی ضیق من تجویزہ الروایۃ بالمعنی انما ارید بہا حکم المستفاد منہا بضر من الاجتہاد و فلو صح ذلک لکنہ لا یحکم عدم القبول لانه مع قطع النظر من الاختلاف متعین معنی احدیث فیما دئی الیہ اجتہاد ذلک المجتہد مع کونہ محتملاً للخطا و اذا خلافت فی ان لا یطیع باصافیہ لاجتہاد بالکلیۃ و فیہ من المفاسد ما لا یحیف علی الفطن المتامل فان فیل قد ثبت من اسلف جمہو قولہم ان من استنہ کذا و ہذا نوع من الروایۃ بالمعنی علی المعنی الذی جعل منکر افعال بل اخبار بفعل شوہر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر مدخل للاجتہاد فیہ۔ لیکن یہ ادا عار بھی باطل ہے کیونکہ ایک فقیہ مجتہد کی طرف ایسے نادان قول سے بدگمانی کیجا سکی جسکے مفاسد کسی آدمی پر مخفی نہ ہوں اور کیسے ایسے تغیر کو آنحضرت صلیہم کا فرمودہ کہنے سے آپ کی طرف

غیر فرمودہ کا نسبت کرنے والا نہ ہوگا جسکے بارہ میں وعید شدید ہے اور ضریح تو اس سے پہلے کہ ثقات ائمہ متفق علیہم
ایسے شخص کو اپنا مستند سمجھ کر اس سے روایت کرینگے پس قائل نے فقط امام ابو حنیفہ کی طرف نہیں بلکہ اُن سے
روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگا یا بلکہ اقرباً ہ قول ہے جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا ہے امام حماد
روایت میں اور اس مختصر معلوم کی طرف کلام کی نسبت کرنے میں کمال احتیاط و ادب مرعی رکھتے اور غالباً یہ
روایتیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب کیا جائے بلکہ وہی کلام بالفاظ محفوظ ہونا چاہیے اور
ماخذ اسکے شرط میں پوری رعایت کرتے ہند اس میں بعد جب کہ روایت سے آسانی کر دی تو انکی روایات میں تکثیر
ہو گئی۔ فان قلت ما یقال یقول فی القضا بالبیئۃ کا ثبات عیاناً و ہتھ لایقول یہ یقال فی القضاء اجراء حکم کا امر
یہ بشرع ولا یعلق لہ بالقطع وعدمہ للعلم بالواقع حتی انہ لیس للعاقبی ان یعتقد بانہ فی نفس الامر علی ما شہدوا بہ الا تری
لے بطلان حکم القضاء بدلیل ما فی الحدیث ان کیون بعضکم لکن بحجتہ کما فی الصحیح واما ہتھ لایقول فی القضا بالبیئۃ
الامر وذلک بالنواظر ادا شہرۃ وذلک قبیل خبر الواحد لیس فی القطعیۃ کالاتیہ وحا شہم ان یریدوا بذلک ان لیس لیس
یا ہونی حق اللزوم وبتعبد کالاتیہ حتی لو قطع بانہ عدیش کان کالاتیہ فی ذلک بل کما معنی ہذا القول عدم القطع کا قطع
یعنی متعلق بالاسناد فان قبل فیما یقول یوجب قراۃ الفاتحۃ تہا ما اذ لا دلیل علیہ الا ما جاز من الحدیث و ہو علی غیر
شرط یقال ان الہی علی غیر شرط لایستلزم عدم القبول مطلقاً بل لایستلزم ضرباً من ثبوت ہو دون ثبوت
النواظر قلذک وجب العمل فیما یوجب ذلک فرق بین الفرض الوجب ہذا ما استحسنت بعض شراہ الہنج علا وہ
اسکے قلت وایت کو فضل کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ حضرات شیعین رضی اللہ عنہما سے مرویات بہت قلیل
ہیں نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم آجین باوجودیکہ انکے تقدم بفضل پر اجماع ہے۔ و ہذا علی لمن لہ خلوص نظر
لے المقصود من حصول رضوان اللہ تعالیٰ فی حلیۃ الاعمال و الافعال ان کان للجدال فیہ کثیر مجال ان غنی لمن یحیر بوجہ
النفس فی تہ لہلال عافا اللہ تعالیٰ مع المؤمنین من الخیرات احوال المال۔ اور بولا نا شاہ ولی اللہ دہلوی
رحمہ اللہ نے عقد تجدیدین لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے زمانہ میں سب سے اعلم تھے حتی کہ شافعی نے فرمایا کہ فقہ میں
سب لوگ ابو حنیفہ کے عیال ہیں۔ مگر حکیم کہتے ہیں کہ فقہ مسائل علی یعنی اجتہاد احکام حکما جبرتا و جوارح و مشاعر
ظاہرہ سے متعلق ہر شعبہ فقہ اقل ہے جس قدر عمل حکم ہو یا قدر فرع اتم ہو اور اصل عن تقوی القلب کا اتم ہے
پس یہ لفظ و چیز امام شافعی کی طرف سے شہادت قوی و کامل ہے اور تجدید اسکی بہت کچھ قدر جانیگا و من اللہ تعالیٰ
عز وجل التوفیق اور امام کے فقیہ و عالم علوم الآخرۃ و طہارۃ و تقویٰ و خصال حمیدہ و خلاق پسندیدہ اور اعراض از دنیا
و رجوع بآخرت وغیرہ فنانا لکھتے ہیں کہ امام نے اسناد اور کچھ پوچھ اعتماد پر تعلقاً بہت سے اکابر و علماء سے نقل
فرمایا میں ان میں ہیں شہاد بن حکیم وکی بن ابراہیم یعنی ثلاثیات بخاری کے ایک اوی ثقہ حیث قال البخاری حدثننا
ابو یمن ابراہیم حدثننا یزید بن ابی عبدی عن سلمۃ بن الاکوع رضی اللہ عنہ۔ اور ابن جریر و عبد اللہ بن مبارک و
سنان انوری و عبد اللہ بن داؤد و اسمہ بن حنبل و خلف بن ایوب و ابراہیم بن عکرمہ و حمزہ و یوسف بن عیاش و

ابو داؤد صاحب السنن و امام شافعی و دو کیع بن الجراح و عمر بن راشد و احمد صاحب الزہری یحییٰ بن معین و الدہبی فی کتابہ فی مناقب ابی حنیفہؒ و الخطیب عن یحییٰ بن معین عن یحییٰ بن سعید القطان و یزید بن ہارون و امام مالک رحمہم اللہ تعالیٰ اور خطیب نے روایت کی کہ ابن عیینہؒ نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہؒ کے مثل نہیں دیکھا اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہؒ علم و خیر کے کوہ تھے اور دو کیعؒ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ بڑے امین اور رضائے الٰہی کو سب پر مقدم رکھنے والے اور راہ خدا میں ہر سختی کے تحمل اگرچہ اُنہیں تلوار میں پڑیں دکنی بن براہیم سے روایت کی کہ میں نے علماء کو دین سے کسی کو ابو حنیفہؒ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا۔ شعرانیؒ نے میزان کبریٰ میں لکھا کہ امام ابو حنیفہؒ کے کثرت علم و ورع و وقت مدارک و استقباط پر اگلوں و کچلوں نے اجماع کیا ہے اور براہیم بن عکرمہ نے کہا کہ میں نے اپنی عمر میں امام ابو حنیفہؒ سے بڑھا ہوا کوئی علم و زہد و عبادت و تقویٰ میں نہیں دیکھا۔ مگر چم کتاب ہے کہ روایات میں اس قدر کثرت ہے کہ لوگوں نے مفرد رسائل لکھے ہیں اور بعضے ماتر مزیلفہ ذہبی و سیوطی کے کیا وہ مبسوط و معتبر ہیں اور امام سیوطی و ایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم لوکان الدین عند الشریا لئلا لہ رجال من ہولاء نے روایت میں بناؤ فارس نے روایت رجل مکان رجال۔ امین بردایت رجل بصیغہ واحد امام ابو حنیفہؒ اور بردایت رجال مع اصحاب کے محل صحیح ہیں اور بعضوں نے مع امہ حدیث محل رکھا وہو الاقرب۔ اور جنہوں نے امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب کو خالی کر کے دیگر امہ کو محل ٹھہرایا انکا قول تعصب ہے بھرا ہوا قابل التفات نہیں ہی واللہ تعالیٰ علم۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہؒ کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرانیؒ اُنکے پچھلے متفق ہیں لیکن افسوس ایسے لوگوں پر ہے جو اپنے آپ کو امام کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سولے زبانی گفتگو کے اپنے مقدمہ و امام کی کسی سبقت و جہل کا متبع نہیں رکھتے پس اصلی مقدم قطعی پیشوا آنحضرت صلعم کی سنن ضائع کر نہیں زیادہ گم ہوئے اگرچہ اپنے آپ کو عالم سمجھیں۔ کیونکہ آتوے و علم کا محل قلب ہے نہ زبان ہاں زبانی علم ہی نیامین کار آمد ہے۔ و لہذا باندہ من علم لا ینفع و بقول امام غزالیؒ علم الاخرۃ ان یورع و اجارات و سلم و حیض و نفاس پر نہیں ہی اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر رجوع کر لیتے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے درجہ اول سید الضلال ہاں طہارت ظاہر کیلئے و حرام و شہاتے تحفظ و حدود الٰہی پر قائم رہنے کیلئے ان علوم کا جاننا ضروری ہے اور اصل مقدار و تعلیم جس سے رضائے الٰہی عزوجل حاصل ہو وہی ہے جس طرح مقتدی و امام نے امین سرگرمی ظاہر کی اور اگر نحو ذی اللہ تعالیٰ رضائے الٰہی عزوجل نہ ہو لکہ اسکا ختم ہو تو ابو حنیفہؒ کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ اللہم و تقنا یا نا و جمیع المسلمین ملا یا نا و لما ترضیٰ بہ عنا ربنا و یکون لنا سجاۃ بالآخرة و انت مولانا الرحمہ المرءین آمین۔ پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہؒ کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول ہے اقوال میں اور بہتر سے قول تو بدیدی البطلان ہیں جیسے مرجع ہونا و غیر ذلک در بہت پسندیدہ ہی قول تاج السبکی رحمہ اللہ کہ اگلے اماموں کے ساتھ ادب کا طریقہ مرعی رکھنا چاہیے اور انہیں باہم ایک کے دوسرے کو جو کچھ کہا اگرچہ نظام طعن معلوم ہو جیسے معاملہ ابو حنیفہؒ و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک ابن ابی ذئب یا نسائی و احمد بن صالح یا امام احمد

حادثہ محاسبی وغیرہم تازمانہ عزالدین بن عبدالسلام و تقی الدین بن اصلاح تو جھکوان معاملات پر غور نہیں
چاہیے مگر جبکہ دلیل واضح سے تنبیہ کی جائے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہیے کیونکہ بیشتر فہم سے باہر ہیں
جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم کے معاملہ میں سکوت کے سوائے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ کے عالم الغیب
مخبر و مبین ہے بقولہ اولئک اہم اصداقون اور قولہ رضی اللہ عنہم دامت ازلہ کے آیات بنیاتی سے انکی تحسین فرمائی ہو
مستخرج کتابہ کہ ابن حجر نے ابن عبدالبر سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں معیوب رکھا کہ انھوں نے
امام ابوحنیفہ پر مذمت کا اقرار کیا فقط اس بات کے قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہو حالانکہ ابوحنیفہ نے سوائے
تاویل کے بعض اخبار احاد میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل براہیم شیعہ اصحاب بن مسعود وغیرہم سے ثابت
ہے۔ پھر لکھا کہ علماء امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر کے رد کرے کیونکہ
اس سے فاسق غیر عادل ہوتا ہے لہذا ہم جو جائیگا کہ ان پر کہ امام بنایا جائے اور قیاس پر تو فقہاء اصحاب کا عمل جلا
آتا ہے۔ مستدرخوارزمی سے یعنی وغیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبداللہ بن المبارک کی طرف نسبت کر کے لکھا ہو ہے
حمدوا التقی اذ لم یأولوا معیہ فی القوم اعداءہ وخصومہ کفضلہم کما فضلوا یحییٰ بن عساکر وبنضا انہ لذیمہ
نے مکمل اشارات ظہن انھوں نے ہر اذن پر دودہ جہد باقیالیں لیا بلوغ الیہ الا بتوفیق من اللہ عزوجل ہر نکل مقام
فی الوصول الی حضرت الرضوان بحمدہ من دونہ و فی درجۃ اخیر من الصفات و ہذا لیس بحمد یحییٰ علیہ
کیف وقد علمت جوازہ فی العلم من قولہ علیہ السلام لا حد الا فی اثنتین لیس العلم الا سبیل حصول ہذا غایتہ المقصود
منہ فلیتفکر وایک ان ظن بہم سورہ بل محض النصیح فی الوصول الی مقامہ حیث لا یشارکہ فیہ غیرہ کا شخص نے محسوس
مع اتحاد الجمع بل الصنف وقد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ نے التفسیر روایت عن عبداللہ بن المبارک قطعہ املا ہا ہے من
یلتزم الی فضیل بن عیاض محضہ الی الجہاد فی اطوس واما سہ یا عابد اکرمین لو اصرتنا علیہ لعلت انک فی عبادۃ
مغنیہ مع ان الناس طالوا الکلام فی مدح فضیل فلیتأمل۔ اور مستدرخوارزمی میں اتباع قیاس کے طعن کو
اچھی تفصیل سے دفع کیا جسکا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ و انکے اصحاب پر اصحاب اہل کے کا الزام باطل ہے
بلکہ برعکس ہے کیونکہ نایت اشباع حدیث ضعیفہ الاسناد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں قول شارح
منہج البیضاوی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے ثم قال بخوارزمی اور ہا ہے بیان کی تصدیق ان جوہر سے
قائم ہے۔ اول یہ کہ امام ابوحنیفہ احادیث مرسلہ کو محبت رکھتے ہیں۔ ثلث واقعہ رحمہ اللہ فی ذلک الامام
احمد و مالک جہما اللہ تعالیٰ و المشہور عن الامام اشافعی عدم قبول المرسل ما مطلقا والامر لیل بن العالیہ
مالک والا ما جمیع علیہ خلاف بین اشافعیہ واللہ اعلم۔ ولذلک قال بن قیصل الوضوء بالتحقیق علی خلاف القیاس
بحریشہ الاعلیٰ مع انہ مرسل مستثنیٰ لاشافعیہ فی المسئلہ علی القیاس لم یجوزوا بالمرسل مع انہ من جہاد المرسل عند
ابی داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ثم قال وروجدوم یہ کہ قیاس جائزہم ہے ایک مؤخر جو اصل فرع میں باشرک منہ
مؤخر ہو مثلاً حرمت الوطء برقیاس طی فی انھیں اعلیٰ اذی اگرچہ حرمت الوطء خود مخصوص ہو اور جسی حرمت بعض

مسکرات غیر منصوصہ بر خیر بعلت مؤثرہ سکر وغیر ذلک من اجمالی و انھنی۔ اور قسم دوم قیاس مناسب با شراکت منہ مناسب در میان اصل و فرع۔ اور سوم قیاس شبہ با شراکت مشابہت احکام ظاہرہ در میان اصل و فرع اور چہارم قیاس مطرد باطراد معنی میان اصل و فرع پس امام شافعی کے نزدیک جملہ قسم مذکورہ قیاس مع استصحاب غیرہ محبت ہیں مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس مؤثر تو بالاتفاق مجتہد اور قیاس طرد میں اصحاب حنفیہ مختلف ہیں اور باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں محبت نہیں ہیں پھر کہو نہ کہ کہا جاتا ہے کہ حدیث کے سوا کے سوا پر عامل ہیں گویا کہنے والے کو معنی جہتہا اور قیاس سے غفلت ہے اور عالی احادیث سرسری وایت کرنا اور سمجھ لینا معلوم ہے۔ اور وجہ سوم یہ کہ با وجود محبت قیاس کے جب حدیث ضعیف سے معارض ہو تو حدیث ہی کو لیکر قیاس ترک کر دیتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعود رضی در بارہ وضوء از نبیہ ترکوا باوجود ضعف کے لے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اشراف میں قیاس پر عمل کیا حالانکہ اشراک مؤثر موجود ہے چنانچہ دیگر ائمہ قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ میزان شہرانی میں ہے کہ جس نے یہ طعن کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ ایسے شخص سے صادر ہوا جو ابو حنیفہ سے تعصب کرتا اور دلیری سے بغیر ہیز گاری کے انکی طرف باتیں لگاتا ہے اور اس سے غافل ہے جو اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ان اسمعوا و اطعوا و لا یطعنوا فی قولہ لعلہ یرقیب علیہ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہل یکب الناس فی النار علی وجہہم الا حصائدہم اسئلتم۔ اور ابو جعفر شیرازی نے بسند متصل وایت کیا کہ ابو حنیفہ نے فرمایا کہ واللہ اس شخص نے ہمیں جھوٹ باندھا جس نے کہا کہ ہم قیاس کو نص پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نص کے قیاس بغائدہ ہی اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہکو پہنچ جائے وہ ہمارے سر کا ٹکڑا ہے میرے مان باپ آپ پر قربان ہوں اور ہکو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے آئے ہمارے سر کا ٹکڑا ہے اور جو تابعین سے پہنچے ہمیں ہم خود کریں گے۔ اور ایک وایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں پھر احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکے معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں پاتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پا دین تو حضرات خلفائے راشدین یعنی حضرت ابو بکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر بقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر لے آخرا قال رحمہ اللہ تعالیٰ قال ابی ترجم ہی علم ما خذہ حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطی و ایک جماعت علمائے تفصیل کی ہے کہ امام کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہوا صحیح ثابت ہوا ہے اور بیشک بحث اجتہاد و ادراک معانی ایک فہم ایمانی ہے جو محض فضل الہی عزوجل ہے اور۔ قد صح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ فہم یعطی لہ فی القراءات اور علماء جانتے ہیں کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمثیل یا منظر معانی قرآن پاک ہیں انہیں منایر است اتنی ہی خیال کرو جتنی اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات معنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات اخبار فیض علم و حکم اشارت کے نور سے معنی حق حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات کبیرہ میں ابن نعربی نے بسند متصل

امام سے روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رسل کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہو اور جو اس سے باہر ہو وہ گمراہی ہے اور کہتے تھے کہ جو کوئی میری دلیل کو نہ پہچانے اسکو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہے اور فرماتے تھے کہ اپنے اوپر سلف رحمہم اللہ تعالیٰ کے آثار لازم کرو اور لوگوں کی رسل سے بچو اگر چہ رسل اپنی رائے کو کیسے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور تم تو صراط المستقیم پر ہو اور فرماتے تھے کہ تم بدعت اور تکلف نئی بات نکالنے سے بچو اور وہی رسی مضبوط پکڑو رہو جو سلف رضی اللہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہم تو آثار سلف و اس کے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا سننا بھی عبادت ہے اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ بہتری میں رہنے کے جتن کریں کوئی حدیث طلب کرنا اور بھگا اور جب علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو تباہ ہونگے عقود و بوجھ اور ہر ملحد میں ہے کہ امام نے فرمایا کہ لوگو کوئی رسل سے مجھے ضعیف الاسناد حدیث زیادہ محبوب ہے واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے منع امام کے معروف مذہب کے طریقہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ بعض لوگوں کے مطاعن ان کے حق میں صحیح نہیں ہیں اور انکے بعد کمر کے بغیر نفس و تعصب بیان جدال کرنا لایق ہے بلکہ معصیت ہے اور زیادہ مہم اور نشانہ جدال چند اقوال ہیں اول وہ جو خطیب نے ذکر کیے ہیں اور درحقیقت ان کے ثبوت ہی میں کلام ہے تو اس نے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحب فضائل کے حق میں انکو مستند ایک منکر فعل یعنی طعن کا جو افعال نفاق و شیوہ منافقین سے ہے قرار دینا محض تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر ائمہ و ثقافت کی طرف دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقافت رواد سے دور کرنے میں مشہور ہیں بیان بھی ضروری تھیں علاوہ برین خطیب کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ابن حجر نے کہا کہ خطیب کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں نقطہ ہی ظاہر ہے کہ ایک مرد کے حق میں کہنے والا نکلی جو کچھ بائین روایت کی جاتی ہیں انکو بقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اسکے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کرے اور طریقہ مستمر اصحاب میں کے موافق ان اقوال کے اسناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ منشا نہیں ہے کہ امام ابو حنیفہ کی منزلت گھٹائے اور یہ بات اسکے قصے سے ظاہر ہے کہ اس نے فضائل بدلائل نقل کیے اور پھر قاضیین کے اقوال باسناد ضعیفہ و مجہولہ روایت کر دیے اور ظاہر ہے کہ مجروح و مجہول شخص کی اسناد سے جو روایت ہے وہ کسی عام مسلمان کے حق میں رد نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ کے حق میں کیونکر مسلم ہوگی اور اگر ارادہ قدح ہی مسلم کر لیا ہے تو یہی دفعہ افتدیر کا جواب کافی ہے جبکہ نظر قوس سے غافل نہ ہے اور اگر کہا جائے کہ خطیب ہی پر اعتماد نہیں بلکہ نسائی صاحب سنن نے لکھا کہ ابو حنیفہ حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح بہم کہ جسکا کچھ ثبوت نہیں لگتا ہے کیونکہ خلافت ظاہر و باہر مسلم ہوگی بلکہ اس نے یہ کہ اس کے یہ معنی لگائے جاوین کہ قولہ لیس بالقوس یعنی باقوسین زیادہ قوی نہ تھے کہ بہت باتیں کرتے ہوں۔ کیونکہ حدیث یعنی مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی پھر اگر کہا جائے کہ کیوں نہیں چنانچہ امام بخاری نے ضعیفہ میں لکھا کہ نعمان بن ثابت کوئی مرجع تھے لوگ انکی

حدیث و رسل سے سکتا ہو۔ تو جواب یہ ہے کہ رسل کا غلطہ اپنے معنی کے خلاف اسوقت کے کا نہیں بھرا گیا جس سے یہ شور ہوا حالانکہ بالاتفاق قیاس اہل معین و معتد علیہ ہے تو ظاہر ہے کہ مدار اسکا محض اختلاف لفظی ہے لہذا بدوین ظہور کسی جرح کے جو حدیث کے مہول ہیں مبین ہے جب بیان خالی رسل سے طعن ہے تو وہ بعد ظہور حال کے رفع ہوئی اور یہی گویا وہ سکوت از حدیث تھی کما یدل علیہ تقدیم الرسل فی قولہ سکتوا عن رائیہ و حدیثہ۔ اسوجہ سے جن بزرگوں پر حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انھوں نے اہل طعن کی زبان رد کی اور خود ثنا و صفت بیان کی اور اسے حدیث روایت کی چنانچہ خود امام بخاری نے چند ثقات متقین کا اسے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ روی عنہ عبا بن احوام و ابن مبارک و ابیہثم و کعب و مسلم بن خالد و ابو معاویہ سلف آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں پھر انکی روایت کے بعد کیونکر انکار کا محل صحیح رہیگا اور اگر یہ وہم ہو کہ انکے واسطے سے کرنے سے روایت کیا ہی تو لا محالہ تو رسل سکتوا عن حدیثہ مستمر رہا تو جواب یہ ہے کہ جن کو گوئیہ حال مشتبه رہا اور قیاس کو رسل وغیرہ منکرات میں داخل سمجھتے رہے انھوں نے باسناد غیر اسکو قبول کیا لہذا اہل القیاس کا اجتہاد کچھ امام کو مضرت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ عز و جل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر اسے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اسوجہ سے روایت نہ کرنیوالے بھی گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق سیفۃ ایمان کے نیک گمان ہی اور مجتہد نے اگر دوسرے مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی یہ حالت مساوی نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو ایک دوسرے کی تقلید روا نہیں ہے جسے کہ اہل نظر تک تفاق روا نہیں رکھا گیا تو ضرور ہے کہ مجتہد کی رسل اجتہادی جسطرف مودی ہوئے اسکے نزدیک دوسرے مجتہد کی رسل خلاف صواب ہے ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے کی رسل صواب جان بوجھ کر مخالفت کرتا ہی اور یہی حالت میں اسکی رسل اجتہادی سے دوسرے کی خطا پر ہم نہیں نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہی و لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لیے ایک حکم شرع اسکی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقہ کو غلطی بھی کہے گا زعمہ شرفۃ من المتاخرین بلکہ مجتہد کو بھی ضرور نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرتا ہی یقین پھر غیر کو خطا پر یقین کیونکر کرے گا۔ اسیدو اسطی حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم وائمہ تابعین میں باوجود اختلاف طریقہ عمل کے باجم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحا امت کا طریقہ چلا آیا ہے ہاں غیر اسباب بزرگی کے احوال ہر اہل ہر اہل ہمیشہ منکر ہے جیسے کوئی لایعنی دعوے اجتہاد میں سرگرم ہو یا تقلید محض کو کل حال و مسئلہ میں اپنے اوپر فرض کر لے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے ادنیٰ خلاف میں انقض کرتا ہے اور دوسرے اپنا تقلید بنانا چاہتا ہے اور اسکا نام انقض نہیں رکھا ہے حالانکہ شیوہ سلف سے خود منحرف ہے اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف دیتا ہے کہ جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث ضلالت ہے اور وہ خود بھی اس معصیت میں ہر ایک کا مسامحہ تھا ہی و نفوذ باللہ تعالیٰ اور علامہ محدث شیخ محمد طہر فتنی نے مفتی خاتمہ مجمع الباریین لکھا کہ ابو حنیفہ عالم عابد و رے تقی امام علوم شرع تھے اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور عزت کہ کی طرح بدوین کو قار کہنا

یامرحبہ وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صریح ظاہر ہے اور اسطرح ابن الاثیر نے جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسماء الرجال میں اسکو مصرع لکھا ہے۔ یہاں تک اہل علم کے رسائل وغیرہ سے استنباط کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا درحقیقت واقعی ثبوت اس امر کا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے حق میں بیشک یہی کہنا چاہیے جو محققین علماء نے مجتمع یا متفرق بیان کیا کہ تابعی مجتہد امام زاہد عابد متورع و متقی صاحب فضائل جلیلہ تھے اور چونکہ قوسوں سوقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہمیں درجہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم درجہ ہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑھے ہوئے ہوں اللہ تعالیٰ اعلم المائۃ الثانیۃ دوسری صدی کے فقہا حنفیہ۔ ابراہیم اصالح بن ہیون المروزی۔ فقہیہ محدث صدوق تھے مروی عن ابی حنیفہ و عطاء و حنہ حسان بن ابراہیم وغیرہ و اخراج عنہ البخاری تعلیقاً و ابوداؤد و النسائی مستدرک زرگری و معانی کا پیشہ اختیار کیا تھا اور صاحب افضل التجداد تھے کہ ابو مسلم خراسانی کو مکرر سہ کر مکررات شریعہ سے سختی منع فرمایا آخر اس نے سلسلہ ہجری میں شہر مرو میں آپ کو شہید کیا مروزی منسوب بہرہ بخلات قیاس ہے اسرائیل بن یونس بن ابی اسحق کوئی فقہیہ محدث ثقہ ہیں مولد سلسلہ ہجری شہر کوفہ ہے اور امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف سے فقہ و حدیث ماحصل کی اور آپ کے کتبہ دین ہمدی نے روایت کی اور یہی کافی ہے کہ شیخین امام بخاری و مسلم نے آپ سے تخریج کی آپ سلسلہ ہجری میں فوت ہوئے اسد بن عمرو بن عامر بجلی الاولاد جبر بن عبداللہ ابجلی صحابی رضی اللہ عنہ امام ابوحنیفہ کے مقدّمین اصحاب عشرہ میں سے طویل الصحبہ فقہیہ محدث ثقہ ہیں بعد ابو یوسف کے خلیفہ رشید کے داماد اور قاضی واسطہ بغداد ہوئے امام احمد و یحییٰ بن معین نے توثیق کی اور امام احمد و محمد بن بکاء و احمد بن منیع نے آپ کے حدیث روایت کی اور وفات ششمہ یا سولہ مین ہوئی۔ حمزہ بن حبیب زیات کوئی۔ ابو عمارہ کے ازقراب سببہ شہور میں ششمہ میں پیدا ہوئے۔ محدث صدوق زاہد پرہیزگار تھے امام ابوحنیفہ سے بہت سی روایتیں رکھتے تھے امام مسلم نے آپ سے تخریج کی اور ششمہ یا کم مین وفات پائی۔ حماد بن ابی حنیفہ زاہد عابد پرہیزگار محدث ثقہ تھے۔ ابن عدی نے کہا کہ حافظہ اچھا نہ تھا۔ بعد قاسم بن معن کے کوفہ کے قاضی ہوئے اور ششمہ مین انتقال فرمایا۔ حفص بن غیاث بن طلحہ النخعی ابو عمر الکوفی۔ فقہیہ محدث ثقہ زاہد متقی منجملہ ان اصحاب امام کے جنکے حق میں فرمایا کہ انتم مساکلہ و جلالہ جزئی۔ اخذ احادیث من الشوری و ہشام بن عروہ و عاصم و غیرہ واحد و مروی عنہ احمد و یحییٰ بن معین و القطان و غیرہ واحد و اخراج عنہ اصحاب الصلح و تغیر نے آخر عمرہ اور ششمہ مین وفات پائی۔ حکم بن عبداللہ بن سلمہ البغلی ابو مطیع۔ علامہ کبیر ہیں فقہ اکبر امام اعظم سے روایت کی اور کہتے تھے کہ میرے نزدیک کوہ دسمجہ مین تین بار تسبیح کہنا فرض ہے اور عبداللہ بن مبارک آپ کے علم و دیانت کیوجہ سے تعظیم کرتے تھے دکان محدثا مروی من الامام و ابن عدی و مالک و غیرہم مروی عنہ احمد بن منیع و خلاد بن سلمہ و جلولہ نے احادیث لینا و حفظہ مین وفات پائی۔ حکایت ہے کہ خلیفہ نے والی بلخ کے نام جو خط بھیجا اسمین اپنے ولیہ کی نسبت لکھا کہ آیتناہ انکم صبیحا جب آپ نے سنا تو امیر بلخ کے پاس جا کر کئی بار فرمایا کہ تم لوگ دنیاوی رغبت مین کفر تک پہنچ گئے امیر بلخ نے

ابراہیم

اسرائیل

رس

حمزہ

حماد

حفص

حمزہ بن حبیب

آبدیدہ ہو کر سبب پوچھا تو آپ نے منبر پر چڑھ کر جن میں اپنی داڑھی پکڑ کر رو کر فرمایا کہ یہ خطاب الکی عزوجل
 بحق کیجئے پیغمبر علیہ السلام ہے جو کوئی کسی اور کو یہ کلمہ کہے وہ کافر ہے تمام لوگ رونے لگے اور جو آدمی یہ خط
 لائے تھے بھاگ گئے رحمہ اللہ تمہارے حقیق بن عبدالرحمن البیہقی معروف نیشاپوری۔ محدث فقہ فقہ تھے ناسانی سے
 آپ روایت کی ہے پہلے بغداد کے قاضی ہوئے پھر چھوڑ کر عبادت میں مشغول ہوئے اور مسئلہ میں وفات پائی
 کہتے ہیں کہ جب عبداللہ بن مبارک نیشاپوری تشریف لاتے تو ضرور آپ سے ملاقات کرتے تھے جہاں وہ تھے
 قاضی مدائن۔ پان صاحب مام میں سے تھے جنکے حق میں فرمایا کہ یہ لوگ فقہار کی صلاحیت رکھتے ہیں نہایت بوزیر ہے اور
 شروعی کے لفظ سے معروف ہیں جب کوئی شیخ تفصیل سے مسئلہ پوچھتا تو کہتے کہ ابو زید سے پوچھ لو۔ ابو داؤد نے سنن میں
 آپ تخریج کی ہے۔ خالد بن سلیمان امام اہل بلخ اور اصحاب فتوے مسئلہ میں جو راسی برس کے ہو کر وفات
 پائی۔ داؤد بن نصیر الطائی ابو سلیمان محدث فقہ زہد معروف نہایت پرہیزگار تھے بیس برس امام ابو حنیفہ کی صحبت
 میں رہے۔ وثقہ ابن معین وغیرہ درود بن عیینہ و آخر عمر عنہ لسانی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں مسئلہ یا مسئلہ میں
 وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ آپ اپنے باپ سے کچھ دینا میراث پائے انکو کسب حلال جائز ایک ایک درہم کے خرچ کرتے
 اور گوشہ اختیار کیا تھا اور دعا کی کہ انکے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا اور امام ابو یوسف کو سبب اختیار
 عمدہ فقہار کے محبوب رکھتے اور امام محمد کی طرف متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں
 صاحبان انہیں کے پاس جاتے تھے۔ آپ ولایت کے زمرہ میں معدود ہیں۔ زفر بن ذہیل بن قیس لعزیٰ مسئلہ میں پیدا
 ہوئے۔ ابو حنیفہ اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور آپ کے خطبہ نکاح میں امام نے فرمایا کہ زفر امام من
 ائمۃ المسلمین انکو۔ زفر اور داؤد طائی میں برادرانہ اتحاد تھا پس داؤد نے عبادت بخلوت اختیار کر لی اور زفر نے علوت
 و جلوت دونوں کو جمع کیا۔ شہاد نے اسد بن عمر سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون افقہ ہے فرمایا کہ زفر
 اور ع ہیں شہاد نے کہا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا کہ پوری فقہ ہی تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوتی ہے
 روایت ہے کہ عمدہ فقہا سے انکار کرنے میں دو مرتبہ انکار مکان ڈھایا گیا مگر قبول نہ کیا۔ زفر فقہی محارث ہیں ابو نعیم
 نے کہا کہ ثقہ مامون ہیں مسئلہ میں بصرے میں وفات پائی۔ قسیر بن معادیہ بن خدیج کو فی مسئلہ میں پیدا ہوئے
 اصحاب مام میں محدث ثقہ فقہ تھے وثقہ یحییٰ بن معین وغیرہ۔ سمع عن الاعمش من نے طبقہ درود بن عیینہ بن یحییٰ بن القطان
 و آخر عمر عنہ اصحاب اصول۔ مسئلہ یا ایک سال اند میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظ فقہ
 امام محبت ہیں مسئلہ میں پیدا ہوئے کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ نے
 آپ کے بکثرت تخریج کی ہے امام شافعی نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے علم جاتا رہتا
 یکم جب مسئلہ میں وفات پائی اور حجون کے پاس مدفون ہوئے۔ شریک بن عبداللہ کو فی اصحاب
 امام میں داخل ہیں امام آپ کو کثیر العقل کہتے تھے۔ تقریب میں ہے کہ پہلے شروعی کے قاضی تھے پھر کو فہ کے
 مقرر ہوئے۔ عالم زہد عادل صدوق اور اہل ہوا بدعت پر سخت گیری کر نیوئے تھے آخر عمر میں حافظہ متغیر ہو گیا

حفص

حماد

خالد

داؤد

ذفر

زہیر

سفیان

شریک

تتبع

نصیب

عمد

نہایت

عبد العظیم
عبد الشکر

شہیدین وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے آپؐ تخریج کی ہے۔ تحقیق بن براہیم طبری
ابو حنیفہ و عیاد بن کثیر و اسرائیل سے روایت کی اور ابو یوسف سے کتاب الصلوة بطبعی اور مدت تک براہیم بن ابیہم کی
صحبت میں ہے فقہ زائد ہر عابد معروف و مشہور ہیں انکا قول ہے کہ رضا سے اتنی چار چیزیں ہے روزی میں امن
و کام میں اخلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ سئلوا عنہ میں شہید ہوتے توکل کامل تھے
اور زمرہ اولیاء اللہ تھے میں انکی کرامات و افعال ارشادات معروف ہیں۔ شعیب بن اسحق بن عبد الرحمن
القرشی الدمشقی۔ ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقہ جلیل تھے انکو مہر بیگی تھی دیکھی ہے امام بخاری و مسلم
و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے آپؐ تخریج کی اور دوسری صدی کے سلفہ یا سلفہ میں فوت ہوئے۔
عمر بن یحیٰ بن یحییٰ بن محمد بن رافع بخاری۔ محدث ثقہ فقہ صاحب علم و فہم و مصلحت تھے بغداد میں آکر امام
ابو حنیفہ کی صحبت میں داخل ہو کر فقہ حائل کی مدت تک ٹیک کی کے ساتھ قاضی ہے آخر عمر میں نابینا ہو کر کراچی
میں وفات پائی۔ امام ترمذی نے آپؐ تخریج کی ہے۔ عاقبت میں زید بن قیس اللادری۔ اصحاب ابو حنیفہ
میں با اکرام فقہ محدث ثقہ تھے۔ عیش و منام بن عروہ سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپؐ تخریج کی ہے
شہیدین وفات پائی۔ عبد اللہ بن محمد بن جانی۔ فقہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ سے روایتی ہیں اور
ترمذی نے آپؐ تخریج کی ہے اور حدو و شہادہ میں وفات پائی عبد اللہ بن مبارک بن الواضح الخنطلی مروزی
میں پیدا ہوئے ابتدا میں لہو و لعب میں مصروف تھے ایک روز باغ میں بڑا شراب کا جلسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر ہاتے
درخت کے ایک پرندے خواب میں سنا کہ یہ کہتے ہیں ہمارے۔ الم یان للذین آمنوا ان تفتح قلوبہم لذكر الله وما نزل من الحق
اسی وقت سے تائب ہو کر عابد ہو گئے اور سفر کر کے امام ابو حنیفہ کی صحبت میں آئے اور دیگر ائمہ کبار و اعلام خیا سے بھی حدیث
وغیرہ کی سماعت کی اور بہتان المینین میں تفصیل احوال مرقوم ہے اور اول حدیث ان کتاب نقل فرمائی بقولہ حدیث یونس
عن الزہری عن اساب بن یزید ان شریکا بحضری ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک یحل لا یتوسد یا لقرآن
امام نووی نے مقدمہ شرح صحیح مسلم میں آپؐ کا ترجمہ ذکر کیا اور فقہ و علم و زہد و جہاد وغیرہ فضائل نقل کر کے لکھا کہ بہت
فیضائل خیر لکھا۔ یعنی عبد اللہ بن مبارک جہاد میں شہید ہوئے جملہ فضائل جمع کر دیے گئے تھے اور نقل کیا کہ اللہ اعلام میں سے
تھے فضائل انکے بیان ہوئے ہیں اور کسی کے مذکور نہیں ہیں اور روایت ہے کہ امام مالک و سول ابن المبارک کے اوکسی کے
واسطے جگہ نہیں چھوڑتے تھے اور یہ امر گویا مجمع علیہ ہے کہ جامع فضائل و فضائل تھے اور جہاد سے واپس ہوتے وقت موضع
ہریت میں ماہ رمضان شہادہ میں سکینوں کے طعنے وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ نقل ہے کہ وفات کے وقت اس حالت میں شرفا کے
جان بچے ہوئے دیکھا کہ آپؐ کا غلام نصر نام جمعہ میں وادہ حدیث سے روئے لگا آپؐ نے پوچھا تو کہا کہ مجھے ایسی تکلیف کی حالت
اس وقت رولاتی ہے کہ آپؐ کا کہتے ہو کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ پروردگار تو نیکو دل کی طرح زندہ رہوں اور
سکینوں کے ساتھ میری وفات ہو سو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ادا کروں کہ ایسا ہی ہوا۔ مروزی نسبت بحر و بعض نے کہا کہ
حدیث صحیح کتاب ہے کہ فقہین الفاظ سے بچے وقت تخریر کیا کہ یہ ہو تو اللہ تعالیٰ مانتے فرما دے اور جمع کتابا سے بیان ہو وقت میر نور ۱۲

خلافت قیاس ہے اور بعض نے اسکی توجیہ خلافت میں کہا کہ مروی کثیر المعروف منسوب بجاہل مروی کا نون جو واقع عراق
 قریب بکوفہ ہے اور یہ مروی واقع نواسان ہے فاحفظہ منہرجم کتاہو کہ اس تذکرہ سے استفادہ بطریق اعتبار اس مسلسل کی
 تصدیق کرنا ہی جو حدیث صحیح معروف فی باب القدر سے صریح مستفاد ہے کہ قبولیت ازلی کو کوئی فعل منافی مضمر نہیں کیونکہ
 آخر وہی لطف ازلی دستگیر ہو کر منزلت عالیہ میں لیجا تا ہے اور طرہ ازلی کو کوئی طاعت و عبادت موافق مقید نہیں
 کہ آخر انجام خراب ہو جاتا ہے جیسے قصہ بلعم با عورہ معروف ہے اللہم انی اعوذ بک من بطرد و سوء انجامتہ۔ آمین چنگا کہ رحم
 الرحمن علی بن یونس کوئی محدث ثقہ فقہ حیدر تھے حدیث کو عیش مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا اور فقہ کو ابو حنیفہ رحمہ
 اصحاب سے حاصل کیا غلیفہ مامون نے آپ کو تکبیر حدیث کے دس ہزار دینار بطور ہریہ بھیجے آپ نے وہیں کر دیے اسے گمان کیا کہ
 کم سمجھ کر بھیجے تو دیکھ کر رہے۔ الغرض آپ نے پیر اور فرمایا کہ یہ خاک بقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق
 قبول نہیں ہے۔ پینتالیس جہاد و پینتالیس حج ادا کیے۔ امام بخاری و غیرہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور سال وفات ۱۸۰ھ ہے
 رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن مسرور قرشی الکوفی۔ از اصحاب ابو حنیفہ جامع فقہ و حدیث ثقہ صاحب دایت ابن اصحاب
 صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ امام شیان الثوری نے انہیں کے دہلہ سے فقہ ابو حنیفہ کو اذکار کیا ہے۔ عبد الرحمن بن ادیس
 زید بن عبد الرحمن الکوفی۔ فقہیہ عابد حدیث ثقہ ابو حنیفہ سے ہر چیز میں روایت کی و عیش مالک ابن حیدر و غیرہم سے بھی راوی
 ہیں اور آپ کے امام مالک ابن المبارک غیر ہم سے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور ملاحظہ مین وفات
 پانی علی بن قلیان الکوفی۔ قاضی القضاۃ فقہیہ حدیث عارف باورع تھے حسن خلق سے ہمیشہ برسیے پر اجلاس کرتے۔ ابن ماجہ
 نے آپ سے تخریج کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔ عمرو بن الدار۔ امام ناصح فقہیہ حیدر حدیث مقبول تھے۔ امام ابو حنیفہ سے فقہ حاصل کی
 اور امام نے بھی اسے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود البغدادی۔ عالم ربانی عارف بزرگانی زاہد عابد ثقہ حدیث
 فقہیہ صاحب کرامات تھے ابتدا میں رہنمائی کرتے تھے ایک وزنت فریاد کو تو یہ کی اور کوفہ میں اگر امام ابو حنیفہ کی خدمت سے فقہ و
 حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے سماعت کی امام شافعی ابن ہمدانی غیر ہم نے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے
 تخریج کی ہے اور اولیائے مذکورہ میں آپ کے حالات و کرامات بوسطہ مین اور ابن کثیر نے ابن عساکر کی تخریج سے ذکر کیا کہ عبد اللہ
 بن المبارک نے طوس میں جہاد کو جاتے ہوئے ایک شخص کو جو حرم محترم جاتا تھا چند شعاع لکھوائے کہ فضیل کو یہ خط دیدینا اس نے
 کہ مسئلہ ہو چکا آپ کو دیا اولہ یا عابد کھرمین لو بصیرتنا۔ لعلت انک فی العبادۃ مفین۔ فضیل دیکھ کر روئے اور کہا کہ میرا
 بھائی نے مجھے نصیحت فرمائی ہے پھر اس شخص کو ایک حدیث اطلاع فرمائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہ سے مرفوع کہ ایک شخص نے
 اس شخص سے ایسی عبادت پوچھی جو جہاد کی برابری کرے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات دن بلا درنگ نماز میں قیام کر
 ہے اور ہمیشہ روزہ رکھ سکتا ہے اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو مجھ سے نوسنگا فرمایا کہ قسم ہے کہ اگر تو اسکو بھی کرتا تب بھی
 جہاد کے کردہ ذاب کو نہ پہنچتا اور درت اللہ فیہ التفسیر مترجم۔ بالجملہ غایت شہرت آپ کے ذکر فضائل کی حاجت
 نہیں ہے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن معن بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ عنہ۔ ابو حنیفہ کے ان اصحاب
 میں سے تھے جنکو فرماتے کہ انہم سار قلبی و جلال احسنی۔ فقہیہ محدث بلین اعربیہ زاہد حق با مروی ہے ابو حاتم سے کہ انہم صدق

علی

علی
عبد اللہ

علی
عمرو
فضیل

نام

لیث اکثر الروایۃ ہیں۔ فی الصالح عنہ کثیر شے۔ ۵۷۱ھ میں وفات پائی۔ لیث بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ تالیف
ابن خلکان میں ہے کہ میں نے بعض مجامیع میں لکھا دیکھا کہ حنفی المذہب ہے۔ ۵۷۱ھ میں پیدا ہوئے فقیر محدث فقہ صدوق
جید صاحب ثروت و مقدر تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت اینٹار و سخاوت سے کبھی ترکوۃ واجب
نہوئی تھی۔ صالح میں آپ روایات موجود ہیں اور ائمہ اخبار نے آپ روایت کی و کرامات کا تذکرہ طول ہے
۵۷۱ھ میں وفات پائی۔ مسعر بن کداس کو فی طبقہ کبار اتباع میں سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا کہ آپ
سفیان بن عیینہ و سفیان الثوری کے اُستاد ہیں آپ کی جلالت قدر و حفظ و اتقان متفق علیہ ہے اصحاب صحیح سنہ نے
آپ سے تخریج کی۔ آپ امام ابو حنیفہ و عطاء و قتادہ سے روایت کی۔ ۵۷۱ھ میں وفات پائی۔ متدل بن علی کو فی
اصحاب امام ابو حنیفہ میں فقیر محدث صدوق تھے ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے مسئلہ میں پیدا ہوئے اور
۵۷۱ھ میں وفات پائی۔ محمد بن الحسن بن الفرقہ شیبانی امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ فقہ و حدیث و لغت میں
امام ہیں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و مسعودی و مالک و ابن دینار و داؤد زاعمی و غیر ہم سے سنا اور آپ امام شافعی
و ابو عبیدہ تقاسم بن سلام و ابو جعفر کبیر احمد بن حفص و علی بن منصور و ابو سلیمان جوزجانی و موسیٰ بن نصیر رازی اسماعیل و
علی بن مسلم و محمد بن سماعہ و ابراہیم بن رستم و ہشام بن عید اللہ و عیسیٰ بن ابان و محمد بن مقاتل و شاذان بن حکیم و غیر ہم نے سنا
ابو عبیدہ نے لکھا کہ میں نے آپ سے زیادہ ماہر قرآن الہی نہیں دیکھا اور عربیت و نحو و حساب میں ماہر تھے مقرر حکم کتاب ہے
کہ فرائض کتاب الشریعہ میں امام محمد کا قول لغت میں محبت قرار دیا ہے شامی نے لکھا کہ مثل ابو عبیدہ و صہمی و غیل و کسائی کے امام
ہیں لغت میں ان کی تقلید واجب ہے چنانچہ ابو عبیدہ نے باوجود جلالت قدر کے آپ کے قول سے محبت پر ہدیٰ جیسے ابو عباس نے اول
تقلب سے بدویہ کے ہمسر قرار دیا اور ان کا قول محبت مانا۔ امام محمد کے فضائل جامع علوم اور کثیر تصانیف و فنی و بدیع ہونا وغیرہ
عموماً مشہور و معروف ہیں اور امام شافعی احمد و جہا اللہ تعالیٰ نے ان کی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے
ان کے فضائل میں تطویل کی ہے اور وہ جو بعض تاریخین سے دیکھ کر بعینہ فضلانے ان کا اور امام ابو یوسف کا معاملتی قصہ نقل کیا
محض لغو و ہزل ہے جیسے عمودا مورخین کے طب یا سب جمع کر کے دستور ہو سکتا ہے لیکن عجب اس سے نقل کر دینا ان بعض
کا بطریق انشاء ہے عفو اللہ تعالیٰ لنا ولہ وہو الغفور الرحیم امام محمد نے ۵۷۱ھ میں وفات پائی۔ علاوہ نوادہ و علی ابن ہشام
و ہشام و غیرہ کے آپ کی خاص مشہور تصانیف میں سے۔ بسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر جامع کبیر۔ صغیر کبیر۔
لواد۔ نوازل۔ رقیات۔ ہارونیات۔ کیسانیات۔ جرجانیات۔ کتاب الاثار۔ موطا بن شریح نے لکھا کہ سیر کبیر آخر تصانیف
سے ہے اور بسوط سے اول سیواسطے اس کو صل کہتے ہیں اور ہول ان کے جملہ کتب ہیں۔ معروف کرنی ائمہ ادبیہ الہی تہ
میں سے معروف ہیں قطب الوقت مستجاب لدعوات تھے باپ آپ کا فیروز نام نصرانی تھا اس کی کوشش سے راہب
نصرانی و قیس نے ہر چند شرک تہلیل میں کوشش کی آپ جواب میں توحید ہی کہتے ہیں آخر اسی حال میں بھاگ کر حضرت
امام السید المعروف علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام کے پاس آکر مسلمان ہو گئے چند روز بعد جب
محمد و آپس ہوئے تو والدین نے پوچھا کہ آخر تو نے کس میں کو اختیار کرنا چاہا فرمایا کہ میں نے دین حق پایا یعنی محمد رسول اللہ

لیث

مسعر

متدل

محمد

۵۷۱ھ
۵۷۱ھ
۵۷۱ھ

معروف

صلی اللہ علیہ وسلم کا دین حاصل کیا والدین بھی یہ سکر مسلمان ہو گئے پھر آپ داؤد طائی شاگرد امام ابو حنیفہ کی صحبت میں علوم ظاہر و باطن سے کامل ہوئے۔ شامی میں ہے کہ آپ سے سری سقطی نے علوم ظاہری سے مرتبہ احسان و قبول تک حاصل کیا اور سلسلہ میں آپ نے وفات پائی۔ نوح بن ابی مریم ابو عصمہ مروزی۔ فقہ کو امام ابو حنیفہ و ابن ابی لیلی سے حاصل کیا اور حدیث کو حجاج بن ارطاة و زہری وغیرہ سے اور تفسیر کو کلبی سے اور مغازی کو ابن اسحاق سے حاصل کیا اسکی جامع مشہور ہوئے۔ شیخ ابو حاتم نے کہا کہ سولہ صدق کے سب میں جامع ہیں۔ اہل حدیث و نقاد الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ مضلع میں سے ہیں اور سلسلہ میں وفات پائی۔ نوح بن دراج کوئی۔ فقہ میں شاگرد امام ابو حنیفہ میں اور نیز زفر و ابن شبرہ و ابن ابی لیلی سے بھی حاصل کی اور حدیث کو زفر و عیث و سعید بن منصور سے روایت کرتے ہیں لیکن ابن معین رحمہ اللہ نے کذاب لکھا ہے با اینہما بن ماجہ نے آپ سے اور نوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہے سلسلہ میں وفات پائی۔ وکیع بن الجراح بن ملیح بن عدی کوئی۔ فقہ و حدیث کے امام حافظ ثقہ زاہد عابد کا یرتجع تابعین میں سے شیخ شافعی و احمد وغیرہم ہیں۔ اصحاب حنفیہ کی کتابوں میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہے ظاہر اس کے کہ انہیں کہ آپ نے فی الجملہ ضرر امام سے نقاہت کا طریقہ حاصل کیا واللہ اعلم اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتوے دیتے تھے اور کچھ بن معین نے کہا کہ میں نے وکیع سے کوئی فضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحیح سے نے ابو اسطر ابن المبارک ایک جماعت ائمہ ثقافتے آپ سے تخریج کی ہے و قد اطالوا فی فضائلہ۔ توفی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ و ہمتہ یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن خنیس بن سعد بن عبد الصاری صحابی صحیح التحدیث ابو یوسف تھی سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ فقہ پہلے ابن ابی لیلی سے پھر امام ابو حنیفہ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہوئے اور قاضی القضاۃ و فقہ العلماء وغیرہ خطاب سے ملقب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت ائمہ ثقافت مثل سلیمان بن عیسیٰ و ہشام بن عروہ وغیرہم سے سنا اور مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشر بن الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن ملیح وغیرہم نے روایت کیا اور احمد بن حنبل و یحییٰ بن معین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب العشر و اخرج تصنیف مشہور ہے اور مالی و نوادر وغیرہ معروف ہیں علماء نے انکے بارہ میں بہت تسویل کی اور بعضوں نے سخت سخت لکھا والعلیم عند اللہ عز و جل سلسلہ میں وفات پائی۔ یحییٰ بن سعید قطان امام حدیث ثقہ متفق باہلبیت بالاتفاق ائمہ میں سے ممتاز ہیں سلسلہ میں پیدا ہوئے اور سلسلہ میں وفات پائی اور مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتوے دیتے تھے۔ یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فتیہ محدث قاضی جت غری بغداد تھے سلسلہ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ یوسف بن خالد السہمی۔ مولیٰ نبی لیس جو بسبب نیک چال چلن کے سمتی یعنی حسن السمہ مشہور ہوئے امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے فقیہ محدث صاحب بصیرت ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی و لیکن تقرب میں متروک لکھا ہے اور طحاوی نے مزنی سے روایت کی کہ یوسف بن خالد اہل انخیار میں سے ہیں قلت لعلہ نہ اقول ابی حاتم فی بعضہم کان من خیاری عباد اللہ و لکن کان یکتذب یعنی ریالائیین مال النقی الیہ فیصیر متکذبا کذب فافہم۔ یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید کنیت تھی۔ چالیس اصحاب ابو حنیفہ متفقون نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدم ہیں

نوح

اصحاب

نوح

کتاب

دیکھ

یعقوب

امام ابو یوسف

نوح

نوح

نوح

یوسف بن یعقوب

یوسف

نوح بن زکریا

تھے جامع فقہ و حدیث ہیں اور حدیث میں حافظ ثقفی متفق متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن ابی طالب نے کہا کہ کو فہم بن بعد امام فوری کے آپ سے زیادہ کوئی اثبات نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ محبت لکھا ہے و لہ فضل اعلیٰ جنتی تاریخ الخلفیہ وغیرہ مات مشکلیہ اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ

المائۃ الثانیۃ حسن بن زیاد کو فی۔ امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں میداد بن خضر و دشمن و فقیہ تھے۔ سنت نبوی کے بڑے محب تھے چنانچہ حکیم حدیث البیہم کا مکتوب۔ سنہ ۱۱۱ ایک کو اپنے مثل کپڑا پہنا تھے۔ امام ابو حنیفہ سے کثیر الروایہ ہیں۔ ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جاناکہ مجھے خطا ہوئی تو منادی کرائی کہ میں نے فلاں و فلاں مسئلہ کے جواب میں خطا کی ہے جسے پوچھا تھا وہ اگر صحیح کرے۔ باوجود فضائل جب کہ محدثین کے نزدیک ضعیف و متروک الحدیث ہیں اور ظاہر اسباب نقصان حافظہ کے ہو گا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوئے تو اجلاس پڑھنا علم سب سمجھو سچا ہے یہاں تک کہ اپنے اصحاب پوچھا حکم کرتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظہ ہوتے لہذا فقہائے استغفار دیکھا ذکرہ اسماعیلی رحمہ

اخذ عنہ محمد بن سماعہ و محمد بن شجاع و علی الرازی و عمر بن مہر و الذہبی و وفات آپ کی سن ۱۱۱۱ میں ہوئی من توابہ المجر د والامالی۔ حسن بن ابی مالک فقیہ ثقفی تھے امام ابو یوسف سے فقہ لی اور اسے محمد بن شجاع نے اور ثقفیہ میں وفات پائی۔ یحییٰ بن سلیمان بن زبانی۔ ابو سلیمان کنیت تھے فقیہ شجر المذہب ابو حنیفہ حافظ اور معلی بن منصور کے مشارک ہیں باور امام محمد سے فقہ پائی اور امالی کو لکھا اور حدیث کو امام ابو یوسف ابن المبارک سے بھی سنا اور کتب اصول امام محمد کو لکھا و انکی سیرت و نوادر معروف ہیں سن ۱۱۱۱ وفات پائی۔ جہاں فتاویٰ میں نسخہ ابی سلیمان مذکور ہے انھیں سے مراد ہی بیٹے اصول کتب میں آپ کے لکھے ہوئے ہیں یہ لفظ ہے۔ تہر و عبادت کی وجہ سے عمدہ فقہاء سے انکار کیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ زید بن ہارون الواسطی ابو خالد امام فقیہ حدیث ثقفی سے علی لائیکہ کا بی حدیث و انوری روی عنہ ابن عیینہ ابن ابد بنی مسئلہ میں وفات پائی

عصام بن یوسف بنی ابو عصام برادر ابراہیم بن یوسف فقیہ حدیث ہیں ابو حاتم نے ثقات میں لکھا اور روایت میں چوک جاتے تھے امام ابو یوسف سے فقہ حاصل کی و لیکن شام میں فہم الیدین کیا کرتے تھے مسئلہ میں وفات پائی۔ حسین بن حفص فقیہ حید و یزید کے تابع کبار مائیں سے صدوق تھے مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت کی۔ فقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور صفحان کے قاضی تھے اسی لیے فقہ حنفی وہاں جاری ہوئی سخی زاہد تھے مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ ابراہیم بن رستم مردی فقیہ حدیث ثقفی سے سمع حدیث عن اسد بن عمرو و ابی مالک الثوری و سعید حماد بن سلمہ و حدیث عن احمد بن حنبل و زہیر بن حرب۔ اور فقہ کو امام محمد سے حاصل کیا اور جم غفیر نے اسے حاصل کی اور فقہاء کے قبول سے انکار کیا حج سے واپسی میں نیشاپور میں مسئلہ میں وفات پائی۔ معلی بن منصور الرازی فقیہ و ثقات حافظ حدیث ہیں فقہ میں امام ابو یوسف امام محمد کے اصحاب کبار میں سے ہیں اور حدیث کو مالک بن نبیث و حماد و ابن عیینہ سے سماعت کیا اور اسے ابن ابد بنی و ابن ابی شیبہ نے و امام بخاری سے غیر حاتم میں و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا۔ صاحب تقویٰ تدریس و تہذیب سنتی مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ امام ثانی و ثانی کے کتب امالی نوادر آپ سے مروی ہیں یحییٰ اک بن خالد بن سلم بصری۔ امام ابو حنیفہ اصحاب میں سے حدیث ثقفی تھے ابو عاصم کنیت بنی سلم سے معروف تھے اصحاب صحاح سنہ ۱۱۱۱ نے تخریج کی مسئلہ میں

حن

حن

سک

عص

حسین

ربیعہ

معلی

حن

مکمل

بشر

خلف

ع

ابراہیم علی

احمد

فوت ہوئے۔ ثلاثیات بخاری کے روادعین سے ہیں۔ **محمد بن اسماعیل بن حماد بن ابی حذیفہ** الامام فقہیہ عابد زادہ صاحب سند پر امام وقت
 تھے ابو سعید بدعی نے اسے فقہ پڑھی اور انھوں نے اپنے والد حماد و حسن بن زیاد سے پڑھی اور حدیث عمر بن زرارہ اور
 مالک بن مغول ابن ابی ذئب قاسم بن معن وغیرہم سے سنی اور اسے سہل بن عثمان و عبد المؤمن بن علی نے سماعت کی
 اور **علاء الدین** بن جبران انتقال کیا جامع فقہ و در قدربہ و مرجعہ بین تو الیف ہیں۔ **بشر بن ابی ازہر** ثنیانی پوری کو فہ کے مشہور
 فقہاء میں سے ثقہ محدث ہیں ثقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک ابن عیینہ و شریک سے سنی و اسے علی بن لمیثی نے
 بن یحییٰ ذہلی نے روایت کی **علاء الدین** بن فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات اسے مروی ہیں۔ **خلف بن ابیوب** یحییٰ -
 امام محمد و زفر کے صحابہ ہیں سے فقہ محدث عابد زادہ صاحب فقہ امام ابو یوسف سے اور حدیث اسرائیل اسد بن محمد و محمد بن سنی
 اور اسے امام احمد و ابو کریم بن یحییٰ نے روایت کی فی جامع اتر مزی عندہ خصلتان لا تجمعان فی حقائق حسن محبت ثقہ فی الدین
 مدت مالک براہیم بن ابراہیم کی صحبت میں ہے اور طریق زہد حاصل کیا ان کے مسائل میں سے ہیں کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول کروں گا
 جو مسجد میں فقیر کو سوال پر خیر دے۔ ایک نے فقہ سخت بیان ہوتا ہے تو صحابہ کہتے کہ مجھ کو ناز کیلئے بھڑک کر اور تکبر کے وقت تک
 مرد و بیہوش کو دینا پس باقی غارتگریوں کی طرح ادا کر لیتے جب سلام پھیرتے تو شہادت غصہ سے گر پڑتے۔ لوگوں نے سبب
 پوچھا تو فرمایا کہ مرض فرمان الہی کی بربادی تھیں کر سکتا۔ اور ایسے ہی حکایات بہت لطیف بکثرت مروی ہیں عارف باللہ تھو
 صاحب تھے جنکے طفیل میں دوسروں کی نجات تلاش ہوتی ہے **علاء الدین** بن انتقال فرمایا بعد اللہ تعالیٰ فقہ میں آپ سے اپنے استاد
 اس سے مسائل مروی ہیں محمد بن عبد اللہ بن المثنی بن عبد اللہ بن انس بن مالک الانصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر
 کہا جاتا ہے محمد بن المثنی جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احمد بن حنبل کہتے ہیں۔ امام زفر کے صحابہ ہیں سے محدث ثقہ فقہیہ حدیث
 امام محمد سے اپنے آپ سے بکثرت روایت کی امام احمد و ابن ابی حذیفہ نے بھی۔ **عسکر بن داود** بصیر کے قاضی رہے **علاء الدین** بن
 وفات پائی۔ **ابراہیم بن ابی جراح** الکوفی فقہی محدث ثقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اٹھ گیا اور مالی کو لکھا اور **علاء الدین** بن
 انتقال فرمایا۔ **علی بن سعید بن شداد** الرقی امام احمد کے طبقہ میں سے ثقہ محدث ثقہ مستقیم احمد بن حنفی المذہب ہے امام محمد
 سے جامع صغیر و کبیر روایت کی اور حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک مالک غیرہم امام سے سنا اور اسے سہان
 بن منصور و یحییٰ بن معین یونس بن عبد اللہ و محمد بن یحییٰ وغیرہم ثقہات کثیر سے روایت کیا و اخرج عند اتر مزی النسائی
 اور **علاء الدین** بن انتقال فرمایا۔ **احمد بن حنفی** المعروف بابی حنفی الکبیر البخاری ثقہ و حدیث میں تلمیذ امام محمد و صاحب زادہ معروف
 فقہیہ ہیں۔ تذکرہ میں لکھا ہے کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح کے اور فقہ نے اپنے انکو منع کیا کہ تم لاؤں
 فوس نہیں ہو کر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دو طرحوں نے ایک گلے کا دو دھپیا تو کیا حکم
 ہے امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں جرم سے ضاعت متحقق ہو گئی۔ فقہاء نے یہ حال دیکھ کر ہجوم کر کے انکو بخاری سے محال دیا
 فاضل لکھنوی مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھا کہ اس کے صحابہ کی کتابوں میں پونی مذکور ہے لیکن امام بخاری کی
 وقت نظر و متانت استنباط و جدت فکر سے مجھے یہ قصہ بعد معلوم ہوتا ہے مگر صحیح کہتا ہے کہ یہ قصہ حنفی ہے
 احاط کیا ہے ورنہ بخاری بہت دقیق الاستنباط ہیں کہ ان کے صریح و قانون و واضح اجتہادات اور کہان یہ بالکل جاہل کا

قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہوا اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہو امام بخاری کی وسعت نظر و فکر کمال شہتار سے مستغنی از بیان ہے اگر کوئی مستورا حال آدمی ہوتا تو شاید اشتباہ ہو جاتا مگر داخل نے فیضیت ہوئے کو بیان تعصب سے گور ہو کر یہ قصہ وضع کیا کہذا یعنی الاعتقاد بشان الائمة والند تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔ شہاد بن حکیم نجی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقیہ محدث داحمد بن ابی عمران شیخ اطحاوی کے استاد تھے۔ ابو عاصم ضحاہ بن محمد نے بعد وفات امام ابو حنیفہ کے انکی صحبت اختیار کی پہلے آپ نے فقہائے بلخ سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سولے اور لوگ صلح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھ سے مواخذہ کیا جائے۔ خلف بن ابیہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آپ کی جو روئے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس طعام سحری بھیجا اسکو وہاں دیر ہوئی تو جو روئے باندی کو متہم کیا آپ نے فرمایا کہ جانے دو مگر اسنے ہٹ کی آپ نے اٹھائے گفتگو میں کہا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہے کیونکہ تمہمت بڑی ہو اسنے کہا کہ ہاں جانتی ہوں آپ نے امام محمد کو صورت حال سے آگاہ کر کے حکم مانگا امام اسنے لکھا کہ نکاح کی تجویز کر لو اور وہ یہ بھی کہ عورت مرتد کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد توبہ کے اس سے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی مسئلہ میں وفات پائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بن بان بن صدقہ قاضی ابو موسیٰ رحمہ حافظ احادیث فقہیہ جید تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث ائمہ بن جعفر و ہاشم بن بشر و یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثیر احادیث تھے۔ ابن ہمام کی روایت میں ہے کہ ابتدا میں امام محمد کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو کر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث مخالفت ہو ایک وزیر باصرہ بنے لیا کر کھایا امام محمد نے فرمایا کہ بھتیجے تم نے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھی علیہ نے سپس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا امام محمد بیٹھ گئے اور ہر ایک جواب بدلائل شرعیہ ہول حدیث کے مع شواہد وغیرہ ابھی شرح و بسط سے دیا کہ انکو پوری تسکین ہو گئی تو پھر امام محمد کی صحبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک اسے فقہ کو اخذ کیا۔ اور تواد کو روایت کرتے ہیں مسئلہ میں ہنقال فرمایا کہ کتاب صحیح آپ کی تصنیف سے ہے۔ یحییٰ بن حماد بن معاویہ دوزی محدث صدوق فقیہ عارف فرائض ہیں۔ حدیث میں اکثر چوک جاتے ہیں۔ ابن عدی نے ان احادیث کو جمع کر کے کہا کہ انکے سولے باقی احادیث آپ کی روایت سے تھیں۔ ابن معین و بخاری کے شیخ ہیں اور امام ابو حنیفہ سے و تفرض ہونے کو نہیں جانتے روایت کیا۔ مصر میں تھے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول بیان برعت نکلا اور آپ نے اس پر کفر کا فتوے دیا تو وہاں سے نکالے گئے اور آخر قیومین مسئلہ میں وفات پائی۔ فرخ مولیٰ امام ابو یوسف۔ فقیہ جید و محدث ثقہ ہیں جامعۃ ائمہ حدیث مثل شیعین و امام احمد کے آپ کی توثیق کی اور حدیث لی ہے۔ اطحاوی نے بواسطہ شیخ احمد بن ابی عمران کے اسے روایت کی کہ امام ابو یوسف جب کسی کی ملاقات کرنا ہوتا کرتے تو تکیہ پر سر رکھ کر کہتے کہ امدو کہ ابھی تکیہ پر سر رکھا ہی وہ گمان کرتا ہے کہ ابھی سوئے ہیں لہذا وہ اسے جاتا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی مسئلہ میں وفات پائی۔ اسمعیل بن ابی سعید الجوی۔ امام محمد کے اصحاب میں فقیہ محدث ہیں۔ حدیث کو بھیہ اقطاع ابن عیینہ سے بھی سنا۔ و بن عجباب تو الیہ فی الفقہ البیان اور فقہ اجویہ مسائل عن محمد شہر عترض علیہا۔ وفات مسئلہ میں ہوئی۔ علی بن ابیحد بن سعید الجوی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں حافظ احادیث ثقہ متفق تھے حدیث کو طبقہ جریر بن عثمان و شیبہ و مالک وغیرہم سے سنا۔ آپ امام بخاری بودا و دود بن

فیرو

یہی

نعم

نعم

سرمیل

میں سچ

وغیر ہم نے روایت کیا اور حدیث کو کمال حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو حاتم نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا محاملی نے کہا کہ وہ جہم سے متہم ہیں عبدوس نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا بلکہ آپ کا بیٹا قاضی بغداد البتہ قول جہم بن صفوان کا قائل تھا۔ مسئلہ میں پیرا ہوئے مسئلہ میں انتقال کیا۔ نصیر بن یٰدنیثا پوریا فقیہ محدث امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں ثابت قدم تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث ابن المبارک کی اور مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ محمد بن سماعہ بن عبد اللہ کوئی۔ فقہ محدث حافظ صدوق تھے فقہ صاحبین سے اور حدیث بھی اور لیث بن سعد سے بھی حاصل کی۔ اخذ عنہ احمد بن ابی عمران ابو علی الرازی و عبد اللہ بن جعفر وغیر ہم مسئلہ میں فوت ہوئے۔ نوادر ابن سماعہ از صاحبین ادب لقاضی و محاضر و سجلات معروف ہیں۔ حاتم بن یٰسین الہمدانی بلخی اولیاء کبار میں معروف و صاحب مقامات ہیں فقہ و طریقت کو شقیں بلخی سے لیا۔ آپ کا قول ہے کہ بقیہ فقہ کے عبادت کر نیوالا جیسے حکم چلانے کا گدھا۔ امام احمد نے اُسے پوچھا کہ آدمیوں سے کیونکر خلاصی ہو فرمایا کہ یا تو انکو کچھ قرض کر پھر نہ مانگے یا انکے حقوق ادا کر کے اپنے حقوق نہ چاہے یا انکے مکروہات کو فقہ نفس سے اٹھائے اور غور نہ ہو چکا اور صحیح یہ ہے کہ حاتم صم مشہور ہو گئے و حقیقت بہرے نہ تھے مسئلہ میں وفات پائی۔ بشر بن الولید بن خالد کندی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں سے فقہ محدث فقہ متدین صاحب عابد تھے امام ابو یوسف سے امالی کو روایت کیا اور حدیث کو دیگر ائمہ سے بھی مانند مالک و حماد بن زید رحمہ اللہ کے سنا اور آپ ابو داؤد و ابویعلیٰ ابونعیم وغیر ہم نے روایت کی وقال الدارقطنی ہونفقہ تبعہ کبرستی کے مسئلہ میں وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ داؤد بن شیعہ غازی۔ امام محمد و حفص بن غیاث کے اصحاب میں سے فقہ محدث فقہ پیچھے بن عیین نے توثیق کی اور امام مسلم و ابو داؤد ابن ماجہ و نسائی نے آپ سے روایت کی اور امام بخاری نے بھی مسئلہ میں وفات پائی۔ نوادر میں آپ کی کتاب بنام نوادر داؤد بن شیعہ مشہور اور فتاویٰ میں اسی سے حوالہ ہے۔ ابراہیم بن یوسف بن میمون بن قدامہ بلخی اپنے وقت کے شیخ اکمل محدث فقہ تھے۔ ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ کو بہت توقیر حاصل تھی اہل بیت مالک امام ابو یوسف کی صحبت میں رہے۔ حدیث کو سفیان بن عیینہ و کعبہ بن یٰسین و حماد بن زید سے سنا ہی اور امام مالک سے صرف حدیث مالک عن نافع عن ابن عمر و کل مسکن و کل مسکن حرام۔ سبب یہ ہوا کہ مجلس میں قیبتہ بن سعید موجود تھے جہتوں نے امام مالک سے کہا کہ یہ شخص ارجاء ظاہر کرتا ہے یعنی مرجع ہے امام مالک نے مجلس سے اٹھا دیا جس سے یہی ایک حدیث سماعت کرتے پائے۔ حدیث کو فقہ کے بعد حاصل کیا اور امام ابو یوسف سے روایت کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ رح نے فرمایا کہ کسی کو ہمارے قول پر فتوے دینا نہیں جائز ہے جب تک یہ نہ جانے کہ ہم نے کہاں سے لیا ہے یعنی دلیل از شرع نہ جانے۔ روایت ہے کہ ہر روز بعد نماز فجر سے بلخ کے گرد پھرتے جو قبر شکستہ دیکھتے اسکو ہاتھ سے درست کرتے اور رہتوں کو صاف کرتے اور ظہر کو دیرانہ میں مسجد بھی دہان جا کر اذان دیتے اور فقہاء روز ہا دو عباد جمع ہوا آپ کے پیچھے نماز پڑھتے۔ ایک دفعہ امیر بلخ نے فقہاء سے کہا کہ میں آپ کے شیخ سے چند باتیں دریافت کرنا چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انھوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ میں جاؤں کہنے لگے کہ مگر وہ بات نہ کریں گے ہاں ویرانہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ رحمک اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہو گئے اُسے یہی کیا

نصر

محمد

عالم

بشر

داؤد

ابراہیم

پھر جو ایات حاصل کرنے کے بعد کہہ میں بلخ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو بجالاًؤن آپ بلا تامل فرما دیں۔
 آپ یہ سن کر رونے لگے اور فرمایا کہ میرا خون پانی ہو گیا کہ میں نے تیرے ایک سپاہی کو دیکھا جسے کبوتر پر اپنا بازہ بھڑا
 جبکہ صدمہ جنگل سے وہ کبوتر زمین پر لوٹتا تھا مگر وہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلمرو میں حکم جاری کیا کہ ہرگز
 کوئی شخص شکاری جانور نہ پلے۔ امام نسائی نے آپ کی توہین ظاہر کی اور آپ سے روایت کی کہ وہ وفات مسئلہ میں ہوئی
 یہ بھی بنی کہ قلمرو دوزی۔ فقیہ محدث صدوق تھے آخر قضا میں آپ سے حکایت لطیف اس قتلے میں مذکور ہے حدیث امام محمد
 وابن المبارک بسفیان وغیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں بخاری نے روایت کی خطیب نے کہا کہ عیث
 سے سلیم دست پرستقیم تھے مسئلہ میں انتقال فرمایا۔ ہلال بن یحییٰ بن سلم۔ فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف و ترمذی سے
 فقہ اور ابو عوانہ وغیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن قتیبہ نے روایت کی مسئلہ میں وفات پائی۔ ایک کتاب بشرط
 میں اور دوسری حکام میں آپ سے معروف ہیں۔ خالد بن یوسف بن خالد سمی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو
 احادیث اپنے والد کے سولے اور وں سے روایت کیں معتبر ہیں مسئلہ میں وفات پائی۔ ایوب بن نیشاپوری
 فقیہ متجرب لدعوات شاگرد امام محمد بن مسلمہ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن ہبلول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن
 بن ابی و غیرہ فقہ میں دشاگرد اپنے باپ کے والد بن عیینہ و دکیع وغیرہم کی حدیث میں ہیں مسئلہ میں فوت ہوئے مقتضا وفقہ
 میں تالیف تھے۔ احمد بن عمر بن مہرخصات کثرت ابو بکر سے فقیہ اجل محدث زاہد درع تھے۔ فقہ اپنے باپ حسن بن
 زیاد سے پڑھی اور حدیث اپنے باپ دعام و ابوداؤد و طیالسی و مسدد بن مسدد بن مسریل و ابن المدینی و فضل بن
 وکین وغیرہم سے سنی۔ تعلیم دموڑہ و دوزی کی کمائی سے بسر کرتے تھے مسئلہ میں وفات پائی تصنیفات میں
 کتاب تخریج و کتاب بحل و کتاب الوصایا و کتاب الشروط و کثیر اور کتاب المناسک و کتاب الرضاع و کتاب الخاضر
 و اسجلات کتاب الیاف لفاضل کتاب النفقات۔ احکام البصیر و درع الکعبۃ۔ کتاب الوقف و کتاب قاریہ الورثہ۔
 کتاب الفقر و کتاب المسجد و بقرہ میں اس فائے میں کثرت آپ کی تصانیف سے حوالہ ہے۔ ابراہیم بن ادہم البغلی۔ فقیہ
 محدث صدوق زاہد معروف انادولیا را کہی عزوجل صاحب کرامات مشہور ہیں بادشاہی ترک کر کے زاہد ہوئے مدت
 تک ابو حنیفہ سے علم حاصل کیا پھر تقبیل بن عیاض سے خرقہ ارادت پہنا اور تقریب میں ہے کہ ثقہ صدوق زاہد معروف
 اور مسئلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن حفص۔ معروف بہ ابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر کے شاگرد
 اور طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن شجاع الشلبی بالثناء و التثانیہ و بحیث لاہ
 یسے الشلج ذیل لاندہ من و لاد شلج بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد ہیں اور حدیث میں یحییٰ
 بن آدم و ابوالاساتہ و دکیع وغیرہم ائمہ کے ہیں علم کے دریا تھے اہل حدیث نے مشہد کی تہمت کے سبب ترک کیا اور
 کہا گیا کہ مشہد کی تائید میں احادیث وضع کر رہے تھے۔ اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے مشہد کے رد میں کتاب لکھی
 پھر کسی نکر یہ تہمت درست ہو سکتی ہے مسئلہ میں وفات پائی تصانیف میں سے کتاب تصحیح الآثار۔ نوادر
 کتاب المضارۃ۔ المناسک الکبیر۔ الرد علی المشتبہ میں۔ اس فائے میں بعض مشائخ بلخ سے ہوئے کہ اسکے اساتذہ بڑے

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

کتاب

نصیر بن مجلی
محمد بن ایمان
بکرا

محمد بن مسلمہ

محمد بن مسلمہ

سلیمان

احمد

احمد بن محمد

محمد بن احمد

عبدالحکیم

محمد بن قتیل

موسیٰ

شام

علی الرازی

ابوعلی قتیل

احمد

محمد بن مسلمہ

محمد بن مسلمہ

احمد

محمد بن مسلمہ

محمد بن مسلمہ

احمد

بڑے ہیں وہ کوئی بات ہے اہل متقدمین کہتا ہے واللہ اعلم۔ نصیر بن مجلی الجلی تلمیذ ابوسلیمان ابو زجانی مشہور ہیں تو
ہوے دفاتے میں حوالہ ہے۔ محمد بن ایمان سمرقندی۔ اس طبقہ ابی منصور مازندرانی متوفی ۳۲۷ھ دہ عالم الدین غیرہ
یکار بن تقیہ قاضی مصری۔ فقہ ازبک بن ہلال رازی داماد زفر۔ حدیث از ابو داؤد اطمیاسی واقرانہ دروہا عنہ
ابوعوانہ وابن خزیمہ صحیحما واطحادی المتوفی ۳۲۷ھ از تصانیف کتاب الشریعہ وکتاب المحاضرہ وکتاب
الوثائق ولاحود۔ محمد بن مسلمہ الجلی۔ فقہ کامل ہیں شہادین حکیم و جرجانی سے اور بغداد میں محمد شجاع الجلی سے فقہ پڑھی
اور اسے ابو بکر اسکانی سے حاصل کی اور ۳۲۷ھ میں وفات پائی۔ حکایت ہے کہ ابونصر محمد بن سلام کو قبل وفات کے وصیت ملی
کہ اپنی زبان اہل القبلہ کے حق میں روکو۔ بادشاہوں و امیروں کے دروازہ پرست جاؤ۔ دنیا میں جاہ و دولت اپنے خالق
عز وجل آخرت کو نہ پاؤ گے اور اگر آخرت جاہ تو اللہ تعالیٰ راضی ہوگا اور دنیا بھی مل جائیگی۔ آپ کے ہتھکڑیاں سے
فتائے میں حوالہ ہے۔ محمد بن زہر خراسانی۔ مرجع فتائے و نواز قیام ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ سلیمان بن شعیب از صحابہ
امام محمد بن تقیہ ہیں نوادر کو لکھا اور اسے طحاوی سے روایت کی ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن ابی عمران شیخ اطمیاسی فقہ
محدث ہیں فقہ از ابن سماعہ و بشر بن الولید۔ اور حدیث از علی بن عاصم و سہیب بن سلیمان و علی بن ابی حمزہ و محمد بن لثمی۔ ابن
یونس نے تاریخ میں توثیق کی ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد عیسیٰ برقی۔ فقہ حدیث ہیں فقہ از ابوسلیمان و یحییٰ
بن اکثم۔ اور حدیث عن جمع من الائمہ خطیب نے کہا کہ ثقہ حجت ہے۔ ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن موسیٰ فقہ
محدث مرضی ہیں ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ عبدالحکیم بن عبد العزیز قاضی القضاۃ بغدادی فقہ ثقہ متقی ہیں فقہ از عیسیٰ
بن ابان بن غیرہم سے بڑھی اور آپ طحاوی و ابولطاح و واس غیرہ نے لیا ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے دین تو البقیہ المحاضر
والسجلات و ادب القاضی فی الفرائض محمد بن قتیل ازلی۔ اصحاب امام محمد ہیں۔ سے فقہ حدیث ہے حدیث طبقہ و کعب سے سنی
وقیل تصنیف ہے حدیث۔ موسیٰ بن نصر رازی از اصحاب محمد کثرت ابوسہل تھی آپ ابوسیدہ بردعی و ابوعلی قتیل
فقہ حاصل کی۔ شام بن عبد اللہ رازی۔ امام ابو یوسف عملہ شد و محمد کے فقہ میں اور امام مالک کے حدیث میں شاگرد ہیں
ابن حسان نے کہا کہ ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا کہ صدوق ہیں دیکھ کتاب النوادر وغیرہ۔ علی الرازی عالم عارف زاہد شاعر
ہیں شاگرد حسن بن زیاد ہیں کتاب الصلوۃ مشہور تصنیف ہے۔ ہریر بن انیس مقلدین ہیں کتابا لائیکہ بعض متاخرین کو صحابہ
ترجمہ میں شمار کیا گیا ہے فاضل کھنوی و حرم نے لکھا کہ لوگوں کی فضیلت زمانہ پر موقوف نہیں بلکہ بسبب قوت و
اصابت ہے اس لیے اسے شمس الدین احمد بن کمال یا شا اور ابوسعید عمادی باوجود کثرت تاخر کے اصحاب ترجیح سے ہیں۔
قلت قد شرتلے ما ہو الحق عندی فی بحث الاجتہاد قدر فیہ۔ ابوعلی الدقاق۔ فقہ زاہد معروف ہیں ثقہ علی موسیٰ بن
نصر الرازی واذن عبد ابوسعید بردعی وکتاب الحیض۔ احمد بن سحن جو زجانی ابو بکر تلمیذ ابوسلیمان ابو زجانی فقہ معتبر ہیں
کتاب الفرق و التہذیب و کتاب التوبۃ مالیت کی ہیں۔ المائۃ الرابعۃ۔ صدی چہارم۔ محمد بن سلام الجلی ابونصر۔ فقہ معاصر
ابونصر کبیر ہیں ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے اس فتائے میں آپ کا ذکر جایا آیا ہے۔ محمد بن خزیمہ۔ آدم شریح جامع تصانیف و
فی لہذہ اب ہیں ۳۲۷ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن ابوسعید بردعی۔ فقہ مرصوف ہیں ثقہ علی اسمیل بن حماد و ابی علی الدقاق

واقعہ ابن الحسن الکرخی الدباسی طبری سلسلہ میں شہید ہو۔ مکمل نسخہ تلمیذ ابی سلیمان متونی سلسلہ انکی کتاب لوئیات
 کتابا شائع ہو اس میں امام ابو حنیفہ سے یہ روایت ہے کہ جسے نماز میں رفع الیدین کیا اسکی نماز فاسد ہو۔ فاضل کھنوی مرحوم
 نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ چونکہ ایسے فعل سے نماز فاسد ہوگی جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور زعم کیا
 کہ امام ابو حنیفہ سے اس سلسلہ میں کچھ ثابت نہیں ہوتا خیر انکی انکا نہ رہے ہم الرفع ہی مقرر جم کتاب کی کہ ہمارے زمانہ کے متعصب
 مجتہد اس دلیل سے کہتے ہیں کہ یہ عمل شریعہ اور حکم سکونانی لصلوۃ نماز میں سکون کا حکم ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید کسی
 کزن کو ع وغیرہ کو کثیر نہ جلا دیں۔ ولہذا یقول لفاضل کھنوی سلمۃ اللہ المشتکی من صنیع ہولاء۔ اور مقرر جم کتاب کی کہ اللہم بہم
 ودفتم لعل لاخرة ورجل ہم الدنیا ہونا علیہم ولا تجعلنا من قنست فیم ورجل الیہم علی الذین لا یعقلون۔ ولما اہل الاسلام
 اتقوا اللہ عزوجل کو نوا عباد اللہ انما۔ احمد بن محمد بن علامۃ الطحاوی۔ فقیہ معتد محدث ثقہ حمید ہیں اور کثرت شہرت
 سے حاجت تطویل نہیں ہے۔ احمد بن محمد بن سلام دیونس بن عبدالاعلیٰ و بکر بن نصر وغیرہم دروی عتہ طبرانی
 وابو بکر ہرقی وغیرہم اور آپ ابو بکر محمد بن منصور دہمائی نے ثقہ حاصل کی۔ وفات آپ کی سلسلہ میں ہوئی۔ آپ کی
 تصانیف کثیرہ مفیدہ معروفہ ہیں جیسے معانی الآثار مشکل الآثار۔ احکام القرآن مختصر الطحاوی بشرح جامع کبیر وصغیر کتاب
 اشرطہ کتاب السجلات والوصایا والفرغض۔ تاریخ کبیر مناقب ابی حنیفہ۔ نوادر و اختلاف روایات وغیرہ۔ اسماعیل بن
 ابراہیم شاشی۔ شیخ عالم ثقہ ہیں جامع کبیر امام محمد کو زید بن اسامہ عن ابی سلیمان روایت کیا سلسلہ میں فوت ہوئے
 احمد بن عبدالرحمن بن علی کنیت ابو حامد تھی محمد بن زید سے تہ حص بن عبد الرحمن کو روایت کیا اور سلسلہ میں فوت
 ہوئے۔ محمد بن احمد ابو بکر الاسکاف تھی۔ فقیہ حلیل ہیں محمد بن سلمہ سے پڑھا اور اسے فقیہ ابو جعفر نے پڑھا سلسلہ میں فوت
 ہوئے۔ ستر سال سے وفات تک امام اہل صوم تھے فتائے میں اکثر حوالہ ہے۔ احمد بن عباس بن نصر سم قندی فقیہ حمید ہیں ابو بکر
 احمد بن اسحق تلمیذ ابی سلیمان سے ثقہ پڑھی اور اسے جامع کثیر نے استفادہ کیا آخر کفار حرب کے ہاتھوں شہید ہوئے
 محمد بن محمد بن محمود ابو منصور تریدی۔ مشائخ معروفہ میں سے معتد صاحب زہد و کمالات ہیں تہمیح عقائد وردا اہل
 الاہواء و ایدہ میں تصانیف معروفہ ہیں و فقہ میں بھی ماخذ اشران ہے سلسلہ میں با وضو فوت ہوئے۔ محمد بن محمد
 بن احمد بن عبداللہ المعروف بکاکم لہ شب فقیہ قیصر حافظ احدیشہ ہیں اور ابو عبداللہ حاکم صاحب مستدرک آپ مستفید
 ہیں کتاب یقنی و کافی و مختصر حاکم آپ سے معروف ہیں کافی میں اصول کتب امام محمد سے چن لیا اور مکررات کو حذف کر دیا
 اور یہ درحقیقت بہت مشکل کام ہے اور شاید مجموعہ معانی آگئے ہوں واللہ اعلم سلسلہ میں بطن آپ کی دعا کے اہل
 بناد نے آپ کو شہید کر دیا۔ احمد بن عصیمہ صفاری تھی ابو القاسم صفار شاگرد نصیر بن یحییٰ تلمیذ ابن سماعہ و استاد ابو حامد احمد
 بن حسین مردزی سلسلہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن سہل ابو حامد سم قندی متونی سلسلہ شاگرد محمد بن الفضل سم قندی
 عبداللہ بن حسین بن لال ابو الحسن الکرخی۔ فقیہ امام ثقہ عابد زاہد متورع کثیر اصوم و ہناوۃ المتولد سلسلہ شاگرد ابو بکر
 بردی استاد ابو بکر حباص ابو علی اشاشی و ابو القاسم التوخی و ابو عبداللہ الدغانی و ابو الحسن القدری وغیرہم ہیں
 حدیث میں شاگرد اسمعیل بن یحییٰ و محمد بن عبداللہ الحضری و استاد ابن شاہین وغیرہ ہیں سلسلہ میں وفات پائی۔

سکون

خود

تاریخ

اسحاق

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

محمد بن عبد الرحمن

عبداللہ بن محمد

احمد بن محمد

ابن

علی

احمد بن محمد

احمد بن محمد

ابراہیم

علی

احمد - تالیف طوسی

محمد بن حسن

حسن بن حسن

محمد بن جعفر

محمد بن احمد

محمد بن ابراہیم

محمد بن عبداللہ

حسن

حسن

حسن

مختصر کرخی و شرح جامع صغیر و کبیر و غیرہ معروف ہیں۔ عبداللہ بن محمد بن یعقوب سندھوی معروف باسناد فقہیہ کثیر الحدیث
 ہیں فقہ کو ابو جعفر صغیر اور حدیث کو موسیٰ بن ہارون و مشائخ بلخ سے سنا اور آپ سے ابن منہ نے بکثرت روایت کی وکیل
 ضعیف نے احادیث اور مسئلہ میں وفات پائی۔ احمد بن محمد بن عبدالرحمن ابو عبد اللطیف شاکر داپو سعید احمدی ہیں مسئلہ
 میں فوت ہوئے قاری تھے کہ ایک طبقہ طحاوی میں شمار ہیں شروع جامع صغیر و کبیر آپ سے تالیف ہیں اسحاق بن محمد بن اسماعیل
 الحکیم لیسر قندی صاحب علم و حکمت اکبریہ ہیں سماعی تھے کہ ایک ہٹے نیکو کار مشہور تھے فقہ و کلام میں شاکر داپو مشہور و معروف
 اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں مسئلہ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن داؤد تنوخی اصحاب کرخی ہیں عادت
 فنون مدیرہ تھے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طحاوی۔ فقیہ نہادہ ثقہ عابد پرہیزگار کنیت ابو بکر تھی۔
 شاکر داپو محمد بن نصر مروزی و محمد بن افضل بلخی ہیں مسئلہ میں فوت ہوئے قاضی میں حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی اشاشی
 یعنی ناشقندی۔ شاکر داپو الحسن الکرخی ہیں ابو جعفر ہندوستانی کے معاصرین خدمت تدریس کو شیخ سے قبول کیا جیسے
 ابو بکر الدامغانی فتوے پر مامور ہوئے مسئلہ میں فوت ہوئے ابراہیم بن حسین ابو اسحق اعزری۔ فقیہ محدث ثقہ
 ہیں ابو سعید عبدالرحمن بن الحسن غیر محدثین سے سماعت کی اور حاکم نے مستدرک میں اُن سے روایت کی۔ مسئلہ
 میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی ۷۰۰ باب کے نظیر فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسانی صاحب سن
 وغیرہ سے حدیث کی سماعت دروایت کی ہے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن شاکر داپو معروف بقاضی الحری
 فقیہ کامل تھے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ شاکر داپو بطاہر الدباس کرخی ہیں مدت تک حرمین کے قاضی رہے۔
 محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاکر داپو شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت میں معروف
 ہیں مسئلہ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن ہسل
 ابو عبداللہ التاجری امام کبیر ہیں شاکر داپو عباس احمد بن ہارون متوفی مسئلہ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان اترک آبادی
 مثل اپنے والد کے فقیہ محدث ثقہ ہیں متوفی مسئلہ میں۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ وغیرہ
 متوفی مسئلہ میں۔ محمد بن ابراہیم انصاری المیدانی عارف مذہب بھہر شیخ عیاضی ہیں مسئلہ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبداللہ بلخی ابو جعفر ہندوستانی۔ شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں۔ شاکر داپو بکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الارکان
 وغیرہ و استاد فقیہ ابو الیث وغیرہ مسئلہ میں فوت ہوئے قاضی میں آپ پر بہت حوالہ ہے حسن اسیری الخوی۔
 علاوہ نحو کے صاحب فنون متعددہ و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ فخر محمد بن
 علی مذہب بلخی حقیقہ دقویٰ فضاہل و بعد از خود امن بلخین اور اپنے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت کھاتے تھے اور قرآن کریم
 و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بے اختیار رویت تھے اور دیر تک غلگین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت کیں آخر
 مسئلہ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن حسین ابو بکر اصحاب لراوی۔ امام عصر فقیہ محدث راہب غنیف تھے۔ فقہ
 ابو سلال الزجاج شاکر داپو کرخی سے اور حدیث ابو حاتم رازی و عثمان داری و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور
 اسے محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد زعفرانی و ابن سلمہ و محمد بن اسد سفی وغیرہ فقہاء سے بعد ارسے فقہ اور ابو حنفی و

حاکم نے حدیث روایت کی۔ من تو الیفہ شرح مختصر الکفری الخاوی و کتاب احکام القرآن و ادب القضاء و ہول الفقہ
 و غیر باقیل ہونین صاحب التخریج و الصواب لہ من المجتہدین فی المسائل سلسلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن
 جعفر ابو بکر بخاری۔ امام کبیر معتد فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ استاد سید مونی و
 استاد قاضی ابو علی الفسفی و تلمیذ الزاہد و غیر ہم و فی فضلہ حکایات سلسلہ یا سلسلہ میں فوت ہوئے۔ نصر بن
 محمد بن احمد ابو الیث اسمعقادی فقیہ حدیث زاہد متوسع تھے کتب امام محمد و غیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر ہندی
 ہیں من تو الیفہ تفسیر ضخیم و نوادر الفقہ و التوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف
 بابن اطبری حافظ احادیث عالم مفسر زاہد متوسع شاگرد ابو الحسن الکفری و ابو القاسم اصفہار ہن و حدیث میں تلمیذ احمد بن
 حصیر المرزوی و احمد بن عبد الرحمن المرزوی ہیں خطیب تھے کہ امام مجتہدین علماء میں سے آپ کے مثل حافظ متقن حاوی
 ماثورات نہیں دیکھا گیا۔ ماہ صفر سلسلہ میں فوت ہوئے تاریخ بدیع تالیف معروف ہے۔ احمد بن کحول الفسفی۔ فقیہ
 محدث عارف مذہب معروف ہیں فقہ اپنے باب سے اور حدیث ابو سہل بن روت بن احمد اسفرائینی اور احمد بن سلمان المقری
 سے حاصل کی مولد سلسلہ ۱۱۰۰ھ و سال وفات سلسلہ ۱۱۰۰ھ ہی محمد بن محمد بن سہل بن ابراہیم بن سہل نیشاپوری ابو نصر فقیہ معروف
 ہیں امام الحرمین نے ان کے لیے مجلس تدریس مقرر کر دی تھی اسی پر مدت العمر قائم ہے اور سلسلہ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ
 عبد الکریم بن محمد بن موسیٰ بخاری۔ شاگرد استاد سید مونی فتاویٰ میں سے ہیں سلسلہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن عمرو بن
 موسیٰ بخاری معروف بکثبت ابو نصر العراقی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو ابو نعیم عبد الملک بن محمد بن عدی سنا و روایت کیا اور
 سلسلہ میں بخاری فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن موسیٰ بن یحییٰ بن زودی۔ فخر الاسلام علی زودی کے دادا ہیں شاگرد امام
 ابو منصور و تردی اور سلسلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن محمد المعروف بزعفرانی۔ فقیہ تھے شاگرد شیخ ابو بکر الرازی
 ہیں اس فتاویٰ میں زعفرانی کے نام سے حوالہ ہے اور ہدایہ میں بھی آپ کے ذکر ہے بعض نے کہا کہ زعفران واقع بغداد کی طرف ہے
 بعض نے کہا کہ زعفران قزوینی کی طرف نسبت ہے سلسلہ میں فوت ہوئے۔ حسن بن داود سمعقادی۔ ابو علی شاگرد ابو سہل
 الزجاج تلمیذ کفری ہیں سلسلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن یحییٰ بن ہمدانی جرجانی۔ فقیہ معتد ہیں ہدایہ میں آپ کو صاحب التخریج میں
 شمار کیا گئیت ابو عبد اللہ شاگرد ابو بکر الرازی و ہذا ابو الحسن القدوری احمد بن محمد ناطقی ہیں سلسلہ میں فوت ہوئے
 یوسف بن محمد جرجانی۔ فقیہ طویل مفتی و فاضل و توازل ہیں شاگرد ابو الحسن الکفری اس فتاویٰ میں آپ کی معروف تالیف بنام
 خزائن الاکمل سے حوالہ ہے اور یہ کتاب چھ مجلد میں جامع اصول فتاویٰ ہے اور اسی میں لکھا ہے کہ میری یہ کتاب خزائن الاکمل
 صاحب جہنم کی بڑی کتابوں کو مانند کافی مؤلفہ حاکم و ہر دو جامع امام ربانی و زیادہ دانت مجرد و متقی و مختصر کفری و شرح طحاوی
 و عیون المسائل وغیرہ کو حاوی ہے سلسلہ میں فوت ہوئے۔ حسین بن علی البصری۔ ابو عبد اللہ فقہا و متکلمین میں سے
 بحث و مناظرہ کے و سواس میں مبتلا ہو کر آخر مستزلی کے داغ سے موسوم ہوئے اور سلسلہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن
 محمد بن سفیان لہد باس ابو طاهر شیرازہ انکوری فرخت کرتے تھے لہذا باس کہلاتے ہیں اور اس حدیث سب لکھ کر کو کہتے
 ہیں شاگرد ابو عازم القاضی تلمیذ عیسیٰ بن ابان ہیں اپنے زمانہ کے فقیہ حنفی صحیح الاعتقاد عارف و آیات مذہب اور

محمد بن الفضل بن جعفر
 نصر بن محمد
 احمد بن حسن
 احمد بن محمد
 عبد الکریم بن محمد
 عبد الکریم بن محمد
 حسن
 محمد بن یحییٰ
 یوسف
 الاکمل
 حسین
 محمد

امام محمد بن
جامع صواب

سید
نصر
علی

محمد بن
سید

احمد

ابو سہل
عقیدہ

رفاعہ

عبدالرحمن

عبدلہ
ابو جعفر

اہل سنت سے ہیں امام محمد کے جامع صغیر کو مرتب کیا۔ اس فرائض میں ابو طاہر دباس کے نام سے جہان حوالہ ہے آپ ہی مراد ہیں وقد ذکر عن صاحب الاشباہ عتہ القواعد فی ضبط الفروع سید بن محمد بر دعی ابو سعید۔ از اصحاب امام طحاوی حدیث فقہی تھے مسائل میں آپ حوالہ مذکور ہے۔ نصیر بن احمد عیاضی مرجع علماء و فضلاء مفتی و قائل و ذوال ہن شاگرد اپنے باپ کے جو تلمیذ ابو بکر جوزجانی ہیں و استاد ایک جم غفیر کے ہیں۔ علی بن سعید ستغنی سمرقندی۔ شاگرد امام ماتریدی ہیں کہتے تھے کہ ہر مجتہد مصیب ہے اور آپ کے استاد کہتے کہ مجتہد کو جب حکم صواب حاصل نہوا تو وہ اجتہاد میں خطا کر گیا۔ اقوال دونوں استاد و شاگرد میں ظاہر الفطری اختلاف ہے کیونکہ دو مجتہدوں میں جب ایک کا اجتہاد دوسرے کے متضاد واقع ہوا تو درحقیقت ایک ہی صحیح ہوگا اور ضرور دوسرا خطا ہوا اور اس سے شیخ ستغنی منکر نہ ہونگے اور جب مجتہد نے موافق حکم شرع کے اپنی کوشش کو پورا صرف کیا تو جو کچھ اس پر واجب تھا اسے ادا کیا لیس اسکا طریقہ صواب ہے جب اللہ تعالیٰ عز و جل نے جواب دینے کا وعدہ فرمایا ہے پس اس معنی میں مجتہد اگر حکم میں چوک گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں چوکا لیتے جواب کا مستحق ہوا اور اس سے امام ماتریدی بھی منکر نہ ہونگے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہے لیکن مجتہد ہر ایک مصیب ہے اگرچہ اسے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہے۔ اقوال حاکم شرع کے حق میں حدیث میں صواب میں بھی تفاوت آیا ہے چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاسے تو دو قیاط اور اگر چوک جائے تو ایک قیاط ہے اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہوگا فاشد تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ مرجع الکل۔ احمد بن محمد بن منصور دغانی۔ فقہی حدیث معروف زادہ ہیں شاگرد امام طحاوی و کرخی و ابو سعید بر دعی ہیں۔ کتاب میں جہان دامغانی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو سہل از حاجی فقہ جید شاگرد کرخی و مولف کتاب ریاض ہیں شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ عقیدہ بن عقیل بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو الہتیم بہ پاسے ہوز و پاسے تحقیق و ثبوت شائستہ بر وزن دلیم فقہ مفتی ہیں شاگرد قاضی احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابو طاہر دباس شاگرد قاضی ابو عازم عبدالحکیم رحمہ اللہ تعالیٰ۔ جہان کتاب میں اس طرح آیا ہے کہ قاضی ابو الہتیم نے تینوں قاضیوں یا قضاۃ ثلاثہ سے ذکر کیا جیسا کہ کتاب القضاء میں آیا ہے تو مراد اسکے اساتذہ موصوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الرحمن بن محمد بن شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاد سید مونی ہیں۔ حافظ اصول مذہب ماہر و قائل و ذوال ہن مفتی فقہ میں اہل کثرت ہجرت سے حاکم کا لقب ہے اور اکثر معتبرات میں نام عبد الرحمن مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کنیت اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس کتاب میں بھی حاکم ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے واللہ اعلم۔ ابو حفص سفکوری۔ فقہ زادہ معروف ہیں علامہ زردوسی نے آپ کے فقہ حاصل کی۔ عبد اللہ بن الفضل خیز خیزی۔ فقہ معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا لیکن سمعانی و سخاوی و قاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصبہ استروشنہ نواح سمرقند کے ہیں استروشنہ میں اول سیدین مملہ و دوم منقوطہ ہے شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و

ابوبکر ابجصاص بن فضول استریشیہ آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید و بوسی بدال مہملہ و بابے موعده و سین مہملہ صاحب الاسرار نے تفتہ کیا۔ سچے بن علی بن عبد اللہ بخاری زندہ و بوسی فقیہ زادہ متورع ہیں شاگرد ابوحفص سفکوری و محمد بن ابراہیم میدانی و عبد اللہ بن الفضل خیزاخی ہیں۔ اس کتاب میں زندہ و بوسی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندہ و بوسی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ بڑا منقوطہ و تون و دال مہملہ دواد و بابے تفتہ و سین مہملہ ہے اور نظم زندہ و بوسی سے مراد آپ کی ہی معروف تالیف ہے اور منجملہ مشہور تو الیف کے کتاب و شتہ اعلا ہے۔ محمد بن احماق بخاری کلابادی شاگرد شیخ محمد بن الفضل بن فقیہ معروف مولف کتاب تعرف۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف ثقہ کنیت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو سبب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں ایک کتاب تالیف کی اور اضاحی زعفرانی سے اس فائدے میں یہی مراد ہے۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد فقیہ زادہ معروف شاگرد محمد بن الفضل المتوفی سن ۳۸۵۔ محمد بن موسیٰ خوارزمی ابوبکر جامع مسند الامام فقیہ محدث ہیں قاری نے ابن الاثیر کی مختصر غریب اکتب سے نقل کیا کہ پانچویں صدی کے اول میں جو لوگ اجدادین امت میں شمار ہیں انہیں سے آپ بھی ہیں۔ کسی کی طرف سے صلہ قبول نہ کرتے تھے اور خطیب نے کہا کہ ہم سے ابوبکر بڑا قانی نے آپ سے حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو نیکی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہمارا دین بوڑھی عورتوں کا دین ہے اور اس میں ہم سے کلام کرنا روا نہیں ہے اقول یعنی توحید الہی عزوجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ ہے اور یہ فعل بھی بخل الہی سے تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں لہذا ابواسطہ نبوت و رسالت جو ہدایت ہوئی وہ عین صواب ہے محمد بن عبد الجبار بن احمد سمعانی قمی مروزی صاحب نساب سمعانی فاضل متورع محدث ثقہ ہیں اور آپ حنفی المذہب تھے پھر آپ کے بیٹے نے شافعی مذہب اختیار کیا اس لیے اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں جو درجہ تیز نہیں رکھتے تھے وہ سہل الحصول طریقہ والد پر ہے اور داد کا طریقہ بعید و اسکی تعلیم دشوار سمجھے اور یہ عرض نہیں ہے کہ باپ کا طریقہ لے لینا کوئی اچھی رسم ہے اور جو درجہ تیز پر تھے انکو اسی جانب ترجیح نظر آئی جیسے اولاد شافعیہ گذرے ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول مقصود و ثواب ہے تو جب تک بنظر اتباع سنت ہو ہر محنت کے اجتہاد میں حق تعالیٰ ثواب عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہے۔ پھر بیان ایک مسئلہ انتقال مذہب کا پیش آویگا۔ جسکے جواب میں علمائے وقت نے عجیب تعصبات عام شکل عوام پر ڈال دی خواہ اسوجہ سے کہ عمل سمجھ سے بڑھکر معاند کیا یا اسوجہ سے کہ ۵۰ اوغلیشتن گمست کرار مہری کندہ اور ابن الہمام نے اسکو رد کر دیا بیل ان احادیث کے جنہیں اختیاری چند احکام میں سے آسان ڈھونڈھنا آیا ہے۔ پھر واضح ہو کہ فائدے کے باب التفریق میں نقل کیا کہ اگر کوئی حنفی منتقل ہو کر شافعی ہو جائے تو اسکو تعزیری سزا دی جائے برخلاف اسکے اگر شافعی حنفی ہو جائے اور یہ تعصبات خالی نہیں ہے۔ محمد بن احمد بن محمود نسفی۔ فقیہ عارف اہل درع عقیق قانع ہیں

کتاب
نصران استریشیہ

سچے

زندہ و بوسی

حسن

حسن

محمد بن احمد

سمعیل

محمد بن عبد الجبار

محمد بن عبد الجبار
سمعیل
محمد بن احمد
سمعیل

شاگرد ابو بکر الرازی ہیں۔ احمد بن محمد بن عمر معرفت بابن سلمہ فقیہ معتبر مرتب اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو ابو بکر جصاص سے اور حدیث کو اپنے باپ سے سنا۔ دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور ستر سال تک عین وفات پائی رحمہ اللہ۔

محمد بن احمد کماری۔ فقیہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور حدیث میں تلمیذ بکر بن احمد اور آپ کے آپ کے بیٹے اسمعیل قاضی و سبط نے اخذ کیا اور ستر سال تک عین فوت ہوئے۔ ایراہیم بن اسلم شکابی۔ فقیہ محدث ہیں فقہ میں شاگرد شیخ محمد بن الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن عبد اللہ المزنی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم فارغ التحصیل ہوئے تو اندون فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ بلخ سے آئے تھے ہمارا امام محمد بن الفضل نے انکے پاس بیٹھا اور سچا دیا کہ تم اُن سے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا تاکہ تم سے مانوس ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت اُنکو ہے وہ رفع ہو جائے ستر سال تک عین فوت ہوئے۔ قال لمترجم انساں کی کمال فقہ پہلے اپنے نفس کی تہذیب و مجاہدہ در ریاضت اور خلوت و تنہائی سے تکمیل ہے اور بعد ترقی کے پھر عالم کثرت میں فضیلت و ثواب ہے اور علمائے آخرت کا یہی داب بیان کیا گیا ہے اور یہ حکایت اسکے واسطے لطیف اشارت ہے

فانہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ مسعود بن محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقیہ معتبر ہیں والد ماجد انکے شاگرد شیخ جصاص ہیں اُن سے فقہ پڑھی اور ستر سال تک ہجری میں فوت ہوئے انا للہ وانا الیہ راجعون

حسین بن خضر بن محمد بن یوسف نسفی۔ کنیت ابو علی ہے اور جہاں اس فتنائے مین ابو علی نسفی آیا ہے یہی مراد ہیں۔ فقیہ محدث فقہ ہیں بخارا میں ابو بکر محمد بن الفضل اور ابو عمر محمد بن محمد بن صابر اور ابو سعید بن خلیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ بن عبد الرحمن الزہری و علی بن عمر بن محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن حسین المروسی سے اور مکہ معظمہ میں احمد بن ایراہیم سے اور ہمدان میں احمد بن علی بن دلال سے اور اسے مین جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب الرازی سے اور مرو میں محمد بن عمر مروسی سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور آپ کے ایک جم غفیر نے فقہ و حدیث کو حاصل کیا۔ ۳۲۰ شعبان ۳۸۸ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن احمد بن جعفر القندی ابو الحسن کنیت تھی ستر سال تک عین پیدا ہوئے۔ چوتھے طبقہ کے فقہاء مین سے معرفت و مستند ہیں بمعانی نے کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست مذہب حنفیہ آپ پر منتہی ہوئی۔ حدیث و فقہ آپ نے ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے پڑھی اور آپ نے خطیب بغدادی اور قاضی القضاۃ دامغانی نے روایت کی۔ تالیف تصانیف بہت ہیں از بخار قدوری تن معززت ہے۔ شرح مختصر کرخی تجرید و تقریب وغیرہ ہیں ستر سال تک عین فوت ہوئے۔ قال لمترجم اسی سال میں رئیس الفلاس ابو علی بن سینا یعنی حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ راہراہ اور اسمعیل زاہد وغیرہ سے انتقال کیا ابو جبر سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو حنفیہ میں سے متعدد و کیا مگر در حقیقت اکثر اولیاء کو اس شخص کے دین میں کلام ہے واللہ اعلم بالصواب۔ (اسحق بن ایراہیم بن محمد بن جعفر بن محمد المتوفی ستر سال تک عین محدث

میں قدوری
شرح مختصر کرخی
تجزیہ
باز

صدوق ہیں خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ کے لکھا ہے آپ کے والد بھی جو سلسلہ میں فوت ہوئے فقہیہ
 محدث صدوق ہیں لیکن فقہ میں محمد بن جریر الطبری کے مذہب پر تھے۔ عیسیٰ القندی بن عمر بن عیسیٰ۔ قاضی
 ابو زید الدبوسی۔ المتوفی سلسلہ فقہیہ معروف میں تالیفات میں سے کتاب الاسرار۔ تقویم الادلہ۔ امد الاقصیٰ
 وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں حوالہ آیا ہے۔ معتبر بن محمد بن مکحول نسفی المتوفی سلسلہ۔ فقہیہ محدث ہیں
 راوی از حدیث و ہارون بن احمد شتر آبادی ولہ من الغربا ما ذکر فی بعض المواضع من الغایۃ۔ ہاشم بن
 ابی الہیثم القاضی۔ فقہیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتوفی سلسلہ ہیں۔ جعفر بن محمد نسفی شہر نسفی نے شرف
 میں پیدا ہوئے فقہیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابو علی نسفی و زاید بن احمد شری و ہارون بن احمد شتر آبادی
 و ابو محمد رازی و محمد بن احمد غبار و ابو الہیثم محمد وغیرہم ہیں۔ بیشتر تالیفات حدیث میں ہے۔ صاعد بن محمد بن احمد
 نیشاپوری۔ فقہیہ محدث صدوق ہیں صاعد نیشاپوری سے آپ ہی مراد ہیں شاگرد قاضی ابو الہیثم و جامعہ محمد بن
 المتوفی سلسلہ ہجری رحمہ اللہ لغائے۔ محمد بن منصور بن مخلص نو قدری شاگرد فقہیہ ابو جعفر ہندی وانی و محدث
 محمد بن حسین یزدی م ہیں مدت تک عمر بنی کے مفتی تھے سلسلہ میں و ہیں فوت ہوئے۔ حسین بن علی
 بن محمد بن جعفر ضمیری۔ فقہیہ محدث صدوق شاگرد فقہیہ ابو نصر محمد بن سہل بن ابراہیم و ابو بکر محمد خوارزمی و محدث
 ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد حر جانی ہیں و قدری عنہ الخطیب رحمہ اللہ۔ محمد بن احمد بن محمود بن محمد مایمری نسفی
 فقہیہ محدث ہیں حدیث کو حجاز میں سنا اور مقری محمد بن منصور رام دریشکے روایت کی اور آپ نجم الدین عمر بن
 محمد نسفی نے روایت کی جگہ نام نجم الدین نسفی اس فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سنائی۔ شیخ
 فقہیہ محدث صدوق ہیں حنفی المذہب اشعری الاعتقاد ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن عمر
 دارقطنی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور آپ خطیب بغدادی نے سنا دیکھا ہے سلسلہ میں تو
 ہوئے۔ احمد بن محمد بن عمرو ناطقی عراق کے فتائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ فقہیہ محدث ہیں اور اس
 فتاویٰ میں جہان ناطقی کے اجناس کا حوالہ ہے آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے
 اجناس مراد ہے اور ناطف حلوسہ معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی لیے ناطفی مشہور ہیں فقہ
 میں عبد اللہ حر جانی کے حدیث میں ابو حفص بن شاہین وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں عبد اللہ بن حسین بن ناجی
 فقہیہ ثقہ جدید ہیں شاگرد قاضی ابو الہیثم وغیرہ اور خود بہد سلطان محمود سبکتگین قاضی بخارا تھے اور سلسلہ میں تو
 ہوئے۔ محمد اسماعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان مسعود غزنوی
 وقت میں لاہور میں آکر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علما میں سے لاہور کو اپنے قدم سے مشرف
 کیا اور آپ نے ہزاروں اہل کھڑے شرف اسلام پایا۔ سلسلہ میں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز بن احمد بن
 نصر بن صالح بخاری فہم لائمہ حلوانی۔ بعض نے کہا کہ منسوب بکلوہا ہیں اور بعض نے کہا منسوب بہ قصبہ
 حلوان۔ فقہیہ معتبر محدث ثقہ جدید معروف و مشہور ہیں۔ حدیث شریف کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ فقہ میں

عبد اللہ

مقدمہ

تجہ

جعفر

صاعد

محمد

حسین

محمد

ابو الحسن

محمد بن

محمد بن

احمد بن

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

عبد اللہ

اول میں مفتی جید ہیں۔ شرح جامع کبیر وغیرہ آپ کے یادگار ہیں۔ ایام تفصیل میں بہت تنگی سے بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد و عسرت کا مطولات میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں علی مخدوم جلالی غزنوی از سادات حسنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاهد متقی صاحب کرامات ہیں صاحب ابوالقاسم گورگانی و ابو سعید ابو الخیر و ابوالقاسم قشیری محدث و غیر ہم ہیں لاہور میں آکر رہے سفینۃ الاولیاء وغیرہ کتابوں میں آپ کے بسوط حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوب بہت متداول ہے اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سرخانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں کہنے لگا میں موجود ہوں ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا ہوں کہ آپ ایک پیر مرد کو بچوں کی طرح گود میں لیے ہوئے ہیں میں نے ادب سے سلام کیا اور آپ کے مبارک قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جیسر آپ ایسے لطف کو مبذول فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا امام ہے انتہی کلام مترجم۔ ششکہ میں انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محل غزنی کا نام ہے۔ احمد بن محمد سنائی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد اور حنفی المذہب کے فقہ و حدیث میں اپنے والد ماجد کے شاگرد ہیں فقیہ محدث معتد ہیں خطیب بغدادی نے آپ کے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد اللہ دامغانی کے داماد ہیں۔ ششکہ میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت غلو فرماتے تھے قول میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات بنیاد احادیث کریمہ میں عقلی اوہام دور کرنا بہت گران تھا اور تاویل سے روکتے اور جو مسائل متعلق بصفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ ہیں ان میں فکر تسبیح و تنزیہ کے سولے فکر اور ان کی سسٹم منع فرماتے اور جیسے قدرت اللہ مقدسہ کو اسباب منوط تصور کرنے سے روکتے تھے لہذا ارباب مانہ نے ان کے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ درحقیقت عدم توجہ و توفیق بہ مقصود شیخ ہے قد کان الشیخ فقیہا محدثا ثقہ صدوقا حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ دا اللہ اعلم بالصواب علی بن عبد اللہ خلیبی۔ فقیہ زہر عابد قائم اللیل رقیب القلب موقن و کامل تھے اور حنفیہ قریب مدینہ منورہ میں ششکہ میں فوت ہوئے۔ آپ کے واسطے قصص نفائس مطولات میں مذکور ہیں اسمعیل بن محمد کما ری قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث المتوفی ششکہ میں اسعد بن محمد کراہی نیشاپوری جمال اسلام ابو الطغر فقیہ ادیب عالم فروع و اصول ہیں ششکہ میں فوت ہوئے۔ شاگرد ملاؤ زرین تلمیذ سید الاشرف رحمہ اللہ ہیں فروق کراہی آپ کی تالیفات معروف ہیں اس فنائے میں حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو نصر الفقیہ معروف باقطع فقیہ محاسب شاگرد ابو الحسن القدوری ہیں تاناریون سے جہاد میں آپ کا ہاتھ کٹ گیا تھا

جامع کبیر

علی

سبب الحجب

چشمہ

صحبہ

علی

سمعیل

اسعد بن محمد

ابو الطغر

رحمہ اللہ

صحبہ

شرح الحدیث

عبد العزیز

محمد بن علی

اسمعیل بن محمد

شرح ترمذی

محمد بن اسحاق

عبد الکرم

علی بن محمد

شرح ترمذی

شرح جامع

شرح جامع

شرح جامع

شرح جامع

شرح جامع

اس سے قطع کھلائے مسئلہ میں فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری الاطلاع اس کتاب میں حوالہ ہے۔ عبد العزیز بن عبد الرزاق مرغینانی المتوفی مسئلہ جامع فروع و اصول ہیں اور آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر بچلے فرزند ان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی بن عبد العزیز مرغینانی اور تفسیر لائے محمود بن عبد العزیز اور جندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن حسین قاضی القضاۃ۔ ابو عبد اللہ الدامغانی۔ فقیہ معتبر محدث جید بن فقہ حسن بن علی صمیری سے اور حدیث اپنے استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک انطاہی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی۔ یحییٰ بن یحییٰ کے مشائخ میں آپ مانند بہاء کے مستحکم و بلند تھے۔ تدریس میں مثل شیخ ابواسحاق شیرازی کے لطائف و ظرافت وارد ہوتے کہ نہایت خاطر اہل مجلس ہوتی اور حشمت و مہابت و حسن و تعلیٰ میں امام ابو یوسف کے مشابہت دیجاتی تھی مسئلہ میں فوت ہوئے۔ اسمعیل بن محمد حجاجی فقیہ ثقہ حسن الطریقہ تھے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابوالنضر سیجانی۔ المتوفی مسئلہ آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فنائے میں بہت حوالہ ہے بعد وفات سید ابوشجاع کے آپ ہی مرجع انام ہوئے۔ فقہ اپنے کاک کے سلمائے بیعیاب واقع سرحد تاتار سے حاصل کی پھر وہاں سے سمرقند میں آکر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحاق بن ابراہیم ابوالحسن الباقری الزخاندانی قضا و فقہ و حدیث ہیں علم حدیث کو ابو الحسن بن احمد بن محمد و اعظما ابو علی حسن بن احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور مسئلہ میں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن ابراہیم المتوفی قبلہ فقہ فاضل محدث صدوق ہیں جن سے خطیب نے احادیث لکھی ہیں عبد الکرم بن ابی ضیفہ احمدی۔ فقیہ زاہد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد طحاوی و ابوالطاهر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انھیں سے پڑھی اور آپ کے عثمان بن علی البیکندی نے روایت کی ہے مسئلہ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن حسین فخر الاسلام ابوالحسن البزوری۔ مسئلہ میں پیدا ہوئے فقیہ ماہر ہول و فروع مرجع انام مفتی حنفی تھے حفظ مذہب میں ضرب المثل ہیں۔ تصانیف مفید بہت یادگار ہیں جیسے اصول میں متن معتبر معروف باصول فخر الاسلام بزوری۔ و شرح مبسوط گیارہ مجلدات ہیں و شروح جامعین صغیر و کبیر و تفسیر قرآن و غناء الفقہاء و امالی وغیرہ تالیفات ہول و فروع و تفسیر و حدیث میں ہیں۔ حکایت ہے کہ آپ کے زمانہ میں ایک عالم شافعی المذہب ہر ایک مناظرہ کرتا اور غالب آتا جسے کہ علماء و فضلاء نے جمع ہو کر آپ کے کہا کہ آپ اس عالم سے مناظرہ فرماوینے ہم شافعی ہو جاویں گے۔ آپ نے فرمایا کہ میں مرد گوشہ نشین ہوں مجھے مناظرہ سے کچھ کام نہیں ہے آخر ان کے ہمارے امام نے تین مہینے میں کلام شریف حفظ کر لیا تھا۔ آپ نے ایسی باتوں سے معلوم کیا کہ مرد مجادل ہے اور حقائق فضائل سے خود واقف نہیں ہے فرمایا کہ قرآن مجید تو دین ایمان

علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء سلیمہ میں فوت ہوسے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن عبد الحمید بن
 عبد الرحیم معروف بہ خواہر زادہ فقیہ محدث ہیں مروین اسوقت حنفیہ میں آپ کے زیادہ کوئی حدیث و اسکی کتابت
 میں متوغل نہ تھا۔ سلیمہ میں فوت ہوسے۔ یحییٰ بن عبد اللہ نامی۔ قاضی القضاۃ ابو صالح فقیہ قسمر
 عارف مذہب شاگرد پدر خود المتوفی سلیمہ ۹۵ھ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن محمد سمنانی۔ فقیہ ابو القاسم
 تلمیذ قاضی القضاۃ محمد بن علی دامغانی کبیر و اصول و کلام میں شاگرد محمد بن احمد بن الولید رحمہم اللہ تعالیٰ
 المتوفی سلیمہ ۹۹ھ یا ۱۰۰ھ ہیں۔ ولہ روضۃ القضاۃ فی ادب القضاۃ و فی الفقہ و التایخ۔ احمد بن علی
 ترمذی شیخ ابو بکر الوراق۔ فقیہ صاحب بصیرت و ماہر علوم صفات قلب ہیں چنانچہ حج کی منزل سے
 یہ کبکرواپس ہوسے کہ ایک منزل میں مجھ سے سات سو گناہ کبیرہ سرزد ہوسے آپ کی تالیف شرح
 مختصر الطحاوی معروف ہے اور کتاب میں ذکر ہوا ہے۔ وراق وہ شخص جو قرآن مجید و احادیث وغیرہ کی
 کتابت بہت کرتا ہو ظاہر کتابوں کے لکھنے میں مشہور ہوں۔ محمد بن جعفر بن محمد بن معمر بن محمد بن مسافر نسفی
 فقیہ محدث ہیں۔ عبد العزیز بن محمد غنشی یعنی نسفی نے مجھ شیوخ میں آپ کا ذکر کیا اور لکھا کہ آپ
 شیخ یعقوب بن اسحاق اسلامی و عبد الملک بن مردان بن ابراہیم وغیرہ سے حدیث حاصل کی۔
 محمد بن احمد بن حمزہ سمرقندی از سادات حسنی معروف بسید ابو شجاع فقیہ معتد ہیں رکن الاسلام علی
 السغدی و حسن ماتریدی کے ہم عصر ہیں جس فتوے پر اس زمانہ میں ان تینوں کے دستخط ہوتے وہ بہت
 معتبر ہوتا تھا۔ اس فتوے میں آپ صریح اقرار بنام معروف منقول ہیں۔ ہیثمہ اللہ بن احمد بن یحییٰ
 بعلبکی فقیہ عالم شاگرد قاضی ابو جعفر محمد بن احمد عراقی۔ ولکتاب فی اختلافات الامام و صاحبہ رحمہم اللہ تعالیٰ
 میمون بن محمد بن محمد کھوی نسفی۔ ابو العین فقیہ معروف ہیں عینے علاء الدین ابو بکر محمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء
 نے فقہ حاصل کی آپ کی تالیفات میں سے تبصرہ و تہذیب قواعد التوحید و مناقب و شرح جامع کبیر وغیرہ ہیں۔
 علی بن بندر یزدی قاضی القضاۃ شاگرد قاضی ابو جعفر تلمیذ جصاص رازی ہیں جامع صغیر کی شرح لکھی
 جس سے تہذیب شرح جامع صغیر دسے نے بہت کچھ نقل کیا اور وہ آپ کا پوتا ہے۔ علی بن محمد واسطی
 فقیہ معروف تلمیذ ابو عبد اللہ بصری شاگرد کرخی ہیں و اسحاق حسین بن علی صیمری رحمہ اللہ۔ اسحاق بن شیبہ
 امام صفار سیلابی کتاب میں بابا حمار ہے فقیہ ثقہ ہیں برتنوں کی تجارت سے صفار کہلاتے تھے حدیث کو
 نصر بن احمد بن اسماعیل کیسانی سے سماعت و روایت کیا۔ اسماعیل بن عبد الصادق فقیہ معتد ہیں شاگرد
 عبد اللہ بن محمد بن موسیٰ بزدوی جد فخر الاسلام استاد ابو لیسر صدر الاسلام جبکا اد پر ذکر ہو چکا۔ احمد
 بن اسحاق الصفار شیخ ابو نصر جہان ابو نصر الصفار مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں بنجار سے ہجرت کر کے
 کوفہ منسلک ہیں آپ علم شائع ہوا۔ حافظ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا
 کہ آپ حج کے ارادے سے ہماری طرف آئے اور حدیث کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور کوفہ منسلک میں

محمد بن عبد اللہ

یحییٰ
علی

رحمہ

طحاوی

محمد بن جعفر

محمد بن احمد

ہیثمہ

میمون

علی

علی بن محمد
اسحاق

اسماعیل

رحمہ

ساکن ہے۔ اور طائف میں فوت ہوئے۔ محمد بن علی بن الفضل زہری۔ شاگرد شیخ شمس الاممہ علوانی ہیں جنکے حق میں استاد ہونے بسبب خدمت والدہ کے استاد کی دیانت نہ کرنے کے بعد معاقرانی کہ درس میں رونق نہ ہو چنانچہ سولے آپ کے بیٹے بکر زہری کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا۔ اور بکر سرب زہری کہ قصبہ بخارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف الروساء خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاد برہان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مادہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ شیخ عطاء بن حمزہ۔ سخی شمس الاسلام یا شمس الاممہ امام فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ آیا ہے مفتی معروف استاد شیخ نجم الدین فی ہیں چھٹی صدی کے فقہار و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق دہستانی۔ مضافات ماثر ندوان کے رہنے والے تھے شاگرد دسندلی تلید صمیری سے فقہ حاصل کی اور آپ کے عبد الملک بن ابراہیم ہمدانی مؤلف طبقات حنفیہ و شافعیہ نے پڑھا۔ ششمہ میں فوت ہوئے۔ علی بن عبد العزیز بن عبد الرزاق۔ امام ظہیر الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں۔ بعض نے لکھا کہ صاحب خلاصہ کے نا نا ہیں اور بعض نے کہا کہ مامون ہیں۔ شاگرد والد خود عبد العزیز و برہان کبیر عبد العزیز و سید ابو ثجاج وغیرہم۔ آپ کے آپ کے بیٹے حسن بن علی و احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصہ وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور ششمہ میں فوت ہوئے۔ کتاب میں آپ کے حوالہ آیا ہے اور بعض مورخین نے لکھا کہ قتائے ظہیر یہ آپ ہی کی تصنیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ قتائے ظہیر یہ کے مؤلف شیخ ظہیر الدین محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ایوب قنوانی مضافات سمرقند کے ہیں۔ شیخ جلیل و اعظم مفسرین سنہ ۷۰۰ میں نماز جمعہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ عثمان بن فضلی بن ابراہیم بن محمد ازاد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں عالم صلح فقیہ محدث ہیں حدیث میں اکثر کیا ششمہ میں فوت ہوئے۔ قتائے فضل سے آپ ہی کا اشارہ ہے اور بعض نے زعم کیا کہ امام ابو بکر محمد بن الفضل کے قتائے ہیں۔ والاصوب ہو الاول۔ محمد بن حسین الراسبندی فخر الدین ابو بکر لقب بفخر القضاۃ فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاگرد علاء الدین مروزی ہیں۔ سمعانی نے کہا کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد کرمانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی ہے کیونکہ میری صغریٰ میں آپ نے سنا ہے۔ میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الادلہ مختصر لطیف ہے۔ بکر بن محمد بن علی زہری۔ شاگرد شمس الاممہ علوانی در فقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابو ہریرہ احمد بن علی ابو وری و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبری و حافظ احمد بن محمد کجلی و میمون بن علی و محمد بن عبد العزیز قنطری وغیرہم محدثین سے روایت کی۔ باجملہ فقہ و حدیث میں حافظ متقن ضرب المثل لقب بہ شمس الاممہ و ابو حنیفۃ الاصغر ہوئے۔ وقائع و توازیل میں متعدد مفتی تھے۔ علم حساب تو اذبح سے بھی ماہر تھے بلخ میں ابو جعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سمرقند میں محمد بن یعقوب کا شانی اور سمرقند میں

محمد

محمد بن محمد

عطاء

ابراہیم

علی

قنوانی

محمد بن محمد

عثمان

محمد بن حسین

محمد بن علی اور بخارا میں عبد اکلیم بن محمد نے آپ کے روایت حدیث کی۔ ۳۱۵ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سندی سمرقندی۔ فقیہ حیدر شاگر د صدر الاسلام ابو الیسر بن۔ المتوفی ۳۱۵ھ
 رحمہ اللہ تعالیٰ۔ خلف بن احمد ابو القاسم شاگر د عبد العزیز بنی فقیہ عراق میں سے ہیں ۳۱۵ھ
 میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیزا خیزی۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگر د والد خود شیخ
 محمد بن الفضل تلمیذ سب مونی کذا نیل و روی عنہ محمد بن ابو النصر و توفی ۳۱۵ھ۔ محمد بن احمد بن عبد الرحمن
 ریف مونی۔ المتوفی ۳۱۵ھ فقیہ محدث متورع صاحب سکون و قارہین۔ فقہ و حدیث میں اپنے
 والد و جد امجد و سلمان بن ابراہیم بن احمد سرخسی کے شاگر د ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن فاعل مجد الامم
 سرخسی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ حسنہ تھے شاگر د علماء سمرقند و بخارا اور حدیث میں تلمیذ ابو المعالی محمد
 بن محمد بن زید بن اور آپ کے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود بندہ نجی نے فقہ پڑھی۔
 ۳۱۵ھ میں فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کاشانی۔ ابو المعالی رکن الدین
 فقیہ محدث بے نظیر ہیں۔ فقہ میں شاگر د شمس الامم سرخسی اور حدیث میں شاگر د ابو القاسم عبید اللہ بن
 عمر خطیب کاشانی و ابو النصر محمد بن حسین کاشانی ہیں۔ آپ امام صدر شہید حاتم الدین نے روایت کی۔
 ۳۱۵ھ میں فوت ہوئے۔ مختصر مسعودی آپ کی تالیف معروف ہے۔ عبد الملک بن ابراہیم فقیہ
 شاگر د ابراہیم بن محمد وستانی۔ متوفی ۳۱۵ھ۔ حسین بن محمد بن خسرو بنی۔ حافظ حدیث جامع علوم شرعیہ
 مولف سندابی عنیفہ مع تحریک متوفی ۳۱۵ھ عبد العزیز بن عثمان ازاد محمد بن الفضل معروف فیضی
 فقیہ حیدر عارت مذہب فاضلی بخارا جبکی سیرت معاملہ انتشار میں معروف ۳۱۵ھ عبد العزیز
 بن عثمان بنی فقیہ محدث شاگر د برہان الدین کبیر بن صاحب ایقان حسنہ متوفی ۳۱۵ھ۔ محمد بن بہتہ اللہ علی قاضی حلب فقیہ زاید
 المتوفی ۳۱۵ھ۔ ابراہیم بن احمد بن یحییٰ بن شیدہ المعروف بزاہد صفار رکن الاسلام ابو یحییٰ فقیہ متورع زاہد ہیں۔ آپ کے آبا و اجداد
 فاضل علماء حنفیہ میں سے گذرے ہیں۔ آپ امامت عالم عامل ہیں راہ جن میں کیسی علامتے فوت نہ کرتے تھے۔ آپ کو
 سلطان خجندیہ ملک شہ سلجوقی نے لاکھ شہر مرو میں بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی اور
 آثار الطحاوی کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک
 بن عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صغریٰ یعنی کانسہ کے برتن بیچنے سے سفار کلمات تھے۔ کتاب تخلص الزہد
 و کتاب السنہ و الجماعت وغیرہ تصنیف فرمائیں۔ حسن بن منصور قاضی خان غیرہ آپ کے شاگر د ہیں۔ ۳۱۵ھ
 میں بخارا میں فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم صفار آپ کے بیٹے عالم محدث حیدر بن باپ کے علاوہ سخیل
 بن احمد بن حسین السبکی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور معانی رحمہ اللہ نے لکھا کہ میری بخارا میں آپ کے
 ملاقات ہوئی مگر کچھ سماعت نہیں کی ہے۔ علی بن محمد بن اہلبیل بن علی بن احمد سمرقندی اسبجانی۔
 ۳۱۵ھ میں پیدا ہوئے۔ اس قضاے میں آپ سے بہت سوال ہے۔ فقیہ عالم معرفت و حفظ مذہب میں

محمد بن علی

خلف

احمد

محمد بن احمد

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

محمد بن عبد اللہ

امام وقت ہیں۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی۔ مختصر طحاوی و بیسوط وغیرہ کے
 شرح آپ سے معروف ہیں ۳۵۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد بن اسحاق بن منہاج شریعہ امام وقت
 ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا مثل نہیں دیکھا۔ ۳۵۰ھ میں فوت
 ہوئے۔ عمر بن عبد العزیز بن عمر بن مازہ۔ ابو محمد حسام الدین صدر الشہداء میں صدر الشہداء و
 حسام الدین و الکسار و حسام وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہے۔ فقیہ محدث امام معتبر ہیں شاگرد برہان کبیر
 عبد العزیز بن علی والد خود اور باہدیت و تکلیم تھے صاحب محیط و صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے
 علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ فائز کبر و صفحہ و شرح ادب القاضی لمختصاف
 شرح جامع صغیر۔ واقعات و شرح فتی وغیرہ ۳۵۰ھ میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔
 عبد الحمید بن قیس ہروی۔ شاگرد فخر الاسلام بزدوی وغیرہ و قاضی بلاد روم المتوفی ۳۵۰ھ۔ عبد الغفار
 فقیہ محدث جید مولف کتاب جمع الفرائض فی تفریب الحدیث المتوفی ۳۵۰ھ۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل
 شافعی معروف بفتی اقلین۔ یعنی مشہور ہے کہ آپ سے جن دانش و دون فتوے لیتے تھے۔ ابو حفص کنیت
 و نجم الدین لقب تھا۔ اس فتوے میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث جید۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں شاگرد
 صدر الاسلام ابو العیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر جنکو خود ایک جلد میں جمع کیا ہے اور آپ سے آپ کے بیٹے
 محمد بن ابی اللیث احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بہ ظہیر نے آپ سے
 بعض آپ کی تصانیف کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی۔ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ
 التیسیر۔ النجاشی فی شرح الصحاح شرح تجاری شریف جسکے خطبہ میں اپنی اسناد کو مصنف تک پچاس طرق سے
 بیان کیا ہے۔ منظومہ الفقہ۔ المواقیہ طلبہ اطلیہ شرح الفاظ کتب حنفیہ۔ نظم جامع صغیر وغیرہ ۳۵۰ھ میں
 فوت ہوئے اور جن معروف کثر الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظ الدین شافعی رحمہ اللہ کی ہے۔ واضح
 ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں پاتے تو کہتے ہیں انصرف یعنی پھر جا اور واپس جا اور
 اصطلاح نحویں منصرفت وہ لفظ جسپر کسرہ و تنوین ثقل اعرابی منع نہوا اور غیر منصرفت وہ کہ جسپر کسرہ و تنوین
 نہ آوے لیکن جب نہ نکرہ کر دیا جائے تو منصرفت ہو جاتا ہے اور اسکو منکر کہتے ہیں اور جاریہ میں جس
 شخص کی شناخت و معرفت سے انکار کیا جائے وہ منکر ہے اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمالیہ شیخ نجم الدین رحمہ اللہ
 جب مکہ معظمہ پہنچے تو وہاں علامہ زعفرانی مجاور گوشہ نشین تھے اُن سے ملاقات کو گئے اور دروازہ بجایا
 انہوں نے پوچھا کون ہے کہا کہ عمر۔ جواب دیا کہ انصرف یعنی میں نہیں ملو نکاحم لوٹ جاؤ۔ شیخ نے اسکو
 نحوی لطیفہ میں ملا یا کہ عمر بخارا ان الفاظ کے ہو کہ جو غیر منصرفت ہوتے ہیں اور زعفرانی کے جواب میں کہا کہ یا شیخ عمر منصرفت نہیں ہوتا ہے
 علامہ نے تو اچانک اذاکر صرف جب منکر کیا جائے تو منصرفت ہو جاتا ہے یعنی جب اسکی شناخت سے مالک کان انکار کرے تو وہ پس
 ہو جائے اور لطیفہ یہ کہ لفظ عمر جبکے معنی غیر منصرفت سے انکار کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جائے تو منصرفت ہو جائیگا۔ قاضی

محمد بن محمد
عمر

۱۰۰/۱۰۰

عبد الحمید
عبد الغفار
عمر

مقلی معارف
انصر الدقائق

علامہ زعفرانی

محمد بن عمر بن محمد بن ابوالقاسم طیب بجز خوارزم اور سبب مجاورت مکہ کے ملقب بجاہ اللہ۔ مرد معتزلی لغوی
ادیب غوی بلخ بن تفسیر کثافت دقائق و اساس و درج و مفضل مقامات وغیرہ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں
اعتقاد بن معتزلی اور فروع میں حنفی تھے۔ تفسیر میں نحو و بلاغت و بیان کے سوائے علم تفسیر سے غافل ہیں
اس سبب سے کہ کلام الہی سچائے کے معانی بزبان پاک حضرت رسالت صلعم و صحابہ و تابعین حاصل ہو
اور علامہ کو سبب بیماری اعتراض کے حدیث میں غفلت سے اکثر موضوع احادیث سے استدلال کیا اور سور
تعبیر دشمن با کابر سے کام لیا اسی لیے بعض ائمہ علمائے اس کتاب پر نظر کرنا حرام لکھا مترجم کہتا ہے
کہ دینک بعض مقامات میں آنحضرت صلعم و صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم پر بھی طعن بکھاتا ہے اگرچہ مولف
کا مقصود نہ وہو لیکن مرویات تابعین و صحابہ میں سے بہت کچھ لکھتا ہے اگرچہ انکی تحقیق نہیں جانتا اور صحیح و
ضعیف و موضوع میں فرق نہیں کر سکتا ایسا سبب بہت خوفناک چیز ہو گئی اور میرے نزدیک جن لوگوں نے اسکو
مرویات سے غافل کہا تو شاید ہی غفلت مراد ہوگی ورنہ کثرت سے اقوال کو معلق لایا ہے اور اسی غفلت بغیر معرفت علم
حدیث و آثار کے اور غیر طریقہ سنت کے مکن الزوال نہیں ہے چنانچہ بیضاوی رحمہ اللہ نے بھی جابجا اسی کی
تبعیت میں غلطی اٹھائی ہے چنانچہ مرد متدین عارف بصیر غیر مقصد کو دونوں تفاسیر اور تفسیر محدث محقق
حافظ عماد الدین ابن کثیر رحمہ اللہ دیکھنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے اور صاحب سراج المنیر نے جابجا
نقل موضوعات پر طنز کیا ہے۔ علی بن عراق بن محمد خوارزمی ابو الحسن فقیہ معروف مولف تفسیر خوارزمی
متوفی ۳۵۰ھ۔ عبدالرشید بن ابی حنیفہ بن عبدالرزاق والواجی۔ ابوالفتح ۳۶۷ھ شہر دلوایج واقع بدخشا
مین پیدا ہوئے اور شیخ ابوبکر القزازی علی بن حسن برہان بلخی سے فقہ پڑھی اور ۳۸۰ھ میں فوت ہوئے
فقہ محقق معتد مولف فتاویٰ و لاجبہ ہیں کتاب میں اس فتاویٰ سے بہت کچھ منقول ہے۔ محمد بن یوسف
بن احمد قنطری نیشاپوری۔ شاگرد ابوالفضل کرمانی فقیہ المتوفی ۳۸۰ھ۔ احمد بن صدر الاسلام بزدوی
ابوالمعالی صدر الائمہ فقیہ مفتی المتوفی ۳۸۰ھ۔ بزدہ قلعہ نسف۔ طاہر بن احمد بن عبدالرشید بن الحسن
بخاری۔ فقیہ مجتہد فی المسائل بقول ابن کمال پاشاہ علامہ فرید شاگرد اپنے والد و اپنے مامون ظہیر الدین حسن
بن علی مرغینانی و حامد بن صفار و قاضی خان کے ہیں ۳۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ و
خزانۃ اوفعات تصاب معروف و مشہور ہیں۔ اس فتاویٰ میں آپ کی تصانیف سے بہت حوالہ ہے مطلق و قفا
یہی کتاب مراد ہے بخلاف واقعات ناطقی و واقعات حسامیہ کے۔ حسن بن علی بن عبدالعزیز مرغینانی۔
ظہیر الدین کبیر فرغانہ کے قصبہ مرغینان کے رہنے والے تھے۔ فقیہ محدث معروف و مشہور ہیں شاگرد برہان الدین
کبیر و شمس الائمہ اوزجندی و زکی الدین خطیب مسعود بن حسن کاشانی تلمیذ سرخی۔ و استاد طاہر صاحب
خلاصہ و ظہیر الدین محمد بن احمد صاحب فتاویٰ ظہیریہ و قاضی خان اوزجندی وغیرہم المتوفی ۳۸۰ھ
رحمہم اللہ تعالیٰ۔ آپ کے اقوال ضعیف کا بہت حوالہ مذکور ہے۔ عبدالرحمن بن محمد کرمانی۔ ابوالفضل

محبوب
اس غم غمشاف
سیدبیضاوی
ادوی
تفسیرعلی
عبدموفق قضا و دلوایج
محمداحمد
عاجر

حسن

ی خان اوزجندی

حسن
عبد

ارکن الدین درکن الاسلام شاگرد فخر القضاۃ محمد بن حسین ارسا بندی و استاد عبد الغفور بن لقمان کردری و
 محمد بن یوسف سمرقندی و عمر بن عبد الکریم بخاری وغیرہم۔ مؤلف تجرید مع شرح مسے با فیض و شرح جامع
 و فتاویٰ و اشارات وغیرہ۔ المتوفی ۵۸۵ھ۔ شیخ عبد الغفور بن لقمان نے اسناد کے تجرید کی شرح
 بسیطہ مسے بالمقید و المزید لکھی ہے جس سے حوالہ نقل کیا جاتا ہے۔ محمد بن محمد بن محمد بن رضی الدین سرخسی
 معروف بہ امام سرخسی تلمیذ صدر الشہید رحمہ اللہ مؤلف محیط دس مجلد و محیط چار مجلد و محیط دو مجلد اور ہر سہ کا
 مجموعہ محیط وضوی و محیط سرخسی کہلاتا ہے جس سے اس فائزہ میں بہت حوالہ ہے المتوفی ۵۸۵ھ ہجری۔
 محمد بن عبد الرحمن بخاری علاء الدین زادہ استاد صاحب ہدایہ و عمر بن محمد عقلی و شاگرد احمد بن عبد الرحمن
 ریغدمونی المتوفی ۵۸۵ھ۔ علی بن حسن بن محمد بلخی ابو الحسن برہان بلخی شاگرد برہان الدین کبیر عبد الجبار
 و استاد عبد الرشید و لو اکی و محمد بن یوسف عقلی و بدرابض وغیرہم المتوفی ۵۸۵ھ۔ احمد بن عمر بن احمد
 نسفی ابو الیث محمد نسفی شاگرد والد خود محدث حمید و آپ سے معانی نے صرف ملاقات پائی ۵۸۵ھ میں
 کمرچ کے راستہ میں قطع اطریق کے ہاتھوں شہید ہوئے۔ عثمان بن علی بن محمد بکندی بخاری۔
 ابو عمر و فقیہ محدث متورع عابد زادہ شاگرد امام ابو بکر محمد بن ابی ہریرہ سرخسی و استاد صاحب ہدایہ
 وغیرہم ۵۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ بکند قریب بخارا کے ایسا شہر تھا جس میں ہزار مکان فقط فقراء کے تھے
 معانی نے کہا کہ میں نے انکے آثار خود دیکھے ہیں یعنی بعد ویران ہو جانے کے یہ نشان ظاہر تھے۔
 محمد بن مسعود بن حسین کاشانی۔ شیخ ابو الفتح فقیہ تہرہ بن شاگرد اپنے والد مسعود مؤلف مختصر مسعودی و
 ابو القاسم علی بن احمد کلابادی وغیرہ۔ عمدہ قضا پر حیدر نہیں تھے۔ ۵۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ صاحب
 بن محمد بن عبد الرحمن بخاری اصفہانی ابو العلاء ابن الراشدی فقیہ محدث شاگرد علی بن عبد اللہ خطیبی
 المتوفی ۵۸۵ھ۔ احمد بن علی بن عبد العزیز بلخی۔ ابو بکر ظہیر بلخی۔ شاگرد نجم الدین نسفی و مرغینانی و
 اسبجانی وغیرہم مؤلف شرح جامع صغیر المتوفی ۵۸۵ھ۔ عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ نیشاپوری
 خرقی شاگرد جمال الدین ابو انصر ریغدمونی المتوفی ۵۸۵ھ۔ ہبۃ اللہ بن محمد بن ہبۃ اللہ عقلی
 فقیہ فاضل اور مؤلف تاریخ حلب کمال الدین عمر بن احمد کے دادا ہیں المتوفی ۵۸۵ھ۔ محمد بن
 ابی بکر صابونی بزدوی۔ ابو الطاہر شاگرد ابراہیم الصغار احمد بن عبد الرحمن و ابو الیسر بزدوی اور بخارا
 میں آپ سے معانی شافعی نے حدیث لکھی المتوفی ۵۸۵ھ۔ محمد بن نصر بن منصور مدنی شاگرد
 صدر الاسلام بزدوی و فخر الاسلام بزدوی اور معانی نے کہا کہ میں نے آپ سے ابو العباس
 مستغفری کے دلائل النبوۃ کو سنا ہے۔ المتوفی ۵۸۵ھ۔ محمد بن یوسف حسینی ابو القاسم
 ناصر الدین سمرقندی امام جلیل القدر مفسر محدث فقیہ واعظ مجتہد تھے مؤلف کتاب نافع۔ و فتاویٰ
 منقط و خلاصۃ الفتی وغیرہ جس سے اس فائزہ میں حوالہ بھی ہے المتوفی ۵۸۵ھ۔ حسن بن فخر الاسلام

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

محمد بن یوسف

بزوری۔ شاگرد علم خود شیخ صدر الاسلام بزوری المتوفی ۷۵۵ھ۔ علی بن مودود بن الحسین کشانی۔ فقہ
 اپنے چچا مسعود بن الحسین مولف مختصر مسعودی و برہان اللامۃ کبیر و محمد بن الحسین ارسابندی سے حاصل کی
 ابو اعظم القضاۃ و قد سمع منہ سمعانی و المتوفی ۷۵۵ھ۔ عبد الغفور بن لقمان کردی۔ ابو المفاخر
 شرف القضاۃ تاج الدین شمس اللامۃ منسوب بشہر کرد و واقع خوارزم عابد زادہ شاگرد ابو الفضل عبد الرحمن
 بن محمد کرمانی و مولف مفید و مزید و متن اصول الفقہ و شرح جامع طغیر و کبیر شرح زیادات از اسناد خود
 کتاب حیرۃ الفقہاء و کتاب کلمات کفریہ۔ المتوفی ۷۵۵ھ۔ اس قضاۃ میں بعض تصانیف سے قلیل حوالہ ہے
 محمد بن صدر الشہید حسام الدین۔ شاگرد فقہ و حدیث میں اپنے والد کے ہیں بغداد میں اپنے والد سے
 حدیث روایت بھی فرمائی اور ۷۵۵ھ میں فوت ہوئے۔ جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ
 ابو عبد اللہ دمنانی۔ دامنانی واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہور ہیں قضاۃ میں آپ کے نقل ہے
 ۷۵۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمود فخر الدین سجستانی۔ فقیہ حمید المتوفی ۷۵۵ھ۔ رحمة اللہ تعالیٰ
 محمد بن ابی بکر المعروف بہ امام زادہ جوینی۔ واعظم صوفی مفتی بخارا۔ شاگرد عبد اللامۃ سرخسیتی و شمس اللامۃ
 بکر زنجری و رضی الدین نیشاپوری و غیرہم و تصوف میں مرید خواجہ یوسف ہمدانی۔ آپ سے
 برہان الاسلام لادجی و عبد اللہ بن ابراہیم مجبوی و شمس اللامۃ محمد بن عبد الستار کردی نے فقہ پڑھی۔
 سمعانی سے بخارا میں آپ کے روایت لکھی مولف شرع الاسلام فقہ میں و ادب الصوفیہ تصوف میں معروف
 ہیں۔ مصنف جواہر مضیہ نے لکھا کہ میں نے شرع الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہے مقرر حجم کتاب ہے
 کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجود نسخہ میں بہت سے احادیث موقوفہ
 و اس پر منکرہ داخل ہیں لہذا سمعانی کی شاگردی سے گمان قوی ہے کہ یہ وہ شرع نہیں ہے یا امین تحریف
 و تغیر کی گئی ہے واللہ اعلم۔ محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن المشائخ بقالی رحمۃ اللہ فقیہ محدث حسن الاعتقاد
 کریم النفس ہیں مورخ نے لکھا کہ شاگرد علامہ جبار اللہ زنجیری ہیں انھیں سے علوم پڑھے اور حدیث بھی
 اُسے سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۷۵۵ھ میں فوت ہوئے۔ مورخ نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان
 کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ حدیث میں استاد زنجیری خود محض ہے اعتبار میں تو شاگردی بھی حرف گیری سے
 خالی نہیں بلکہ موفقیں کی وسیع تحریر سائنس پر محمول ہو کر ساقط ہو جاتی ہے حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے
 ہدایت کرتے ہیں کہ یقینی سچ کہو اور وہ بھی مقوڑا ورنہ دراز تقریر کو قطعی نہ کر دو۔ باجمہ زبان عربی و نحو وغیرہ
 ماہر تھے اور علوم فقہیہ میں بھی تالیفات لکھتے ہیں اور منجملہ تالیفات کے ایک قضاۃ جمع التفاریق۔ اذکار الصلوٰۃ
 تنبیہ علی اعجاز القرآن وغیرہ معروف ہیں۔ اس قضاۃ میں بقالی سے حوالہ منقول ہے اور مورخ نے کہا
 اسکا دال وغیرہ بیچنے سے بقال کہلائے۔ مقرر حجم کتاب ہے کہ مجھے یہ تحریر مورخ کی سلسلہ معلوم ہوتی ہے
 جس میں سو ہوا کیونکہ ایسے شخص کو قاضی بولتے تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہے اور وہاں امین تامل

علی

عبد الغفور

محمد بن صدر الشہید

محمد بن ابی بکر

محمد بن ابی القاسم

ان ترکاری فروشی سے نسبت ہو سکتی ہے واللہ اعلم۔ عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی ہمدانی
وفقیہ مفسر مولف مشارع مع شرح منالبح در فقہ وغیرہ المتوفی ۷۸۵ھ۔ احمد بن محمد بن عمر ابو النضر
زاہد الدین عتابی ساکن عتاب محلہ بخارا عالم زاہد تبحر معروف۔ مولف بسیط شرح زیادات عتابی و فتاویٰ
عتابیہ جسے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے و شروع جامع صغیر و کبیر وغیرہ المتوفی ۸۵۵ھ ہجری۔
عماد الدین بن شمس الائمہ بکر زنجری۔ شاگرد والد خود استاد جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم مجبوی و شمس الائمہ
بکر بن عبد الستار کردی وغیرہ المتوفی ۸۵۵ھ۔ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی۔ مالک العلماء علاء الدین
شاگرد علاء الدین محمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء و میمون کھولی و مجید الائمہ سمرقانی و استاد پسر خود محمود
بن ابی بکر و احمد بن محمود مولف مقدمہ غزنویہ میں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء و
سلطان المسبب فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں ۸۵۵ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابوبکر صابونی
فقہیہ فاضل ہیں۔ صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف
کیں۔ شمس الائمہ کردی آپ کے شاگرد ہیں ۸۹۵ھ میں فوت ہوئے۔ عبد الکریم بن یوسف بن محمد
ساکن دینار واقعہ اشتر آباد ابو النضر علاء الدین دیناری حاوی فروغ و ہول مولف فتاویٰ دیناری۔ المتوفی
۹۵۵ھ۔ ابن النجار نے کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مطہر بن حسین بن سعد
قاضی لطفۃ جمال الدین یزدی خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل القدر ہیں جامع صغیر زعفرانی کی
شرح تہذیب نام لکھی اور شکل الاثمار طحاوی اور نوادر ابواللیث کو مختص و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ اور
شرح مختصر القدر لکھی۔ لکن الدین محمد بن عبد الرشید کرمانی مولف جو اہل الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں
سیوطی نے حسن المعاضرہ میں لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ مدارس تھے جہیں بارہ سو طلبا پڑھتے تھے ۹۵۵ھ
میں فوت ہوئے۔ حسن بن منصور بن محمود اور جہازی فخر الدین قاضیان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل
شاگرد محمود بن عبد العزیز بن داؤد اوطہیر الدین مرغینانی و ابو اسحق بن ابراہیم صفاری ہیں استاد جمال الدین
محمود حصیری و شمس الائمہ کردی و نجم الائمہ وغیرہ ہیں تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان شرح زیادات
و جامع صغیر و ادب الفقہاء وغیرہ معروف ہیں۔ قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ قاضیان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اور نہیں
مقدم ہوگی کہ وہ فقہیہ لکھیں ہیں ۹۵۵ھ میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبد اللہ بدرہ بن شاکر و
برہان بن علی ۹۵۵ھ میں دمشق میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود غزنوی شاگرد محمد بن علی علوی حسنی
و صاحب بدائع تلمیذ صاحب تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ و مقدمہ غزنویہ وغیرہ المتوفی ۹۵۵ھ۔
علی بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین ابو الحسن صدیقی المتوفی ۹۵۵ھ۔ فقہیہ فاضل جید زاہد عابد پرہیزگار
ہیں آپ کے فضل کا قاضیان وغیرہ نے اقرار کیا۔ شاگرد مفتی التعلین نجم الدین نسفی و صدر شہید حسام الدین
و صدر شہید تلج الدین و ضیاء الدین بندنجی و عثمان بکیندی و قوام الدین احمد بن عبد الرشید والد صاحب

عالی بن ابراہیم
احمد بن محمد

شمس الدین عتابی
فتاویٰ عتابیہ

علاء الدین

ابوبکر

تحفۃ الفقہاء

احمد صابونی

ہدایہ - کفایہ

عبد الکریم

دیناری

مطہر

جو اہل الفتاویٰ
سیوطی

حسن بن منصور

قاضیان

فتاویٰ قاضیان

یوسف

احمد بن محمد

مقدمہ غزنویہ

علی بن ابی بکر مرغینانی

صاحب ہدایہ

۵۹۳ھ

۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقہ شاکر و برہان الدین بلخی۔ استاد محمد بن یوسف
 ابنیں و داؤد بن ارسلان غیر المتوفی ۱۰۰۰ھ۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث بلیل مستند
 شاکر و فقہ بن عبد الغفور بن اتمان کردی کے اور حدیث بن ابوالفضل بن ناصر و غیرہ کے استاد رشید عطار و شیخ
 منذری باہار المتوفی ۱۰۰۰ھ۔ محمد بن عراق قزوینی معروف بہ ملاؤسی شاکر و رضی الدین نیشاپوری
 و استاد جہم غیر المتوفی ۱۰۰۰ھ۔ احمد بن محمد بن نوح غزنوی جمال الدین فقہ فاضل استاد حسن بن علی نخوی
 و مولف فتاویٰ حادی قدسی اور چونکہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلیئے حادی قدسی نام رکھا المتوفی ۱۰۰۰ھ۔
 حسین بن علی عماد الدین ابوالقاسم لامشی محدث شافعی فقہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کسی کی ملامت سے
 خوف نہ کرتے شاکر و شمس الامم حلوانی اور حدیث میں ابو بکر محمد بن الحسن بن منصور نفی مولف و اثبات و فتاویٰ
 احمد بن موسیٰ کشتی شاکر و نجم الدین نسفی و مولف مجموع التوازیل یعنی شیخ ابوالیث سمرقندی و ابو بکر محمد
 بن الفضل اور ابو حفص کبیر و غیرہ کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ زیاد بن الیاس فرغانی استاد صاحب ہدایہ وغیرہ
 حسن بن نصر بن ابراہیم حاکم الکاشغری شاکر و مسعود بن حسین صاحب مقرر مسعودی اور خود مرتبہ حاکم تالیف شیخ
 احمد بن عبد الرشید بناری۔ فقہیہ فقہ معروف و شافعی شریع جامع صغیر استاد صاحب ہدایہ و اپنے خود مولف خلاصہ
 رضی الدین نیشاپوری مولف طریقہ الرضویہ و استاد رکن الدین امام زادہ محمد بن ابوبکر و فضل رکن الملک اوسی
 و غیرہ۔ حماد بن ابراہیم اصفہاری قوام الدین بخاری عالم فقہ فخرانی و استاد برہان الاسلام نرنوخی فخر الدین
 صاحب خلاصہ وغیرہ۔ محمود بن عبد العزیز اور حمدی شمس الامم شاکر و امام شری۔ محمد بن ابی بکر معروف
 بکبیر البوری خوارزمی اس فتاویٰ میں آپ کے معروف نام سے حوالہ کیا ہے شاکر و ابو بکر محمد بن علی زرنجری و مولف
 کتاب الافصاح وغیرہ۔ چونکہ و برہانے اونٹ کے بالوں کا کام کرتے لہذا زبیری کہلاتے تھے۔ عبد الکرم بن محمد
 مدنی رکن الامم صباغی اور کبھی اس فتاویٰ میں فقط رکن صباغی پر قصار ہوا ہے شاکر و صدر الاسلام ابو الیہم
 بزودی و استاد نجم الدین مختار زاہدی مولف فقہیہ وغیرہ اور مولف شرح قدوری وغیرہ۔ عمر بن محمد بن عبد اللہ
 بسطامی۔ شیخ ابو شجاع بلخی فقہیہ حافظ محدث جدید مفسر جامع استاد صاحب ہدایہ اور خود بڑے مشائخ سے
 اجازت حاصل رکھتے تھے اسلئے فتاویٰ میں بعض مقام پر آپ کی نسبت بعضے مثل شیخ معروفین سے
 کہا کہ وہ بڑا شخص ہے اور اسکے مشائخ بڑے بڑے عالی ہنر معانی شافعی نے آپ سے مراد بلخی و ہرات و
 بخارا و سمرقند میں حدیث سنی کا ذکر ہنسی کتاب لا شائب۔ اشرف بن ابوالفضل محمد بن السید ابو شجاع بغدادی
 استاد عبد الحمید بن اسماعیل قاضی بلاد روم و علاء الدین محمد سمرقندی وغیرہم۔ عبد العزیز بن عمر بن مازہ ابو محمد
 برہان الدین کبیر و برہان الامم و بعدہ الماضی الصدک الکبیر القاسم فاکر ہے کہ بڑے فقہیہ جدید امام تھے شاکر و
 امام شریقی تلمیذ حلوانی و استاد صدر الدین محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ و دون فرزند رشید آپ کے اور استاد
 طہر الدین کبیر شیخ علی بن عبد العزیز مرغینانی۔ برہان الاسلام نرنوخی سنہ ۱۰۰۰ھ میں شیخ صاحب ہدایہ سے نقل کیا کہ شیخ

مسعود
 محمد بن یوسف
 محمد بن عراق
 احمد بن محمد
 شمس الامم حلوانی
 حسین بن علی
 حماد بن ابراہیم
 احمد بن محمد
 رضی الدین
 حماد
 محمود
 حمید البوری
 رکن صباغی
 ابو شجاع بلخی
 سید ابو شجاع بغدادی
 عبد العزیز بن عمر بن مازہ

عبدالعزیز نے اس خیال سے کہ اکثر طالب علم دور سے سبق کو میرے پاس آتے ہیں انکو تمام وقت سبق پڑھاتے اور اپنے دونوں صاحبزادوں صدر سعید و صدر شہید کو سبق پڑھانے کے لیے دوپہر کو پڑھاتے جسکی پرکشتے دونوں اپنے وقت میں اکثر فقہاء پر وقت لیتے۔ نجم الامم بخاری۔ مفتی بخارا دغوار زم بلا درافع تھے ہم عصر برہان کبیر و علامہ حامی و بدر طاہر اور استاد فخر الدین بریلوی وغیرہ۔ محمد بن احمد سمرقندی علامہ الدین ابو بکر شاگرد سیون کجولی و ابو الیسر بزدوی و استاد ابو بکر بن مسعود صاحب بدائع و ضیاء الدین محمود بن حسین استاد صاحب ہدایہ کے ہیں مولف کتاب تحفۃ الفقہاء جیسے صاحب بدائع کی شرح ہے۔ محمد بن حسین بن ناصر بن محمد بن ضیاء الدین شاگرد علامہ الدین ابی بکر سمرقندی۔ و مع صحیح مسلم بن محمد بن الفضل النیشاپوری مع من عبد الغافر الفارسی عن ابی جلودی عن ابی لامام مسلم کذا ذکرہ صاحب التذکرہ واللہ اعلم آپ صاحب ہدایہ نے فقہ پڑھی اور تمام مسوغات کی اجازت حاصل کی۔ و کان ذلک ۱۱۵۰ھ۔ حامد بن محمد بن یحییٰ جلال الدین ابو انصر مولف محاضر و شرط شاگرد اپنے باپ و دادا کے ہیں۔ محمد بن الحسن بن محمد کاشانی ابو عبد اللہ برہان الدین حافظ الحدیث شاگرد نجم الدین نسفی و استاد اشرف بن نجیب ابو الفضل کاشانی و شمس الامم محمد بن عبد الکریم ترکستانی معروف بہ برہان لائے رحمہم اللہ تواسے۔ محمد بن صدر و محمد بن صدر کبیر برہان الامم۔ مجتہد فی المسئلہ تھے شاگرد والد خود تاج الدین صدر سعید و عم خود صدر شہید و استاد فخر الدین و طاہر بن محمود ہیں۔ مولف محیط برہانی و ذخیرہ و تجرید و مستشرق جامع فقہ شرح ادب القاضی للخصائص واقعات وغیرہ ازین جملہ اس فنائے بین محیط و ذخیرہ و تجرید سے بہت حوالہ ہے۔ علی بن عبد اللہ بن عمران فخر الشیخ عمرانی شاگرد علامہ زعفرانی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ صانعی معروف بقاضی سعید شاگرد فخر الدین ابی یحییٰ اساتیدی اور سید ابو شجاع علوی سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھین سے حدیث روایت کی چنانچہ معانی سے آپسے روایت کی ہے۔ دکان حسن الاطلاق کثیر العبادۃ مؤرخا جید اقلیہا۔ محمد بن احمد بن ابی سعد مولف فتاویٰ لخصائص سنتہ۔ محمود بن عبد اللہ بزدوی۔ شیخ الاسلام علامہ الدین شاگرد عبدالعزیز بن عثمان نقشبندی شاگرد برہان کبیر وغیرہ مولف کتاب عون متوفی سنتہ۔ محمود بن احمد ابو النجاد علامہ الدین استاد شمس لائے کردی مولف کتاب خلاصۃ الفقہاء جسکی نسبت قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ زمانہ نے اس کتاب کی مثل نہیں دیکھی۔ حمید الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاگرد والد خود شیخ شجاع بن المتوفی سنتہ۔ ناصر بن عبد اللہ ابو ہلکام عراقی فوارزی۔ معتمدی حنفی فقیہ زعفرانی مولف مغرب وغیرہ۔ عبد المطلب بن الفضل افتخار الدین حدیث کی راہ اچھے علم سلطانی و مشقی اور سعد معانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس حنفیہ تھے ۱۱۵۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن ابی یوسف بن حسین معروف بہ برہان لائے شاگرد والد خود ابو یوسف برہان لائے شاگرد علامہ سمرقندی۔ فقیہ معروف قاضی عسکری بن شامہ۔ الاکل من لا یقتدی یا لئیمہ فقہیہ مغیری عن ائمتن خارجہ و فخر ہم عبد اللہ معروف قاسم سعید ابو بکر سلیمان خارجۃ ان اشعار میں فقہا ربیعہ مدینہ کو جو تائید تھے جن کو دیا ہے۔ عبد اللہ بن عبد اللہ بن علی بن مسعود اور عروہ۔ یعنی ابن ابی سیرا و قاسم بن محمد بن اسد بن

نجم الامم

محمد بن احمد

محمد بن حسین

۱۱۵۰ھ

محمد بن الحسن

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

محمد بن صدر

وسید نام الدین شہید سید محمد قندی و ظہیر الدین بخاری صاحب فائز فی تہذیب و غیرہ المتوفی سنہ ۱۳۱۵ ہجری۔
 خواجہ حسین الدین شیشی قطب وقت عارف معروف بہین خلیفہ و مرید شیخ عثمان ہارونی بہین و صاحب شریع
 نجم الدین کبر سے و شیخ شہاب الدین سہروردی قدس سرہم و شیخ حضرت قطب بختیار کاکی اسی و شیخ فرید
 شکر گنج و نظام الدین خوارزمی و صاحب میرزا شاہ دہلی و مولانا فخر الدین رحمہ اللہ تھانے المتوفی سنہ ۱۳۱۵ ہجری۔ یوسف بن احمد
 نجم الدین خاصہ۔ شاگرد و صاحب شہید و مولف تھانے و غیرہ۔ محمد بن احمد حصری بھال الدین صاحب تصنیف خواجہ شاکر
 امام قاضی خان رفیقہ و مولف طوسی غیرہ و حضرت المتوفی سنہ ۱۳۱۵ ہجری۔ درویش محمد بن عبد الستار شمس لائے کردی شاگرد
 امام زادہ مولف مشرقت الاسلام و عمر زر بخاری و قوام الدین صفار۔ یزد الدین درویش شرف الدین علی بن قوام الدین ہارونی
 بہین اور آپ اہل اساتذہ بہین سے امام قاضی خان صاحب ہارم بہین۔ آپ سے آپ کے خواہ زادہ محمد بن محمود بن عبد الکریم و
 حمید الدین حمزہ و حافظ الدین کبیر بخاری و غیرہ۔ آپ نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب تنویر کی رو میں۔ شاگرد
 و غیرہ کردی آپ ہی کی تالیف ہے۔ حسام الدین محمد خشکی مولف مختصر حسامی جسکی اسیر کا تہذیب تھانے و صاحب
 بخاری و غیرہ نے مشروح الہدیین آپ سے محمد بن محمد بخاری و غیرہ نے فقہ پڑھی۔ محمد بن محمود زر بخاری خوارزمی فقیہ
 مرجع الامام علاء الدین المتوفی سنہ ۱۳۱۵ ہجری۔ حسن بن محمد معنانی۔ یعنی جفائی جولا ہو بہین پیدا ہوئے اور غزنین میں
 پرورش پائی اور بغداد میں رہے حضرت فقیہ لغوی صدوق امام بہین۔ و میا طوسی نے کہا کہ شیخ صالح صدوق راہ فقہ و
 حدیث بہین امام بہین با کمال غایت شہرت کے محتاج تطلوہ نہیں اور مشارق الاذکار جو ہندوستان میں بہت ضرورت
 ہے آپ ہی کی تالیفات بہین سے ہے۔ محمد بن احمد بن عابد بن ملک نے اودھ غلامی۔ امام فقیہ محدث حمید بہین شاگرد
 جمال الدین حصری و غیرہ مولف لطیف جامع کبیر و طلیق شریع مسلم و غیرہ اور آپ سے قاضی القضاۃ احمد سروجی نے
 فقہ پڑھی۔ کبیر ترمذی ناھصری نجم الدین فقیہ عارف بصیر شاگرد عبد الرحمن بن شجاع و مولف حاوی در فقہ و
 غیر ذلک۔ المتوفی سنہ ۱۳۱۵ ہجری۔ محمد بن محمود خوارزمی خلیفہ شاگرد نجم الدین طاہر بن محمد و غیرہ۔ محمد بن احمد
 سراج الدین فقیہ امام حافظ شاگرد شمس لائے کردی و استاد و خلیفہ ازادہی صاحب تصنیف و غیرہ۔ احمد بن محمد شرف الدین
 حقیقی شاگرد و جد خود شرف الدین عمر و مولف شرح جامع مشیر و غیرہ۔ محمد بن محمود ازادہی ابو البرجاء نجم الدین
 معترزی حنفی۔ مولف مجتبے شرح قدوری و فقیہ النامیہ یعنی بدیع قرینی کے منیر پر زیادات کر کے فقہیہ نام رکھا
 حاوی ازادہی و غیرہ۔ چونکہ بلا تحقیق روایات لکھنے سے ان کتابوں کا اعتبار ساقط ہو چکا لہذا علماء نے
 تصریح کردی کہ جب تک تائید حاصل نہ ہو ازادہی کی روایات معتبر نہیں ہیں و قد فصلنا ہ سے موضوع۔
 علی بن بنجر بغدادی ابن السیاح شاگرد ظہیر الدین محمد بن عمر بخاری و استاد مظفر الدین احمد صاحب
 مجمع البحرین و غیرہ۔ مولف شرح جامع کبیر و غیرہ۔ علی بن محمد بن علما حمید الدین البصری۔ فقہیہ معروف
 مستند شاگرد شمس لائے کردی و استاد حافظ الدین عبد اللہ بن احمد لکھنوی صاحب کنز الدقائق و غیرہ و مولف
 شہر جامع کبیر و نافع و غیرہ۔ محمد بن سلیمان بن الحسن القندی معروف بہ ابن القتیب۔ فقہیہ ازادہی عالم فقہ جامع

سید الدین

یوسف

جمال الدین

امام الدین

شجاعی حسن

۷۱۶

محمد بن محمد

محمد بن محمد

محمد بن محمد

علی

علی بن محمد

三

میداد

12-22

تجربین

بسم الله الرحمن الرحيم

1. 1. 1. 1. 1.

محب

19

21

5

۱۰۰

1

۱۰۰

7

55

...

10

اور آپ کے بیٹے ابو الفتح عبدالرحیم نے فصول عمادیہ آپ ہی کے نام پر لکھی ہے۔ احمد بن عبد اللہ محمد بن یوسف
 بصدر الشریعہ اکبر اور تفسیر الدین معروف امام مولف تہذیب العقول نے الفروق۔ نظام الدین شافعی
 فقہ شافعی معروف ہیں۔ ابو القاسم خوخی امام فقیہ محدث شاگرد محمد بن ضریرہ و استاد وجیہ الدین
 دہلوی و سراج الدین دہلوی و تفسیر الدین خضیب نے غیرہ ہیں۔ بیہون بن محمد ابو المعین کھولی۔ استاد علاء الدین
 ابو بکر سمقندی صاحب تحفہ الفقہاء و موائد المناہج و فوائد التوحید و شرح جامع کبیر وغیرہ۔ عبد الرحمن جیم
 بن عیاد الدین بن صاحب ہدایہ ابو الفتح زین الدین مولف فصول عمادیہ جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے
 اور علمائے اس کتاب کو مقبول رکھا ہے۔ ابو العباس قنوی احمد بن مسعود۔ فقیہ معروف مولف شرح
 عقیدہ عمادی و تفسیر شرح جامع کبیر وغیرہ۔ ابو البکر کات حافظ الدین عبد اللہ بن احمد نسفی۔ امام فقیہ مفسر
 شاگرد شمس الامام کردی وغیرہ ہیں۔ اور زیادات کو شیخ احمد بن محمد عتابی سے پڑھا اور آپ کی تالیفات متداولہ
 میں سے کثر الدقائق اور دافی مع شرح کافی اور منار مع شرح کشف الاسرار و مصنفی شرح منظومہ نسفی اور
 مستغنی شرح النافع مدارک التنزیل تفسیر وغیر ذلک اور حکایت ہے کہ تاج الشریعہ نے جب سنا کہ آپ شرح
 ہدایہ لکھنا چاہتے ہیں تو منع فرمایا یعنی حقیر کام ہے چنانچہ آپ نے دافی وغیرہ کو مستقل تصنیف کیا اور بعض اہل
 علم نے زعم کیا کہ تاج الشریعہ کے منع کرنے کے بعد آپ نے اس کتاب کی شرح آپ کی بیعت تین ہے لیکن
 یہ زعم محض ناقص ہے اور مترجم کے نزدیک باطل و ہم سے در نہ کتب متداولہ مع تفسیر کے اجازت دینا
 اور شرح ہدایہ سے مانع ہے معنی ہو گا فہم واللہ اعلم۔ قاضی القضاۃ ابو العباس احمد بن ابراہیم سرحدی۔
 شارح ہدایہ تا کتاب الایمان و مناسک وغیرہ حسن بن علی بن حجاج سخاوی حسام الدین شاگرد حافظ الدین کبیر
 وغیرہ ہیں۔ مولف نہایت شرح جس سے فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ آپ قوام الدین محمد بن محمد کاکہ کی مولف معراج الدرایہ
 نے پڑھا اور سید جلال الدین کرلانی مولف کفایہ نے پڑھا۔ اسماعیل بن عثمان قرشی دمشقی شریعہ الدین ابن المعلم امام وقت
 فقیہ محدث و جامع فنون نہایت متقی زاہدین شاگرد جمال حصیری و شیخ محدث سخاوی اور شیخ ابن زبیدی محدث
 و استاد ابن حبیب وغیرہ اور آپ کی وفات ایک مہینہ بعد آپ کے بیٹے یوسف بن اسماعیل فقیہ محدث نے مقال فرمایا۔ داؤد
 بن مردان بطی۔ نجم الدین فقیہ ہولی استاد جم غفیر المتوفی ۷۵۷ھ۔ سراج الدین عمر بن محمود معروف بابن سراج شاگرد
 والد خود وغیرہ۔ علاء الدین عبد العزیز بن احمد بخاری شاگرد حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہ و اسناد قوام الدین کاکہ
 وغیرہ و مولف کشف الاسرار شرح ہول زدوی و تحقیق شرح حسامی وغیرہ جو متداول ہیں۔ یوسف بن عمر بن
 یوسف صوفی شیخ کبیر عالم شریف ہیں۔ آپ فضل اللہ صاحب فتاویٰ صوفیہ نے علم حاصل کیا۔ آپ کی تالیفات
 میں سے جامع المضمرات شرح قدوری معروف و مشہور ہے۔ عثمان بن علی بن محمد زلیعی۔ ابو محمد فخر الدین فقیہ
 نجفی فرضی قاہرہ میں امام استاد محقق تھے تالیفات میں سے شرح جامع کبیر وغیرہ سب زیادہ تبیین و تحقیق
 شرح کثر الدقائق متداول معتبر معروف ہے اقول اس فتاویٰ میں تینوں سے بہت حوالہ ہے۔ عبد اللہ

احمد
نظام الدین
ابو القاسم

عبد الرحمن
فصول عمادیہ
ابو بکر سمقندی
ابو العباس

ابو العباس

ابو العباس
حسن

اسماعیل

داؤد

سراج الدین
علاء الدین

یوسف

عثمان

عبد اللہ

شمس الدین

صدر الشریعہ السعیدی بن مسعود بن تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اکبر محبوبی۔ علامہ اصولی فقہی معروف ہیں قادیان کی
 شرح آپ کے متداول داخل درس ہے و تہذیب و توحید بھی اور مختصر الوفاہ و مقدمات اربعہ و کتاب الشریعہ و کتاب
 المحاضر وغیرہ متعدد مقبول تالیفات ہیں۔ نفس الدین شیعہ اودی سینے فیض آباد کے قریب و دہہ کے
 رہنے والے محدث فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر چراغ دہلوی نے آپ کی درس میں یہ شعر کہا ہے سالہا علم
 من احیاک حقاً فقال العلم شمس الدین سیکھ لے۔ احیا یعنی زندہ کرنا یعنی میں نے علم سے پوچھا کہ تجھے کس نے
 جیسا جاسیہ احیا کیا ہے تو علم نے فرمایا کہ میرا سچے عیسیٰ شیخ شمس الدین سیکھ ہیں۔ حضرت نظام الدین اولیا رحمہ
 اللہ کے مرید ہیں۔ اور زمانہ سلطان غیاث الدین خلجی کا تھا۔ شاگرد مولانا ظہیر الدین بھکری وغیرہم رحمہم اللہ
 تھے۔ نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیا نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات پوچھے جبکہ جواب میں
 عرض کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر بھی رہی ہیں حل نہیں ہوئیں تو شیخ نظام نے
 آپ کو جھٹاکر سب مشکلات مقررہ حل کر دیے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کی طرف بہت اعتقاد راسخ ہو گیا
 قال لمترجم بقول حضرت سعدی علیہ الرحمہ کے کہ بے علم نتوان خدا را شناخت۔ تمام ادبیاں سابقین عالم
 علامہ گذرے ہیں اور اسی رتبہ سے بفضل الہی بہت عروج بلند پایا و قد قال اللہ تعالیٰ انما یخشی اللہ من
 عباده العلماء الا یہ بالیقین غیر علم کے جاہل ولی نہیں ہوتا۔ اور عوام نے جو دھوکا اٹھایا کہ جاہل صوفیہ کو
 علم باطن حاصل ہے محض گمراہی ہے ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتقاد کیا اور بزرگوں کی راہ چھوڑ دی ورنہ
 ایسا نہ کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے ہم جاہلوں کو ہدایت فرماتے آمین۔ جلال الدین عبداللہ
 بن فخر الدین احمد معروف بابین النصح عراقی کو فی جامع علوم اور حدیث کے نہایت طالب صادق تھے۔ حافظ
 ذہبی و جزیری سے حدیث سنی اور کامل فائز ہوئے۔ قوام الدین محمد بن محمد کاکی شاگرد علامہ الدین عبداللہ
 بخاری و حسام الدین سنائی وغیرہم ہیں۔ معراج الدرایہ شرح ہدایہ و عیون المذاہب جامع اقوال ائمہ
 اربعہ تالیفات معروف ہیں۔ ابراہیم بن علی طرسوی نجم الدین قاضی القضاۃ فقیہ اصولی مولف کتاب
 طرسویہ و النفع الوسائل وغیرہ۔ امیر کاتب العمید بن امیر عمر و اتقانی قوام الدین لطف اللہ۔ شاگرد احمد بن
 اسعد زبیدی تلمیذ حمید الدین ضریرہ وغیرہ متعصب حنفی تھے شرح ہدایہ سے بغایت البیان تصنیف کی نقل ہے
 کہ دمشق میں امیر نائب اسلمت حنفی کو رفع الیدین کہتے دیکھا کہ قوس دیا کہ نماز باطل ہو گئی پر نہ ہنس
 امام ابو حنیفہ قاضی تقی الدین سبکی شافعی نے جس نے منکر اس قول کی تردید کی پس امیر کاتب نے رفع الیدین کے
 ابطال میں رسالہ تصنیف کیا اور دار اسکا کھول نسفی کی روایت پر ہوا۔ فاضل کھنوی رحمہ اللہ مؤلف لمترجم نے
 بعد اس نقل کے قول بطلان پر تشبیہ کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور
 لکھا کہ بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بکثرت موجود ہیں۔ اقول لقد صدق فیہ
 قال سبقہ بہ الشیخ محمود بن احمد قنوی جلال الدین الفقیہ قاضی دمشق المتوفی سنۃ ۷۸۰ و اللہ اعلم بحقیقۃ الحال

جلال الدین

قوام الدین

ابراہیم
امیر کاتب العمید

علامہ الدین مغلطائی بن علیج ترکی - امام علم حدیث و فقہ و کثیر التالیفات کثیرہ کے تالیف شریع الصبیح
 یعنی صحیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ، سعادت ہیں۔ محمد بن اسحق بن احمد ہندی غزنوی ابو حفص سراج الدین
 امام وقت فقیہ علامہ تفتی شاگرد امام زادہ شیخ وحید الدین دہلوی و شیخ شمس الدین خلیفہ دہلوی و ملک العلماء سراج الدین
 تفتی دہلوی و شیخ رکن الدین پیرلونی جواسر تلامذہ ابو القاسم توفی شاگرد حمید الدین ضریر ہیں۔ پھر مصر میں
 جاکر قاضی القضاۃ ہوئے توفی شرح ہدایہ ناتمام۔ شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر۔ شرح المختار
 کتاب التصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کتوی شمس الدین اور بقول علامہ
 سیوطی و صاحب کشف الطنون شمس الدین ہوتی۔ توفی حمید الدین دہلوی جنکی مدد ابن کمال پاشا نے
 لکھی ہے۔ شارح ہدایہ الشرح نفیس۔ احمد بن ابیہیم مرغینانی ابو العباس شہاب الدین مولف نافع شرح
 مجمع البحرین در فقہ و شرح معنی در اصول فقہ۔ حمید الدین محمد قرشی محی الدین جامع علوم تھے۔ فقیہ محدث ہیں
 تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد بن محمود دہلوی امام علامہ فقیہ محدث جامع فزون ہیں
 فقہ میں شاگرد توام الدین کاکی وغیرہ اور استاد سید تفتی شریف علی جرجانی وغیرہ تالیفات کثیرہ کے
 عنایہ شرح ہدایہ سے اس فنانشے میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن العباس توفی شمس الدین محدث
 فقیہ جامع۔ ابن جریر سے کہا کہ سنیہ وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقویٰ و علامہ قدوة تھے۔ شرح مجمع البحرین
 اور در البیان وغیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علامہ الدین علی سیرانی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد
 ابن الہمام ہیں۔ سید یوسف شاگرد مولانا بلال الدین رومی اور مولانا یوسفی شرح سبیل الیاس بقیہ دای وغیرہ
 مد فزون دہلی۔ قاضی عبد القادر استاد قاضی شہاب دولت آبادی مد فزون دہلی حنفی شمس آپ کا شعر ہے۔
 سے خوش در یک مسئلہ دین سے نفع بہتر است از الف رحمت باریا سے عود دین علامہ نقی ازانی علامہ
 معروف و مشہور ہیں اور تالیف آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابو یکریم علی بن محمد مدادی مصری۔ عالم عامل محدث
 مفسر فقیہ زاد صاحب کرامات تھے ہر روز پندرہ سبق پڑھاتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں از ان جہاں
 کشف التنزیل تفسیر میں ہے اور جوہرۃ النیر و شرح قدوری چار تکرار اور سراج الوہاب شرح قدوری آٹھ
 تکرار تھے اس نے اس فنانشے میں حوالہ مذکور ہے اور بحث افتاء میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علامہ الدین الاسود
 مشہور بخواجه غرامولف عنایہ شرح و قایہ التوفی شمس۔ سید بلال الدین کرمانی خوارزمی مرین خاص عالم
 شاگرد صام شنائی مولف ہدایہ و عبد الرحمن بخاری مولف کشف بزدلی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بزاز
 مولف فنانشے بزاز و سعید غزالی مولف جواہر الفقہ وغیرہ۔ تالیفات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول و معروف
 ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید بلال کرمانی مولف کفایہ و استاد سید خود حافظ الدین التوفی شمس صاحب
 فنانشے بزاز وغیرہ۔ فقہ بلال محمد بن ابوب ایوب۔ فقیہ دہلوی صاحب طریقت و فقیہ شمس شاگرد یوسف بن
 عمر مولف جامع الفوائد شرح قدوری۔ و مرید فاس شیخ فقیہ بلال الدین بن ببال الدین ذکر یا شنائی۔

علامہ الدین
محمد

حمید الدین
رحمہ
عبد
محمد

محمد بن یوسف
علامہ الدین

سعود
ابوبکر

علامہ الدین
جلال الدین

بلال الدین
تفتی

د مولف فائز صوفیہ ابن کمال نے کہا کہ یہ فائز کتب غیر معتبرہ میں سے ہے اگر ہول سے مطابقت معلوم نہ ہو
 تو غالی اسکی روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہے۔ محمود بن احمد بن عبد اللہ تاج الشریعہ امام معروف مولف
 و فائز الروایہ جسکو اپنے پوتے صدر الشریعہ اصغر کے حفظ کیلئے ہدایہ سے منتخب کیا اور فائز کے واقعات و شرح
 ہدایہ وغیرہ تالیف کیں۔ طاہر بن سلام خوارزمی سعد غدوش۔ شاگرد و جلال کر لاتی وغیرہ مولف کتاب لطیف
 جواہر الفقہ وغیرہ۔ محمد بن محمد بن شہاب بن زازی فقیہ اصولی امام وقت جامع علوم مختلفہ ہیں مولف فائز بزاز
 وغیرہ۔ المتونے ششم۔ عمر بن علی قاری الہدایہ سر اج الدین۔ ہدایہ پڑھانے میں معروف قاری ہیں
 تھے۔ استاد شیخ ابن الہمام وغیرہ مولف فائز قاری ہدایہ و فیہا ششم۔ محمود بن احمد بن موسیٰ قاضی القضاۃ
 علی بن نسوب بکاتب عین کتاب فقیہ محدث جامع فنون ذکی الطبع قوی الحفظ سر اج الکتابت ہیں شاگرد و فائز جلال
 ملطی و عسلا سیراجی اور حدیث میں زین عراقی و شیخ تقی الدین وغیرہ ہم۔ بجز تالیفات کے بنایہ معروف
 یعنی شرح ہدایہ و رموز المحتاجین فی شرح کنز الدقائق معروف بہ یعنی شرح الکفر وغیرہ سے اس فائز میں زیادہ
 حوالہ ہے و منہ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری و شرح معانی الآثار و شرح الجمع وغیرہ۔ المتونے سہشہ۔
 محمد بن عبد الواحد شیخ کمال الدین بن الہمام فقیہ محقق معروف امام وقت محدث اصولی شاگرد قاری الہدایہ وغیرہ
 فقہ و اصول میں اور تلمیذ ابوزید عراقی و جلال طنبلی و شمس شامی وغیرہ حدیث میں ہیں۔ فتح القدیر شرح ہدایہ آپ
 تالیفات میں سے متداول ہے جس سے اس فائز میں حوالہ ہے کہتے ہیں کہ ترتیب صحیح تک ظاہر ہیں اور ابدال وقت
 تک باطن میں تھے و لیکن مترجم کے نزدیک یہ کلام کس قدر سہولت شہادہ اور یوں کہنا چاہیے کہ علامہ عارت عامل منجملہ
 اہل الشرف فائز تھے و اللہ اعلم بالصواب۔ محمد بن فرامرز مشہور بموسے خسرو۔ عالم علوم و فلاسفہ شاگرد دہرانی الدین
 ہرودی شاگرد و فائز زانی قاضی قسطنطنیہ معروف ہیں مولف غرر الاحکام مع شرح درر الاحکام جو بنام غرر فی الدرر
 معروف ہے۔ اور حاشیہ تلخیص وغیرہ۔ المتونے سہشہ۔ عبد اللطیف بن عبد العزیز معروف بابن الملک
 چونکہ آپ کے اجداد میں سے کسی کا نام فرشتہ تھا اسلئے ابن الملک کے نام سے مشہور ہے۔ فقیہ مشہور اور حافظ متون
 حدیث کثرت اور اہر کثر علوم تھے۔ تالیفات اکثر مفید و متداول ہیں جیسے حدیث میں مشارق الآثار و شرح مشارق
 و ہول بن شرح البنا و در فقہ میں مجمع البحرین کی شرح جس سے اس فائز میں بہت نقل ہے اور شرح وقایہ
 اور رسالہ علم تصوف وغیرہ۔ فتح الدین عجم شاگرد و سید شریف جرجانی مولف مشعل الاحکام صاحب کشف الظنون
 نے مولیٰ برکلی کا قول نقل کیا کہ یہ کتاب منجملہ کتب اہم غیر معتبرہ کے متداول ہو رہی ہے۔ الیاس بن ابراہیم
 ماہر علوم و فنون تیز طبع سر اج الکتابتہ رفیق القلوب فی فقہ اکبر کی شرح معروف و مشہور سلطان مراد خان کے عہد میں
 پڑوسا کے مدرس ہے۔ اور وہیں فوت ہوئے۔ ابراہیم بن محمد علی۔ امام محدث فقیہ مدقن ہیں۔ مولف
 ملتقى البحر وغیرہ المستملیٰ یعنی کبیری و مختصر معروف و بصغیری وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد عرب زادہ
 روسی۔ فحول علماء دین سے محقق و مدقن مدرس قسطنطنیہ مولف شرح وقایہ و عنایہ شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد

محمود

طاہر

محمد بن محمد

عمر بن علی

محمود بن احمد

محمد

محمد بن فرامرز

عبد اللطیف

فتح الدین

الیاس

ابراہیم

محمد

محمد بن محمد

میں مصطفیٰ عمادی معروف بہ ابو اسعد و مفسر ماہر بلاغت و فنون ادبیہ و محقق علوم نقلیہ عقلیہ فقہیہ و مفسرین شاگرد
 مؤید زادہ تلمیذ جلال دوانی ہیں تفسیر ارشاد العقل السلیم معروف بہ تفسیر ابو اسعد آپ کی مشہور تالیفات میں
 صاحب کشف الفنون سے لکھا کہ بعد بیضاوی کے ہی تفسیر احسن اعتبار و اعتماد ہے بیضاوی سے بڑھ کر تہ
 اشتہار کو پہونچے اور خطیب المفسرین کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبد العلی بن محمد بن حسین برجنی
 جامع ہدایہ علوم فقہیہ محدث زادہ شاگرد ملا صفائی و ملا منصور و معین الدین کاشی و کمال الدین شیخ حسین و
 کمال الدین مسعود شروانی و سیف الدین احمد تفتازانی وغیرہم۔ مؤلف شرح مختصر الوقا یہ معروف بہ برجنی
 اور اس شرح برجنی سے بھی اس فتاویٰ میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہے اور غالباً وہ تائیدی قول
 یا ظاہر شریعت ہے اور یہ ترجیح یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہے اور میرے نزدیک اسکے منقولات اصولی طور پر
 باعتبار حدیث با افرہن اگرچہ اکثر متاخرین ماوراء النہر کے مختارات سے غلات ہو اور اسکی وجہ ہے کہ اکثر
 اساتذہ ماوراء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمتر رہی تھی بوجہ ایک اصل کلی پر اعتماد کر لینے کے کہ جملہ مسائل
 ہمارے مذہب کے مستخرج از اصول کتاب و سنت ہیں لہذا ہر کوئی نظر کی حاجت نہیں اور اسوجہ سے
 ایک عقل عظیم یون واقع ہوا کہ ہزئیات منصوصہ مخالف قیاس جسکے دیگر وجہ بروز قیاس رکھے گئے
 ہیں جیسے نقض الوضو و بقیہ اور ایسے مسئلہ میں بعض روایت متوافق قیاس بھی اصحاب میں سے کسی امام سے
 مروی ہوے تو ان مشائخ نے اسی روایت کو ترجیح دیکر اصل مذہب قرار دیا حالانکہ عند التحقیق اصل مذہب
 وہی قول ہے جو خلاف قیاس بوجہ ورود نص ہے لہذا ایسے محققین متاخرین مثل شیخ ابن الہمام و ابن کمال
 یا شا و قاسم بن قطلوبغا وغیرہم اور انکے تبعین مانند برجنی وغیرہ کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار
 ہیں اور انکی کئی لغت میرے نزدیک اُن سے کچھ مقدم مشائخ بخارا و بلخ وغیرہ مرجع ہے اگرچہ بالکلیہ نو کیونکہ
 علامہ قاری و شیخ عبد الحق محدث دہلوی وغیرہم نے افادہ فرمایا ہے کہ ان اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا
 قول فن حدیث میں کمتر ظاہر ہوتا ہے اور ہم لوگ اگرچہ مقلدین ہیں لیکن یہ قول و لواجبی و ابن قطلوبغا
 وغیرہم کے جسکو نظر کی اہلیت ہو اور اُس نے اپنے آپ کو بندہ ہوا و ہوس بنا کر صرف اسقدر لا ابالی طریقہ پر اکتفا
 کیا کہ اقوال مخالفہ مرد میں سے کسی قول پر عمل کرے تو اُس نے اجماع مومنین و مسلمین سلف و خلف سے
 مخالفت کی کیونکہ جس مقلد کو اہلیت نظر بھی نہیں ہے اسپر تو یہ لازم ہے کہ کسی اہل نظر سے پوچھے جو کچھ وہ بتلا
 اسی پر خواہ مخواہ عمل کرنا پڑے اور حجب یہ بات معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شرح برجنی کو بھی ایسی کتا بونہیں
 داخل کیا گیا ہے جتنے کچھ اعتبار بدون موافقت اصول و کتاب معتبر کے نہیں ہو سکتا ہے لیکن مترجم کے نزدیک حدیث
 ظاہر قائل ہے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہے یا اسکو کتاب سنت سے حظ دانی نہ تھا
 در نہ وہ کبھی اسکو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار نہ دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح محققانہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب قمر تاشی۔ امام بنظیر فقہیہ قوی اکافظہ کثیر الاطلاع و حمید فرید سے تھے شاگرد

عبد العلی

محمد بن عبد اللہ

مولف
محمد امین
شرح

الحمد

محمد امین
شرح
ابراہیم بن محمد

خیر الدین

ابراہیم بن محمد
شرح
نظام
الحمد

شمس الدین محمد شافعی غزنی رحمہ اللہ تواسا کے اور حسب مسئلہ میں قاضی گئے تو درہان مولف بحر الرائق شرح
کنز الدقائق شیخ زین بن نجیم مصری اور امین الدین بن عبد العالی علی بن حنائی وغیرہ سے نقد حاصل کی اور
امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تالیفات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر الابصار فقہ میں بسبب
تبرقین کے بہت معروف ہے و معین المفتی و مہربا لمرتل و فتاویٰ قمر تاشی و شرح زاد الفقہ و رسالہ حیرت قراءت
خلفہ الامام رسالہ تصوف مع اشعار و غیرہ ہیں۔ تنویر الابصار متن لطیف کی شرح خود فرمائی اسکا منہج الفقہاء
اور ائمہ شیخ الاسلام خیر الدین رملی کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شرح علامہ حنفی کی در المختار نام ہے۔ واضح ہو کہ
تنویر اب اسکی شرح سے نفوس دینا نہیں چاہتے جیسا کہ باب فتاویٰ میں بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ
کتاب غیر معتد ہے بلکہ اسوجہ سے کہ نہایت تنگی عبارت کا قیود صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع
ہوئی کا احتمال قوی ہے کیونکہ فقہیہ مسائل میں قیود سب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہے اور بحث افتا میں
فی الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا افتا کیلئے واضح سلیس فتاویٰ مثل اس فتاویٰ عالمگیر ہو سکے ہونا چاہیے چنانچہ جو
شخص دونوں فتاویٰ پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو خود ظاہر ہو جائیگا کہ تنگ عبارت دراختیار سے سمجھنے
میں بیشتر غلط واقع ہوتا ہے اور یہی حال شاہ و انظار وغیرہ کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالہواسب شیخ محمد بن
ابراہیم بن محمد معروف ہے بہ ابن نجیم مصری سراج الدین فقہیہ محقق کامل الاطلاع شاگرد ملتے برادر معظم شیخ زین بن ابیہیم
مصری مولف بحر الرائق ہیں لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر عابجا اپنی شرح نہر الفائق
میں غلطیہ کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر الفائق دونوں سے بہت حوالہ مذکور ہے شیخ زین ابیہیم
بن ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و برادر معظم علامہ محقق مدقن شاگرد شیخ شرف الدین بلقینی شہاب الدین
دامین الدین بن عبد العالی و ابو الفیض سلمیٰ غیر ہم و استاد شیخ قمر تاشی مولف تنویر الابصار و برادر خود شیخ عمر
بن نجیم مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تالیفات میں سے بحر الرائق و شاہ و انظار وغیرہ معروف ہیں لیکن فتاویٰ
ابن نجیم معتبر است میں سے نہیں ہے کما ذکر فی الافکار خیر الدین بن احمد رملی فاروقی مفسر محدث فقہیہ
صوفی شیخ اکثفین ہیں شاگرد سراج الدین صاحب فتاویٰ سراجیہ وغیرہ مولف فتاویٰ سائرہ و فتاویٰ
خیرہ وغیرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور مدح میں لول دیا ہے۔ محمد بن
علی بن محمد حنفی مشہور بحسن کیفاء فقہی نحوی معروف مولف در المختار شرح تنویر الابصار و شرح ملتقى الابصار
وغیرہ المتوفی مسندہ۔ ابراہیم بن حسین معروف بہ ہری زادہ مفتی مکہ معظمہ شیخ حنفیہ فاضل محقق شارح
اشباہ و انظار وغیرہ۔ عنایت اولیٰ محمد لاہوری ابو الحسن عالم عارف محقق ہیں تالیفات میں سے
مقطر الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علماء حنفیوں نے فتاویٰ عالمگیر کو جہنم کیا ہے۔
خاتمہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ کو عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً لکھ دیا کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے ہیں۔ حالانکہ
اس نام میں بحسب و ضلع متعدد یا بحسب معنی نوعی یا بحسب اشتراک ہوتا ہے لہذا تنبیہ کی جاتی ہے۔

ذکر اسماء و القاب کا برسرِ پید تبرک کیلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرتا ہوں کہ
 جہاں کتاب و نہیں یہ پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاس رسول و نہیں سے خالص حضرت
 سیدنا مولانا سید الاولین و الآخرین خیر الخلق کلہم اجمعین محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ رسول اللہ ہیں
 صلی اللہ علیہ وسلم آلہ و اصحابہ و علیٰ جمیع الانبیاء و المرسلین اجمعین صحابہ وہ پاک مومنین جنہوں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور آپ سے سبب فضل و لامتہ ہیں انہیں سے
 خلفاء راشدین جہاں فقہ میں مذکور ہے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم ہیں
 عشرہ مبشرہ ان چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعید بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبدالرحمن بن عوف و زبیر
 بن العوام و طلحہ بن عبید اللہ و ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے فقط
 عبد اللہ بن عباس مقصود ہوتے ہیں۔ فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط عبد اللہ
 بن مسعود اور ابن عمر سے عبد اللہ بن عمر و ابن زبیر سے عبد اللہ بن الزبیر مقصود ہیں۔ فقہاء اربعین کو عبد اللہ
 کہتے ہیں اور محدثین بکاء ابن الزبیر کے عبد اللہ بن عمر و ابن العاص کو لیتے ہیں۔ تابعین میں مومنین
 جنہوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہو اور خاص کر اسی کو ذکر کرتے ہیں جسے کچھ
 دین کی بات وایت کی ہو۔ سلف صاحبین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عموماً صحابہ و تابعین و خلف
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک اسے سلف ہیں الاول صوب اللہ اعلم
 تابعین کے دیکھنے والے تبع تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ ان علماء میں متقدمین و
 متاخرین کہنا اصل ہے اور بعضے مجازاً سلف و خلف بیان بھی بولتے ہیں جیسے در حقیقت سلف صحابہ ہیں
 اور خلف تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور شافعیانہ ابن حجر المکی میں ہے کہ صدر الاول لفظ فقط
 سلف صاحبین ہی پر بولا جاتا ہے اور سنیوں قرن و اسے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابو حنیفہ
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ بولتے ہیں۔ مجتہد و امام محمد یعنی محمد بن الحسن اشعری شافعی شاگرد ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن ابصری جیسے ابن ابی لیلیٰ فقہ میں محمد بن عبد الرحمن بن
 سیار الکوفی اور حدیث میں ان کے باپ مراد ہیں۔ صاحب مذهب یعنی ابو حنیفہ۔ صاحبین یعنی
 امام ابو یوسف امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اسوجہ سے کہ امام ابو یوسف نے
 اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاۃ ہونے سے پھیلایا اور امام محمد کی تصانیف نہایت
 کثرت سے ہوئیں پس گویا ہی صاحبین ہوں کیونکہ فقہاء کو انہیں سے روایات مذہب بہت ملین تو لفظ
 صاحبین پر اقتصار ہوا اور کچھ زعفران حسن سے بھی لہذا انکا ہر جگہ نام لکھ دیا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ یعنی
 امام مع صاحبین اور مترجم نے کہیں ائمہ ثلاثہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے یقینوں اماموں کے نزدیک
 اور زعفران رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اگرچہ اعتباراً ذکر کرتے ہیں مگر یہ طریق کہ ائمہ ثلاثہ و زعفران کے نزدیک اور

رسول

صحابہ

خلفاء

عشرہ

ربیع

عبادہ

تابعین

سلف

تابعین

سلف

سلف

راہ

حسن

صاحبین

ائمہ

امام اربعہ
شیخین
طرفین
امام ثانی
امام ربانی
کرمی

شمس لائے
شیخ الاسلام
فضل
امام محمد

موسو شرعی

انکو ملکر ائمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جہاں آئے وہاں امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ
مراد ہونگے۔ شیخین فقہاء حنفیہ میں ابو یوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری و مسلم ہیں اور صحابہ میں
ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ طرفین انہیں ابو حنیفہ و محمد ہیں۔ قولہم عندہم جمیعاً سیئۃ بالاجماع ان
سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ کا اتفاق ہے۔ امام ثانی و امام قاضی سیئۃ ابو یوسف رحمہ
اور امام ربانی محمد ہیں۔ خصائص و خصوصیات و قدوری و ماتریدی وغیرہ مترجم میں مذکور ہوئے اور انہیں
القباس بہت نام ہے ہاں کرمی سے ابو الحسن مراد ہیں اور حضرت معروف کرمی جو اسے مقدم ہیں مراد
نہیں ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے نام کے ساتھ وصفی طولانی لقب نہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ
جو رواج میں آئے ہیں اسے معرفت کے بخلاف علماء راء انہر وغیرہ کہ یہاں لوگوں نے ان کے القاب
کئے ہیں جیسے شمس لائے اور یہ چند فقہاء کا لقب ہے مثل شمس لائے حلوانی و شمس لائے زہری و شمس لائے
کردی و شمس لائے اوزجندی و لیکن جہاں خالی شمس لائے مذکور ہے وہاں مراد شمس لائے شری ہیں یا قیون
ساتھ حلوانی وغیرہ کی طرف نسبت بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فضلی
جہاں مطلق مذکور ہے مراد شیخ امام جلیل ابوبکر محمد بن الفضل الکماری البخاری ہیں۔ ذکر کتب جہاں اصل مذکور ہے
یعنی صیغہ کی نسبت کیا کہ بسیار ہی اصل میں مذکور ہے تو اس سے امام محمد کی مبسوط مراد ہے کیونکہ اسکو سب مقدم
تصنیف فرمایا تھا جامع صغیر کو جامع کبیر بھی زیادات پھر سیر صغیر بھی سیر کبیر کذا فی غایت البیان وغیرہ اس
مبسوط کو ایک جماعت متاخرین نے شرح کیا از انجملہ شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں انکی شرح کو مبسوط
کبیر کہتے ہیں و شرح شمس لائے حلوانی وغیرہ اور یہ شروع اگرچہ در حقیقت شروع ہیں لیکن شارح نے اپنے
کلام کو امام محمد رحمہ اللہ کے کلام سے مختلط ذکر کیا لہذا کبھی مبسوط شمس لائے حلوانی یا مبسوط شیخ الاسلام
خواہر زادہ بولا جاتے بلکہ اس نکتے میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہے لہذا اس کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ
تشویش نہو اور یہی حال شروع جامع صغیر میں ہے کہ کتاب رحصل محمد کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام
غیر متیز خلط کیا لہذا جامع صغیر قاضیان یا جامع صغیر فخر الاسلام بزوی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہے کہ
شرح جامع صغیر قاضیان غیرہ اور اس نکتے میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھادیا اور کہیں اسی طور سے
چھوڑ دیا ہے لیکن واضح ہے کہ مبسوط شمس لائے شری سے اطلاق کے وقت شرح مبسوط نہیں مراد ہے بلکہ
حاکم شہید المتوفی علیہ کی تالیف کافی کی شرح مراد ہے یعنی کافی مؤلف حاکم کی شرح شری کو مبسوط شری بولتے
ہیں اور فقہ میں اس سے حوالہ جاتجا مذکور ہے یہ تو مبسوط کا مذکور ہو چکا ہو جسکو اصل بولتے ہیں اور جہاں روایت
اصول بلفظ جمع مذکور ہے اس سے امام محمد کی چھ کتابیں سب مراد ہیں جنکا ذکر ابھی ہو چکا کذا فی رد المحتار اور
تالیق الانوار میں ہے کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں لیا ہے اور خطا دی ہے کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں
لیا۔ عنایہ میں ہے کہ اصول صرف چار ہر دو جامع و زیادات مبسوط ہیں اور یہی نتائج الافکار میں بھی مذکور ہے یا بھلے

جس حکم کی نسبت لکھا گیا کہ اصول کی روایت سے یا اصول میں یوں ہی آیا ہے اس سے مراد بظاہر قول کا مختار ہر شمس
کتاب میں اور بقول عنایہ و نتائج الافکار صرف چار ہیں پس بقول اول جو حکم سیر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب
ہے اور بقول دوم نہیں ہے بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ نتائج الافکار میں تصریح کر دی ہے اور خاتم علماء
فرنگی محل رحمہ اللہ تعالیٰ نے مفتاح السعادة سے نقل کیا کہ اہم یعبرون عن البسوط والزیادات والایضاح
بروایۃ الاصول دون البسوط والایضاح الصغیر والکبیر بظاہر الروایۃ ومشہور الروایۃ انتہی شاید کا تکبیر ہو ہے
کیونکہ سیر صغیر اس میں سے بالکل ساقط ہے اور بسوط و جامع صغیر کو مکرر آیا ہے اور شک نہیں کہ بسوط اصل اتفاقی
ہے پھر اگر یہ مراد ہو کہ اس کی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایت مہملی دونوں کہتے ہیں تو اس سے صنف کثیر
ترقی ایسے مقاصد میں مہمل ہے پھر سیر کبیر سے صغیر مقدم و مشہور تر ہے اور بسوط سب سے زیادہ جدید ہے اس کو غیر
مشہور الروایۃ میں لیا ہے فلیمثل فیہ اور شاید توفیق اس طرح معقول ہے کہ روایت الاصول ظاہر الروایۃ ظاہر المذہب
اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھ کتاب میں سب ہیں غیر از نیکہ روایت الاصول نہیں سے فقط چار سے مخصوص ہے
اور مشہور الروایۃ باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہے لیکن ظاہر الروایۃ مثل روایت الاصول ہونا الیقین ہی اگرچہ
لفظ اصطلاحی قرار دیکر کسی معنی میں مضائقہ نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور عنقریب اس میں کلام کو دیکھا انشاء
اللہ تعالیٰ۔ محیط جس سے اس نشان میں ہستیا حوالہ ہے کہیں مطلق مذکور ہے اور کہیں محیط اسرخی مذکور
ہے پس محیط سے جہاں مطلق مذکور ہے محیط پر لانی مؤلفہ امام بہان الدین مراد ہے اور ذخیرہ بھی انہیں کی
تالیف ہے اور محیط اسرخی امام زہنی الدین سرخی کی محیط مراد ہے۔ اور تراجم میں طبقات و علیم سے
چند محیط کا حال ذکر کیا مگر انکا نشان ظاہر نہیں ہوتا ہے۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترتیب محیط سرخی کی
ہے کہ ہر اصل فقہی اول پھر روایات اصول پھر نوادر پھر فائے کو ذکر کیا ہے

تمتہ۔ حاکم شہید محمد بن محمد الممتون نے سنہ ۳۸۵ھ میں اور حاکم فقہ میں وہ ہے کہ جملہ فرعیات با اصول فقہی محفوظ
رکھتا ہو اور اصول فقہ سے ماہر ہو اور بعض نے اس کی مقدار بیان کی ہے اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی
تعریف میں اختلاف اس طرح مذکور ہے کہ کافی تدریس لراوی فی شرح تقریب النوادی للشیخ السیوطی و لیکن
مترجم کے نزدیک فقہ میں جملہ فروع کے حفظ سے مفید کرنا اس جہت سے مشکل ہے کہ نوازل و دقائق تا قیامت
باقی ہیں اللهم الا ان یراد بہ ما یروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ وہاں انضباط ظاہر ہے اور
اسی اصطلاح پر صاحب مستدرک کو حاکم کہتے ہیں۔ الصدر الشہید یعنی حاکم الدین و مترجم نے
اسی اعتماد پر کہیں کہیں نام چھوڑ دیا ہے صرف اسی لقب پر اکتفا کر گیا ہے۔ صدر الشریعۃ اکبر احمد بن
جمال الدین الجبوی۔ صدر الشریعۃ اصغر عبداللہ بن مسعود عا حسب نقایہ و شریعت و قایہ۔ تاج الشریعۃ
محمود بن احمد صدر الشریعۃ اکبر مؤلف و قایہ۔ ابوالمکارم شامی و قایہ۔ ابن عابدین نے کہا کہ مراد مجہول ہے
پہلے اسکے حال و علم و کمال سے تاریخ میں تذکرہ نہیں ملتا ہے۔

میں

محیط

محیط سرخی

مذہب

مذہب شریعت

تاج شریعت

ابوالمکارم

الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیرہ فقہاء کا ذکر اس باب مقدم
 کرنا طریقہ تقسیم کے مناسب نظر آیا کیونکہ عوام کو جب اس کے مختصر حالات و زمانہ سے اس کے رتبہ و تصنیفات کے
 آگاہی حاصل ہے تو انکی تقسیم طبقات کی راہ سے اور اس کے اجتہادی مسائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے قریب
 ہو گئی اور پوری بحث دیکھنے پر یہ امر زیادہ واضح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 آدم علیہ السلام کو جب اس دار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہری و
 باطنی فرض کیے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و حشر
 و غیرہ و خلوص نیت و حسن طویرت و غیر ذلک اور چونکہ یہ عقل جو شہوات و غیرہ سے گوندھی ہے اس راہ میں
 مستقل نہیں لہذا حق سبحانہ تعالیٰ نے ہر وقت رحمت کا ملہ اپنے بندوں کو عدم معرفت میں معذور فرمایا اس حد
 تک کہ اپنا خاص بندہ مقبول رسول مبعوث فرمائے چنانچہ اس کے واسطے جو احکام و اخبار نازل فرمائے
 وہ امور و اقسام کی سچی خبر بن ہیں اور انہیں بدگمانی کرنا سوسلے کج فہمی صریح کے جو کسی خواہش پسند آدمی کو کسی
 خواہش نفسانی کو جس سے عارض ہو کچھ اختلاف تصور نہیں بخلاف ایسے لوگوں کے جو امور را کہیہ و مو جو دست میں عقل
 کو مستقل سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدی ظاہر ہے کہ ایک دوسرے سے مخالف رسل ظاہر کرتا ہے تو لامحالہ
 ایک کا جھوٹا ہونا ضرور تسلیم کرنا چاہیے مثلاً حکمت فلسفہ کو یقین کرتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک جہیم یونی
 و صورتی مرکب نہیں بلکہ بسیط ہے اور ارسطو کے نزدیک ہونی جو ہر جزو سے تو لامحالہ ایک کا قول غلط ہے
 حالانکہ پہلے اس کو عقلندان لیا گیا تھا پس صریح ظاہر ہے کہ عقل یہاں کسی یقین کو مفید نہیں خصوص جبکہ خود
 عقلان ایک وقت کچھ رسل مضبوط سمجھتا ہے اور دوسرے وقت اس کے خلاف پر جزم کرتا ہے اور یہیں کسی مضبوط
 کو شک نہ ہو گا پھر ان عقلندان کے ماننے والے زیادہ حجت بنیں اس لیے کہ یہ خود مقرر ہیں کہ ہمارے نزدیک فلاں شخص
 سے زیادہ عقلی ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابر کریں تو پھر ان بوقوتوں کے اس کو عقلی جاننے
 و نہ جاننے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہے بخلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ جبقدر انبیاء و رسل علیہم السلام اللہ
 تعالیٰ عز و جل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کلمہ یقین ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سولے کوئی
 معبود نہیں اور تعالیٰ کے لیے آخرت برحق ہے اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک بل پر ہی توحید علی فی
 جہان تک حضرت خالق عز و جل نے مقدر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے
 رسولوں نے اہل عقل ماننے والوں کو راہ الہی سبحانہ تعالیٰ بتلائی جس سے مقصود کو پہنچنے یہاں تک کہ
 خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل مکرّم حضرت مولانا نبینا رسول اللہ عز و جل محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم آکر واسعیہ و علیہ جمیع الانبیاء و المرسلین جمعین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو اپنا دین حق
 تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و صوابت کیلئے حکم کتبہ خیر امت از حجت للناس تامرون بالمعروف و تنہون
 عن المنکر آئی نہایت عمدہ بندہ منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر بلن

خالص توحید پر گناہ سے ایکے وز بجا ہو اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاف بلند
آواز سے اُنکے افضل الامۃ ہونے کا اقرار دل سے کر لگا اور درحقیقت افضل الرسول کے صحاب کا بھی افضل
ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ ہوے اور راہ الہی میں کوشش
واجبتا و کا حق ادا کیا کہ ان سے نیچے انکے صحاب یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یونہم ثم
الذین یونہم ہوے اور قولہ لمن رسلے من رانی الحدیث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و
صلاح ظاہر و باطن انہیں محبوب بھی انکے بعد جو زمانہ آیا ائمہ تصدیق و خلاص کو تنزل ہونا شروع ہوا و الہل
بانی صحیح مسلم من قولہ الامانۃ تنزلت عند قلوب الرجال الحدیث لیکن بعض اسی طریقہ سلفت صاحبین و صدرا دل
پر قائم ہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت ہے اُنکو عذاب الہی کی طرف جانے سے روکا اور
کمال کو کشش اُنکی صلاح قلب پر بھی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط ہے لہذا احرام و شہات
و معاصی جو ارج و غیرہ سے بچنے کیلئے افعال محمود و مشروع کی تلقین فرمائی اور ممنوع سے منع فرمایا پس
انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر منصوص ظاہر ہے کہ ہر زمانہ متاخر میں نور
ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی لہذا فی الصحیح من قول انس رضی اللہ عنہ الذی سمع من نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انظاہر منصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے پھیلون سے نہیں نکل سکتے لہذا انکے لیے ایک
قاعدہ بنایا جس سے نور ایمان کی کمی کا جبر نقصان فی اقلہ ہو جائے اور اپنے اعمال ظاہری و قلبی کے واسطے حکم
الہی سچا نہ تھائے معلوم کر سکیں اور جہاں تک ممکن ہو خود نظائر و احکام و وقائع کو استخراج کر دیا اور انکے
بعد انکے صحاب نے بھی اتباع کیا لیکن فضل اول کو ہے لہذا قال لشافعی رحمہ اللہ من اراد البصر فی الحق
فہو عیال لابی حنیفۃ رحمہ اللہ پھر چونکہ قروع اعمال بغرض حصول ثواب و نفس کو پابند شرع رکھنے کے ہیں
حالانکہ ایمان قطعی منصوص ہے تو قروع میں رحمت اکسید و سمیت تامہ کو مقتضی ہوئی اور ہر عہد کی راہ
اجتہاد پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر عہد ضعیف ہے اگرچہ تنافض حالت میں در
باطن ایک ہی مصیب ہوگا لیکن اصلی غرض تو اس سے ہے ہر ایک مصیب سے اسیدو سلف اختلاف
امت عین رحمت ہوا لہذا طرق اجتہاد کی راہ سے انہیں تائید ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے
حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمال پر ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہے کہ ثواب
و صفائی قلب سے عین الیقین و قرب رب العالمین کی بزرگی حاصل کی جائے اور یہ مل گیا کیونکہ اجتہاد
میں تصور نہیں ہوا اسیدو سلف جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہو اسکا فضل ہوا و ہوس پر بھی ہو جاوے گا اور وہ
گمراہ ہوگا لہذا عوام کو حکم ہے کہ اہل تقویٰ سے راہ اجتہاد سے براہ پوچھیں پس جب فقیر بزرگ متقی پسندیدہ
لہام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا چلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت سے
سلف و راہیک روزینے پر ہر امت کھشتے تھے کہ ایک ان لات بکل اپنی ظاہر و باطن کو منظور تھے تو اس شفقت کی تدبیر ہے ۱۳

اُنے طریقہ اجتہاد بھی سیکھا کہ جو بات اس وقت نہیں واقع ہوئی اُسکا حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر جہانک
 یہ صلاحیت بہ مشیت الہی تعالیٰ قائم رہی کہ اس طریقہ میں جدوجہد کریں تب تک انھوں نے ایسا کیا
 آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرقع ہوئی اور شذوذ پر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا
 کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہے لہذا اسی طریقہ کو لازم پکڑا اسی جہت سے جو یہ پابندی طریقہ
 اجتہاد کے حنفیہ و شافعیہ وغیرہ فرق ہو گئے اور درحقیقت یہ سب ایک اصل توحید پر قائم ہیں خواہ
 افعال جوارح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر غیب سے سلمان آخرت
 جمع کرتا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و
 رضامندی عطا فرماتا ہے مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست
 ہر ایک سے خوش ہے اسی وجہ تادی راہ سے انہیں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالمیہ جنھوں نے
 قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد اصولی بنائے جسے بطریق قیاس مسائل کا اشتباہ بغالب امید
 ثواب ممکن ہوا اور یہ اس وقت کے مصلح و متاخرین کی قوت ایمان کے موافق تھا اور یہ ایک رحمت الہی
 اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جنکو اصول یا فروع میں اپنے مانند
 کسی عہد کی تقلید و انہیں بھی و لیکن کتاب و سنت جسکی اتباع مفروض و متعین ہے اگر ایمان کسی مسئلہ کا حکم
 انہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا
 تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ
 عنہم غیر الامۃ ہیں اُنے نور و قوت ایمان میں مسادات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت
 مشارب کے تائید ہے اور انکی اجتہادات کا اشتباہ بھی متفاوت ہے اور منجملہ انکے جبکا مذہب شائع ہوا امام ابوحنیفہ
 و مالک بن انس و ثوری و شافعی و ابن ابی لیلیہ و داود اسی و احمد بن حنبل و داؤد دھمائی ہیں و لیکن انہیں سے
 بھی امام ابوحنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ توالے کا مشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور انہیں سے بھی امام
 ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث دہلوی کے اہسات میں ہے کہ اقوال اسبابا فہما رین
 سے یہ ہے کہ مشیت الہی عزوجل سے امام ابو یوسف قاضی دار الخلافہ ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی
 پیدار ہوا اور بعد انکے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضاۃ ہوتے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے
 تمام شیوخ و شہتار ہو گیا جسے بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو باعوان نظر دیکھا اور امام فقیر بانی شافعی
 رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی دیکھتی ہے
 کہ امام محمد رحمہ اللہ کے شاگردین اہل اجتہاد و علمائے کثرت سے تھے جنکی اتباع لوگوں میں خود مدغوب بھی تھا لہذا
 کثرت ہو گئی۔ اور کفوی کے طبقات میں ہے کہ اصحاب حنفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں و شہروں و نین متفرق
 ہوئے چنانچہ مشائخ عراق سے بغداد وغیرہ میں اور مشائخ بلخ و بخارا و خراسان و سمرقند و شیراز و طوس و

آذربایجان و ہریان و فرغان و دامنغان و ماہر و دران و خوارزم و غزنین و غیرہ سے ان ملکوں و شہروں میں
 شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علما، جید فقہاء و متدین تھے انکے تصانیف و تذکیر سے زیادہ شیوع ہوا
 اور امانی و قوالیت و فتائے کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہاء میں چھ طبقے ہیں اور مع مقلدین سات
 ہیں۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جنکا انتساب ابھی کسی طرف نہیں جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و شافعی وغیرہم
 دوم طبقہ مجتہد مستقل جو کسی طرف منتسب ہے جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف و زفر کہ باوجود استقلال کے
 امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزنی رحمہ اللہ کہ شافعی کی طرف منسوب ہیں۔ سوم
 اکابر متاخرین کہ جنکو قواعد مقررہ اصول و قیاسات فروع سے استنباط و قائل و نوازل کی قدرت تامہ ہے
 جیسے خصاف و طحاوی و کمرخی و حلوانی و سرخسی و جصاص وغیرہم اور بعض نے بزدلی و قدوری و قاضی
 و صاحب ہدایہ و برہان الدین صاحب ذخیرہ و محیط اور طاہر بن احمد صاحب نصاب و خلاصہ انکے مثال کو
 اٹھین میں داخل کیا ہے اور ظاہر یہ کہ تتبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہے اور میرے نزدیک اس میں تامل ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ چہارم اصحاب تخریج کہ جنکو اجتہاد کی قدرت ہے اچھا ہے کیونکہ اصول و فروع کے احاطہ سے
 قول محل و مہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر جصاص رحمہ اللہ کو اسی طبقہ میں داخل کیا لیکن عجیب ہے
 جیسا کہ فاضل لکھنوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضیخان وغیرہ کو سوم میں شامل کیا اور میرے نزدیک اس میں
 ظاہری تتبع کافی نہیں ہے اور قوت ایمانی کی ترقی پر اسکا مدار اوڑھے ہے اگرچہ نفس تصدیق قابل کمی و
 زیادتی نہیں سی۔ پھر مترجم کو آئین بھی تامل ہے کہ ان لوگوں کو جنکا نام آئین شمار کیا گیا یا اور جو علما اس
 قرن میں موجود تھے کیا درحقیقت ایسے تھے کہ انکو افسانہ نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی۔ پنجم طبقہ اصحاب
 تزجیح ہیں جیسے امام قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہم جو انکی شان فقط یہ ہے کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دیکھتے
 ہیں باین قول کہ یہ اصح ہے یا اوڑھے ہے یا وفق بالقیاس یا لوگوں کے حق میں زیادہ آسان ہے یا وجہ ہے
 وغیرہ ذلک در صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کہوئی نے ابن کمالیہ
 اور مفسر ابو اسود کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ و انت لواتلست فی الامم
 نظر لک ان المنزلیین للناس من اہل علم انما موقع نظر ہم کثیرۃ القیل و القال حفظ الاقوال حتیٰ عد الحیدل من علم
 الدین و انما الاہل علم عند ہم من طال ذیال ساند فی اقامۃ حج و ابدال العاریۃ عن الہتداء بتوفیق اللہ تعالیٰ
 عز و جل فلا عبرۃ فی کثیر ما حکوا انما لا علم بذلک لا حد لا لشد عز و جل و ہوا علم بالمتدین۔ ششم طبقہ جنکو فقط
 اتنی قدر تھی کہ افسانہ و قوس و اصح و صحیح و ضعیف ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب نہادین تکثیر کر سکیں
 جیسے شمس لائکہ کہ درری و حصیری و نسفی وغیرہم اور اٹھین میں سے وہ علما بھی ہیں جنہوں نے متون تالیف
 کیے جیسے صاحب مختار و وقایہ و کنز وغیرہ انکی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں
 کرتے ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم جو طبقہ ششم سے بھی اوڑھے ہیں تو انکے بعض مقلدین تیر لازم ہے کہ کسی فقہیہ کی

Shah
 qasbi
 ۱۲

تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال یا شارح رحمہ اللہ نے کہا کہ ان کو گون کو تیز
 نہیں بلکہ جو روایت پاتے ہیں کسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اُن سے زیادہ اسکی جو انکی
 تقلید کرے کذا نقل الفاضل الکستوی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب کی مکی رحمہ اللہ
 نے نقل کیا کہ مجتہد یا تو مستقل ہے اور اسکی شرط نہیں ہے یہ ہے کہ فقیہ انفس و سلیم الدین ہو اور فکر میں مریدانہ
 اور صحیح انصرفت والاستنباط ہو اور بیدار و دلائل بشر عیسے عارف و انکی شرط کا جامع باوجود روایت کے
 اس کے استقلال میں متراض اور احداث مسائل فقہ سے ہوشیار اور انکا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ دراز سے
 معدوم ہو گیا اور یا مجتہد منسوب ہو گا اور اسکی چاشمین ہیں اول وہ یہ کہ امام کی تقلید کسی اصول فردن
 میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہے اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہے۔ دوم
 مقتیدہ مذہب کہ اولہ امام دو اعد سے تجاوز نہیں کر سکتا اور یہ اصحاب الوجوہ ہیں۔ سوم رقبہ وجوہ
 سے کم لیکن یہ مذہب امام کی تقریر و تحریر و ترجیح و تضعیف کر سکتا ہے اور یہی اصحاب ترجیح آخر جو چوتھی صدی
 ہجری چار مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہے لیکن تحریر و قیاسات و تقریر دلائل میں کمزوری
 تو اسکا فتویٰ جو کتب مذہب نقل کرے معتبر ہو گا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اس
 زمانہ میں فتوے اسی شخص عالم کا معتبر ہے جو حفظ مذہب نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور فی الجملہ نظری اہلیت
 رکھتا ہو اگرچہ تحریر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح ہوتی ہے کامل نہ ہو
 پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہوا دھوس یا خالی رطب یا بس روایات میں سے کسی روایت پر
 مدار نہ ہو کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے تعبیر ایسی لیاقت کی دلیری کی تو وہ
 جہنم کا بل ہے کہ خود عذاب میں رہا اور دوسرے اسپر سے پار ہو گئے۔ اور عنقریب بحث انتشار میں ذکر
 آتا ہے واللہ تعالیٰ بہدای لے سبیل الرشاد

الوصل طبقات مسائل مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ اول مسائل اصول اور سے امام محمد کی چار یا چھ کتابوں کے
 مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انھیں کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں ان اصول میں سے مبسوط اول وصل
 ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے اسکو اکثر دن نے روایت کیا از انجلہ اشہر روایت ابو سلیمان جوڑ جاتی ہے
 اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ ہے پھر اسکے نسخہ مستدر دین ایک نسخہ شیخ الاسلام ابو بکر
 معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط السرخسی و کلوا فی رحمہم اللہ تکرر
 اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط سرخسی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایہ کے
 مسائل میں سے حاکم شہید کے منتفی کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یثا مذہب کیلئے
 اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب مفقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں سے ہے اور
 اسکی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے از انجلہ شرح شمس اللامہ سرخسی و شرح قاضی اسبغیابی

معروف ہیں۔ اقول متقی اگرچہ اب مفقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود اور اس فتاویٰ میں انھیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اس واسطے یہ فتاویٰ اصول مذہب دریافت کرنے کیلئے بہت معتبر ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کالائے تو اس پر اعتماد اسوجہ ہوگا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر وثوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فتاویٰ میں متواتر متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر المراد ایتہ کے مسائل ہیں اور مراد اُن سے وہ مسائل ہیں جنکو امام سے سولے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں روایت کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و جربانیات و درقیات و ہارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر المراد ایتہ اسلئے کہتے ہیں کہ امام محمد سے یہ کتابیں اس طرح ظاہر مشتمل دی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سولے امام محمد رحمہ اللہ کے اور روایات کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کی مجرد جمیع امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے تبعاً روایات ہیں اور اسی قسم میں کتب امامی ہیں اور امامی جمع الاملا ہے اور املاویہ ہے کہ فقیہ کے گرد اُس کے تلامذہ دوات و قلم کے ساتھ بیٹھے اور کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اُسکو لکھتے گئے اس طرح متعدد مجالس میں مجروح ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فتویات میں بھی متقدمین فقہاء میں جاری تھا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے اذہان سیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق تلامذہ کے پاس جنکو نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن سماء و ابن رستم یعنی ابراہیم و نوادر ہشام وغیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر بن ابی یوسف وغیرہ پس انکو نوادریا تو اسوجہ سے کہتے ہیں کہ متفرق روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ بظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح محل یعنی تاویل بیان کی اور یہاں اوقات اصول میں جزئیہ مذکور نہیں مگر نوادر میں ہے اور کبھی نوادر اگرچہ مفرد ہے لیکن تخریج مسائل سے مخالفت پیدا ہوتی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل نعتیہ کے انواع و اصناف کے قلیل مسائل مذکور ہوتے تاکہ انھیں کے مقائسہ پر تفریعات کر لیا وین اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل و اُس کے تفریعات کو ایک اصل مقید شامل ہے اس واسطے جامع صغیر کو جامع کہتے ہیں باوجودیکہ بہت صغیر ہے کیونکہ قیود مسائل خود احکام متعددہ ہیں لیکن سولے صاحب بصیرت کے کسی کو استخراج پر اعتماد نہیں رہا ہے اور ضروح جامع صغیر مثل شرح قاضیخان وغیرہ البتہ جید مستمدرین اور فتاویٰ میں اس سے پیشتر حوالہ ہے طبقہ سوم مسائل فتاویٰ ہیں اور انھیں کو دوات اوقات دنازل کہتے ہیں اور یہ مسائل یہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین نے بہ قوت اجتہاد ایسے دقائے میں استخراج کیا جنہیں امام متقدمین سے کوئی روایت نہیں ہے اور ایسی کتابیں سے اول کتاب شیخ ابوالہیث فقیہ نصر بن محمد بن ابراہیم اسمعق قندی رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور تواریل اسکا نام رکھا اس میں اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن مقاتل رازی

بجائے شرح کے کہ فائدہ قید یعنی مفہوم روایت ایک حجت معتبرہ ہے تو وہ نمونی مذکور ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے معنی کہ متون مشروح پر اور مشروح فقائے پر مقدم ہیں یہ ہیں اور ہو قسماً میں جو متون و مشروح و فقائے موجود ہیں ان کے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا اس لیے کہ مشروح اس وقت ہر طرح نوادر و امالی وغیرہ سے ملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب و قوatr کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل نہ ہو سکے لیے ہیں کچھ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہے کہ جملہ مشروح متواتر درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی قوatr و عدم قوatr کی بحث جداگانہ ہے علاوہ اسکے جنکو اس وقت فقائے کہتے ہیں وہ غامی فوازل و دقائقات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نوادر وغیرہ اسمیں موجود ہیں خصوصاً اس فقائے عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہدایہ و وقایہ وغیرہ خواہ انھیں کے حوالہ سے یا بسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اسمیں جو دلیلیں اور زائد اس سے بہت سے روایات اصول کا نشان مل جائیگا پھر کیونکر شرح فقہانی و شرح ابوالکلام کا اعتبار ہوگا اور اس فقائے کا اس سے کم۔ اور حق تو یہ ہے کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فقائے سے لیکر انکی شرح لکھی جائے کیونکہ ایک جم غفیر علمائے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار بعد قوatr پر پہنچ گیا خصوصاً جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر اتارا اللہ تعالیٰ پرمانہ کی سعی موافق پر اعتماد قوی ہو کہ اصول جسے حوالہ ہے اسے بالاعتماد ہم پہنچائی تعین پس یہ کتاب جسکو فقائے کہا جاتا ہے ان مشروح متداولہ سے زیادہ مستند ہے۔ بالکل مجموعی حالت اس فقائے میں نظیر کی یہ نہیں ہے کہ اسپر وہ منی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فقائے سے مراد ہیں اور جس نے یہ دہم کیا کہ اس وقت کے اطلاق کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہے اسے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہے اب اس قاعدہ اور اس فقائے میں جو نسبت ہے وہ یہ ہے کہ فقائے مذکورہ مجھے ہے روایات اصول و کافی و منتقی و امالی و نوادر و فقائے کا اور ان احکام کے طبقات اوپر بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہے کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جائے کہ اصول و کافی و منتقی میں کہیں مذکور ہے خواہ ذخیرہ و محیط و بسوط و جیز وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہے اور وہی ظاہر المذہب ہے اور اسی پر عمل ہے کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہے اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملاوہ مشروح میں اسکا حکم برخلاف ظاہر الروایہ ملا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہے اور مشروح کو ترک کیا جائیگا مگر در صورت واحدہ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط مشروح میں ہے تو بلا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فقائے شیخ میں بھی مخالفت ملا تو مشروح مقدم ہے اور اگر کافی کسی فتوے میں ہے تو اسی پر اعتماد ہو نا یقین ہو اس قاعدہ مذکور کے معنی اس کتاب پر ہر طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس تقدیم میں اہل علم نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم تقدیم کا اس وقت کے لیے ہے کہ نیچے کے طبقہ میں صحیح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور نہ ہو چنانچہ مسئلہ

فرائض میں کہ ایک شخص نے چچا کی دختر اور مامون کا پسر چھوڑا تو خیر الدین رملی نے فتوے دیا کہ کل ترکہ چچا کی دختر کا ہے اور اس فتوے کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ مسلمانین اجتہاد کر کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہے چنانچہ اس فتوے کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہے کہ کل ترکہ مامون زاد بھائی کا ہے شامی نے رد المحتار میں کہا کہ اس مسئلہ میں تصریح موجود ہے کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین رملی رحمہ اللہ نے جو فتوے میں نقل کیا اسکی نسبت جامع المصنعات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہے اور کہا کہ جہاں کہیں ایسا واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جسکے صحیح ہونے پر تصریح کر دی جائے۔ اس بیان سے یہ بات بھی نکل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو ان میں صحیح پر ترجیح ہے اور اگر نہ ہو یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم شریع صحیح ہو تو ان کا حکم بحث الافتاء سے تلاش کرنا چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ بیان ایک قول معروف ہے کہ متون کا حکم مقدم ہے شرح پر اور شروع کا فائدہ ہے۔ اور متون سے مراد وہ مخصوص کتب ہیں جو نقل مذہب کے لیے ملزم ہیں اور اصل اسکی وہی قاعدہ ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم ہے اور چونکہ کتب اصول اہل وقت مفتوحہ کی گئی ہیں تو بجائے ان کے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ مشکل ہے اس واسطے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جنکا اصل مذہب میں وجود نہیں ہے جیسے باب طہارت میں مسئلہ وہ درود کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور اکثر مسائل مشائخ کے تخریج ہوتے ہیں چنانچہ ہدایہ دیکھو ہاں شاید مختصر کر فی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اسب تو وہ بھی مفتوحہ ہیں اور کمال اعتبار اس وقت وقایہ و کنز و قدوری پر ہے بلکہ انھیں پر انحصار ہو گیا اور بعضے مختار مولفہ عید اللہ بن محمود موصلی متوفی ۸۸۷ھ۔ و مجمع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۷۹۲ھ متون میں داخل کرتے ہیں۔ اور ظاہر اہل حق یہ ہے کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہے اور اسکو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اسکو مغلط کر دیا ہے کہ سب مذہب قرار دیا گیا لہذا اس قول پر اکثر متفق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہے اسکے صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہے پس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے ملین انکی نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولف تصحیح کرتا ہے لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صریح اسکے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتقاد ہوگا یا انکی التزامی تصحیح پر بیان پہلی مرجع اسطرح ہوگا کہ گویا ایک کتاب میں دایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہے اور اس متن میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا تحریفی نہیں ہے اور یہ دراصل کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر راجع ہے اور اسکے یہ معنی ہیں کہ بعض کتاب میں اسوجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ متواتر ہو چکا ثابت نہیں ہے اور یہ بحث بھی انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہے بالکل اگر متون کو مقدم کیا جائے تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو قایہ میں مذکور ہے وہ شرح وقایہ سے مقدم ہے و انکی ذاتا ملست القاعدۃ و جہتہا بحجۃ لا یشک فیہ مدرجۃ و ملست ملے ان لا اصل ما ذکر من القاعدۃ اولاد و نہ مصحفہ منہا قائل

۱۔ جو حدیث رسول اللہ
مفتوحہ کی گئی ہے
۲۔ جی کا عنوان
۳۔ اصل میں
۴۔ اب وہی مفتوحہ ہے
۵۔ کمال انصار اللہ
۶۔ وقایہ و قدوری
۷۔ اللہ العالی ہر اخصار

پس صواب یہ ہے کہ یوں کہا جائے قاعدہ اصول میں جو کچھ ہو وہ مشروع اور مشروع کا فائدہ پر مقدم ہے
 دائرہ تعالیٰ اعلم۔ اور بیان یہ بھی مذکور ہے کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے اقوال ذکر
 کرین لیکن یہ بھی مخدوش ہے کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر خلافت لیے گئے جس پر فتوے ہے۔
 پھر اگر قاعدہ تقدم متون مانکر اس فائدے سے لطبات کیا جائے تو اسکا یہ افریاد رکھنا چاہیے کہ جو مسئلہ
 اصول سے دُ اسکے مانند متقی و کافی میں سے منقول نہ ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو تو یہ بھی اصول میں
 داخل کیا جائے پس مشروع یا فائدے پر اسکو تقدم ہوگی اور اسنے یہ ہے کہ متون کا حکم اہل مذہب کے
 نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقل مذہب امام مخصوص مان لیا جائے تو فتوے کے
 وقت اُسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہیے اور ایسی معلوم ہو چکا کہ متون سے
 کون کون کتا بن مراد ہیں انرا جملہ مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں لیکن اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عمود
 متداولی و متواتر نہیں رہی اگرچہ تھوڑا زمانہ ہو کہ لوگوں میں تواتر پہنچی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر
 بر سبیل خذوذ و جار کے پاس ہو تو اس پر یہ حکم ہوگا جو کثرت و قدوری وغیرہ پر ہے کیونکہ اس میں خوف
 احکام و تخویف وغیرہ پیدا ہو گیا ہے اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ
 لکھینگے کہ افتاء کیا ہے اور کس شخص سے صحیح ہے اور کس کتاب سے چاہیے اور کن کتابوں سے فتوے دینا
 نہیں روا ہے واللہ تعالیٰ ہو موافق و المعین۔ اصطلاحات مسائل بعض الفاظ نفس احکام سے
 متعلق ہیں جیسے واجب و جائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم اجمالی یا التفاتی
 یا اختلافی وغیرہ اور مترجم کو بیان جب قدر مناسب نظر آوے گئے مخطوط بیان کریگا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہے
 کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اسکا اطلاق
 اضمین افعال میں ہے جہاں کرنا مقصود ہے لہذا فرض وہ فعل ہوا جسکے بجائے حکم اس طرح ثابت ہو کہ قطعی
 بلا معارض ہے اور واجب وہ کہ قطعی نوع معارض ہے پس فرق دونوں نقطہ اعتقاد کی راہ سے ہے اور اس پر
 بعض احکام مبنی ہیں مثلاً منکر فرضیت کا فرض ہوگا ورنہ عمل کرنے میں جیسا وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ ضروری ہے
 اس واسطے بقدر امکان قرأت قرآن نماز میں فرض ہے اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہے مگر پوسے فاتحہ ترک
 کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہو گئی یا اسی کے معنی میں فرض
 ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس سے نفس فرض کا پورا ادا و جائز ہو نا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز ادا
 نہ ہوگی کیونکہ اعادہ واجب ہے اور واجب ترک کرنے سے بالاجماع مستحق عذاب جہنم ہوتا ہے حالانکہ لوگوں نے
 ظاہری الفاظ دیکھ کر واجبات میں لا پرواہی و سستی اختیار کر لی ہے مثلاً رکوع و سجود میں ترک طہانیت بقدر
 تین سیح کے جبکہ اس قدر صریح قول پر واجب ہے اگرچہ ادنی مقدار جس پر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہے تو عوام اہل علم
 جواز بتلاشیت ہیں حالانکہ فقہاء کی مراد جواز سے اسلے قدر فرض ہے نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہیے پس نماز واجب ہے

نہیں

واجب

وہاں
مکمل

کہا ہے

میں

وہاں
مکمل

اور جن افعال میں ترک مقصود ہے یعنی شرع میں ممنوع و ممتنع ہیں انہیں فرض کی نظیر حرام ہے اور جسکی حرمت ثابت ہوئی اسکی حرمت انکار کفر ہے اور واجب کی نظیر مکروہ تحریمی ہے اور اس تقریر میں زیادہ توضیح کی ضرورت ہے جو ہم نے انہیں ہے کہ عموماً اہل ایمان و اسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یاد رکھنا چاہیے جو شرع الہیہ اور امتحان و غیرہ میں ہے کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو فرض ہے جیسے نماز جمعہ یا اعم از فرض واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اسکی فرضیت کا اعتقاد واجب عمل واجب ہے اور ہی قبیل سے ہر ایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عیدین میں ہوں ایک عید دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید انظر یا انظر اور اس سے یہ فائدہ نکل آئے کہ سنت کا اطلاق کبھی واجب پر ہوتا ہے کیونکہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ بدون اسکے فعل صحیح نہ ہو اگرچہ وہ رکن ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریم ہے یا جو دیکھ نماز میں اس سے دخول حاصل ہوتا ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہے اور نہ شرط ہے۔ کہ اہمیت جہان مطلق ہے تو مگر اہمیت تحریمی ہے ورنہ تنزیہی پر تفصیل ہوگی اور کبھی قرینہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں۔ ذکرہ الہی فی المستغنی و صاحب البحر وغیرہ اور اس فائدے کی کتاب لکراہتہ میں بھی فی الجملہ مذکور ہے اور بعض نے عبادت و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہے واکلام فیہ طویل۔ سنت سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہے اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا یا اسکو ہر قرار رکھا وہ بھی سنت ہے اور جہان مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اُس سے سنت الرسول صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم مراد ہے اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھی آتا ہے و فی الحدیث علیکم بسنتی و سنتہ اخلفاء الراشدین۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء الراشدین سے چاروں خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا جماعت ادا کرنا سنت حضرت مزین المنہ والحراب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب سے حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جماعت پڑھانے کا حکم کیا تھا اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب ثابت ہوا ہے جیسے نماز عید چنانچہ اوپر گذرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا جبکہ نزدیک جماعت واجب ہے و فی البحر المرقوم وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لیتے ہیں اور برعکس بھی اور یہ قرائن سے عالم کو معلوم ہو جاتا ہے۔ تتمہ۔ جہاں اس فتاوے میں یون مذکور ہے کہ مثلاً مدعا علیہ کا قول قبول ہوگا اور مدعی پر گواہ لانے واجب ہیں یہاں وجہ شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ مخواہ گواہ لاوے بلکہ یہ عرض ہے کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرانا منظور ہے تو اسکو گواہ لانے کی ضرورت ہے یا یون کہا جائے کہ اگر یہ حق لینا چاہے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہے کہ گواہ لاوے اور ظاہر شرع کی قید اسواسطے ہے کہ اگر وہ شخص جھوٹے گواہ لایا اور فریضے حکم جہل کر لیا تو قاضی کا حکم بطور شرع ہو جائیگا جب تک گواہوں کا عیب دروغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو

حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ ماخوذ ہو گا۔ جو اثر حدیث سے باہر کہتے ہیں یعنی جو شرعاً منع نہیں ہے اور یہ مباح و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب سب کو شامل ہے کما فی حلیۃ المحلی وغیرہ اور شرح المذنب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ یجوز کہی یعنی بیع اور کہی یعنی بیل آتا ہے یعنی کہی جب بولتے ہیں کہ یہ جائز ہے تو مراد یہ کہ صحیح ہے اور کہی جائز یعنی حلال ہے اور عقد بیعت میں شرط لائی میں ہے کہ کوئی عقد نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں ہے چنانچہ غائب پر حکم قضا فیفسد الاثم وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے اگرچہ مذہب میں حلال ہو اور قاضی کی گواہی پر حکم صحیح ہے اگرچہ خلاف مذہب ہے بشرط جم کہتا ہے کہ اسکی مثالیں کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیوع فاسد میں قبضہ سے ملک صحیح ہو نہ کہ حکم ہے باوجودیکہ علت لازم نہیں اور غاصب کے منصوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہو گا۔ اگرچہ حلال نہیں ہے اور ہیبت سے رجوع صحیح ہے اگرچہ حلال نہیں ہے پس صحت کو علت لازمی نہیں ہے اور یہ مقام نہایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہیے اور فقہائے کے باب اجارات اور استیجار عبادات وغیرہ میں بہت سمجھ کر استفادہ لینا چاہیے و علیٰ ہذا مقابر میں قراۃ القرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تضعیف جیسا کہ بعض نے زعم کیا ہے وہم ہے اور بعضوں نے فقہ نہ جاننے کے سبب اسکو مخالف حدیث و آثار گمان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہے کیونکہ احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت کر لینے کے حکم دیدینا جائز ہے اگرچہ در واقع گواہ دمدغ ہوں اور علیٰ ہذا جو روپر مرد کا کھانا پکانا بہ حکم قضا واجب نہیں اگرچہ براہ دیانت اسپر واجب ہے اور نظائر اسکے فروع میں بکثرت بہت واضح موجود ہیں جنکے نسبت مثلاً مذکورہ میں بہت خفاء ہے اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہے چنانچہ جس نماز میں کوئی فساد ہے کہی اسکو کہہ دیتے ہیں کہ جائز ہے اس واسطے شارح لکھتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ مع الکراہتہ جائز ہی کہتے ہیں کہ صحیح ہے یعنی باطل نہیں ہے اور اباحت و کبراہت سے خالی ہونے کا حافظ نہیں کرتے ہیں پس جہاں کسی حکم کی نسبت جائز ہے یا صحیح ہے استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اسکی نسبت مکروہ ہو نہ کہ حکم ہے تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہیے بلکہ تتبع وغور سے دیکھنا چاہیے اور بیوع میں لکھا کہ شیرہ انگور ایسے شخص کے ہاتھ چینا جائز ہے جو اس سے شراب بناویگا۔ اور کتاب الکراہتہ وغیرہ میں نظیر اسکی مکروہ ہے اور بعض شروح نقایہ میں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک بکراہت جائز ہے

قال مترجم ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلانے کو جلانے والے کے ہاتھ لکڑیاں وغیرہ بیچنا اسی معنی میں جائز ہونا چاہیے و فی الکراہتہ مسئلۃ فی الاکفیان فلیزجہا للاعتبار۔ اور نیز بیوع میں لکھا کہ اسطرح بیع جائز ہے کہ کون شے بڑھاتا ہے اور یہ بیع فقرا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی سے اس زمانہ میں تیلام کی بیع جائز ہے جبکہ دیگر شرائط موجود ہوں ولیکن معروف یہ شرط ہے کہ مشتری کو خیار عیب یا خیار رویت نہ ہو گا پس اگر

جائز

نہایت حفاظت سے

جواز و کراہت

نہایت حفاظت سے

بیع کی طرف اشارہ ہے یعنی سامنے مشار الیہ ہے تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہے اور خیار رویت کا سقوط خلاف مقتضائے عقد ہے اس طرح دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہیے اور مسلمان پر واجب ہے کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ کرے جو حرام کی طرف مودی ہوں اور بہتر ہوگا کہ بیع کو دیکھ بھال رکھے۔ اور یہ جو عوام میں چھٹی ڈالنے کی بیع ہوتی ہے کہ مثلاً بیس روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں نے ایک ایک روپیہ کی چھٹی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک سچے نے ایک پرچہ یا گولی اٹھالی جس کا نام ہوا اُس نے ایک روپیہ میں وہ گھڑی پائی اور باقی محروم رہے اور مالک مال کو بیس روپیہ لے تو بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جو اسے اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پانے والے کے روپیہ میں بھی سبب فساد بیع کے تصرف حرام ہے اور قمار کا گناہ اس پر و باقیوں کو پانے والے سب پر ہوگا اور حق عزوجل اس طرح ناحق ہفت حرام غوری جائز نہیں فرماتا ہے

اجزاء اور اسے کافی کو کہتے ہیں قالہ البیضاوی فی المنہاج و ہذا القول اسم اجزاء اصوم عن الکفارة۔ یعنی مثلاً قسم میں کوئی حائث ہوا اور تنگدست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزاء ہے اور مترجم ایسے مقامات میں لکھتا ہے کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ اور بیان ایک لفظ اجزاء سے مثلاً زید نے عمر سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے خیال ہے میں زیادہ سے زیادہ تین روز کی جا کر خریدی پھر انھیں تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہے یعنی خیار ساقط کر دیا اور یہ حقیقت میں اپنے قبول کو تمام ہونے سے روکا تھا۔ اور جیسے مریض نے تہائی سے دائد مال کی وصیت کی پھر مر گیا پس اگر دار ثون سے اجازت دیدی تو جائز ہے یعنی مریض کا فعل جو زائد میں اس کے حق میں تصرف تھا جائز رکھا واضح ہو کہ فرض سے اول ہے پھر واجب پھر سنت مؤکدہ پھر سنت اور کبھی سخت بولتے ہیں پھر سخت اور کبھی مندوب بولتے ہیں کبھی نفل اور کبھی تطوع کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ مینبی اور فارسی سزاوار اور اردو چاہیے ہے کہتے ہیں پھر لا باس بہ یا اردو میں مضائقہ نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا باس بہ کا استعمال مبلع میں اور جس کا ترک کرنا اولیٰ ہے بہت آیا ہے اور رد المحتار میں بحر الرائق کے جہاد و جائز سے نقل کیا کہ لا باس کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے امور میں ہے جہاں ترک اولیٰ ہے لیکن کبھی مندوب میں بولتے ہیں اور لفظ مینبی کو لکھا کہ متاخرین نے اسکو اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کی بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا ہے قال المرحوم اس کتاب میں جہاں متقدمین کی عبارات میں آیا وہاں اسکو متاخرین کی اصطلاح پر محمول کرنے میں تاثر چلے ہے۔ واضح ہو کہ کلمہ لا باس بہ کا ترجمہ کبھی یوں آیا کہ کچھ ڈر نہیں ہے کیونکہ یا س زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بیماری و مرض وغیرہ میں مستقل ہوا ہے اور چونکہ شرع آدمی کی نفسانی شہوات میں تلبہی احکام سے دراز رہی کو تنگ کرتی ہے اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہے تو جن افعال میں یہ تنگی نہیں ہے انکے مناسب لا باس کا ترجمہ مضائقہ نہیں ہے مناسب معلوم ہوا اللہ تعالیٰ اعلم

چھٹی ڈالنے کا مسئلہ

اجزاء کافی

مستحب نفل

مندوب

مضائقہ نہیں

قالوا صیغہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ نظر مقام کہی کہا کہ مشائخ نے فرمایا اور کہی اماموں نے فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانا چاہیے اور یہ درحقیقت قوت قول کی دلیل ہے اور جہان مشائخ میں مستعمل ہے تو یہ قول نہایت و عتایہ و بنا یہ کے ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے خلاف بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالوا میں یہ ہے کہ اختلاف اور ضعف کی طرف اشارہ کرے اور تفتازانی کے حاشیہ کشاف سے بھی فاضل کھنوی نے ایسا ہی عموماً نقل کیا لیکن فتح القدیر سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ عموماً اسی دلالت نہیں ہو سکتی بلکہ جسکی عادت ہو اسکے کلام میں اختلاف وضع پر محمول ہو سکتا ہے مترجم کہتا ہے کہ تتبع سے بھی اتوں واضح ہے واللہ اعلم اور میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہے جہاں ظاہر مذہب سے کسی قدر خلاف قول مشائخ بمقابلہ بیان ہو اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہے اور علیٰ ہذا معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ قوت ہین یعنی جس طریقہ پر مسائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہے اُس سے آگاہی نہ ہونی بوجہ اسکے کہ تمام دلیل یا تمہید و ثبوت علمی نہ ہو اور نہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضعف ہو علم ہوا تو وہ ضعیف صریح ہے خصوصاً جبکہ بمقابلہ قول صحیح ہو۔ پس اس قضاے میں ہر علیہ اسکے ضعیف ہونے پر قطع کرنا نہ چاہیے جب تک کہ پوری درایت و قہم و روایت سے کام نہ لیا جاوے۔ قیل اوردو میں کہا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ میں کہا گیا ہے مصدر ہو تو وہ ضعیف ہے اشارہ ہے اور ایک گونہ دلالت اس طرح پر بھی جاتی ہے کہ قالوا میں جب فاعل ظاہر معروف ہے یعنی مشائخ نے کہا تب ضعف کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ فاعل بھی محمول کر دیا گیا و لیکن تتبع سے حق یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا لازمی نہیں ہے اور مترجم نے اکثر قیل کا ترجمہ یون کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہے۔ لفظ قضاء جہاں مستعمل ہے مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہے جو مجلس فیصلہ حکومت میں بطریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و مبرم ہو چونکہ اکثر موافق پر اس طرح لکھا کہ (قاضی نے قضا کی یا حکم قضا دیا۔ یا قضاء فرمائی) اُردو عبارت میں عوام کے لیے بہت مشتبہ دستگیر نظر آیا لہذا فاضل لفظ حکم پر اکتفا کیا گیا ہے مگر مخصوص ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اس امر کی موجود ہے کہ مراد حکم قضا ہے۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم قضا و حکم مبرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے آکر کہا کہ یہ چوپایہ میرے پاس فلان شخص کا گرایہ پر ہے اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا وکیل ہے تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دوں۔ یعنی اس غرض سے یہ حکم حاصل کیا کہ مالک کے یہ خرچہ واپس کے در نہ بدوں حکم قاضی ایسا کرنے میں وہ حسن شمار ہوگا کہ حکم قضا سے نالش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے تو یہاں قاضی کو روا ہے کہ بدوں گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کہ ایسے سے نفقہ دلوائے اور چاہے مستاجر سے دلوائے و لیکن

نیک ترجمہ

قاضی کا یہ حکم بمنزلہ حکم قضا کے مبرم ہو گا اور اس طرح کثرت سے اسکے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و مصلح کا ناظر ہے اور جملہ امور میں حکم دیتا ہے کچھ خصوصیت و تالش ہی پر منحصر نہیں ہے اور کہیں یہ مناسبت نظر آئے کہ اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اردو بول چال میں عموماً معروف ہے سینے ڈگری اسکو لکھدی کہونکہ اس سے زیادہ مختصر واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور مقصود پر بھی خوب متعلق ہے اور عوام کو اس لفظ میں التباس ہی نہیں ہے چنانچہ اگر مثلاً کثرت سے جو حکم عدالت اسوقت سے حکم دیا تو وہ خواہ خواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعی مبرم واجب سمجھا جاتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضا بمنزلہ اسوقت کے اہل تسلط کے ہو بلکہ وہ بطریق شرع ہے اور یہ بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت سے قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہے اور جو حکم اسپر ہے وہ ڈگری ہے اور اگر کوئی دہم و تعصب کرے کہ یہ لفظ قضا عربی ہے اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ دہم و بیجا تعصب ہے کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں سے کہ متون میں بھی اور اصول الفقہ میں یہ بات مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں تار ترجمہ فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرتے سے کہیں نہ آئے ہے اور سامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان مجھ میں جا کر ہے اور اسوجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو وغیرہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل پر تراجم کا رواج ہے اگرچہ ہر کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام معظم رحمہ اللہ سے اتفاق کیا گیا ہے پس اردو زبان مجموعہ لغات سنسکرت و بھاشا و عربی و فارسی و سنسکرت وغیرہ سے پھر کوئی وجہ نہیں کہ بھاشا سے کچھ انکار ہوا اور دیگر زبان سنسکرت ہو جائے اور یہ نقطہ رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہے ہاں اگر کسی دین باطل کے ملے الفاظ میں سے جو سنسکرت میں سے ہوں کوئی لفظ اپنے بیان شائع کیا جائے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام حق ہونا یا عدل ہونا ظاہر کیے جاوے تو منکر ہے ورنہ شرعاً بدلائل فرود و اصول و قول امام متوجع رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی وجہ انکار نہیں ہے اور فی الجملہ اہل کتاب بیان میں نے اسوجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلاف تقویٰ دیا ختم کے بہ طریق جدال اسپر اعتراض کرتے ہیں فاتقوا اللہ تعالیٰ یا اولی الاباب فان خیالکم احکم اخلاقاً کیا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخلق الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ بالتابع ما جاہ الی صلی اللہ علیہ وسلم حیث آمن بہ و قد قال صلعم لا یومن احدکم حتى یكون ہواہ تبعاً لما جئت بہ و قال اللہ تعالیٰ اعدوا لہوا اقرب للتقویٰ - اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس کے مالوت پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوت و خلاف عادت پر متعجب و اس سے متنفر ہونے لگتا ہے اسی واسطے یہ کثرت عیوب نفس و نفاق و ہواد ہوس کا مجمع بلا استنکار شجاعتا ہے۔ عمدہ ۵۔ یعنی مثلاً امام رحمہ اللہ کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے۔ عمدہ مثلاً محمد سے روایت ہے اس سے انکار مذہب ہونا ضرور نہیں ہی

اور بعض مشائخ سے بھی اس طرح لایا کہ عن الفقہ ابی بکر رحمہ اللہ یعنی مثلاً کہا کہ فقہ ابو بکر البلیخی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو بیان دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے حکم روایت کیا اور یہ احتمال غیر متعین مشائخ میں جنگو اجتہاد فی المسائل کا درجہ نہیں ہے اظہر ہے اور مجتہد فی المسائل میں ضعیفہ اس لیے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و نوادر وغیرہ میں بھی ہوتا اور نہ کہا جائیگا کہ اصحاب روایۃ میں سے یہ منفرد راوی ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریبہ یا در صورت مخالف روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہے بلکہ قوی احتمال یہ ہے کہ خود کہا و اجتہاد کیا یا اپنے مثل کا قول نقل کیا ہے۔ اور یہ ضعیفہ ہم تفصیل ہے اور بیان کسی مسئلہ کے آخر میں اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح آیا کہ اور یہی وجہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ادارہ دلائل و نظائر و بظاہر و طرق قیارات اسکو زیادہ قوت ہے۔ اوفیٰ یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق پڑتا ہے اور لفظ اشبہ یا اشبہ بالفقہ یا جیسے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے یہ تحریر یا استمشائخ کے ساتھ ہوتے ہیں یعنی اصحاب ترجیح میں سے دو فقہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں باہم مغایر یا بتفصیل و اجمال ذکر کیا اور ان میں سے ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کہ اشبہ وغیرہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کا جو طریقہ فقہ ہے اس سے یہ زیادہ مشابہ ہے یا انکا قول جو اسکے نظائر میں ہے اس سے زیادہ مشابہ ہے یا صواب کے مشابہ مراد ہو یا جملہ یہ الفاظ ترجیح میں سے ہیں اور بڑا یہ میں ہے کہ اشبہ سے یہ مراد ہے کہ نصوص میں نص سے زیادہ مشابہ براہ درایت ہے اور روایات میں براہ روایت راجح ہے پس اسی پر فتوے ہونا چاہیے۔ البتہ زیادہ لائق لینے صلاح کاری و پرہیزگاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہو جیسا محل ہوا و بعض الفاظ بحث افتاء میں آتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ و نوادر وغیرہ مصطلحات اور پرتہ کور ہو چکے ہیں۔ عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہان کہا گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہے تو مراد یہ کہ مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تطووع داسی سے ماخوذ لفظ متطوع عبادات میں نفل امر کا اور نہی الا اور معاملات میں نیکی و احسان کرنا والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ متطوع شمار ہو گا یا قرار دیا جائیگا اس لیے کہ دراصل ثواب تطووع کا بہ نیت ہے اور جب اس نے نالاش کر کے مواضع چاہا تو ظاہر یہ تھا کہ اس نے مفت احسان کا قصد نہیں کیا حالانکہ کتاب میں اسکو متطوع کہا تو اشارہ ہے کہ حکم میں وہ مضمن وغیرہ نہیں ٹھہرایا جائیگا بلکہ متطوع ٹھہرایا جائیگا جو عوض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور رہا ثواب مستحق تو وہ حکم سے متعلق نہیں ہے جتنے کہ جسے نماز ادا کی اسکے نمازی ہونے کا حکم دیا جائیگا اور ثواب کا عالم انبیا اللہ تعالیٰ عزوجل ہے جیسی اسکی نیست ہوگی دسیا پاؤں گا مگر بیان نمازی ٹھہرایا جائیگا نہ منافق و مرئی وغیرہ المشائخ و فقہ ہر الفائق میں ہے کہ مشائخ سے وہ فقہاء مراد ہیں کہ جنھوں نے امام رحمہ اللہ کو نہیں پایا۔ المتعقد میں اس لفظ سے وہ فقہاء مراد ہیں جنھوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو۔ متاخرین جنھوں نے ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کو نہیں پایا۔ بعض لوگوں میں اس طرح تقسیم مشہور ہے کہ سلف تو امام ابو حنیفہ علیہ السلام

مقدمہ

روایت

اجتہاد

مقدمہ فاشل ہندیہ

مقدمہ فاشل ہندیہ

سے لیکر امام محمد رحمہ اللہ تک ہیں اور خلف مقتدین امام محمد رحمہ اللہ سے شمس لائے علوانی تک ہیں اور متاخرین علوانی سے لیکر حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سہ سہری تقسیم ہے چنانچہ اس نقاشی جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار کیے جو علوانی سے پہلے ہیں اور یہ جو ذہبی نے لکھا کہ دوسری صدی ختم تک مقتدین ہیں اور تیسری صدی شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسناد الرجال سے اذوق ہیں اور قرون ثلثہ بھی اسی پر ہیں اور پہلے مذکور ہو چکے ہیں کہ سلف کا اصلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین رحمہم اللہ قول ہے پر ہے اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف صاحبین بولتے ہیں اور یہاں مقتدین سلف و خلف بطریق تشبیہ مجاز ہے یعنی وضع اصطلاحی سے مجاز ہے یا یہ جدید اصطلاح ہے واللہ اعلم۔ الاصحیح جن دو حکون میں سے ایک کو واضح کیا تو مراد یہ کہ دوسرا بھی صحیح ہے یعنی اجتہادی سہی میں یا بسبب نوع عمل کے مثلاً وضو میں دو مرتبہ اعضا کا دھونا اور تین تین مرتبہ لیکن ایسی صورت میں دونوں صحیح اور دوم احسن وغیرہ کہلاتا ہے تہتمہ اصول میں ایسے الفاظ سے اس طرح استدلال متعین نہیں ہے چنانچہ کتاب مجید میں بیان کافرون سے مومنوں کو اہدے لینے پر مسکراہ راست پر فرمایا وہاں یہ مینے مراد نہیں کہ کافر بھی ہر ایت پر ہیں مگر مومن اُن سے بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ کافرون کو صریح گمراہ اور ضل وغیرہ فرمایا ہے اور یہ بحث مفصل تفسیر ترجمہ مترجم میں مذکور ہے بالجملہ ہمارے نزدیک اصول میں مفہوم سے استدلال متعین نہیں مگر بدلائل دیگر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہے اور اشباہ و انظار کتاب القضاء میں ہے کہ اول کتاب و سنت و اجماع کی طرح کلام الناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں محبت لیتا جائز نہیں ہے اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ نے اس سے محبت لینا جائز کہا ہے وہ خلاف ظاہر الحدیث ہے کمانی دعوت الظہیر یہ اور رہا مفہوم الروایۃ تو وہ مجتہب جیسا کہ خاتیم البیان کتاب الحج میں ہے **قال** لمترجم مثلاً تو لم یجاء عندہا خلافاً لمحمد رحمہ اللہ یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز ہے مگر مترجم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہی اور باب صلوۃ صلوۃ کافی میں ہے کہ انھیں فی الروایات یل علی نفی ما عداہ۔ یعنی روایات میں تخصیص اسکے ماسوئل کی نفی پر دلیل ہے مترجم کہتا ہے کہ کافی کی یہ مراد ہے کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہوگا کہ ماسوئل میں ہی حکم بعینہ نہیں ہے مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے شیرہ انگور خریدی اور قبل قبضہ کے متغیر ہوا تو یہ حکم ہے اس میں قبل قبضہ کے متغیر ہونا قید ملحوظ ہے حتیٰ کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں متغیر ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بے فائدہ تھی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہے بخلاف نصوص کے کہ وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا اور یہی دونوں جگہ فرق ہے کما صریح پر انھوں نے فی حاشیۃ الاشباہ و لیکن ایسی صورت میں حیا سہیئے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہوئے شخص مرد و عورت دونوں کو شامل ہے جسے کہ خریدار مرد ہو یا عورت

ہو حکم کیسا نہ ہے مگر مترجم کے نزدیک اسمین اشکال ہے اس واسطے کہ کثرت مسائل ایسے نظر آدین گئے کہ انہیں مثلاً کہا و اذا اشترى الرجل متاعا لے آخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں عورت خریدے تو بھی وہی حکم ہے الا انکھ یون کہا جائے کہ ایسی درایات علوم میں ابتدائی ضروری ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ ہو تو اسکو نظر کرنا ممنوع ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات مفہوم دوسرے مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہوا کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہم جار عندہما خلافاً لحد مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہوا کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلقاً جواز نہ ہونے میں نہیں بلکہ انکے نزدیک تفصیل ہے پس معنی یہ ہیں کہ شیخین رحمہ اللہ کے نزدیک اسید طرح سے الاطلاق جیسا مذکور ہوا جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ خلاف کرتے ہیں یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک الاطلاق جائز نہیں بلکہ یہ تخصیص جائز ہے اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہے اور تستانی نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ میں لکھا کہ روایت میں مفہوم الخالفہ مثل مفہوم الموافقہ کے بخلاف معتبر ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی شرح وقایہ کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ لیکن زاہدی کے اجازات میں ہے کہ معتبر نہیں ہے اور حق بات یہ ہے کہ روایت میں مفہوم الخالفہ معتبر ہے لیکن یہ اکثری ہے کلی نہیں ہے جیسا کہ تنایہ کی کتاب الحدود میں ذکر فرمایا ہے مترجم کہتا ہے کہ وسیع انظر اگر تدقیق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اسکو ظاہر ہو جائیگا کہ جو تنایہ میں مذکور ہے وہی صحیح ہے اور حق یہ ہے کہ قیود جن سے تخصیص حکم مقصود ہے اور نفی از مخالف ان سے اطلاع بھی بغیر ایک نظر احاطہ کے اور بغیر فی الجملہ اطلاع بطور اصول الفقہ کے ممکن نہیں ہے کیونکہ جہاں حکم اجماعی ہے وہاں کسی فہم کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الاصل تخصیص قید نہیں ہاں نفس مسئلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور میں سے اور اک کرنا چاہیے کہ جامع صغیر نہایت کبیر ہے اس معام کے ہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہے۔ قال لمترجم یہ بحث مشکل ہے اور وضاحت کے لیے تمہید و توسیع چاہتی ہے اور یہ مختصر مقدمہ اسکو متحمل نہیں اور عوام کو اس سے زیادہ غرض متعلق نہیں ہے البتہ یہ تنبیہ مقصود ہے کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلاف کے ترجمہ میں حکم مذکورہ کے برعکس آگے تصریح کر دی ہے اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے خلاف کے ہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانند مذکورہ سابقہ کے کہ بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے شیخین کے نزدیک جائز ہے وغیر ذلک عبارات احتیاط کر دی ہے چنانچہ اگر وہاں خلاف معتبر ہے تو حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلاف ظاہر ہوا اور اسبق در فقہ معتبر ہے ہم کو ہونا چاہیے فافہم حکم اجماعی اس سے مطلقاً مراد ہے کہ ائمہ حنفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہے اور یہ یعنی اتفاق ہے اور یہ مقصود نہیں کہ اجماع دلیل شرعی جو قطعی ہے یہاں موجود ہے اور جہاں اجماع اہل یان یا اہل اہل سنت کا مراد ہے وہاں تصریح مذکور ہے اور ایسے ہی جہاں چاروں ائمہ کا اجماع مقصود ہے وہاں بھی تصریح کر دی ہے۔ اور اکثر مقامات میں ائمہ کا اجماع یا انکا اجماع ہے

کے نزدیک

کے نزدیک

یاسب کا اتفاق ہے اس سے تینوں اماموں کا اجماع و اتفاق مراد ہے اگرچہ دیگر اصحاب حنفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں عند ہم جمیعاً انکے سب کے نزدیک اور کبھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تینوں اماموں کے نزدیک۔ عنایتاً ہمارے نزدیک۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہے ہمارے اصحاب کا یہی قول ہے۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور مراد اس سے ائمہ حنفیہ و مشرب حنفیہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالف ہونا۔ مثلاً کہا کہ محد و القذت کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہے یعنی مذہب حنفیہ میں یا ائمہ حنفیہ کے نزدیک کیونکہ بسا اوقات ائمہ حنفیہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالف ہوتے ہیں مگر مذہب جو قرار پایا انکے خلافی اثر سے خالی ہے تو مراد مذہب ہے در نہ سب کا اتفاق مراد ہے اور خصوصاً اشارہ اس سے دیگر ائمہ اہل مذہب کے خلاف ہے اگرچہ اصحاب حنفیہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لار وایت لہذہ فی کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں نہیں ہے مراد اس سے یہ ہے کہ اس مسئلہ کے لیے کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی معروفہ متداولہ کتابوں میں سے کسی کتاب میں نہیں ہے اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع میں مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب البیوع و کتاب الاجارہ و کتاب السبہ و الشفعمہ وغیرہ میں کہیں نہیں ہے پس جہاں جہاں بیع کے متعلق بعض اوضاع پر متفق ہو جاتے ہیں جیسے یہ بیع بعض آخر میں بیع ہے یا قسمت یا شفعہ وغیرہ کے مسائل ہیں تو ان مفصل کتاب میں بھی نہیں ہے اور اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے ذکر کیا ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور لکھا کہ لیکن مشائخ نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا تو یہ دلالت ہے کہ نوادر میں بھی نہیں ہے اور کبھی کسی تخریج کی ترجیح میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیر میں اسطرت اشارہ کیا ہے اور یہ صریح ہے کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں نہ ہوتا بدین معنی ہے کہ صریح مذکور نہیں ہے اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ قولہم لقائل ان یقول کذا ولقائل ان یقول کذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرف تردد اسوجہ سے ہے کہ دونوں طرف قیاسی دلائل و مقیس علیہا نظائر متقارب ملتے ہیں تو فروع مظنوں میں کسی طرف انقطاع نہیں ہو سکتا بلکہ یوں بھی کہہ سکتا ہے اور دوسرا یہ کہ خود اسطرح بھی ظن کر سکتا ہے قال لمترجم اسی صورت میں اقرب یہ ہے کہ مفتی مقلد مختار ہو گا کہ چاہے جس قول پر فتویٰ دیوے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لیے موذی و محل خطر ہے اور اگر اسکو نظر الہیت ہے اور اسے صاحب تخریج کے دلائل معلوم کر کے مساوی الطرفین ہونے سے خارج پایا ہو جسے اسکے کہ احادیث یا آثار متنوعہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہے جسکے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ پر جزم کیا گیا ہے کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد و اجداد میں یا د مجتہدین جبکہ مخالف ہوں تحقیقی واقع ہوتی ہے اور یہ ترجیح انتابقوا بعد مقررہ اصحاب تخریج وغیرہ میں ہی

اور شاید کہ یہی فرق ہو جو اقرار انسا دباب ترجیح و ایضاً بہ طریق ترجیح ہے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ
عقرب سیپ آتا ہی اور بعض فضلاء نے دوسرے طور پر توفیق دی ہے

تسبیحہ۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے اور اردو زبان و محاورہ میں
ان الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی بواقی ہے کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہو گئے ہیں لیکن اللہ
علماء و فقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنہوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطانہ
و تعالیٰ شانہ کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ان میں کسی
طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا تو متحد ہے اور مومن کا ایک بال تمام دنیا و مافیہا سے کہیں افضل و
محبوب ہے پس جس قدر ایمان کامل ہے قدر اتحاد و اسل و محبت تام ہوگی اور اسی سبب سے کہ ایمان کامل
تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت یکہ کمال تھی اور ان سب کی محبت آنحضرت اکرم الخلق
صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین سے بخدا کمال تھی اسبطرچ اور ان کو قیاس کر و
بلکہ مراد یہ ہے کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مغائر حکم صحیح ثابت ہوا
اور اجتہاد اپنے اجتہاد کا پابند کیا گیا ہے تو ضرور اس پر اسی حکم کی پابندی ازجانب حقتعالیٰ لازم آئی جو
اسی نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچی
اور اسبطرچ یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت الہیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہیے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا
لازم ہوگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جسے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا اس پر دین غالب ہو جاتا ہے
یعنی وہ مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو تہی کرتا ہے تو فاسق ہو جاتا ہے کما فی البخاری وغیرہ۔ بالکل مخالفت
کا کسی امام کی طرف نسبت دینا حقیقت میں مجازی معنی ہیں کیونکہ ایک دوسرے کے خلاف اجتہاد کر نیکا
قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہے بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ وہ
دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغائر ہے تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مغایرت ہوئی اُسکو
مخالفت کہا یعنی دونوں حکم باہم مخالف ہیں بالکل یکساں نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف مخالفت کی
نسبت مجازاً بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہے کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم مغائر نکلا ہے۔ اور یہ جو لوگوں
نے علم بدل وغیرہ فقہ میں دخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ
جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہے اور نہایت مذموم ہے واللہ تعالیٰ اعلم پس اسی بدل کے آثار
سے ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کے امام کو ختم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ
کو صلا حیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ مستحکماہ اس سے ظاہر ہے اور بقول امام غزالی علیہ الرحمۃ کے
جو بات سلف صحابین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور نہو ایسی نئی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا
بھی تھے دوسرے کے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کر۔ واللہ تعالیٰ ہو الموفق

الخمر الفاظ قرآنیہ میں سے ہے اور مشہور یہ ہے کہ امام رحمہ اللہ نے اسکو اولے دلائل میں شراب انگوری و
 اسکے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اشریہ محرمہ کو اسکے حکم میں شامل قرار دیا بدلیل آنکہ ہر مسکر حرام ہے اور
 متاخرین کے پاس اس میں طویل بحث ہے اور مفہوم اسکا مترجم کی تقریر سے سیقدر خلافت ہے اور اہل
 مشرب کے نزدیک گو وہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا ہے امام رحمہ
 اللہ کی مراد یہی ہوگی کہ اولے مراد اس لفظ خمر سے اس حقیقت سے کہ نفس میں مانعیت کے وقت نازل ہوا تھا وہی
 خود میں جو اس وقت خمر معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں انکا بصفت مسکر شامل ہے اور اکثر ایسا ہے کہ نزول کے
 وقت بدلائل خاصہ لفظ کے ایک معنی سے اولے لیے گئے اور دیگر ثبوتی افراد قرار دیے گئے چنانچہ تفسیر کی ہمارے
 سے اسکے نظائر بہت ظاہر ہیں اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ اولے مراد تو قطعی ہوگا بدین معنی کہ حرمت
 قطعی ہے و دیگر سے احتراز واجب ہے اگرچہ بنظر فرق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر
 متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ اللہ نے تقریض کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا
 قول الخمر ما خمر العقل الخ پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ما خمر العقل کو حرام یعنی ثانی
 کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل مذہب اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہے لیکن فرق مخصوص و مشمول کا
 ہے جس سے چند احکام منقرع ہیں مانند تکفیر منکر حرمت و یکسان حرمت قلیل و کثیر فرد مخصوص و اسکی
 نجاست زائد از قدر درہم ملے مابہ مذہب الجہور وان خالفتم فی النجاستہ شرفہ من لم یصلح لہ درجۃ فہم
 الاسرار فاللہ اعلم۔ اور افراد غیر مخصوصہ میں یہ بات نہیں ہے پس امام سے جو روایت ہے کہ خمر مخصوص
 بشراب انگوری ہے بر تقدیر صحت اسکے معنی موافق اصول تفسیری کے ہیں کہ نزول کا فرد اولے
 یہی ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہے چنانچہ منافقین کے
 افراد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع مابعد زمانہ کے اہل نفاق کو تاقیامت شامل
 ہے آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا ایہا الذین آمنوا کا تاقیامت سب کو ہے اگرچہ بقاعدہ نحو نداء
 مخاطبین حاضرین سے مخصوص ہوتا ہے و قد حقق ہذا فی موضعہ من الاصول لہذا مترجم کے نزدیک
 جو معنی ظاہر ہوے اور بلا تکلف ہیں انپر محمول کیا اور تقریر ہدایہ سے اگر ہی مراد ہے تو ہمارے
 معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے تائید ملتی ہے اور اگر نہ ملے تو بھی امری میں احتیاج نہیں ہے۔ پھر
 مترجم کہتا ہے کہ جب خمر کے لفظ میں یہ کلام ہے تو کتاب لا شر بہ میں مترجم نے خمر کو اسی لفظ سے
 تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا ما اشار اللہ تعالیٰ۔ الثوب اہل زبان میں پہننے
 کا کپڑا اگر فہما نہ کہہ کہ اولے مقدار اسکی اسقدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جائے کما فی الایمان
 وغیرہ و انما قلنا کذلک لئلا یضع العرب لم یضرب فیہ نیتہ اولے مایہ جو زہ الصلوۃ عند الوضع لما لم یعر فوا
 الصلوۃ قبل ظہور الاسلام۔ پس جہاں کپڑا ترجمہ کیا گیا وہ اسی ثوب کا ترجمہ ہے و ملے ہدایہ ٹوپی وغیرہ

کو شامل نہ ہوگا اور ایسے ہی کچھونا وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہے صرف مترجم کو یہ تنبیہ مقصود ہے کہ اسے ثوب کا ترجمہ کپڑا لکھا ہے اور ایسے ہی بہت الفاظ اور ہین جہین عموم و خصوص وغیرہ فرق سے احکام بدل جاتے ہیں مثلاً دار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی انکا مطابقتی ترجمہ فرد لفظ سے نہیں ہو سکتا علیٰ ما مصرح بہ فی الکتاب کیونکہ انکے نزدیک خانہ بولتے ہیں اور ہاے بیان گھر کا لفظ یا مکان کوئی بھی کافی نہیں ہے اور ایسے جملہ الفاظ باب تشاکلات متشابہات اور فرہنگ میں مع لغات مبسوط ہیں۔ اجمع و ما فی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کتر جمع میں ہے اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں تو تک انتہا ہے اور انکو جمع قلت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہے اور وہ ان ایک یہ بھی قاعدہ ہے کہ الف لام داخل ہو کر معنی استغراق لیتے ہیں اور پھر ادنیٰ مقدار کی طرف معنی جمعیت کا لحاظ نہیں رہتا ہے یا رہتا ہے علیٰ ما فصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے صیغے اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم مسئلہ کا مدار معنی جمعیت پر ہے تو انھوں نے سخت غلطی اٹھائی اور بڑی خطا کی اس واسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کتر جمع دو ہے اور ہان مدار حکم کا الف لام استغراقی پر ہے وہ ان ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف دیگر اسکا قائم مقام ہے اور اگر عذر کوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار ہوگا کیونکہ اب تو صریح لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان میں چھٹنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ ہماری زبان میں ایسی بول چال میں کیا حکم ہے پس جسے ایسا فقرہ ترجمہ کیا اسے غلطی کی بیان اسکا اس طرح ہے کہ مثلاً مسئلہ اقرار یا نکل میں ایک مرد نے کہا کہ اسکے مجھ پر راہم ہیں یا جو میری بیٹی میں درہوں سے ہیں وہ اسکے ہیں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علیٰ لہ دراہم تو اس پر تین درہم لازم ہونگے کیونکہ یہ ادنیٰ مقدار جمع کی یقینی ہے اسلئے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک کہ مقرر کسی عدد کا اقرار نہ کرے اور اردو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر زید کے روپے ہیں تو دو لازم ہونگے پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فقرہ مع ترجمہ و حکم لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہے اور دوسری مثال از مسائل نذر مثلاً کہا کہ لہ تعالیٰ علیٰ صوم جمعہ۔ لہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر ایک جمعہ کا روزہ ہے یا جمعہ کا روزہ ہے تو ایک جمعہ کا روزہ موافق نذر کے جب چاہے ادا کرے اور اگر اسی حینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اس طرح ہوگا۔ اور اگر کہا کہ لہ تعالیٰ صوم جمع تو بچلے جمعہ مفرد کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت ہے پس یقیناً نذر ادا ہونے کیلئے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روزہ رکھے اگرچہ ادنیٰ مقدار تین ہی ہیں حکم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر اردو ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہے کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر جمعوں کے روزے ہیں اور ہاے بیان جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہے تاکہ انتہائی

مقدار قلت معلوم ہو۔ اور اگر کہا کہ لفظ صوم اجمع یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے محلی لایا تو امام رحمہ اللہ نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے اسپر واجب ہیں اور یہ اسی صورت ہے کہ اسکا ترجمہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اگر اجمع کا ترجمہ جمعون کہا جائے تو باوجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نے جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہے لیکن اسقدر حسی صورت درم میں سب کے قول پر پختی صاحبین کے موافق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اسکے ترجمہ پر لگانا محض غلط ہے اسلئے اجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہے اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف استغراق کا نہیں آیا اور اگر اجمع کا ترجمہ کل جمعون یا سب جمعون کے ساتھ مفید استغراق ناقص لایا جائے تو غیر صاحبین کا قول درست ہو سکتا ہے لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائیگا کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا بجلالت صریح لفظ کل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہے لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں فقرہ بعینہ نقل کر کے اسکا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا جائے اور مترجم نے جہاں تک اسکو توفیق عطا ہوئی ہے ایسا ہی کیا ہے اور اسطر طے تقدیم شرط و تاخیر جزاء و بالعکس اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت میں علی قدر التوفیق اہتمام کیا ہے اور بعض مواضع کا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بحسب جمع ادبے مناسب سے بیان بغرض خاص پراؤ کیگی

الوصل فی الافتاء۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ عز وجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صحت و کتب سابقہ مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اسکے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین والآخرین سید الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم حدیث صحیح اوتیت جوامع الکلم۔ احادیث حکمت جامع عطا فرمائیں پس کتاب و سنت میں سب کچھ موجود ہے اور جو شخص تفاسیر کی مہارت رکھتا ہو اور تقویٰ و دیانت سے مرتاض ہو اسکو وقتاً فوقتاً موافق توفیق الہی سجانہ عز وجل کے ایسے ایسے علوم امین سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ خود تمحیر ہو کر تسبیح الہی عز وجل میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ علوم تو اسے رحمت الہی عز وجل ہے بلکہ ارتیاض و حسن عبودیت و خلوص عبادت سے لطائف اسرار مرغوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ تفکر ساتھ من لیل خیر من احیائنا علی ما ذکر فی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نحوہ اذ معناه امانی المشکوۃ فیلفظ تدارس العلم ساعۃ ملے آخرہ یعنی رات میں ایک ساعت علم میں بنو ریاکاری فکر کرنا تمام رات علی عبادت سے بہتر ہے۔ پس ایسے شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ اودنے لطیف فکر جیسے عوام اس زمانہ میں اہل علم سے فکری سے راغب ہیں لکھا جائے اور وہ مال و جاہ و ہوا و ہوس ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم الا یہ اور امر مقدس ہے کہ منظر آپ ہوس قلب مفید زیادت نہیں اور اسباب کو عمل میں نہ لانا اجمال انبیاء و صلحاء راستے خلاف ہے اور تعلق بہ مشیت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ دانائے

کہ رزق کیونکر مقرر فرمایا ہاں ضرور مقرر فرمایا ہے پس ہیکو مشیت سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں لادینگے مشیت کو کپڑینگے پر معصیت ہے جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہینگے حالانکہ تقدیر ضرور برحق ہے اور اسکا منکر ہو قوت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے جسوقت ہیکو پیدا کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو موت تک ہونگے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالم الغیب ہونے کے اعتقاد سے جو ہم پر فرض عین ہے انکار لازم آینگا اور یہ کفر ہے کیونکہ نعوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکو جاہل نہیں سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی یہ عیب لگا دے کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کا فر ہے رہا یہ دوسو کہ پھر وہ کیوں عذاب کرے گا یہ اسکی حکمت سے بحث ہے جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہاں سے اتنا علم لادینگا پس اس سے بحث ہو تو فی ہے علاوہ اسکے وہ جو چاہے کرے اور جو کرے گا وہ اپنی پیدا کی ہوئی مخلوق پر کرے گا پھر اس کے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہے جو چاہے کرے اب ہم اس سے کیوں فکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقرر فرمایا ہے اور کیوں ایسا مقرر فرمایا ہے تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہینگے تقدیر سے لپٹنا ہوا جو معصیت سے بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں اور متوکل ہیں وقہ قال تو لے قل لن یصینا الا ما کتب اللہ لنا الایہ اور سب کام کیے جاؤ جو تم کو نیک بنائے گئے ہیں دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جن پر یہ آیت نازل ہوئی اور جبکہ طفیل میں پہننے ہر ایت پائی ہے وہ متوکلین کے سردار ہو کر سب نیکیاں کرتے تھے تمھاری نظر کس طرف ہے ذرا ہوش سے غور کرو۔

باجملہ تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہے اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھنا کہ جاہل بنے بیٹھے رہو محض جہالت ہے بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہے کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو اپنے خالق کے ہاتھ فروخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ کہاؤ اسکو نفس کے کھلانے پلانے وغیرہ میں موافق حکم کے صرف کرو اور جبکہ نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہے وہ بھی کرو۔ اور جو کچھ مال تجارت وغیرہ سے نفس کماٹے وہ بھی تمھارا نہیں ہے بلکہ بھی ہوئی چیز نے کمایا اور اسطرح کمایا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہے جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تمکو جنت ملی سیکے آگے اذنی مثال یہ ہے کہ یہ تخت و تاج تمام روئے زمین سب گھوڑے سے بھی کمتر ہے اور بیشک تمھارے حواس و اہل ان تک نہیں پہنچ سکتے ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ مانو اور یقین کرو نہیں تو یہی چند روز بعد موت کے وقت جانو گے اور اسوقت محض میٹا مڑہ ہے پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا جہنم ہے اب دیکھو کہ کوئی فعل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برباد نہیں بلکہ عبادت ہے اسلیے کہ عبادت تا بعد از ای حکم کی ہے اور سمجھو معنی قولہ تعالیٰ وما خلقت الجن والانس الا لیسعبدون۔ اور دیکھو حدیث ان نفسک علیک تھا۔ اور قولہ جسے اللقمۃ تجعل فی فی امر اتک۔ اور اس سے ظاہر ہے کہ خود انسان فقیر ہے اگرچہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہے اور کافر فقیر ہے اگرچہ مال اپنا سمجھے

دوقولہ نواسے ومن اراد الآخرة سعی لها سعيها والآية اور فرمایا کہ۔ کلما نذر ہولاً و ہولاً من عطاء ربک الایہ۔ پس جس نے آخرت چاہی اسکے لیے دنیا تو بواسطہ نیچے ہوئے نفس کے بتلا ہے اور آخرت اصلاً ہے اور جس نے دنیا چاہی اُسکو یہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہے اور خصوصاً سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کرین وہ برباد اس منہ میں نہونگے کہ جو چیز اسنے اختیار کی لینے دنیا وہ عوض دیدی جائیگی دوقولہ علیہ السلام الا ان الدنیا لغویۃ الحدیث تو جس نے دنیا کیلئے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسیواسطے یہود کا دعویٰ جھوٹ بتلایا بقولہ قل ان کانت لکم الار الاخرة عند اللہ الایہ اور موت کی تمنا اسکا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی فقط اسلئے عزیز ہے کہ خوبیاں زیادہ جمع کرے اور پھر موت عزیز ہے اسیواسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنہم من قضی غمیہ ومنہم من یتنظر وما بدوا یتبدلوا۔ اور کوئی انہیں سے حسنات کا مواضعہ دنیاوی نہیں چاہتا تھا چنانچہ صحابہ میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایات ہیں کہ اکثر انہیں سے قولہ نواسے اذ ہبتم طلیبا نکم فی حیو تکلم الدنیا الایہ سے اپنی جانوں پر خوف کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پاک ہونے میں سرتاج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور اگلی کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہے کہ فقیر ہونگے اور آپ کے اصحاب فقیر ہونگے اسکے ہی منہ میں ہیں پس عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے فقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو جس نے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ جسکو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف فقر و وڑتا ہے دیکھ تو کیا کہتا ہے انہوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر ان میں مال کی راہ سے تو نکر بھی تھے لیکن بحديث المروم من اسب فقیر جامع ذخائر سعادات تھے اور وہ بحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح کبھی بواسطہ مال اور کبھی بواسطہ افعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے پس سوائے کافر منکر کے جسکو سمجھ نہیں ہوتی ہے ایسے مسلسل صحیح معتد لطائف سے کون منکر ہو سکتا ہے اور کیونکر اسپر حق پوشیر رہیگا اور کیونکر اپنے نفس کو آراستہ نہیں کریگا۔ اب جانتا چاہیے کہ اصلی مقصود آرائش اپنے نفس کی ہے اور وہی اسکے لیے ان آیات الکی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہے پس افتادہ حقیقت سب سے پہلے اپنے نفس کو ہے اور پھر دوسروں کو جو بجائے قرآن و حدیث سے آگاہ نہیں ہوئے ہیں انکی اصلاح حال کے مطابق ہے انکو فتوے لینے اور عالم کو فتوے دینے کا حکم ہے الا فتا ربحت اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ عقد ابتدائی کمال انسانی ہے اور تکمیل اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہے اور اعمال سے ترقی بجانب کمال و مرتبہ احسان ہے جو بھول رضوان حق عزوجل ہے اور درحقیقت کمال یہی ہے پس مجتہد کو جو جو دینیائی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکائد نفس و شیطان سے احتراز ہے تو ذوق الکی نواسے ممکن ہے پس اسکی ترقی بجانب اعلیٰ جسکے مراتب بے انتہا ہیں بہت فائق ہے دثو و جہ سے ایک یہ کہ ذاتی تزئین و تحسین اخلاق و تحصیل رضیات الکی سبحانہ و احتراز مکر و ہات غیر مرضیہ بروہ اتم و کل

اسکو حاصل اور دوسرے یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو بہر تہ اجتہاد نہیں ہیں اپنی بینائی سے آنکھوں والا کر کے علی اسفار آخرت میں راہ جہنم سے پھیر کر شاہ راہ جنت کی طرف لیے جاتا ہے اور ہر شخص کو موافق اس کے تعلقات دنیاوی کے مخلص بتلاتا ہے مثلاً ایک بندہ مومن تجارت کرتا ہے اور دوسرا مزدوری کرتا ہے تو علی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن مکائد نفس و شیطان کا مخمصہ ہے وہ مزدور کے دامن فریب مغائرت رکھتا ہے اگرچہ باطنی وساوس میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقہیہ بندہ عارف ہی جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے خالص مرصیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور رحمت کافرین پر ہے اور البتہ فیوض الہی سبحانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ پر فائز ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موصد کو چاہیے کہ توحید میں اسکا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاویز نہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں بان ویسے اعمال بیشک دشوار ہیں تو فرائض و واجبات ہی سے یعنی مع سنت مؤکدہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً تکبیر حرام ہے اور خشوع واجب ہے و نیت خالص فرض ہے اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اخلاک باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامہ واد بدل ہو تو اسکو دیر کی تعلیم واجب چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہے کہ اس زمانہ میں جسکو فقہ کہتے ہیں وہ افعال باطن کی بحث سے بالکل غالی ہو الا قدر قلیل بلکہ اسمین فقط افعال جوارح سے بحث ہے لیکن عالم فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریا کر کے اپنے زراہ و توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہے اور یہی دریافت کرنا استفتا ہے اور اسکا جواب افتا ہے اور ایسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہے قولہ علیہ السلام فقہیہ واحد شد علی الشیطان من الف عابد کدیت اور متاخرین نے کہا کہ فقہیہ مجتہد علی الاطلاق تو مدت سے نہیں رہا لیکن اس میں شک نہ کرنا چاہیے کہ ہر زمانہ میں بہ فضل الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبان آخرت کیلئے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جبکا بنی راہ مستقیم سے کبھی کی طرف سے تیز کر لیں اور شاہراہ رضا و ہدایت پر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں ولقد قال والذین یقولون ربنا ہب لنا من ازواجنا وذریا تبارکنا و اجعلنا للمتقین اماما الا یہ۔ پس اہل تقویٰ ہر کس و ناکس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خالی طب و یابس روایتوں کو جمع کرتا ہے اور انکے اصول و دلائل وغیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ اسکو انہیں تیز ہے تو بقول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے انکے لیے عاقبت کی خرابی اور جو انکی تقلید کرے اسکی بربادی و ہلاکی ہے اور یہ دامن فریب کہ تیز روایات و فہم دلائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہے دوسرے شیطان سے جن لوگوں نے جہال کو اپنا مفتی عالم بنایا وہ عالم حق نہیں جانتا تو نائب شیطان سے کم نہیں اور جنہوں نے اسکو پیشوا کیا انہیں ترارافسوس اور بے کس قدر وسواس

شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل حق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مبغوض ہے جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صریح ذکر فرمایا پس اے لوگو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو چاہو اس سے کہیں زیادہ بیش قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و صفاء حاشیہ بوسان بساط مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو کتابیں ہیں جنہیں مخصوص اعمال حوارج مذکورین انہیں بھی ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہے تو ان کے لیے جو قواعد چاہیں وہ میں بعض مسائل سے ملحق کر کے لکھے دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو یا اللہ تعالیٰ التوفیق۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب لقصا ریح القدر میں فرمایا کہ سولین کی رائے اس امر پر مستقر ہے کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے اپنے فتویٰ دینا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اُسکو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہے اس سے جب سوال و دریافت کیا جائے اور استفتاء لیا جائے تو اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کرے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلان کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتوے ہوتا ہے وہ درحقیقت فتوے نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اُسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب ایسے مجتہد سے نقل لانا بھی دوہی طرح ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی مسلسل سند ہو یعنی ناقل کہے کہ مجھ سے میرے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنہوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اے آخر وہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہے یعنی ایسی کتاب نہ کہ کسی وقت میں نایاب یا کمیاب ہو گئی یا ابتدا ہی میں معروف نہیں ہوئی تھی اے ہذا اگر ہمارے زمانہ میں نوادر کے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتدا ہی میں معروف نہ تھی اور اس پر بھی ہمارے بیان مشہور نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادر سے کوئی نقل مشہور و متداول کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جائے تو اسکا اعتماد البتہ نقطہ اسوجہ ہوگا کہ یہ کتاب جہین نقل ہے معروف و متداول ہے قال المترجم مبسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شروح یا شرحی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدوں کے مختلف اقوال یاد ہیں اور اُسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہے یعنی فی الجملہ اجتہاد بطریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے متعین کرے بلکہ جملہ اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کرے وہ انہیں سے جس قول کو صوب جانے اختیار کرے ایسا ہی بعض جوامع میں مذکور ہے اور میرے نزدیک اس پر سب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کرے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید

کرے کذا فی فتح القدیر۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ استفتی قلبک ان الفتوک الحدیث۔
 اور روایت قابل حجت ہے ورنہ خدا علم پس بقتضائے قولہ وان الفتوک یہ خطاب عامی کو ہے مفتی کو نہیں
 اور باوجود اسکے استفتاء قلبی کا حکم ہے تو اسکی صورت یہی ہے جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور بعض
 یہ ہیں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور حکم قولہ لا تخم ما حک
 صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جتا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے موافق ہوگا اور اصوب و
 اوفیٰ جانے اختیار کریگا پس میرے نزدیک مفتی کیلئے بھی احوط اور مستفتی کیلئے بھی مہذب ہی ہے جو
 بعض جوامع میں مذکور ہے فائدہ تقاضا علم۔ اس بیان میں تین یا تین لائق اہتمام ہیں اول کسی
 مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتوے دیتا ہے اور عنقریب آتا ہے کہ علمائے حنفیہ نے
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ائمہ حنفیہ میں سے کسیکو مخصوص کیا ہے۔ دوم جیسی کتاب فتویٰ
 جائز ہے مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر شروط آتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کرے یا کسی قول کو متعین کر دے
 اور مترجم کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہے اور قائلے سراجیہ میں ہے کہ کسی شخص کو فتوے
 دینا روانہ نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انھوں نے کہاں سے
 یہ قول کہا ہے اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد رکھتا ہو مگر یہ
 نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہے تو اسلیئے جب کوئی مسئلہ پوچھا جائے اور وہ جانتا ہے کہ جن علماء
 کا مذہب اسنے اختیار کیا ہے بے سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر مثلاً تو
 مضائقہ نہیں کہ یوں کہے کہ یہ جائز ہے یا نہیں جائز ہے اور یہ قول اسکا بطریق حکایت ہوگا اور اگر ایسا
 مسئلہ ہو کہ جہین انھوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ کہے یہ فلاں کے قول میں جائز ہے اور فلاں کے قول
 میں نہیں جائز ہے اور اسکو یہ اختیار نہیں ہے کہ چھانٹ کر بعض کے قول پر فتوے دے جب تک انکی حجت کو
 نہ پہچانے مترجم کہتا ہے کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہے جو میں نے زعم کیا اور اس سے ایک امر یہ بھی ثابت
 ہوتا ہے کہ اگر اصحاب کے اقوال کی مجتہدین دریافت کر لے تو اسکو روا ہے کہ بقوت حجت کیلئے قول کو فتوے
 کیلئے ختم کرے اور اسی معنی میں مترجم نے فائدے میں تحت ترجمہ بعض اقوال کی ترجیح کر دی ہے اور
 مترجم کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہے ہاں میرے نزدیک یہ بڑا
 مفید اور سخت دھوکا شیطان کا ہے کہ جب قدر مومنین موجود ہیں بجاں ظاہر سب مثل بہائم کے ہیں کہ
 انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر چسپاں ہیں غل کرنا چاہتے ہیں اور خود اپنے دین کے واسطے احتیاط
 اور اپنے نفس کے مفروضات میں صواب اختیار کرنے کی راہ نہیں ہے اور حق یہ ہے کہ جنکو اس زمانہ میں
 علماء کہتے ہیں انھیں کی ذات کے رد و قدح و جدال و ناموری وغیرہ مفاسد کے آثار نہایت قوی
 پیدا ہوتے ہیں پس اصوب احوط یہ ہے کہ جو شخص اپنے فعل خالص لوجہ اللہ تقہ عز و عل کر لے

اور عاجزی کے ساتھ توفیق کا غور متکا رہو غفلت کا رعب اسکو اسی پر فتوے دینا واجب ہے اور اہل جہاں و مراد
 و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پر راہ نہ کرے پس اگر انھوں نے حق کو رو کر کے دنیا میں ناموری
 حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہے انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑے اور کھڑے واقفوا اللہ یا اہل الکلام و اسلام
 اور فاضل کھنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ قاسم بن قطلوبغا میں فتاویٰ دلوالبیہ سے نقل ہے
 کہ جو شخص اسی بات پر اکتفا کرے کہ مسئلہ کے اقوال و وجوہ میں سے اسکا فتوے و عمل کسی قول
 یا کسی وجہ کے موافق ہو جائے اور چاہے جس قول و وجہ پر عمل یا فتوے ہوئے اور کچھ بھی
 غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود اختلاف کس کو ترجیح ہے تو وہ جاہل ہے اسنے
 مومنین متقدمین کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں دوسرے مقام پر ہے کہ آدمی اسوقت
 دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض مقلد ہے یعنی جسکو نظر و غور کی لیاقت بالکل نہیں ہے اور
 دوسرے وہ کہ جسکو نظر کی لیاقت ہے پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہے جسکو مشائخ نے صحیح
 کہا ہے اور دوسرے فریق پر واجب ہے کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اسپر عمل کرے مگر فتوے اسی پر ہے جس کو
 مشائخ نے صحیح کہا ہے کیونکہ فتوے لینے والا اس سے وہی پوچھتا ہے جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب
 ٹھہرا ہے قال لمرجع عوام کیلئے حقیقت میں اجتہادی مذاہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہے بلکہ اصل وہ
 مومنین باللہ عزوجل و با جاہل بہ الذنبی صلعم ہے جیسے غیر عوام بھی پھر حکم الہی تعالیٰ وہ کسی عالم سے وافر
 نازلہ میں حکم حاصل کر لیتا ہے اور وہی اسکے لیے مذہب ہے حتیٰ کہ اگر ایک اُسکو فتوے دیا اور اسنے
 عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اسنے دوسرے کو زیادہ پرہیزگار جانا تو آئندہ
 اُسکے فتوے پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہا حتیٰ کہ اگر محکمہ قضائین پیش ہوگا تو قاضی اسپر پہلے عمل کی
 نسبت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتوے کی کتابا بقضائین معتبر ہے یہ بحث ابھی طرح منقول ہے پھر صحیح
 مشائخ پر سائل کو فتوے دینا فقط اسنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح منقرض ہو گئے ہیں اور شاید یہ
 خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیں اور گمراہ کریں جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی
 یہ احتیاط بتوفیق ہے اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں پوچھتا کہ اپنے سے خلافت
 وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و جہاں و تکفیر کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہے بلکہ سیرت سلف صالحین پر
 قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ منقرض ہو کر آخرت میں منفور
 و مسرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہے وہ راہ کفر کے افعال ہیں
 نہیں ہیں پھر کیونکر تکفیر کرنی جائز ہے اللہ اللہ خوف کر کہ تم کسیکو کافر بنا کر خارج کر دو اور وہ مومن ہو
 اگر تم سے ایک آدمی ایمان پاتا تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہے حالانکہ اسکے
 برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا

۱۲۳
 لہذا ضروری ہے کہ

جنکو قطعاً جانتے تھے اور بعض کو حقائق نے نہیں بتلایا اور یہی کہا مرد و اعلیٰ النفاق لا تعلمہ اللہ علیہم السلام
 پس دیکھو کہ کتنا بڑا فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں بقولہ الا ان تردا کفر ابوہما عنکم
 اجازت بقید وضوح فرمائی ہے۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء و مرسلین و وجود ملائکہ و شیاطین
 و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی الہی کو خیالات آدمی بتلائے اور شریعت کو قانونی مصلحت کے
 اور مائدہ اسکے تو یہ کھلا کافر ہے اسکو جو شخص مسلمان و مومن کہے وہ خود کافر ہے اور اسکا فتنہ اہل اسلام
 پر شیطان سے زیادہ مضر ہے خصوص جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کمال رغبت ہے اور جس نے
 عموماً آنکھیں آخرت سے بند کر کے اسی طرف متوجہ کر دی ہیں اسلیے کہ انہیں غلبہ حواس بھیہ کی
 قوت ہر رد قوی ہے بالکلہ کسی مسلم کی تکفیر پر فتوے دینا نہیں چاہیے مگر جبکہ کھلا ہو کفر دیکھا
 جاوے اور معلوم کیا جاوے ورنہ کسی کے دل کے بھید پر مدار کر کے تکفیر نہیں جائز ہے اور یہ کلام
 درمیان میں آگیا تھا اب میں پھر رجوع کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ اقوال جہر فتوے دینا چاہیے کس
 ترتیب و تخصیص سے قرار دیے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں
 سے لینا نہیں جائز ہے ایک دراز بحث ہے مگر مختصر طور پر فوائد بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں۔
 اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ فتاویٰ سے سراجیہ میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ
 متفق ہوں یعنی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و صاحبین بالقصد و باقی بالقیع متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتوے
 دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے
 قول پر فتوے دینے چاہیے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق
 امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دے اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول
 پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر پھر اس کے بعد قول زفر رحمہ اللہ و حسن بن زیاد ہے اور بعض نے کہا
 کہ اگر امام ابوحنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس
 قول پر فتوے دے مگر قول اول اصح ہے یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے در صورتیکہ
 مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد فی المذہب یا صاحب ترجیح نہ ہو فہذا محصل کلامہ اور حاوی قدسی
 میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہے یعنی جسکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دے قال
 بعض الافاضل دونوں قول میں اختلاف نہیں ہر اس طرح کہ حادی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہو
 جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور سراجیہ میں مراد وہ مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو اقول یہ تو فیق ظاہر ہے
 لیکن ممکن ہے کہ حادی نے فقط صاحب تمیز پر اکتفا کیا ہو جسکا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہے اور اسکا وجہ
 ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ منقطع نہیں ہر کما قال ابن قطلوبغا و سیاتی۔ اور غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے
 کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور معتقد اسے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا

جب تک کہ امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے مستعمل پانی کی طہارت وغیرہ میں ہے۔ اور قضاء والا شباہ والنظائر میں ہے کہ باب القضاء کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر ہے کما فی القنیۃ والبنزازیہ۔ اقول اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی مضمون ہے اور سیری زادہ کی شرح الاشبہاء میں ہے کہ شہادت میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتوے ہیں مگر سترہ مسائل میں امام زفر کے قول پر فتوے ہیں جنکو میں نے علیحدہ رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ اور فتاویٰ اخیر یہ کتاب الشہادات میں ہے کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے و عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد و دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہو گا مگر بضرورت انتہی اقول شاید علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء والشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا بضرورت قرار دیا ولیکن اس فتاویٰ میں معتبر اسے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور وقائع و معاملات کے برتاؤ کو معائنہ کیا جس سے انکو زیادہ علم حاصل ہوا تو انھوں نے خلافت کیا اور جو قول اجتہادی دوسرا ہوا اسی پر فتوے ہیں پس اس وجہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شاید لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لیے ہوں جو ایسے وجوہ کو بھی ضرورت میں رکھے وہاں تکلیف بعید فائزہ۔ یہاں تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ان لئے حنفیہ سے مروی ہیں اب رہے ایسے مسائل جن میں ان اصحاب کے کوئی قول صحیح نہیں ہے تو حاوی قدسی میں ہے کہ جب کسی واقعہ میں ان ائمہ سے کوئی قول ظاہر پایا نہ جائے اور متشایخ متاخرین نے اسکا حکم نکالا اور سب ایک قول پر متفق ہیں تو وہی لیا جائے اور اگر نہیں متفق ہو تو اکثر مشایخ کا جو قول ہے وہ لیا جائے بشرطیکہ ایسے ہوں جن پر مانع طحاوی و ابو یوسف و ابو الیثیم وغیرہ کے اعتماد کیا جاتا ہو اور اگر اُسے بھی کوئی جواب ظاہر نہیں ملا تو مفتی کو چاہیے کہ اس میں تامل و غور و کوشش سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکال سکے کہ عمدہ افتاء کا ذمہ پورا ہو یا اُس سے عمدہ برائی کے قریب ہو نیچے اور یہ نہ چاہیے کہ لا ابالی اس میں کوئی حکم لکھے۔ اقول ظاہر المتاخرین مشایخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں جنکو کسی ترجمے اجتہاد کا منصب ہے پھر مفتی کو غور و نظر و اجتہاد کا حکم یعنی کوشش بلیغ ہی یا مخصوص بالصحاب ترجیح ہو و اللہ اعلم اور ولوا بحجیہ سے اوپر مذکور ہوا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال میں سے جس قول پر چاہے عمل کر لینا جہالت و خلافت اجماع ہے اور درالمحققین قاسم ابن قطلوبغا کی تصحیح القدوری سے لایا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی چند اقوال کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیح و ترجیح کرتے ہیں لیکن تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں یعنی بعض نے ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں مرجح و صحیح کیونکر معلوم ہوتی ہیں اور کیسے عمل کیا جائے تو جواب یہ ہے کہ جیسے طور پر انھوں نے عمل کیا اسی پر عمل کریں باعتبار رواج متغیر ہونے اور لوگوں کے حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر کسان نرم ہو اور جس پر علم و ظاہر حلال آتا ہو اور جسکی دلیل قوی ہو یعنی ان امور کے اعتبار سے مشایخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کریں گے اور جو شخص ان کو رکھے

بہارِ حنفیہ
جلد دوم
صفحہ ۱۲۵

نہیں ہوتا ہے ہاں جو اس وقت ایسا ہو کہ ان وجوہ سے تمیز نہ کر سکے اسکو چاہیے کہ خود بری الذمہ ہونے کیلئے ایسے شخص سے رجوع کرے جو تمیز کر سکتا ہے ہذا تفصیل کلامہ اقول اس کلام سے کئی باتیں تحقیقی ظاہر ہیں اول یہ کہ مشائخ اصحاب ترجیح کبھی تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہے کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور درحقیقت یہ تصحیح میں اختلاف نہیں ہے اور نظیر اسکی یہ ہے کہ مثلاً کپڑے غضب کیے ہوئے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان ہونا امام اعظم رحمہ اللہ کا قول ہے جو انکے زمانہ کے کاغذ سے تصحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور صحابین کے زمانہ میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین مروی بھی صحیح ہے جسے کہ اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فتوے کیلئے وہی امام کا قول صحیح ہو گا پس حکم باعتبار تغیر احوال ہے اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی جس سے تصحیح کرتے ہیں ہاں موافق بحث اجتہاد کے کبھی بقوت دلیل بھی مختلف تصحیح واقع ہوتی ہے یا بطور کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے کو دوسرے قول کی ظاہر ہوتی جیسے امیر اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ان کا اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور سب بنیعی راہ حق پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت پناہی صلعم میں ہر ایک کے کوشش کی اور ہوا وہوس سے نفس کو روکا اور یہ ایک ہی طریق سے آسان ہے جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہے پس رنگ کی مثال جو مترجم نے اوپر ذکر کی تغیر العرف سے متعلق تھی اور دوم یعنی ارتق میں کلام بعض مواضع فتح القدیر میں بھی اور اصل اس میں قول علیہ السلام بنیاد والدین حدیثیہ اور مؤید اسکا قولہ فی قصۃ البقرة الہی امر بنی بھا بنو اسرائیل ولکن شدوا فشدوا اللہ تعالیٰ علیہم الحدیثیہ یعنی جب وہ قول بلیل جتہادی ظاہر ہوے اور رجحان دونوں طرف برابر ہوے اور ایک لین میں سے ارتق و آسان ہے تو عوام کو فتوے دینے میں مفتی اسطیوت میل کرے اور اسکی مثالین بہت ہیں اور اسی قسم سے ہے اس زمانہ کا عام واقعہ تھا کہ کوٹنے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد کو راہ دیکر اسکو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں ہے بلکہ ہوس ہے کیونکہ حرمت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ حرام تو منصوص قطعی ہے اور بیان قطعی نفس بھی موجود نہیں اور اگر مکر وہ تحریری مراد ہے تو بھی ظاہر نہیں لابلیل ضعیف الاسناد و ضعیف الدلائل ہاں کہ بہت تنزیہی وغیر تنزیہی اباحت میں تردد بدلائل ہے اور وجہ دوم کیلئے عموم بلوے مؤید پس لائق فتوے قول دوم ہے کیونکہ وہ مفتی فقیہ نہیں کہ عوام کو حرام میں مبتلا کرے فلیتامل فیہ - وظہور تعامل کے یہ معنی ہیں کہ صاحبین سے اسکا عمل راسد جلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر مبنی ہونے کی دلیل ہے اور بعض متاخرین کے کلام اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو لیکن مترجم کہتا ہے کہ یہ سہو ہے اور ائمہ میں سے جس نے ایسا کہا وہ اشارہ ہے کہ سلف صاحبین سے پیچھے اسکا حادث ہونا ظاہر نہیں ہو سبب قرب زمانہ کے اور پہلے وقت میں یہ بات نہیں اور اس دیا رہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں ہی ہوا اسلئے کہ کثرت سے خلاف شرع امور بلا انکار ظاہر شائع ہیں اور امر تحقیق اس میں تفصیل ہے یعنی جو معاملہ ایسا ہے کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جسکی شرط بہ تعامل ہے یعنی بلا نزاع

رضامندی تو اس میں اعتبار ہے مثلاً استقناع علی خلاف القیاس بسبب تعامل الناس جائز ہے حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیع نہیں ہے تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور بنوانے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رد کر دی اور باہم کچھ نزاع نہ ہو تو معلوم ہوا کہ تعامل یعنی باہمی رضامندی ہے جو شرط بیع یا متمم رکن قبول و ایجاب ہے علی ما حققته بالتقریر المعقول علی انعقاد البیع بالایجاب القبول پس بیع واضح ہو گیا کہ مفتی کسی حال میں راہ شرع سے جسکی پابندی نفس ہوا پرست پر فرض ہے بلا دلیل شرعی تجاویز نہیں کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہال ملیہین پرادران و جہال نے اپنے متبعین کو سکھایا کہ شرع ایک جہوری مصلحت ہے اور اوقات و اصناف کے تغیر سے اس میں تغیر لازمی ہے محض شیطانی راہ ہے اور اس کا معتقد کافر ہے اسلئے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہے جسکے سلوک کیلئے نفس کو جو شیطانی ہوسات کا بالطبع مطیع ہے ایک مسلک مستقیم سے تجاویز کرنے پر پابند کیا گیا ہے پس جب آخرت کا اعتقاد نورایمان حامل ہے تبین تبدیلی نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی محال ہے و قد قال تعالیٰ ولن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا پھر جس و صناع و اطوار کی طرف زمانہ میں تبدیلی ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلاف عدل و خلاف ضوابط فقہا کر لیا تو خود انھیں اطراف کی طرف میل کرنا صریح ظلم قبیح ہے اور اگر عدل کے ساتھ ہی تو تبدیلی کیونکر ہوئی اسلئے کہ راہ اول محض عین عدل تھی تو لامحالہ تبدیلی بجا نہ تھی۔ اور اصل بات یہ ہے کہ تحقیق آخرت و ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنھوں نے فتنائے دنیا کو بہ عین اطمینان مشاہدہ کیا اسلئے قصہ معاشرت کوتاہ کر کے خلوت اختیار کی اور یہ عمدہ نہیں بلکہ اقرب و صوب یہ ہے کہ تمدنی طرز کے ساتھ عام جماعت کو دروازہ آخرت تک بہ تمام عدل و آراستہ پہنچا دے اور یہ پسندیدہ شیوہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا پس شاعت علم الہی و حسن اخلاق و تعلیم عدل و تہذیب نفس میں کامل فرد تھے اور جن ملکوں کو تالیف کرتے ان کے حق میں نہایت خوبی و بالکل بھلائی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ یا بیکلمہ مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی حکم دے ہاں شرع کی نیابت میں کہہ سکتا ہے کہ شرع سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر ہوا فی کتاب و سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ حرام و عدل واجب و مکہر حرام ہے اور یہ اس کا حکم نہیں ہے بلکہ شرع کی طرف سے نقل ہے اور کلمات کفریہ میں ہے کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے یعنی جو کچھ چاہے حکم دے سکتا ہے وہ کافر ہے پس مفتی درحقیقت اس مرتبہ کیونکر ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے عنایت کیا ہے اس کام کیلئے محکوم ہے کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہتا و خارج بتلائے اور تمام کو مشش مشش کرے لہذا حاوی میں کہہ کہ عمدہ اجتہاد کو کو مشش سے حتیٰ الوسع پورا کرے اور لا ابالی بات نہ کہے اور صاحب تصحیح القدوری نے مقلد غیر مزین کے حق میں کہا کہ وہ مزین کی طرف رجوع کرے تاکہ خود بری الذمہ ہو جائے پھر اگر کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب ترجیح کیلئے ہے کیونکہ اُنکی کو ایسی تمیز حاصل ہوتی ہے اور وہ بقول عامہ مقلدین ختم ہوا اور بعد صاحب الکفر کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ بر تقدیر تسلیم اس دعوے کے

صاحب تصحیح القدوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہے اس دلیل سے کہ اسنے فرمایا کہ ولا تخلوا الوجود عن من
 تميزه حقيقة لا غنا - یعنی ایسا مین ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ حقیقت میں ایسے
 اقوال کو تميز کر سکتا ہے و فی البحر جب ایک کو صحیح کہا گیا اور فتوے دوسرے پر ہے تو موافق متون پر عمل کرنا
 اولیٰ ہے۔ قال لمترجم متون جامع روایات اصول ہن و فیہ ما فیہ والذی اعلم و الیضا فی البحر فی بصرت الزکوۃ
 جب تصحیح مختلف ہو تو وجہ ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش ملین کرین اور اسی کو مرجع قرار دین و فیہ فی کتاب الرضاع
 جب فتوے مختلف ہو یعنی ایک قول کی نسبت لکھا گیا کہ اس پر فتوے ہے اور دوسرے قول پر بھی ہی لکھا گیا تو جو
 قول انہیں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہے قال لمترجم ان عبارات میں غور سے اس امر کی تائید ملتی
 ہے جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہے اور یہ بحث فقط روایات کی جہت سے ہے بنا برین کہ خالی مقلدین کو دلائل سے
 بحث کی اجازت نہیں ہے ولیکن غفیلہ المستملی شرح نیت المصلیٰ میں بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ تجھے یہ بات
 معلوم ہو گئی کہ قوم و جلسہ میں سے ہر ایک میں طمانیت بقضائے دلیل واجب ثابت ہوتی ہے یعنی جیسا کہ امام
 ابو یوسف وغیرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن الہمام نے فرمایا کہ
 درایت سے عدول نہیں چاہیے جبکہ کوئی روایت اُسکے ساتھ موافق ہو قال لمترجم یعنی جب مذہب میں اقوال
 مروی ہوں اور ایک قول انہیں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہیے
 گویا اس قدر علم کو منظونات میں واجب العمل ہونے کیلئے مسلم رکھا ہے اور ظاہر اشارے نے جو لکھا کہ یہ بات تجھے
 معلوم ہو گئی اس میں علم سے ہی معنی مراد لیے ورنہ فرعیات کا مقلد نہ ہونا اتفاقی ہے اسوجہ سے کہ حق عمل میں یہ
 ظن بمنزلہ علم یقین ہے فافہم و سیاتی المزید فیہ۔ و فی وقت البحر جب مسئلہ میں دو قول ایسے ملین کہ ہر ایک کو صحیح
 کہا گیا ہے تو ایک قول پر فتوے دینا اُسکے موافق حکم قضاء جاری کرنا جائز ہے و فی قضاء الفوائت منہ جب ظاہر الروایۃ
 میں کوئی مسئلہ نہوا در غیر ظاہر الروایۃ میں پایا جائے تو اسی کو لینا مستعین ہو جاتا ہے قال لمترجم یہ بحث بھی روایت پر
 مقصور ہے اور دونوں قول مصححین سے کسیکی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم بظاہر تصحیح القدوری کے قول سے مخالف ہے
 کیونکہ اس میں تميز کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوشیدہ نہیں کہ حکم قضاء اسی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور مفتی بھی تحقیق کے
 موافق مدعا قول پر فتوے دیکتا ہو اور زیادہ اشکال اسوقت تک کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک قول اور
 دوسرے کے موافق دوسرے قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی لازم واقع ہو اور تجھے معلوم ہے کہ حکم قضاء فی نفسہ
 لازم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے دلیل الزامی واقع ہو اور بیان حق دلیل میں دونوں مساوی ہوں پس اگر قاضی
 دوسرا قول اختیار کرتا تو رد تھا اور اگر اسکا ایک قول بجز از اختیار کرنا لازم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کیونکہ ہوگا مگر یہی
 کہا جاسکتا ہے کہ حکم قضاء ظاہر و باطن نافذ ہوتا ہے اور اس میں مشائخ و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب
 ہیں کہا لا یخفی علی من مارس ہذا الفن۔ علاوہ اذین عدم نفاذ قضاء ظاہر و باطن کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام سے
 بہتری صورت میں بطلان حکم قضاء کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گواہوں کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا عی و رد و اقدف ہونا

ظاہر ہو جائے پس مسئلہ یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا ہونا ظاہر ہو تو حکم لازم ہو گا لہذا حکم لازم کا مل کچھ ہوا اور قول علیہ السلام
بعضکم اکمن بحیثیۃ الحدیث سے متوافق عدم نفاذ قضایہ اور بقول ابن الہمام درایت جو روایت متوافق ہو اس سے
عدول کروا نہیں ہی پس ظاہر صحیح مانع وہی قول ہی جو تصحیح اقدوری میں مذکور ہی وہی شرح الاشباہ لمیری زادہ اور
نقل عن شرح الہدایۃ لابن النخعۃ جب کوئی حدیث صحیح ہو جائے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا
جائے گا اور یہی مذہب قرار دیا جائے گا اور اس پر عمل کر نیسے حنفی مذہب ہونے سے متاثرہ مذکور باہر نہیں ہو جائے گا کیونکہ
امام اعظم رحمہ اللہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جائے تو وہی مذہب ہے بقال لمترجم یہاں
ہی بعض ائمہ شافعیہ نے کہا کہ صلوۃ الوسطی بقول شافعی نماز فجر ہے اور حدیث مسلم میں نماز عصر ثابت ہوئی تو لکھا
کہ شافعی کا قول ہی مذہب ہوا اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے اماموں سے ایسا ہی روایت کرتے
ہیں کہ یہ چاروں مذاہب تو درحقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں ورحمہم
لوگون نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا جبرائیل
تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب رسول سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان رکھا تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سوائے
اسکے کہ بے محنت گنہگار ہیں جنہوں نے اہل سنت و جماعت میں تفرقہ ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہے اور کثرت سے احادیث دلائل کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری ہی
اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضرت نہ تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین باہم اعمال کو
بصورت ہائے مختلفہ پر نیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسیکو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ تھا پھر ملال کا کیا ذکر ہے
پھر مترجم کہتا ہے کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض مسائل ایسے ہیں جن میں احادیث صحیحہ کمی وارد ہیں اور
بعض علم والے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ اسے مختلف حکام نکلتے ہیں حالانکہ جب علم والا انہیں فکر صحیح کو دخل دیکر اجتہاد و
کوشش کرتا ہے تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم نکلتا ہی لیکن دوسرا علم والا اس میں دوسرے طریقہ سے فکر کرتا ہے
تو سب میں اتفاق ہو کر دوسرا حکم نکلتا ہے مگر دونوں طریقے فکر کے علمی و علمیہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہے اس کو
حدیث احادیث سے تفصیل کر سکتے ہیں یا نہیں پس ایک مجتہد کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے کے نزدیک نہیں اور
دونوں کے دلائل اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں اسی صورت میں تو فیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہو گا اور ایسے ہی
عمل کی صورت میں تفاوت نکلیں گا مگر جب معنی کو دیکھو کہ حقتلے عزوجل نے ہر مجتہد کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب
عطا فرمایا ہے تو دونوں ایک ہیں ہاں یہ اعمال جو ہر طرح غلوں نیت سے ثواب دیتے ہیں جب ہی مستقیم ہیں کہ
ایمانی نیت صحیح ہو اور وہ سب ہی سہ کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ایت کے سوا حق حضرت علی
رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ اہل سنت و جماعت ہیں فافہم و استقیم اور فاضل لکھنوی نے
تذکرین اہل بارہ اعلیٰ قاری سے نقل کیا کہ قاری نے لکھا کہ کیرانی نے اپنے رسالہ خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ ہمارے
اند جو مثال تمام ہیں انہیں سے دسواں فعل امتیاز ہے آخر میں انکشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے

یعنی ان لوگوں کا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم میں اور یہ قول کیدانی کا خطا عظیم و جرم جہیم ہے اور اسکا سبب یہ واقع ہوا کہ یہ شخص قواعد اصول سے جاہل اور روایات فروغ کے مراتب نادان ہی اور اگر حکو اسکی طرت نیک گمان کرنا ہوتا جس سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اسکا کفر صریح اور ارتداد صریح ہوتا یعنی ہم اسکو مومن گمان کر کے یہ تاویل کیے دیتے ہیں کہ اسکی مراد یہ ہے کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث مٹھی بند کر کے یا حلقہ کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جس طرح آیا ہے وہ حرام ہے اور نہ بھلا کسی مومن کو حلال ہو سکتا ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہو کہ متواتر کے قریب پہونچ گیا ہے اسکو حرام بتلائے اور جس پر صحابہ سے لیکر آخر تک علماء متفق ہیں اسکے حوازی سے انکار کرے اور حال یہ ہے کہ ہمارے امام اعظم نے فرمایا کہ کسیکو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اسکا ماخذ کتاب مجید یا سنت شریف یا اجماع امت یا قیاس علی سے معلوم نہ کرے اور شافعی نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جائے جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیوار سے مار دو اور حدیث ضابطہ پر عمل کر دے جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہو تو اس کے متبعین پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور یہ علماء اگر ام متبعین پر لازم ہے عوام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام سے ثابت یہ ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کرنے کو منع کیا اور خیر الانام علیہ السلام سے اسکا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا وہی لازم ہے پھر بھلا بیان تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہو وہ سند صحیح سے مطابق و موافق ہی پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور جانے گا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ کی یہی راہ ہے اور جو اس سے پھرا وہ جہنمی گمراہ ہے اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہوا تھے کلام مترجم اور دوسرا سالہ سے بد بین التزمین میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتوے اسی قول پر ہے کہ اشارہ نہ کیا جاوے تو وہ شخص اس امر کا مدعی ہو کہ میں مجتہد فی المسئلہ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جہیں امام سے دو روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود اسکے یہاں دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلا مزع کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام سے دو روایتیں بائی جاوین تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہو اور جمہور علماء امت کے موافق پڑے اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتوے صریح مخالف دیگر مشائخ معتبرین کے قول سے جنھوں نے فرمایا کہ فتوے اسی قول پر ہے کہ اشارہ عمل میں لایا جائے اور وہ بلا خلاف سنت ہے اتنے کلام مترجم مترجم کتاب ہے کہ ایسا ہی فاضل کھنوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ احادیث اگرچہ صریح موجود ہوں ان میں بحث اجتہادی ضروری ہے اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہے لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہی کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لانا م رہ گئے ہیں جنکو دلائل مفصلہ مدونہ علماء میں نظر کرنے اور

سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی مہارت نہیں ہے اور یہ کیونکر ایسی بات بلکہ مہمل و قضاہ کلام کہا جاتا ہے جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات فقہیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدقق وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عمدہ کذب و افتراء بلباس لابس مزین کر لیے گئے ہیں نفوذ باللہ من شرور انفسا و من سیئات اعمالنا۔ اور حق ظاہر ہی ہے جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصبیح القدوری و شیخ محقق ابن الہمام و علامہ قاری سے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جائے کہ صاحب و جمع یا کم از کم صاحب تیز ہونے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج ہوا اور اسکو رد ہے کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ اسکو کافی ہیں اور جب مجتہد نہیں تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تفسیر اوقات سے تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہے چنانچہ اوپر دلوں کے منقول ہوا کہ فتوے یا عمل کسی و ہر مسئلہ سے بغیر نظر کیے ہوئے کافی سمجھنا جہالت و خرق اجماع ہے اور لا ابالی ایسی حرکت ہے بری الذمہ نہو کا علاوہ اسکے جو مناسبت عظیمہ اس میں موجود ہیں وہ تعجب ہے کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی ہے جنگو عالم و علامہ و مدقق و غیرہ طوائف القاب سے یاد کیا جاتا ہے ظاہر انکو سولے الفاظ میں طول کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق نہ ہوئی و اعوذ باللہ من علم لا ینفع و دیکھو اصلی نفع علم کا مثل اخلاق و اصلاح نفس و انسداد مکار و شیطان ہے جسے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عز شانہ و جل سلطانہ ہو جائے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہے اور وہ بھی بالتبع چنانچہ اسطرت اشارہ ہے و تصریح مکرر گزرتی ہے اور یہاں برعکس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر نہ چاہیے حالانکہ احادیث شریفہ و آیات ظریفہ و تفصیل عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف الہیہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کیلئے متکفل ہیں اور جب اسنے اُسے منہ موڑا تو نشانہ شیطانی بنا اور انجام چلا کہ اسے اور فقہیہ کتب میں خالی چند اعمال جو اس سے بحث ظاہری ہوتی ہے ایسواسطے علمائے قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جنگو ظاہری صورت ہائے افعال کے علاوہ اصلی معانی و ثوابتہ بالقصد بحث رہتی ہے اور حقیقت میں وہی فقہیہ ہیں ان علماء کو علمائے ظواہر کہتے ہیں۔ باجملہ راہ حق عزوجل تمام بدال و شیطانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہے جو چاہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ سے علم دین فقہ است تفسیر و حدیث۔ ان علوم سے حاصل کرے اور ابتدا و اختیاء کرے واللہ تعالیٰ ہوا المادی و نفوذ باللہ من الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایۃ میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایۃ میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہے کما مر من البحر اور معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اسکو کسی متبرک کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع التضمین میں ہے کہ مفتی کو حلال نہیں ہے کہ کسی متروک و مجہور قول پر بغیر کسی نفع کے فتوے دیوے و کتابا لقضاء من الاشباہ میں ہے کہ بڑا یہ کے باب الہمر سے واضح ہے کہ مفتی ایسے قول پر فتوے دیکھا جو اسکے نزدیک اصلاح کیلئے لازمی معلوم ہوا و نحوئی نے حواشی میں کہا

کہ شاید اس قول میں مقتی سے مراد وہ ہے جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مقتی مقلد ہو وہ تو اسی قول پر فتوے دیکھا جو صحیح ہو خواہ اس میں مستفتی کیلئے مصلحت ہو یا نہ ہو اور شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جس میں دو قول ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہے تو اسکو رد اسے کہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں مستفتی کے حق میں صلاح ہو۔ قال المترجم قول دوم اشبه ہے کیونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض ہے جیسے فساد عموماً حرام ہے اور اسی قول پر دلالت کرتا ہو وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و حاوی قدسی سے لایا کہ وقف کے مسائل میں اسی قول پر فتوے لازم ہیں جو وقف کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المترجم وجہ دلالت یہ ہے کہ بیان بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مقتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہے فافہم واللہ اعلم۔ اس تمام بیان سے واضح ہوا کہ ہر شخص افتاء کی لیاقت نہیں رکھتا ہے اور جو لیاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط و احی ضرور ہے ہاں عوام مقلدین کو اپنے حق میں عمل کرنے کیلئے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایۃ یا کتاب اصول میں یا روین عمل کریں مگر فتوے نہ دیں اور جہان مختلف اقوال یا روین تو تصحیح پر عمل کریں اور مساوی تصحیح میں ایک ہی واقعہ میں دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہوگا جیسے رائج لازم ہوتا ہے اور کتاب القضاء میں بھی اسکی بحث نہ کر رہے وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے و باجملہ تدین کیلئے ان پر لازم ہے کہ اقوی و اثبت پر عمل کریں اور اشکال ہو تو حل کر لیں اور یہ روایتیں ہیں کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح جب چاہیں عمل کرتے لیکن کیونکہ ہر طرح شرع سے لعب لہو حرام ہے یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض کے نزدیک جائز اور بعض کے نزدیک نہیں جائز ہی تو مقلد کو یہ روایتیں ہیں کہ جس قول پر چسب چاہے عمل کرے بلکہ ہر مفتی قلمی اسپر ایک کا اختیار لازم ہی مگر آئیکہ دوسرا رائج ظاہر ہو جائے پس وہی لازم ہوگا اور پہلا عمل باطل نہ ہوگا آئندہ اسی اختیار پر عمل ہے اگرچہ اسپر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو مثلاً ناجائز اختیار کرنے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اسپر ناجائز لازم رہیگا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ الفائدہ جن مسائل پر فتوے ہے یا جو مرجع ہیں انکے الفاظ و علامات ہماری کتابوں میں بہت ہیں اور بعضے بہ نسبت دوسرے کے زیادہ موکد ہیں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتوے زیادہ قوی ہے یعنی یہ صحیح ہے اس سے بڑھکر اسی پر فتوے ہی فی الفتاویٰ اخیرتہ صحیح و اشبه جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتوے زیادہ موکد ہے اور اس سے بڑھکر یہ یقینی یعنی اسی پر فتوے دیا جائے اور صحیح سے بڑھکر اصح ہے اور احتیاط سے بڑھکر احوط ہے۔ فی البرازیتہ اشبه کے معنی اشبه بمنصوص یعنی حکم منصوص سے زیادہ مشابہ ہے براہ درایت و رائج براہ روایت تو اسی پر فتوے ہوگا۔ فی خوانۃ الروایات نقل عن جامع المصنرات مخرج القدوری افتاء کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتوے ہے۔ اسی پر فتوے دیا جائے اسی پر اعتما کیا جائے۔ اسی کو ہم لیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اسی پر اعتما ہے۔ اسی پر آج کے روز عمل ہے۔ اس زمانہ میں اسی پر عمل ہوتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ یہی اصح ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ یہی اظہر ہے۔ یہی مختار ہے۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے

فتوے دیے۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتوے ہے۔ یہی اشیہ ہے۔ یہی ادب ہے اور اسی کے مانند دیگر علامات ہیں
فی حاشی الطحاوی اور اسی پر عرف جاری ہے اور اسی کو ہمارے علمائے نے لیا ہے اور یہی متعارف ہے
فی القنیہ جب دو امام معتبرین باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصرار کیا تو اس نے
صحیح سے اتفاق کیا لہذا صحیح کا لینا اولیٰ ہوگا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب معتبرین لکھا کہ اصح یا
اولیٰ یا دوقیٰ ہی یا مانند اسکے لکھا تو مفتی کو اس پر فتوے دینے کا اختیار ہے اور اسکے مخالف پر جسکی نسبت کر کے اصح لکھا ہے
اس پر بھی فتوے دیکتا ہے یعنی دو تہمین سے جیسر چاہے فتوے دیوے اور جہاں صحیح یا ماخوذ یا مفتی بہ یا یہی لکھا ہو
اسکے خلاف پر فتوے نہیں دیکتا ہے لیکن اگر مثلاً ہدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہے
تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو اقول و البقیہ و اصل ہو اسکو اختیار کرے فی رد المحتار اصح مقابل صحیح ہی اور
صحیح مقابل ضعیف حاشی اشباہ میری زادہ ایسا اکثری ہے ورنہ شرح المجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہے۔ بیان ان کتابوں کا
جسے فتوے دینا جائز اور جسے نہیں جائز ہے جن کتابوں سے فتوے دینا جائز ہے وہی کتابیں ہیں جن پر ہر طرح اعتماد
ہو اور انکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہے اور انکی تفصیل میں خارج از وسعت تظویل ہو اور
اختصار ہر طرح لائق ہو کہ جن کتابوں سے فتوے نہیں جائز ہے انکو بیان بیان کر دیا جائے تو ایسی صفت
و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتائے میں مذکور ہے ان پر اعتماد روا ہے۔ واضح ہو کہ کلیہ قاعدہ افتاء
میں تصدیر فتح القدیر شیخ ابن امام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر تو اور کتابوں میں سے کوئی اس وقت دستیاب ہو تو اس پر
اعتماد نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ امام مجتہد کے زمانہ میں مشترکہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہوگا ہاں نوادر سے
اگر کسی معتبر کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب معتبر سے اس پر اعتماد ہوگا علیٰ ما مضی
رد المحتار میں شیخ ہبۃ اللہ علیہ کی شرح اشباہ سے نقل ہے کہ ہمارے شیخ صلح نے کہا کہ ایسی کتابوں سے فتویٰ
دینا روا نہیں ہے جو مختصر ہیں جیسے نہ الفائق اور علیٰ کی شرح کنز الدقائق اور در المختار شرح تہذیب الالبصار وغیرہ
اقول یعنی ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و مختصار ہر قدر ہے کہ کمتر مطالب کا وضوح ہوتا ہے پس اسے افتاء
روا نہیں ہے پھر کہا کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتوے نہیں جائز ہے جتنے مصنفین کا حال نہیں کھلا کہ وہ لوگ
کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملا مسکین کی شرح کنز الدقائق اور جیسے جامع الرموز فتاویٰ شرح نقایہ اور
ایسی کتابوں سے بھی افتاء نہیں جائز ہے جنہیں اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں جیسے زاہدی کی تصنیف سے
تنبیہ ہے پس ایسی کتابوں سے افتاء نہیں روا ہے مگر جبکہ یہ معلوم ہو جائے کہ کہان سے نقل کرتا ہے اور
اس سے نقل صحیح ہے اقول اس فتائے میں تنبیہ سے اکثر مسائل لایا ہے اور بیشتر انہیں سے تحقیق ہیں مگر
بعض میں تامل ہے اور بعض کیلئے معتبر سے تائید موجود ہے اور واضح ہو کہ جامعین رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی
مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہے کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ
ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہے کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہے لیکن

Number 6
the copy
is in the
library

بہارِ شریعت

بہارِ شریعت

Unknown (31)
location

locat
culture

مترجم کو متنازعہ ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے نقل کر کے بالمعنی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا
 لیکن جہاں بعض دوسری کتابوں میں نہیں ہیں صرف اسی میں ہیں جس سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں
 سولے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہے کوئی چارہ نہیں ہے پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجوہ کہ معتبر اسے
 منقول ہیں انہیں اعتناء کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہے ہاں جو وجوہ کہ مثلاً قنیہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہے
 اس میں بغیر تامل کے فتوے میں اشکال ہے اور درالمنہار وغیرہ سے اس فتاویٰ میں نقل ہی نہیں ہے اور عینی شرح الکفر
 جسکو درالمنہار کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے نقل ہے لیکن انکا غیر معتبر ہونا بسبب مختصر ہونے کے ہے
 اور جب مطول و واضح و معتبر روایت اصل موجود ہے تو درحقیقت اعتناء اسی پر رہا اور درالمنہار و نہرو
 شرح الکفر عینی کو یا مؤیدات میں پھر شیخ موصوف نے فرمایا کہ کتاب شاہہ والنظار کو بھی ایسی ہی مختصر
 کتابوں میں لاحق کرنا چاہیے جسے فتوے دینا نہیں جائز ہے کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر عبارتیں مضمون ادا
 کیا گیا کہ اسکے معنیوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف جہاں سے حکم لیا گیا ہے رجوع نہ کیا
 جائے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہے جس سے اصل معنی میں حائل واقع ہو گیا ہے چنانچہ جس نے
 حواشی سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا اس پر یہ بات روشن ہو جاتی ہے اور جب یہ حال ہے تو مفتی کو ضرور یہ
 خوف رکھنا چاہیے کہ اگر کسی کتاب پر اختصار کرے تو غلطی میں نہ پڑ جائے لہذا ضرور ہوا کہ اس کتاب کے حواشی
 یا اصل ماخذ کی طرف رجوع کر کے تب جواب لکھے پس معلوم ہوا کہ درالمنہار کی طرح یہ کتاب بھی اس قابل نہیں
 ہے کہ اس سے فتوے دیا جائے قال المترجم بیان سے معلوم ہوا کہ افتا کیلئے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان
 سب کتب مذکورہ میں یکساں وجہ نہیں ہے بلکہ قنیہ میں بوجہ نقل روایات ضعیفہ و اعتراضات مصنفہ اور
 باقی کتب میں بوجہ ایجاد و اختصار یا عدم اشتہار کے ہے اگرچہ اس میں کہ انہیں سے کسی سے فتوے دینا نہیں
 جائز ہے یکساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اسوجہ سے ہوتا ہے کہ کتاب مذکور متداول و مشہور نہیں ہے تو اور
 وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخے سے اگر دستیاب ہو جائے تو فتوے دینا روا ہوگا اور نہ اس پر اعتناء ہوگا ہاں کسی معتبر و مشہور
 میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتناء ہے چنانچہ فتح القدیر کتاب الفقہاء سے مذکور ہو چکا ہے اور وجہ اسکی
 یہ ہے جو ملا علی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیہ قواعد میں سے یہ بات قرار پائی ہے کہ قرآن مجید کی تفاسیر
 کو یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو یا مسائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر کتاب کے روا نہیں ہے بلکہ فقط انہیں کتابوں سے
 جائز ہے جو ہاتھوں ہاتھ متداول مشہور علی آتی ہوں کیونکہ جو کتابیں مشہور نہ ہوئیں یا وہ متداول نہیں ہیں تو ان پر اعتناء
 نہیں رہا سلیے کہ یہ احتمال خوف پیدا ہوگا کہ انہیں زندیق و ملحد لوگوں نے جا بجا اپنی طرف سے لاحق نہ کر دیا ہو اور ظاہر
 ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لوگوں نے جھوٹی احادیث بنائیں یا جو دیکھ پرکھنے والے موجود تھے جنہوں نے
 آخر پرکھ لیا تو بھلا ان کتابوں پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہے جو کسی کو دہانی یا دہی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں
 ہاتھ متداول مشہور علی آتی ہیں انہیں یہ احتمال نہیں ہے کیونکہ انکے صحیح نسخے متعدد موجود ہیں انتہی کلام مترجم و قال المترجم

پر مہل نہایت نفیس و بہت عمدہ ہے اور یہاں سے تنبیہ حاصل کرنا اور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض لوگوں نے جو تفسیریں
 لکھنا شروع کیں اور انہیں ہر طرح کے رطب یا بس و شاذ و غیر مشہور و غیرہ روایتیں بھرنے لگے ایسی تفاسیر بالکل
 بے اعتبار ہیں بلکہ عوام کیلئے نہایت مضر ہیں کیونکہ قوی و ضعیف کو جدا کر سکتے ہیں اور اسی قبیل سے وہ روایات
 ہیں جو شیخ سیوطی نے ابو عبیدہ کے فضائل اقرآن سے اتقان میں نقل کر دیں اگرچہ انکی اسانید کے نسبت صحیح
 و حسن لکھ دیا لیکن جب اسے ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و
 تحسین پر کیا اعتبار ہے حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہیے کہ ایسے روایات
 و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مصنف مجید جو متواتر و مشہور چلا آتا ہے وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ
 عنہم سے باشاعت حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ متداول ہے اسی واسطے مترجم نے
 اردو تفسیر میں جو توفیق الہی سبحانہ تعالیٰ ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحیح مشہور و معتبر روایات کو ائمہ ثقہ و
 ثقات مشہورین مثل حافظ عماد الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہم سے نقل کیا ہے واللہ
 ولی الاتمام و الحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی
 ظاہر ہے اور اسکا ضرر بھی واضح ہے اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اسپر اعتماد
 نہیں ہو جائیگا کیونکہ جبکا غیر متداول ہونا مسلم ہے وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و استنباط کو دخل نہیں ہے
 کیونکہ مطلوب نفس حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ایسے دیگر اخبار و آثار جنہیں اجتہاد کو گنجائش نہیں
 بخلاف مسائل نوادر کے فقہیات میں سے ہیں کہ انہیں قیاس و استنباط کو گنجائش ہو اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ نوادر
 جو حکم معتبرات میں منقول ہو اسکے معتبر ہو جانے کا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے اسکے یہ معنی نہیں ہیں
 کہ وہاں تک مشہور و متداول تھے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان
 لیا گیا ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہے اسکا مؤلف خود صاحب اجتہاد تھا تو اسنے حکم
 مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو حقیقت اعتماد اس شخص ناقل کے اجتہاد پر ہے ہاں اعتضاد البستر
 بطل گیا اور ظاہر الروایت میں جب حکم مذکور نوادر غیر میں ہو تو اسی کو لینا متعین ہے جیسا کہ بحر الرائق میں
 لکھا تو یہ اسی اعتضاد کی وجہ سے ہے ورنہ فائدہ اسکا حکم یکساں ہے لہذا اگر نوادر کا حکم بضعیف مذکور
 ہو تو ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتوے مختار ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے استنباط ہوں
 اور امالی اگرچہ امام ابو یوسف کے مرویات و مجتہد ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعی انکی طرف
 نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہے کہ مؤلف اگرچہ عالم کبیر ہو جتنا کہ انکی تصنیف محقق اور مشہور و
 متداول نہ ہو غیر معتبر ہے و فی مقدمۃ العہدۃ لبعض الافاضل نقل عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض
 صورتوں وقف ردائے بعض معاصرین نقلہ عن المحیط البرہانی کذب الی آخرہ بیٹے شیخ ابن نجیم کے مختصر فاضل
 سنے محیط برہانی کا حوالہ دیا تو ابن نجیم نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہے کیونکہ

محیط برہانی تو مفقود ہو گئی ہے جیسا کہ شرح نیتہ المصلیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہے اور اگر میں یہ بھی فرض کروں کہ اس زمانہ والوین سے کسیکو نہیں ملی مگر ہمارے ہم عصر کو ہاتھ لگ گئی تو بھی اس سے فتوے دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہے جیسا کہ کتاب القضاء فتح القدیر میں مصرح مذکور ہے اتنے مترجما اور نیز ابن نجیم کے فوائد زینیہ سے سید جموی شارح اشباہ نے نقل کیا کہ قواعد وضو ابط سے فتوے دینا حلال نہیں ہے بلکہ مفتی پر واجب ہے کہ صریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے انتہی مترجما۔ اقول اسکے معنی یہ ہیں کہ بنا بر اصول قواعد کے مسئلہ واقع کا حکم بطریق نتیجہ نہیں نکال لیا اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے مثلاً لکھے کہ اصل ضابطہ اس جنس کے مسائل میں یہ ہے لہذا اس جزئیہ کا جو اسی جنس سے ہے ہی حکم ہوا بلکہ مفتی پر ہی واجب ہے کہ خاص اس صورت کو بطور جزئیہ مخصوصہ کے کسی بسیط و معتبر فتاویٰ سے نقل کرے پھر واضح ہو کہ یہ حکم اس زمانہ کے مفتیوں کے واسطے ہے جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہے ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد فائز ہو وہ خواہ کسی مرتبہ کا اجتہاد رکھتا ہو وہ ضروری اجتہاد ہی طریقہ سے جواب دے جبکہ اس پر تقلید ممنوع ہے یا وہ ترجیح دیے اگر اسقدر قدرت ہے فافہم۔ اور اگر کہا جائے کہ کبھی قواعد وصول میں صریح جزئیہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہے تو کلیہ مذکورہ سے اس کو مستثنیٰ کرنا چاہیے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط وصول سے استنباط کر کے اور نہ اسکے جزئیہ مستخرجہ مذکورہ سے دونوں طرح افتاء نہیں جائز ہے کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج ہے نہ بیان مستنبطات پس اکثر ہوتا ہے کہ تسہیل فہم کیلئے کوئی حکم بطور مثال مستنبط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ مذہب یا مستقیم نہیں ہے اور نظیر اسکی منطق میں انواع نازک و اجناس صاعده وغیرہ اور فلاسفہ میں قدم العقل وغیرہ ہیں پس یقین نہیں کہ فی نفس الامر یوں ہی ہے بخلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں لکھا کہ جو حکم فرعی کے کتب فرعیہ سے مخالفت کسی کتاب اصولی میں مذکور ہوا اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے اتنے مترجما۔ بالکل اس زمانہ میں مفتی کو چاہیے کہ قواعد وضو ابط ماندا اشباہ و نظائر یا اصول سے استنباط کر کے فتوے دے بلکہ صریح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب اصولی وضو ابط سے نہوا و کتاب مفقود وغیرہ متواتر مانند محیط برہانی و نوادر وغیرہ کے نہوا و مختصرات مانند در المختار و نہر الفائق و کنز وغیرہ کے نہو جس سے سمجھنے میں اکثر غلطی ہو جاتی ہے مفتی اسکے قیود سے غافل ہو کر واقعہ فتوے کے موافق خیال کر لیتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اور ایسی کتاب سے نقل نہو جس پر بعد تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہے نوازل فقہ ابوالمیث میں ہے کہ شیخ ابو نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں نوادر بن رستم یعنی ابراہیم اور ادب القاضی للخصاف اور مجرد حسن و نوادر ہشام تو بھلا یہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ لگی ہیں ہم کو انہیں سے فتوے دینا جائز ہے فرمایا کہ جو علم ہمارے احباب حنفیہ سے بطور صحیح پہونچا وہ مجہوب و مرضی ہے لیکن فتوے دینا ایسا امر ہے کہ میں کسی شخص کیلئے روا نہیں دیکھتا کہ ایسے قول پر فتوے دے جسکو وہ نہیں سمجھا یعنی اسکو معلوم نہوا کہ اسکا استخراج و استنباط کس طریقہ دلیل سے ہوا ہے جو صحیح و مستقیم ہے اور وہ اپنے اوپر لوگوں کا بوجھ نہ لکھا دے

ہاں اگر ایسے مسائل ہوں کہ ہائے اصحاب مشہور ظاہر ہیں تو مجھے امید ہے کہ شاید اُن پر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کہ انہی نے الحدیث مترجم موصفا اور مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مفتی جب تک اس حکم کا ماخذ نہ جانتے تب تک اُسکو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے اور یہی امام اعظم سے بھی مشہور و صحیح ہوا ہے کہ کسیکو چارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہے جب تک اُسکو یہ معلوم نہ ہو چاہے کہ ہم نے کہا کہ اس سے یہ قول کہا ہی و لیکن مقلدین علماء نے کہا کہ یہ اہل الاجتہاد فی الجملة کے حق میں ہے اور میرے نزدیک اس سے اہل تہذیب تحقیقی کا لاابالی بن جانا جائز نہیں نکلتا ہے اور شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اگر ایسا شخص ہو جو درجہ اجتہاد تک نہیں پہنچا ہے تو اُسکو امام و اُنکے اصحاب کے قول پر بطریق حسن الظن کے اعتماد کر لینے میں گنجائش معلوم ہوتی ہے لیکن یہ ضرور ثابت ہو جائے کہ یہ قول بیشک اصحاب کا قول ہی اور اسکے واسطے درجہ شہرت کافی ہے و علیٰ ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہے پس جو کتابیں غیر معتبر ہیں وہ خارج ہوئیں اور جو معتبر ہیں مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہوئیں جیسے محیط برہانی وغیرہ فی الحدیث للفاضل المرحوم اور منجملہ غیر معتبر کتابوں کے نقایہ کی شرح جامع الرموز مضمون بہن الدین محمد قسطنطینی نے بجالا ہے چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ میں لکھا کہ قسطنطینی تو ایک ایسا شخص ہے جیسا رات کو لکڑیاں جمع کرنے والا کہ محض بے تمیزی سے تر و خشک جو ہاتھ آ یا اٹھایا اور اسکی یہ حالت اسی بات کا ظاہر ہے کہ ازادہ ہی معتزلی کی کتابوں سے استناد کرتا ہو اور علامہ علی القاری نے رسالہ شہم القوارض فی ذم الروافض میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قسطنطینی کے حق میں سچ فرمایا کہ شیخ الاسلام ہر وی کے شاگردوں میں سے یہ قسطنطینی نہیں ہے نہ بڑوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ اُنکے زمانہ میں کتب فروغ بلکہ کتاب فروغی کا دلائل تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دان یا کسی علم کا عالم نہیں جانتا تھا قاری نے کہا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ اس شرح جامع الرموز میں وہ ہر طرح کے قوی و ضعیف و صحیح و یقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقین کے جمع کرتا چلا جاتا ہے جیسے رات کا لکڑیاں جمع کرنے والا ہوتا ہے منجملہ غیر معتبر کتاب کے مختصر القایہ کی شرح ابوالمکارم ہے چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفتاویٰ الحامدیہ میں کہا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہے کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور سرخ لباس پہننے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہے جو مذکورہ بالا علماء معتدین نے نقل کیا یعنی مکروہ ہے اور وہ مذہب نہیں ہے جو ابوالمکارم نے نقل کیا کیونکہ ابوالمکارم ایک مرد جمول ہے کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص اور کس وقت میں اور کہاں تھا اور اسکی اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہے اقول یعنی قابل اعتماد اسوجہ سے نہیں ہے کہ ناقابل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اُسکے نقل کو ثقہ کی نقل معتد نہیں کر سکتے ہیں لہذا کتاب بھی غیر معتد رہی اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جاری نہ لینے کا ہوا تب اسکی ضرورت نہیں رہی فاقم۔ منجملہ کتب غیر معتبرہ کے نمائے ابراہیم شاہی ہے اور شیخ عبدالقادر بدایونی نے اپنے استاد علامہ شیخ حاتم سبھلی سے نقل کیا

یہ قضاۃ قاضی شہسب الدین دولت آبادی کا جمع کیا ہوا مشہور مگر قابل اعتبار نہیں ہے اور شیخ حاتم زمانہ بادشاہ
جلال الدین اکبر میں بڑے عالم علامہ تھے۔ اور انھیں غیر معتبرات میں سے جملہ تالیفات نجم الدین مختار بن
محمود بن محمد زاہری مستزلی ہیں۔ یہ شخص اعتقاد میں معتزلی تھا اور فروغ میں حنفی تھا جس نے ۸۵۷ھ
میں انتقال کیا پس اسکی تالیفات میں سے قنیہ و حاوی زاہری و مجتبے شرح قدوری و زاد اللامہ وغیرہ ہیں
اور یہ سب غیر معتبرات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے تصحیح الفتاویٰ الحامدیہ میں کہا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر
کتا بون میں جو منقول ہے اسکے خلاف زاہری کی نقل معارض نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ ابن وہبان نے
فرمایا کہ قنیہ کا مؤلف جو کچھ نقل کرتا ہے اگر وہ فقہاء حنفیہ کی نقل سے مخالفت ہو تو قنیہ کی نقل پر التفات
نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتبر سے نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی ہر الفاضل
میں بھی مذکور ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہری کی تالیف حاوی تو ضعیف روایتوں کے نقل کرنے
میں مشہور ہے۔ اقول زاہری کے ان تالیفات میں جزئیات مسائل بہت کثرت سے مذکور ہیں اور اس میں شک
نہیں کہ روایات ضعیفہ و اکثر و امیہ اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعضے صریح مخالف منقول صحیح اور بعضے مخالف
منصوص قطعی ہیں و لیکن فقہاء متاخرین نے انکو بچان کر جدا کر لیا اور اسی وجہ سے تنبیہ فرمائی مگر اس
زمانہ میں جب ایسی قوت جاہل نہیں ہے تو کمال دقت و پریشانی واقع ہوئی اور افسوس کہ اگر ان بزرگوں
نے اسکو منع و معیار کر دیا ہوتا تو ایسی دقت نہ ہوتی پھر اس قضاۃ میں قنیہ وغیرہ سے جا بجا حوالہ مذکور ہے
اور گمان یہ کیا جاتا ہے کہ علماء جامعین نے تنقید کے بعد نقل کیا ہو گا مگر میرے نزدیک آدمی پر اسکے
تدین کی راہ سے وجہ ہے کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اسکی تائید کسی معتبر کتاب سے منقول مل جائے
کیونکہ اس قضاۃ میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ اصل کسی معتبر سے نقل کر کے قنیہ وغیرہ سے اسکی تائید ذکر
کی گئی ہے پس سوائے تائیدی نقول کے باقیوں میں احتیاط لازم ہے اور واضح ہو کہ حاوی دو ہیں
ایک حاوی زاہری جو غیر معتبر ہے اور اسی کی نسبت ابن وہبان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنے
میں مشہور ہے یعنی مجموعہ روایات ضعیفہ ہے اسواسطے اس قضاۃ میں حاوی زاہری سے کوئی نقل مجھے
یاد نہیں ہے اور دوسری حاوی قدسی اور یہ حاوی مجملہ معتبرات کے ہی اور اس قضاۃ میں اسی حاوی سے
حوالہ مذکور ہے اسواسطے جہاں حاوی لایا وہاں حاوی قدسی سے تصریح کر دی ہے اور واضح ہو کہ
ترجمہ میں جا بجا نقطہ حاوی پر لکھا گیا ہے تو یہاں تنبیہ کی جاتی ہے کہ جہاں حاوی ہے اس سے حاوی قدسی
مراد ہے اور انجیل سراج الابرار شرح مختصر القدوری مولف ابو بکر بن علی الحمدادی ہے چنانچہ کشف الظنون میں
مولانا ناری علی سے نقل دیا کہ یہ شرح بھی مجملہ غیر معتبرات کے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ غالباً کثرت اشتغال تدبیر سے
مولف نے اسکا حوالہ نہ کیا اسکی تحقیق و تنقید کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا اور نہ مولف عالم علامہ ہیں اور یہ بات اکثر
روایت ہوئی کہ مصنف نے قنیہ علامہ شہر بن مگر تصنیف کسی علت خاص سے قابل اعتبار نہیں ہے اور انجیل مستعمل الاحکام

پیش کیے گئے

پیش کیے گئے

پیش کیے گئے

پیش کیے گئے

فخر الدین رومی چنانچہ ترجمہ شیخ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا برکلی سے اس کتاب کا غیر معتبر ہونا بھی نقل فرمایا ہے اور انجملہ فائز صوفیہ شیخ فضل اللہ صوفی شاکر جامع المصنوعات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل کیا کہ یہ کتاب بھی معتبرات میں سے نہیں ہے تو اسکی روایت پر عمل جائز نہیں ہے جب تک معلوم ہو جائے کہ یہ اصول کے موافق ہے اقول اس زمانہ میں اکثروں کی رائے پر یہ موقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب فقدان درجہ اجتہاد کے اور اگر کسی معتدہ صل مذہب کے مواقت معلوم ہوئی تو اس کتاب سے استثناء ہوا اور بحمد اللہ تعالیٰ کہ اس فائز میں اس کتاب کے کچھ نقل نہیں ہے اور انجملہ فائز ابن تیمیہ ہے اور انجملہ فائز طبری ہے چنانچہ ملاسکین کے شرح الکفر پر ابو سعید ازہری کے حاشیہ سے رد المحتار میں منقول ہے کہ یہ دونوں فائدہ سے غیر معتبر ہیں اقول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول نہیں ہے اور شرح الکفر ملاسکین خود غیر معتبر دایہ ہے۔ اور انجملہ خلاصہ کیدانی ہے۔ یہ کتاب بھی محض وہی غیر معتبر کتابوں میں سے ہے اگرچہ دیار ماوراء النہر میں بہت کثرت سے شائع ہے اور لوگ اسکو حفظ کرتے ہیں اور ان شہروں میں اسکا اسطرح مقبول ہونا عجیب بات ہے اسلئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ مخالفت منصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہے پھر بھی وہاں کے اہل علم غافل ہے جس سے یہ انشوس ہوتا ہے کہ اصول کتاب وسنت اور علم حدیث و سیرت وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہے کہ علم حدیث کے اعتنائی کا نتیجہ ایسا ہوتا ہے اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر تھکے رہیں گے تب تک اچھے رہیں گے اور جب اسکو ترک کریں گے تو برباد ہوں گے اس رسالہ میں بہت سی باتیں مخالفت معتبرات بلکہ غلط ہیں چنانچہ لفظ تکبیر بروقت تحریر کے واجب لکھا ہے حالانکہ معتبرات میں تصریح ہے کہ وہ سنت ہے اور محرمات میں لکھا ہے کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر انتفات کرنا اور بغیر عذر کے ستون یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا نالے آخر ہا۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب مخالفت اکثر معتبرات ہیں چنانچہ علماء کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ہاں بعض کو انہوں نے مکروہ کہا ہے۔ قال المترجم ظاہر المؤلف رسالہ نے مکروہ کو باب عبادات میں یعنی مکروہ تحریمی قرار دیا چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں فی الجملہ بیان ہو چکا ہے پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوئیں تو مولف کے نزدیک حرام ہوئیں کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بنائی جاوے جس سے عمل مقصود ہو تو چاہیے کہ اس میں حکم علی ہی مقدم رکھا جائے مثلاً اس زمانہ میں لوگ اگر کوہ و ہجرہ میں تین سوچ پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب الدلیل اصح یہ ہے کہ یہ مقدار واجب ہے جس سے نماز کا اعادہ واجب ہے تو اکثر نیم ملا جنکو خطرہ ایمان کہا جاتا ہے ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے حوازا نماز کا حکم دیدتے ہیں حالانکہ جو اوستہ علماء کی مراد اداسے قدر مفروض ہے نہ اولیٰ صلوٰۃ پس غذا ب جنم مستوجب رہا اس سے فائدہ مترتب نہیں ہوا کیونکہ اصلی مقصود حصول رضا ہے حق تعالیٰ اور حصول جنت و نعيم آخرت ہے

پس لازم ہے کہ یوں حکم دیا جائے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اُسے تین تسبیح سے کم طمانینت کی ہے جیسا کہ بعض متقدمین نے اسیا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تصل) یعنی پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز تین پڑھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا دو باتوں پر مبنی ہے ایک یہ کہ باب عبادت میں اُسے مکروہ سے تحریری سمجھایا اعلی الاطلاق مکروہ سے تحریری مراد لیا ہے اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید لگائی کہ مخصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد ورنہ حق عمل میں مکروہ تحریری و حرام کو یکساں لکھا ہے اور یہاں محرمات علمی کا شمار بیان کیا ہے پس اس میں مکروہ بھی حرام ہے ہاں جن باتوں میں اُسے افراط کیا ہے اور وہ مکروہ بھی نہیں ہیں جیسے اشارہ بہ سبابہ جو شرح ہدایہ و شرح دقایق وغیرہ سے مخالف ہے۔ پھر واضح ہو کہ جن کتابوں کی نسبت معلوم ہوا کہ غیر معتبر ہیں خواہ اسوجہ سے غیر معتبر ہوں کہ اُنکے مصنفین کے حال سے اطلاع نہیں ہے یا اسوجہ سے کہ اُنکے مصنفوں کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو گیا یا اسوجہ سے کہ باوجود مصنف کے معتبر ہونیکے اسکی کتاب میں ہر طرح کے رطب و یابس جمع ہیں یا اسوجہ سے کہ مصنف معتبر و کتاب بھی بشہادت سابقین معتبر تھی لیکن اربابان میں بدرجہ تو اتر نہیں رہی بلکہ عموماً مفقود ہو گئی جیسے فقہ میں محیط برہانی و حدیث میں مسند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبدیدہ وغیرہ یا اگر کسی وجہ سے تو ان کتابوں کا حکم یہ ہے کہ جو انہیں سے صافی ہے لیا جائے اور جو مکروہ ہے وہ چھوڑا جائے پھر جو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر کہ معتبر و اصول سے مخالف نہ ہوئے لیا جائیگا اور مسند امام احمد بذات خود بہت مستند ہے لیکن عموماً بدرجہ انقطاع ہو چکا تو اب اس سے مامون نہیں ہو سکتی کہ اہل اہل کا وہ بتدعین مثل روانض و خوارج کے کچھ ٹکڑاؤں بڑھادیں اسوجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں اُن پر باصول مذکورہ بالا اعتماد کیا جائیگا اور جب کوئی مومن خالص جسکے دل میں نفاق و ضعف نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کرے گا اسکو معلوم ہو جائیگا کہ میرے لیے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و تسبیح و اذکار میں سے جو اعمال باجماع امت ثواب بہتر و اعلیٰ ذخیرہ آخرت ہیں وہ اسکے لیے کافی و کافی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہے اس زمانہ میں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کیلئے ہی راہ صواب ہے جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برابر راہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مغفور و مرحوم ہو جائے پھر واضح ہو کہ جس قدر احادیث اسی کتابوں میں وارد ہیں جنکا متن فقہ وغیرہ میں اعتبار ہے تو درحقیقت کتاب موصوفہ کو اسی متن فقہ میں معتبر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار متن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحی محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ہدایہ کو نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ غالب اشتغال آن استاد و حدیث کثر بودہ لیسے شیخ مصنف ہدایہ کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملا علی قاری

رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث تین بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہے اور لکھا کہ اگر صاحب التہایہ اور دوسرے شرح ہدایہ نے اسکو اپنی شروح میں دار و کیا ہے تو انکی نقل کرنیکا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ نے لوگ کچھ حدیثیں نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ حدیث میں سے کس نے اسکو اخراج کیلئے اقول واضح ہو کہ خشاک فقیہ جسکو روایات فقہیہ پر بہت عبور ہوا اور حدیث سے وقوف نہ ہو کمتر درجہ کا فقیہ ہو جاتا ہے اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہے کہ فقہ جسکے فضائل بہت مروی ہیں وہ عیوب نفس و سر شیطان سے واقف ہونے کا نام ہے اور خالی صوم و صلوٰۃ و بیع و وکالت وغیرہ کے مسائل پر مختار نہیں ہے بلکہ یہ تو حفظ چند روایات کا ہی لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہے جس سے عالم ربانی و مصداق آیات قرآنی ہو جاتا ہے واللہ تعالیٰ ہوا الہادی الی سبیل الرشاد و بہ العصمۃ و السداد الوصل فی الترجیمۃ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں مترجم نے اشارہ کیا کہ خاصہ جہت اکثیمہ عز شانہ و جل سلطانہ بعثت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلے اللہ علیہ وسلم سے نزول قرآن پاک ہادی لولاک کما حقہ العارف نے العوارف اور حظ کامل سکا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہونا شروع ہوا جسے کہ اس زمانہ میں بسبب جہالت ہوا و ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو احوال کا کیا ذکر ہے اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آئے تو عامی آدمی کیونکر علم سے حصہ پا دیکھا اور حکم قولہ انما بعثت معلما سے علم دین مومن کیلئے فرض ضروری ہے اور وہ فقط فقہ نفس و سمجھ ہے نہ خاص عربی زبان لہذا علماء ربانی نے اسکو ہماری مادری زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اس قدر علم حاصل کر لیا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہوا اور ہی تقویٰ سبب کرامتیں بقولہ ان اگر کم عند اللہ اتقا کم الایہ۔ اب بیان دو مقام ہیں اول آنکہ ترجمہ شرعاً جائز ہے دوم ترجمہ کے معنی و ادب عموماً اور اس ترجمہ قرائے کے التزامات خصوصاً واضح ہو کہ جواز ترجمہ کیلئے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ ہمکو یقین ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی کو یہودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابو حنیفہؒ نے فارسی میں نماز کا جواز سمجھا اور شرح حسامی میں تصریح کردی کہ فارسی کی تخصیص مقصود نہیں بلکہ سولے عربی کے سبب بائین کیساں ہیں پھر فتوے عدم جواز نماز پر پوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہے اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں ہے یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہے کہ ترجمہ کے معنی از قسم تعریف لفظی سب لوگ جانتے دیکھتے ہیں نہی ادا، مادل علیہ لسان طبعان آخر من حیث مادل اصل اللسان۔ اس میں قید حیثیت سے میری غرض یہ ہے کہ مطابقت معنی و التزام عبارت و اشارت وغیرہ کا لحاظ مثل اصل کے وجہ سے ہر اور محصل مراد کا اور اگر نا معتبر نہیں ہے و غرض یہ تشاکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آدیکھا اور بیان ایک مثال لکھنا ہوں کہ مثلاً قولہ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاعلموا الایہ میں یون نہ کہا چاہئے کہ سہ ایمان والو جب تم نماز کا ارادہ کرو اور تمکو وضو ہو تو تم اسے آخرہ یا یون مست کہو کہ وضو ڈالو یا تمھوں کو کہنوں سمیت بلکہ کہو کہ کہنوں تک کیونکہ کہنوں سمیت کہنے سے امام زفر کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فتاویٰ عالمگیری کا

میں نے ترجمہ قلمی جو بعض تواریخ یا ستون میں ہوا ہے ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا۔ پھر اگر وہم ہو کہ ایراد بصیر علی الماء اور قلنسوۃ علی الراس میں عرب کا مجاز برعکس ہو تو جواب یہ کہ معنی یہی ہیں جو ہم بولتے ہیں اور ایسے ہی قول ہم ترک لے کذا میں ہی کما سیاتی ہے کہ اگر محاورہ کا کاطانو تو کبھی ترجمہ غلط ہوگا اور کبھی مسترد ہے۔

حرف فی الارض کا ترجمہ فتن در زمین ایک کراہت کے ساتھ ہوا اور سیر بر وندے زمین عمدہ ہے اور یہ باب ترجمہ سانچے آداب کے ساتھ در و تفصیل چاہتا ہے ہمیں سے یہاں صرف اس قدر کہتا ہوں کہ اعلیٰ ترجمہ وہ ہے جس سے مطابقی دلالت کا مفہوم صلی ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہو سکے علاوہ جو بات باشارہ و کنایہ ظاہر ہوئی تھی وہ بھی باقی ہے اور مترجم ضعیف عفا اللہ عنہ نے اس ترجمہ میں جہاں تک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہے باوجودیکہ ضعیف فرصت اس قدر تھی کہ بارہ جزو ماہواری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اُس پر بھی معیشت میں بہت تنگی تھی پھر اللہ تعالیٰ نے کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہے کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دلعزیز و نافع فرما دے اور اپنے فضل سے اسے پندہ ضعیف گنہگار کو بخشد و ہو الوالی ارحم الراحمین و نعم الوالی و نعم الجیب۔

فصل اول غلط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فائنل کا کوئی قلمی نسخہ جس پر اعتماد ہو مترجم کو دستیاب نہیں ہوا ہاں مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گذرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً علماء زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہے وہی باقیوں کا منقول عنہ ہے اور اسکے بعض حواشی سے یہ بات البتہ ظاہر ہے کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی کمال اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام پر نظر سب سے اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام وثوق مشتر ہو رہا ہے جو کچھ ترجمہ کے شرائط سے ہے کہ مترجم کو اصل کی ادراک سے بہرہ وافی ہو جائے تب سکود و سری زبان میں لاسکتا ہے لہذا بتوفیق اللہ عز و جل ہمیں تا مقدور کوشش کی نظر رہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک ہے کہ اس مجدد اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی بکثرت اغلاط ظاہر ہوئے اور انجملہ بعض ایسے بھی ہیں کہ ذمہ دار صحت منقول عنہ سے اس باعث غفلت کی کہ اسکے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام ہو یا غلط تھا حالانکہ اسنے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اسکا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور دیگر مقامات میں ظاہر نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اسطرح سو کے ساتھ اسکو حاصل ہوئی یا طبع کی سبب اعتدالی ہے اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدے کے بنظر ترجمہ بھی مزید ہتیا ط اسی میں ہے کہ ان مقامات میں سے چند ضعیف و چند قابل اہتمام نظر موضع کو مقدمہ میں لکھ دوں جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابلہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئی اگرچہ جس اصل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی فرد گذاشت کا زعم تھا

وہانا اشرع فی المقصود متوکلا علی اللہ تعالیٰ

کتاب الصلوٰۃ باب چارم مسئلہ اخلاصہ۔ لفظ عزال فقط بزار مجہد مسطور ہے اور ظاہر صریح عزال ہے اول زار مجہد پھر مملہ ہے۔ باب ہفتم مسئلہ کافی میں لایق بصیغہ نفی مسطور ہے اور وہ اب میرے نزدیک بعینہ اثبات ہے

کتاب الزکوٰۃ باب اول مسئلہ مبوط خیری میں لکھا وادی الزکوٰۃ من اسائمه۔ اور صواب من الدرہم ہی
واللہ اعلم۔ اس قدر نوٹ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے مترجم کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی
مجلد اول و مجلد دوم ناخاتمہ کتاب سیر مالک غزیت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ عزم ہوا لہذا کتاب اس طرح اسے پسری
قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہے وہی نمونہ خیال فرمایا جائے۔ اور جاننا چاہیے کہ کتاب البیوع سے
آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نمونہ لکھا جاتا ہے۔

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم مسئلہ سراج الدہاج میں لکھا فله حصۃ من اشتر۔ اور صواب من اشتر ہی
باب ہفتم فصل سوم مسئلہ محیط قولہ فندام مقطوع و الصواب مقطوع۔ ایسے اغلاط بہت ہیں۔ فصل ہفتم مسئلہ محیط
اولان رجلا اشتری عبد اسے قولہ ولم یقل لبائع۔ یہ خطا ہے اور صواب دان لم یقل لبائع۔ اور اسی فصل میں
الکافی من اشتری عبد اثم باع من اخیک قولہ فان کان ارد بقضاء عینیہ۔ سو ہے اور صواب یہ کہ بقضاء بیعتہ کسا
جائے باب اول البائع اشتری عبد انفرقہ اسے قولہ ان یتردد لفقۃ صواب یہ کہ ان یرد لفقۃ کیونکہ تن کو بانی مسترد
نہ کرے گا۔ باب پانزدہم البیوع کا دی باع الرجل المتاع برنج وہ یا نہ دے اسے قولہ ثم باعما۔ و الصواب باعما اور آخر
فصل پنجم میں قولہ عشر الخنطہ و نصف عشر اشغیر۔ یہ کتاب کا سو فاحش ہے اور صواب نصف عشر الخنطہ و عشر اشغیر
ہے واللہ اعلم و انما جملتہ من سوا کتاب لان ذلک دنی ان لا ترتابک شان الا کا بر والائمہ بسورۃ النحل فافہم۔
باب ۸ فصل اشکار الفتاویٰ الکبریٰ القتب مالان حرام اسے قولہ وقع غیر ما اشتری۔ صحیح اور اشتری۔ ظاہر ہے
کہ داو سے معنی فاسد ہوتے ہیں۔ اسی مسئلہ میں قولہ و هو قول الکفرنی۔ ظاہر تصحیف کا ہے۔ فافہم
کتاب ادب لقاضی باب ۲۵۔ التاتارخانیہ لوان رجلا قدم رجلا اسے قولہ وہ افتد بعض المتاع
اسے انہ انجہ ظاہر بیان عبارت ساقط ہے اور صواب و بعضہم علی انہ یا ماتہ اس کے ہو۔
کتاب الشہادات باب ۳۔ لو لم ینکر بصیغۃ واحد کی جگہ تشبیہ ہے۔ باب ۵ مسئلہ فہیر کے بعد
و ذکر الفقیہ ابو الیثم انجہ میں حدود۔ بدل کی جگہ پر برا و حملہ چاہیے۔ باب ۳۔ قولہ و ذکر نے
المنقذ اذا شہد واسے دار الرجل اسے قولہ فلیس لہ ذلک صواب لیس ذلک انجہ ہے کمالا ستغنی۔
کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۶۔ اسکاوی قولہ نحو ہما۔ غلط ہے صواب نحو ہما۔ نجوم الامۃ لکاتبہ
کتاب الوکالۃ باب اول اسکاوی وکیلان انجہ صواب بالنصب ہے و باب سوم الہدایہ و قال لا یجوز۔ یہ غلط ہے
و صواب لا یجوز۔ کما فی نسخ الہدایہ اسے اصل معروف۔ باب ۷۔ مسئلہ قاضیان قولہ ذال الاقل کاک با مرہ انجہ۔
غلط الکاتب و صواب لا یقلیل ذلک۔ اور اسی باب کے فصل اول کبیل لقبض العین مسئلہ مبوط میں قولہ وجہ الاستحسان
ٹھیک نہیں ہے ظاہر بیان عبارت ساقط ہے مثلاً یون کہا جائے و فی الاستحسان لایکون متطوعا و جہ الاستحسان انجہ
لان الاستحسان لم یذکر اساتے تعلق بہ التوجیہ فافہم۔ باب ۱۱ قولہ و اساجری بعبیر بدہم و نصف انجہ مترجم
کتاب ہے کہ یہ خطا ہے فاحش ہے اور صحیح و صواب اس طرح ہے کہ اساجری بعبیر بدہم فاساجری بعبیر بدہم

ووضع النسخ یعنی ان المامور زاد علی الاجر الذی سماہ لہ الموکل جتنے صار مخالفاً واما بدون ذلک فلیس نظیر للحکم
المذکور وجہ فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتاب لدعویٰ۔ اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند غلطاطیسیرہ و غلطاطا حشرہ جو اس فتاویٰ کے نسخہ میں
سے اعلیٰ اعتناء دی مطبوعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھتا ہے کیونکہ جب اس مطبوعہ سے بہتر
کوئی نسخہ قلبی یا مطبوعہ مترجم کو نہیں ملا اور اس کی نظر میں یہ مقامات خطا سے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط و النفع ہی
کہ ان مقامات کو لکھ دیا جائے تاکہ مترجم کو خود سہو کی صورت میں معذور رکھا جائے یا صواب را سے کی
حالت میں دعلے مغفرت و ثواب پہلے بحق محروم نہ فرما دیں اور آئندہ اس فتاویٰ کی تصحیح جو مدار افتاء
سمجھنے کے قابل ہی ممکن ہو فاقول بابت اللہ تعالیٰ توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی اختلافہ دان
ادعیٰ عینا النسخ میں بیار تختیہ لکھا اور صواب میرے نزدیک غیب یعنی انگور بنوں و بار موحده ہے اسی باب
وفصل قریب ترین قولہ کذا فی الفضول لعمادہ یہ لو ادعیٰ علی آخرتہ قبض منہ کذا فقیر غلطہ امانتہ فواجب علیہ
ردہ ان کانت قیمتہ قائمۃ النسخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیمتہ اساقط کیا جائے اور کہا جائے کہ فواجب علیہ دہانگہ
قائمۃ کیونکہ ردعین میں قیام قیمت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہے کیونکہ عین کے قائم ہونے کی
صورت میں قیام قیمت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیمت سے یہ مراد لیجائے کہ وہ شے مال مقنوم باقی ہو تو
بھی خلاف امانت ہے علاوہ اذین جب فرض مسئلہ کیوں میں ہے جو مثلی ہوتا ہے نہ قیمتی تو قیام قیمت کی کوئی
وجہ نہیں ہی سیواسطے آگے فرمایا دان کانت ہا لکے اوستملکہ فرد شلہا۔ ہاں یہ دعویٰ خطا ہے اس لیے کہ امانت
در صورت ہلاک و ردیت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا سیواسطے تقریر دعویٰ کے ہر سہ وجوہ خطا سے خود
تصحیح فرمائی کہ بعد انکار امانت کے مثل غاصب کے ضامن ہو گیا ہوتا ہے اس پر اداسے مثل وجہ ہے و ہذا امر
آخر فافہم باب دوم فصل سوم کذا فی المحيط دسے دعویٰ غضب نصف الدار شائع ہے قولہ لان غضب
نصف الدار شائع لایکون کل الدار فی یدہ النسخ اقول الصواب ان یقال لان غضب نصف الدار شائع
لا یتصور الا بان کیون کل الدار فی یدہ۔ کیونکہ نسخہ موجودہ کے موافق تقریب تمام عین بلکہ دلیل متاقت دعویٰ ہی
یا محض محل ہے اور یہ مقام خطا فاحش ہے اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہے اس کی صحت پر بعض مقام پر
شرط وغیرہ میں دلالت موجود ہے فلیراجع۔ باب سوم فصل دوم کذا فی المحيط دان ادعیٰ علیہ دینا بسبب البصر
سے قولہ لان المدعی لو کان استملک لودیعۃ النسخ اقول بجای مدعی کے مدعی علیہ ہے و بعد ہذا قولہ کذا فی
النکاتی وعن ابی یوسف و محمد ان المدعی سئل قولہ فقال ما انتقصت منہ شیئاً ولا غضبت منہ شیئاً ولا یخلف علی
اسباب النسخ اقول یہ بھی خطا ہے فاحش ہے کہ در حروف عطف مع لاجزفت نفی دونوں غلط ہیں جس سے حکم میں
اثبات کی جگہ نفی ہو گئی اور صواب یہ ہے کہ ولا غضبت منہ شیئاً یاخلف علی اسباب النسخ اور توجیہ اس کی اہل العلم پر
ظاہر ہو سکتی ہے تطویل کی گنجائش نہوگی۔ اسی باب کی فصل سوم صفحہ انالیس کے آخر میں قولہ فالصواب

انہ لایق کہ اقول الصواب لا یخلف۔ اور بعد اسکے صفحہ چالیس میں بنظر قولہ فالمسئلۃ علی ثلثۃ اوجہ۔ تیسری وجہ پر
 تنصیح نہیں ہے فلینتفکرنہ۔ باب پنجم کذا فی الذخیرۃ رجل نے یہ یہ دار و ہو مقرر لے قولہ لے ان یخسر ولم اتركہ الخ
 یون ہی ان یخسر بصیغۃ واحد مسطور ہے اور صواب بصیغۃ جمع ہے اور لم اتركہ جبراً بدون حرف عطف کما لا یخلف۔
 اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی الذخیرۃ لوبیع النصف لے قولہ وادعہ اخر خلف
 صحیح النصف ہا اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عند ہذا الرجل کچھ یون ہی موہم کتابت عند
 بلفظ ظرف لکھا اور صحیح عبد یعنی غلام ہے۔ پھر اسکے دور کے بعد صفحہ ۵۹ میں قولہ کذا فی خزائن المفتین۔
 وان قال المولے اودعنی ہذہ اجارۃ عبد فلان الخ قول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہے یعنی عبد فلان باضافہ
 کیونکہ حکم مذکور سوچتے منطبق نہیں ہوتا اگرچہ پیچلہ وجہ مسئلہ کے فلان کے غلام کا ودیعت رکھنا بھی ہے
 لیکن حکم میں مفارقت تخریج پس صواب یہ ہے کہ کہا جائے اودعنی ہذہ اجارۃ عبدی فلان۔ یعنی میرے
 غلام نے جس کا فلان نام ہے بدلیل قولہ وان قال المولے قد علمت انک وسمیتا للذی اودعنی الا انہ لیس
 بعبد لی الخ وکذا بدلیل قولہ اقرار المولے ان فلانا عبده۔ فلینا مل۔ باب ششم صفحہ ۳۷ کذا فی الفصول العارۃ
 والمحیط والذخیرۃ وعلی ہذا اذا ادعی رجل انہ کان لابن علی بن ابی القاسم بن محمد علیک کذا الخ زلت قلم
 الناسخ والصواب علی بن القاسم۔ ایک ورق بعد قولہ اما لو ادعی الکفیل ان الاصل ادعی ہذا المال او ابراہ
 المدعی صحیح کذا فی الخلاصۃ اقول الصواب ان الاصل ادی ہذا المال یعنی ان الکفیل ادعی اداء الاصل
 فانہم البینا باب ششم صفحہ ۸۲ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والا استشرا من غیر المدعی علیہ ہے کہ نہ اقرار بانہ ملک
 للمدعی نظیر الاستشرا من المدعی ہے الخ اقول الصواب نظیر الاستشرا من المدعی علیہ ہے الخ یعنی ان المدعی لو طلب
 شرار المدعی بہ من غیر المدعی علیہ فہو نظیر ما لو طلب شرارہ من المدعی علیہ ہے کون ہذا الفعل اقرار من المدعی بانہ لا ملک
 فی ذلک الشئ۔ یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جس پر اپنی ملک کا دعویٰ کرتا ہے سولے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے
 خریدنی چاہی یعنی اس سے درخواست کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کرے تو مدعی کی طرف سے غیر سے یہ درخواست
 کہ نہ مدعا علیہ سے اسی درخواست کرنیکی نظیر اس بارہ میں ہے کہ اس چیز میں میری ملک نہیں ہے اقول سوچتے کہ
 خریدی مقصود حصول ملک ہے کیونکہ نشانہ پس اقرار ٹھہرایا جائیگا کہ ملک حاصل نہ تھی ورنہ تحصیل حاصل ہوگی فان قبل
 لو اقام علی غیرہ البنیۃ انہ تصدق علی المدعی ہذا العین فاقام المدعی علیہ البنیۃ انہ اشتتری منہ ہذا العین فوفی المدعی
 بانہ کان تصدق علی فلما حجتی اشتتریۃ منہ قبلت یقال بل فی البنیۃین والا فالمدعی صحیح وتمام الکام فی مسائل
 المقام قتال ساسی سے تھوڑی دور بعد قولہ کذا فی المحیط استعار من آخر داہد ہلکت الدایۃ لے قولہ وقال انہا
 لغضبت فثبت بنیۃ الخ اقول الصواب نہا لغضبت لغضبت بنیۃ الخ یعنی ان العاریۃ ہلکت تحت استعیر لا من بغلہ فی
 ثبت ان الصلح وقع من غیر مضمون فبطل قتال۔ وابتداء صفحہ ۸۸ میں قولہ فان تصفا القاضی کمن۔ اور صحیح وان یجوز
 داوچاہیے باب ششم صفحہ ۹۲۔ فتاویٰ قاضیخان فی نوادر شہام قال سالت محمد بن محمد عن تزویج المرأۃ ثم ادعی انہ اشتراہا

عمن لا یملکنا انہ مترجم کتاب ہے کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لا یملکنا بصیغہ نفی مذکور ہے اور ایسی حالت میں
 مسئلہ غیر محصلہ ہے اور صحیح میرے نزدیک فعل مضارع مثبت اور بجائے مرأۃ کے امہ یعنی یون ہے کہ عمن
 تزوج امہ ثم اوسے انہ اشترایا عمن یملکنا۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا
 کہ میں نے اس باندی کو ایسے شخص سے خریدا ہے جو اس باندی کا وقت بیع کے مالک تھا یعنی سپرد کر نیکی
 وقت تک جو قلمہ بیع ہے اور مراد بطلان نکاح مع حقوق و عدم رقیۃ اولاد وغیرہ ہے تو اس پر گواہ قبول نہ ہونے کا امام محمد
 نے حکم دیا اور کہا کہ اس وقت قبول ہونگے جب یہ گواہی دین کہ بعد تزوج کے اسے ایسے شخص سے اسکو خریدا جو مالک
 تھا کیونکہ محتمل ہے کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خرید کر اسی سے اس کے ہاتھ بیچ ڈالی ہو جس نے اب اس کے ساتھ نکاح
 کر دیا ہے۔ پس اگر صحیح ہی ہے جو مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 باب نہم مسائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ دینی المنتہی رجل شہد علی رجل نہ اعتق انہ اس مسئلہ میں بہزی بزار مجہد سب جگہ
 مسطور ہے اور صواب بندی بذا ل منقوطہ اور ہریان ہے قافم۔ باب تم فصل چہارم کذا فی اخلاصہ والجمع فی
 الطاعون من وفاق لطلح لے قولہ و مثله کجی عن الامام الثانی نے المنشور فی الاولائم اذا صلب حجرہ فاخذہ احدان
 کان ہما زبلہ و حجرہ لک لک انہ اقول اس عبارت میں زبلہ ہر جگہ بزار منقوطہ و یا موحده مسطور ہے اور مترجم کے
 نزدیک وفاق بلفظ ذیل بذا ل منقوطہ و یا سے تختہ ہے اور اسی عبارت میں مسطور ہے کہ۔ الا اذا سبق احرازہ
 تناول لاخذہ بان جمیع المبسوط نے زبلہ بعد وقوع المنشور قیہ علی قصد الاحراز۔ اقول کذا وقع لفظ جمیع علی فعل
 بعلم قے زبلہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضی بصیغۃ من بان لقال الا اذا سبق احرازہ تناول لاخذہ بان
 جمیع المبسوط میں زبلہ انہ یعنی احراز محال ہو نیکیا طریقہ یہ ہے کہ کشادہ کیا ہوا دامن لٹائی چیز اٹھین کرنے کے
 بعد اسکو اپنی حرز میں کر لینے کے قصد سے سمیٹے وقال مترجم اس فتاویٰ کے بعض مواضع دیگر میں کتاب
 دیگر میں یہ مسئلہ بروجہ صواب بھی مذکور ہے فلیجہد المراجعة۔ باب دہم آخر ۱۳۵۔ قولہ اصغر فی کتاب
 المحيطان جدار بین بنین وہی لے قولہ ارفعہ فی وقت کذا ویشہد انہ الصواب بالواو لا بحرف التردید ایضاً
 صفحہ ۱۳۷۔ فتاویٰ قاضیخان۔ اصحیح فتاویٰ قاضیخان العاشر ۱۴۰۔ کذا فی المحيط فی کتاب لسیطان علو
 لرجل و سفل لخر لے قولہ وقال ایضاً فیہ اقول ایضاً من الوضع موضع سفل و یصنع من الصنع علو قافم الثانی عشر ۱۴۷
 الا خیر لکسر وری لوان رجلا تو سے فجاء قوم لے القامی لے لفظ و قد ترک مالاً۔ اقول موالا۔ الی قولہ فان قالوا
 لنا شہود و حضور لقیما فی حاضر المجلس۔ اقول لا صوبت ہذا المجلس۔ الی قولہ او شہران فلان مات اقول کذا یوجد اشہر
 علی فعل والصواب اشہر من الاشتار لے استفاض۔ اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی القتیۃ رجل مات فی بلدہ
 و مالہ و ترکتہ فی ید غنی حیث تو سے لے قولہ منقطعاً عن ہذہ البلدۃ التي جعل القاضی۔ اقول لصواب ان
 یقال عن ہذہ البلدۃ التي تو سے فیہا جعل القاضی۔ باب سیز دہم سے کچھ پہلے قولہ و صدقہ الذی فی ید یہ المال
 بذک مات لا یعلم لمیت و ترک دار ثانیاً و ترک دار ثانیاً قیاً اقول کذا وجد و ترک دار ثانیاً حرف العطف

و انظار عندی ترک لوا و ادھناک سقوط و انظار علم۔ باب چہار دہم فصل اول شروع و عن ابی یوسف و محمد انہما قدر المدۃ۔ الصواب قدر علی التثنیۃ۔ فصل دوم محیط مشتری فان کان باع اجماریۃ مع احد الولدین لے قولہ و لو ان البالغ صدقہ ولده فیما ادعی۔ اقول کذا فی النسخۃ ولده یعنی فرزند و الصواب والد یعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ و لو حتی علی احدہما اخذ مشتری۔ اصحیح و اخذ مشتری۔ پھر اس سے دوسرے ہی قولہ و اخذ مشتری دیتے وارث بالولاء۔ الصواب عندی دیتے وارث۔ یعنی اسکی دیت کو اور اسکی میراث کو فصل سوم شروع قولہ و ولد مکاتبتہ الذی ولدتہ فی الکتابۃ۔ اصحیح و ولد مکاتبتہ بالتانیث فصل چہارم شروع۔ وادعیۃ و قبل ان تلد منی۔ اصحیح وادعیۃ قبل الخ یعنی حوت غطف غطف ہے فصل ہشتم۔ احادی و ان ادعی الرجل النکاح لے قولہ و ان لک امہ صارت الخ اتصال ضمیر بلفظہ لک سو خطا ہے اور صحیح بدون ضمیر یعنی ملک امہ لے آخرہ فصل نہم ۱۷۔ شروع قولہ و لم یعتق من الاولاد مختلفوا فیہ۔ صحیح و لم یعتق الخ بطریق استہمام۔ فصل یازدہم محیط مشتری ہذا اذا کان الابوان مسلمین فی الاصل لے قولہ لکن لا یقبل۔ اصحیح یقبل من القتل۔ یعنی صغیر جسکے اسلام کا حکم بالتبعیۃ دیا گیا ہے اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر بالغ ہو تو مرتد میں اور امین یہ فرق ہے کہ بر خلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا ہاں اگر اقرار کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد بلوغ کے پائی جاوین تو مثل مرتد کے ہے۔ فصل چہار دہم سے کچھ پہلے قولہ لمولی الام کذا فی المبسوط انظار ہوا اسے الام۔ فصل چہار دہم صفحہ ۱۸۔ قولہ کذا فی محیط مشتری و ان ادعی ولد امہ مکاتبتہ لاصح دعوتہ الخ اقول یہ بھی ایک فاحش غلطی ہے کیونکہ امہ مکاتبتہ یعنی اپنی مکاتبتہ باندی کے بچے کے نسب کا دعویٰ یہ حکم نہیں رکھتا ہے اور صواب یہ ہے کہ مکاتبتہ بضمیر ہے اور یہ امہ کا مضاف الیہ ہی اور معنی یہ ہیں کہ اپنی مکاتبتہ باندی کے منسلو کہ باندی کے بچے کا دعویٰ نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبتہ خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خریدی جسکے بچہ ہوا اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبتہ مذکورہ کے مالک نے اسکے نسب کا دعویٰ کیا فاقیم فصل پانزدہم قولہ کذا فی محیط رجلات و ترک بنا فحارۃ امراۃ لے قولہ نصدقہ انظلام و اقامت لہنیۃ اقول لفظ نصدقہ ینضمیر کا مرجع اگر عورت ہے تو نصدقہ چاہیے مگر آنکہ مرجع قول یا دعویٰ مذکور قرار دیکر تکلف کیا جائے فاقیم اگر کہا جائے کہ پھر قولہ و اقامت لہنیۃ بھی بجزوف وادھو ہوگا کیونکہ لہنیۃ کے تصدیق پائی گئی پس حروت تردید ظاہر ہے تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ طفل نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باپ پر مؤثر نہیں لہذا عورت نے اسکو بگواہی ثابت کر دیا فلیدر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۔ و اقر مشتری بذلک و نکل لا یرجع مشتری اقول انظار ہوا نکل بجزوف تردید صفحہ ۱۹۔ کذا فی الخلاصۃ مشتری جاریۃ فولدت او شجرۃ لے قولہ و ان نکل اخذتہ عشرۃ آلات اقول الصواب و ان نکل و اخذتہ الخ۔ اور اسی صفحہ کے آخر سطر میں قولہ و لا یرجع علیہ بلایۃ بقیۃ الشجر و یجوز مشتری۔ صواب میرے نزدیک بقیۃ الخمر یعنی بجائے شجر کے خمر چاہیے۔ باب شانزدہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی محیط من ضمن اتین مشتری عند الشراء لے قولہ بعد وجوب التمن علی البالغ اقول

الصواب بعد وجوب دار التمن او دیا ول الکلام لے ہذا المعنی اور اس سے ایک صفحہ بعد باب شانزدہم میں
 قولہ ولا یجعل حرمین مستحق الصبح لا یجعل حرا بالنصب۔ باب ہفتم ص ۲۱۱ قولہ یقر بہیہ او تبض
 او ما اشبه ذلک کذا فی المحیط۔ اقول الصواب بہیہ و تبض لے بقر بالہبۃ مع القبض۔ ۲
 کتاب الاقرار باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان الفسخ بحجودہما فی کل موضع بطل الاقرار الخ اقول یہ مقام
 بھی مترجم کے فہم پر مہلات عبارات میں ہے و الصواب عندہ ان یقال لان الفسخ ثبت بحجودہما ثم فی کل موضع
 لے آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۵ کی اول سطر میں موہم و مغالطہ رسم الخط میں سے کتابت بلفظ کما یکال و یوزن
 یعنی کل ما یکال لے کل شئ دخل تحت الکیل او یوزن باب دوم صفحہ ۲۱۹۔ قولہ کذا فی المظہیریہ و لو قال
 لفلان علی الف درہم فیا علم اوفیٰ علی او فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول الصواب قال ابو حنیفہ رحمہ
 و اللہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ مابعد میں قولہ کذا فی خزائنے الفقہیین و لو قال لے علی الف درہم فی قضاء
 فلان لے قولہ اوفیٰ نفیاً الخ الصواب اوفیٰ فقہ۔ اسی کے کچھ بعد قولہ ان شاء تعالیٰ اظاہر ان شاء اللہ
 تعالیٰ۔ بل ہو الصواب۔ اس سے ایک صفحہ پیچھے قولہ کذا فی محیط السرخسی و لو قال اکثوہا انی طلقتمہا
 اکثوہا طلاق۔ اقول المعنی اکثوہا طلاق الخ فافہم۔ ایضا ۲۲۴ مسئلہ و اتعات حسامیہ قولہ مقرر الارض لے
 مقرر الارض اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ شتفی جو ذخیرہ میں منقول ہے قولہ وان کان فی انزع ضرر
 واجب المقران یعطیہ۔ اقول الصواب ان کان فی انزع ضرر واجب المقر الخ اور ۲۲ باب ہذا میں غایۃ الہدایہ
 شرح الہدایہ و لو قال لفلان علی درہم مع کل درہم لے قولہ و لو نظر لے عشرۃ بعینہا و قال لفلان علی مع کل درہم
 من ہذہ الدرہم ہذہ الدرہم الخ اقول اگر لفظ ہذہ الدرہم اخیر کا بلفظ مع ہے تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم
 واجب ہونا محل تامل ہو اور اگر ہذا الدرہم بلفظ درہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہے کیونکہ تعین باشارہ بلفظ واحد کی
 صورت میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ معیت مجازی ہے تو گیارہ واجب ہونگے اور اگر ہذہ الدرہم بلفظ مع
 ہوں تو ایک ہی ہونا ضرور نہیں خصوص جبکہ معنی جمعیت کا بطلان لازم آتا ہو اللهم الا ان یقال زیادۃ الواحد
 علی عشرۃ جمعہا مع البعیتہ و فیہ نظر و تفصیل الکلام لا یجملہ المقام۔ باب چارم مسئلہ اولیٰ میں وجوہ ثلثہ کی تیسری وجہ
 کلمی بلفظ و ثانیاً ان بینہما الاقرار الخ اقول غلطی مشوش ہو اور میرے نزدیک صحیح لفظ یہم ہے یعنی کتابین
 بینہم از میں یا ابانہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اسکو بہام سے یہم مضارع کا صیغہ صحیح جانتا ہے فلیتدر۔ اور
 اسی سے کچھ بعد قولہ فلذا اذا اقر صبی بکذا قالوا کذا فی الذخیرۃ۔ صبی کا فاعل اقر ظاہر کیا اور صواب للصبی ہی
 بسبب نجم ۳۳۳ بکذا فی المبسوط و اذا کان العبدین علیین اذن لے ان کتب فانه یجوز اقرارہما فی حصۃ
 الذبی اذن لے و جمیع مال ہذا العبد الخ اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب یہ ہے و جمیع مال ہذا
 العبد یعنی جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہے۔ ایضا دوسرے صفحہ مابعد میں قولہ کذا فی المبسوط و لو قال
 لفلان علی نائہ درہم لفلان او لفلان فللا دل علیہ نصف لما تہ۔ اقول یہاں تک تو ٹھیک ہے پھر کلمہ

والنصف للثانی بکل واحد من الاخرین علیہ۔ اقول اسکا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نصف دوسرے کا ہوگا اگرچہ اور یہ غلط ہے صواب یہ کہ والنصف الثانی خلیف یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے اس سے قسم لیا جائیگی۔ پھر لکھا۔ الا ان لعیطاً علیہ فیکون میناً لنصفین علی ما تہ درہم۔ اقول یہ آخر کا لفظ یعنی علی ما تہ درہم۔ مترجم کے نزدیک غیر محصل ہے ظاہر یہ لفظ سو قلم ناسخ ہے۔ درمقصود صرف اسقدر ہے کہ لیکن اگر دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا فلیتأمل۔ باب ششم قولہ کذا فی الکثر ولو قال لہ علی الخ الصصح ولو قال لہ یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد مسئلہ اسمین لکھا کہ فتن راہی خفیۃ ۷ یلزم الدراہم وتسعة دنانیر۔ اقول یعنی یلزم تلک الدراہم لمہودۃ وہی عشرہ دنانیر۔ کذا فی کل موضع من المسئلۃ۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ووقع فی بعض نسخ ابی حفص یلزم الدراہم فی ہذا الفصل ان علیہ عشرۃ دنانیر الخ اقول لفظ یلزم الدراہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک اس کا حذف ہی یعنی یون لکھا جائے ووقع فی بعض نسخ ابی حفص فی ہذا الفصل ان علیہ عشرہ دنانیر الخ اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم مات قبلہ ولما ورثہ یحزون میراثنا۔ بنیم از جواز مسطور ہے اور صواب بحار علیہ ہے فاحفظہ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۷۳۔ آخر قولہ کذا فی الکافی مر فیض دوہب عبد اللہ الخ اسمین لکھا۔ ان العبد لہذا الوارث الاخر و اقراہ کان الخ واصواب عندی بحرف التردید یعنی او اقراہ کان الخ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۲۷۴ میں کذا فی الخ پر شرح اکبا مع الکبیر رجل باع عبده فی صحۃ من رجل الخ۔ اسمین لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشارک غراما لمشتري المیت فی سائر اموال المیت الخ اقول لفظ غراما لمشتري المیت میں لفظ مشتری سہو کا ہے فقط غراما المیت چاہیے ہے اور میں نے اسکو غلطی پر محمول کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے میت کو داپس ملنا جدید بیع قرار نہ دی تاکہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتری ہو جائے پس ج اسو ح کے نہیں کیا کہ مقروض مسئلہ میں داپس مشتری کی بقضائ قاضی ہے اور وہ ہر وجہ کے نسخ ہوتی ہے بیع جدید یا مذاق اقالہ در حق غیر متاقدین نہیں ہوتی ہے فلہذا قطعنا بكونه خطا من الناسخ قافم۔ پھر اس سے اگلے صفحہ کی شروع لفظ بقیۃ بدون ضمیر کے زلہ قلم ہے بقیۃ مع الضمیر چاہیے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لہ علی رجل الف درہم الخ میں لکھا دان کان الوارث الوکیل دون الامر الخ اور اسکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وارث فقط دلیل ہو نہ موکل و اقول مقصود سے مخالف ہے اور صواب یہ ہے کہ وان کان وارث الوکیل الخ یعنی یہ شخص موکل کا وارث نہو بلکہ دلیل کا وارث ہو لے آخرہ۔ باب دوازدہم ۲۷۱۔ کذا فی المبسوط ولو ان رجلاً اعتق عبده فقال لہ بعد ذلک الخ قولہ قطعت یدک وانت حربی نے دار الحرب اخذت من مالک کذا الخ یعنی اذ قال اخذت من مالک الخ قافم اور اسکے مابعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحیط ولو اعتق امۃ ثم قال الخ وفیہ وقال ابو یوسف الصصح ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی الحادوی ولو اقراہ نقا عین فلان عداثم لو ذہبت عین الفاقی لہ بعد ذلک

وقال المفقور عني نقاوت عيني وعينك ذاهب فالقول قول المفقور عني كذا في المبسوط قال المترجم
اس مسئلہ میں سقوط عبارت ظاہر ہے ورنہ بدون اسکے فصل نہیں معلوم ہوتا پس صواب و صحیح میرے نزدیک
یہ عبارت ہے وقال المفقور عني نقاوت عيني وعينك ثابتہ وقال لفاقي لابل نقاوت عيني ذاهب
لے آخرہ اور شاید عین کیلئے ذاہب مثل ذاہبہ کے روا رکھا گیا ہے فافهم والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔
باب ہندہم اول مسئلہ میں قولہ واذا اقران ففلان وفلان مع شرکاء نے ہذا ائجہ قول یہ عبارت بھی سخت
محرف ہے اور صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ اذا اقرانہ لی وفلان وفلان مع شرکاء لے آخرہ فافهم
اور اسکے بعد دوسرا مسئلہ قولہ ابن سمانہ عن محمد بن رجب قال لہذا الرجل نے ہذا العبد الف درہم دہم
عبد المقر قال ہذا عبدی علی ان ذلک ین نے رقبۃ الا ان کیون فیہ کلام یدل علی انہ شرکیۃ رقبۃ
بلف درہم بان یقول لک۔ قال المترجم ترجمہ اس مسئلہ کا میرے نزدیک اس طرح ہے کہ ابن سمانہ در
نے امام محمد سے روایت کی کہ زید نے مثلاً کہا کہ اس عمرو کے اس غلام میں ہزار درہم ہیں اور یہ غلام
اسی زید کا ہے تو امام محمد نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ اقرار اس طرح رکھا جائیگا کہ اس قدر مال اس غلام کے
رقبہ میں قرضہ ہے لیکن اگر اس مذکورہ میں کوئی بات ایسی ہو جس سے یہ دلالت نکلے کہ یہ شخص اس غلام کے
رقبہ میں مقرر کا شرکیہ ہے تو البتہ شرکت کا ہوگا اور ایسی بات کی یہ صورت ہے کہ مثلاً زید نے کہا ہو کہ میں نے
یہ غلام خریدا ہے اور اس عمرو کے اس میں ہزار درہم ہیں تو یہ قرار دیا جائیگا کہ ہزار درہم کے رقبہ میں شرکت ہے
لہذا ظہر المترجم والله تعالیٰ اعلم۔ والیضا باب مذکور (۲۷۷) کذا فی المحيط ولو قال یا فلان کم علی الف
درہم لک ونفیہ ولو قال انتم یا فلان لکما لکما پس یا تو مراد یہ کہ پہلے بلفظ جمع غم کہا پھر منادی واحد سے
تفسیر کی پھر لکما بلفظ تنفیہ بیان کیا اور شاید انما یا فلان ہو یعنی اولیٰ وآخر تنفیہ ہو والله اعلم۔ باب ہندہم
(۲۸۱) کذا فی المحيط واذا قال الرجل للمرأة انی ارید لے قولہ حضرت الشہود و ہذا المقالۃ ائجہ قول الواو فیہ
غلط الکاتب باب شانہم درہم دوسرے صفحہ میں قولہ لہذا فی المحيط لو قال لرجل لامرأۃ انت طالق اقول الصواب
لامرأۃ علی التکبیر والا فالمرأۃ فی جعل التطبیق اقرارانے اثبات النکاح حیث فرضت المرأۃ امرأۃ فافهم۔
ایضاً صفحہ دوم محیط الشری اذا اقرت المرأۃ انہا امرأۃ فلان لے قولہ بالصفحہ بانہ ظاہرہ یدل علی ان المقر لہ۔
اقول نظر ان لیقال بالصفحہ بانہ ظاہرہ و ہذا یدل ائجہ او ظاہرہ یدل۔ اسی باب میں ۲۸۵۔ کذا فی التحریر
شرح الکبیر فی المتفق عبد قال لرجل انا ابن امک ذہ امی امک لک لدتے ملک لکنی حرما ولدت
الآخرۃ اقول یون ہی الآخر مذکور ہے و صواب عندی ما ولدت الاحراء یعنی میں نہیں پیدا ہوا مگر آزاد۔ او
اول ولدت فعل معروف مؤنث اور فاعلہ وہی امہ ہے اور حکم مذکور کی وجہ یہ ہے کہ اسنے باندی مذکورہ کی
نسبت بیان کیا کہ تیری باندی تیری ملک میں جنی ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اسی مقرر کو معنی اور نہ اسکا
اقرار اسکی مان ہونے یا مان کی باندی ہونے یا اسکی ملک میں کچھ چنے میں باندی پر لازم۔ اولیہ جو اسنے کہا کہ میں

اسی کا بیٹا ہوں تو لازم نہیں کہ اسکی ملک میں پیدا ہو کیونکہ بالفعل اس نے مان کی نسبت مقررہ کی ملک کو
 ہونے کا اقرار نہیں کیا لہذا اسی کا قول معتبر ہوا فافہم۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ اذا کان له عبارة
 صحیحة وبالولد اذا کان اکثر الصواب بالولد یعنی پدر۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ اما فیما یلزم ہما من الحقوق
 فاقرارہ صحیح۔ یوں یلزم ہما بضمیر مؤنث مسطور ہے اور صواب یلزم ہما بضمیر ثنیۃ مذکر ہے اور مرد مقرر اور مقررہ
 ہیں اور ضمیر اقرارہ راجع بجانب مقرر ہے یا ہر واحد علیہ آفکھ حتی بعد قبول مقرر ہے فافہم۔ اور اسی کے
 فقوڑی دور بعد قولہ ہذا اذا ملک العبد وصدہ او مع امہ فی حالۃ العتق فاذا ملک العبد اکثر الصواب فاما اذا ملک
 العبد اکثر صفحہ ۲۹۰۔ کذا فی احادی و بجا رہی تم اقرار ہما کانت مدبرۃ لآخرہ لے قولہ استخدا ووطئما قضاء۔ اقول
 معنی ظاہر ہیں اگر جملہ فعلیہ رکھا جائے یعنی وجاہت استخدا ہما لے آخرہ۔ باب ہفتم کذا فی محیط ہسری ولو اقران
 ہذا العبد الذی فی یدہ عبد لفلان اشتریہ منک بالفہم و نقدتہ اثمن۔ اقول اسہو من النسخ والصواب ہذا
 باخطاب یعنی و نقدتہ اثمن صفحہ ۲۹۲۔ فی مسئلہ التخریج قولہ محیط ہسری رجل وکان رجلاً بیع جاریۃ اے
 قولہ وکذا لک الجاریۃ المامورۃ اذا اشتراک المسلم اقول الصواب الجاریۃ المامورۃ۔ یعنی وہ باندی جو اہل اسلام میں سے
 کسی کی ملک تھی اور اسکو حربی کا فر قید کر کے لے چلے گئے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالائے
 قولہ ولو کان الامر قدمات ثم اقر الوکیل بشرا و ہذا العبد فان کان العبد فی یدہ بعینۃ او فی ید البائع اکثر اقول مسئلۃ
 مشککہ عندی وعلل الصواب لم یدفع اثمن مکان قولہ یدفع۔ ثم قولہ فی آخر ما یلزم بیع لیت اقول الصواب
 ویلزم بیع لیت یعنی ان ہذا البیع یلزم فی حق الموکل الذی مات یعنی انہ یلزم ذاکتے ترکتہ پھر اس سے دو
 صفحہ کے بعد قولہ کذا فی البسوط لو ان رجلاً اشتري من رجل سلتۃ اکثر من اوجبہ الثاني کے بیان میں لکھا۔ فابی فرد علیہ
 بالبیۃ کان لہ اکثر اقول یہ بھی فاحشل غلط میں سے ہے اور ضمیمہ نزدیک سمین تو شک نہیں کہ بجائے لفظ بالبیۃ کے
 بنکولہ صحیح ہی ہاں یہ احتمال ہے کہ شاید اسقدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بنکولہ فان لم یسبق منہ الجود کان لان یحکم
 بالغہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام ہے خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو کمالات علیہ علیہ لفظن الماہر۔ باب نوزدہم۔ ۳۰۱۔
 کذا فی محیط قال ہو شرکی نیما فی ہذہ احکامات اکثر میں قولہ ومن اصحابنا من وافق۔ اقول وافق از موافقت
 غیر مرعی ہے اور وافق از توفیق صحیح ہے۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مسطور سے منقول ہے از راہ فقہ ذلی لوجہین
 ہے کیونکہ برقیاس مسئلہ مقدمہ مال و تادیز کا وجوب قرعہ پر قبول لا قرار واقع ہوا پس لامحالہ لازم نہیں کہ قبیل
 اقرار کے جو کچھ اسکی کمائی ہو بروجہ شرکت ہو کیونکہ طور شرکت میں مستند اسکا اقرار ہے اور وجہ دستاویز میں
 وجود مقرر کے قبضہ میں بروز اقرار معتبر ہو سکتا ہے اور نہیں بھی ہو سکتا ہے فلیتأمل فی ہما مقام اگرچہ ارجح وہی ہے
 جو کتاب میں مذکور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سیم کذا فی احادی و لو اقرانہ قبضت فی ضعیفۃ فلان من طعام او ما فی
 خلیۃ ہما من ثموانہ قبض اکثر لعل الصواب او ان قبض واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب سیم سوم ۳۰۱۔ کتاب فی قاضین
 لو قال لفلان علی نصف بہم وینار و ثوب فلیعین نصف کل واحد ہما۔ اقول اگر ہما کی ضمیر شیخ بجانب نیار و ثوب ہے تو لفظ

ایضا بھی چاہیے ورنہ ثواب میرے نزدیک منہا بضمیر تائید ہے اور مرجع ہر سہ اشیا مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال فمجر رجل له غلام من قوله فان كانت قيمته على السواء وقت المقادعة۔ اقول لفظ مقادعة غلط ہے اور صواب لفظ مقادع بقاف و تشدید صا و ہے لے تصویر کلو احد منہا قصاصا عن الآخر۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا ولا یضمن کلو احد منہما لصاحبه قيمة ما اشترى کل لایرجع احد ہما لے آخرہ اقول لفظ کل بھی مہمل ہے اور احتمال ہے کہ کتاب کے قلم سے سہواً زائد ہو گیا اور صواب احتمال مترجم کے نزدیک یہ ہے کہ عبارت یون ہوگی۔ قیمتہ ما اشترى کس لایرجع احد ہما لے آخرہ یعنی کوئی دوسرے کیلئے خرید کر وہ کی قیمت کا ضمان ہوگا جیسے قیمت فروخت کردہ کو واپس نہیں لے سکتا ہے فافہم و التعلیل لایخص لی فی ہذا المختصر

کتاب الصلح باب اول ۳۱۵۔ قولہ ابداد حی موت لایجوز انکذا نے المحیط لعل الصواب ابداد حی موت الی آخر باب دوم صفحہ ۳۱۸ لم یسوطر جملان لہما علی رجل الف رہم۔ میں قولہ وان کان دینہما واجبا فادانہ احد ہما الی آخر اقول الصواب اجبا فادانہ احد ہما۔ یعنی ان احد ہما عامل مع الرجل مدائیۃ فوجب لدین بادانہ ہذا الو احد فافہم باب سوم صفحہ ۳۲۳ انکذا نے المحیط الصلح من النفقة ان کان علی فیس یجوز للقاضی تقدیر النفقة بہ کا النفقة لے آخرہ اقول الصواب تقدیر لے آخرہ فلیتأمل۔ پھر دوسرے صفحہ کے آخر میں تا تا رخانیہ فلتأمل عن اعتبارہ کے بعد مسئلہ اذا صلح الرجل بعض محارمہ الی میں قولہ فان کان صلح علی اکثر من لفقتم ہاتینا بن الناس فیہ الی مترجم کے نزدیک سہو فاحش مشوش ہے و الصواب باللاتینا بن الناس فیہ۔ فلیتأمل فیہ۔ باب چہارم صفحہ ۳۲۶ بعد خلاصہ کے مسئلہ طویلہ امرأة استودعت رجلاً الی میں قولہ حتی لو اقام صاحب المتلع بمنزلیہ بعد ذلک علی ما دعی من المتاع لم یکن لہما علی المودعین الی اول یون ہی لفظ لما بضمیر تائید مذکور ہے اور تکلیف بتاویل البعد کا محتاج اور ظاہر صحیح بضمیر مذکور ہوتا چاہیے فلیتأمل۔ پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الحادی مسئلہ اذا كانت الدار فی ید رجل فادعی یعنی ہذا القابل لدعی ان فلانا تصدق بہا علیہ و ان تبضہا یعنی ان القابل فیض ملک الدار منہ بحیث الصدقة وقال فلان بل ہبہا لک یعنی انک تصدقہ وقال بل ہبہا لک اسکے بعد لکھا فان اقر الذی فی ید یا نہایتہ بعد الصلح او محجرب لدار البتہ و الصدقة جمیعاً قبل الصلح علی ما ذکرنا۔

اقول یہ عبارت غیر محصلہ ہے و الصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یقال فان قر الذی فی ید یا نہایتہ بعد الصلح او محجرب لدار البتہ و الصدقة جمیعاً قبل الصلح۔ لم یطل الصلح ولا رجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قابض نے اقرار کر دیا کہ بیشک دار مذکور اسکی طرف سے ہبہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے ہبہ و صدقہ دونوں سے منکر ہو کر صلح کر لی ہو بہر حال صلح باطل ہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہ بجائے فان اقر کے وان اقر ہو و صلیب ہو و جملہ عطفہ یعنی قولہ او محجرب لدار لے آخرہ کی توجیہ کی جائے با کمال مقام میں توجیہ صحیح ضرور ہے فاشد تعالیٰ اعلم۔ باب ششم صلح احوال کے ابتدائی مسئلہ میں قولہ ولایاخذہ رب الثوب فیہ محل تخطیہ ہے اور قولہ انکذا انکذا علی اصحاب علی دانی و ان واقع الصلح علی ان یکون الثوب لرب الثوب و للقصار محل اشتباہ ہے اگرچہ ترجمہ سے

توجیہ دریافت کی جائے لیکن غالب گمان مترجم کا بجانب سقوط عبارت و تحریف تصحیف ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ بولع منه عبد الف درہم سودنم صاحب علی الف او مانۃ اقول میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہے صواب داو ہے اگرچہ قولہ او نہر صحت میں حرف التردد صحیح ہے صفحہ ۳۳۷ قولہ نکذا اذا قبض بعد راس المال قول الصواب بعض راس المال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السرخسی صفحہ ۳۳۹ المبسوط اذا جاء الفیل ما نقص ما قل سے المکیلات الزرعیات اکثر یون ہی تمام مسئلہ میں زرعیات بڑا منقوطہ مسطور ہے اور ظاہر صحیح زرعیات بذال منقوطہ ہے اور مثالیہ ترجمہ میں مؤذونات لکھا گیا اور مذروعات سا قسط ہے پس جاننا چاہیے کہ مذروع سے وہ چیزیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور انگوٹھ کے طریقہ سے خرید و فروخت کیا گیا ہے پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری ہے فاحفظہ۔ باب ہفتم سے کچھ پہلے جو مسئلہ مذکور ہے اس میں لفظ سلم یعنی مسلمان ہوا اور یعنی عقد سلم ٹھہرایا دونوں معنی میں بقصد ہر دو معنی بلفظ مشترک علیہ ذوالالتی مذکور ہے لہذا ہر جگہ میں مناسب لینا چاہیے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صالح المسلم منہا علی راس مالہ لم یجر لفظ منہا بضمیر مؤنث غلط ہے اور صواب منہا بضمینہ ہے اور المسلم کے الذی صالح مسلما۔ اور سلم ٹھہرانے والا یا رب سلم مراد نہیں ہے کہ ضمیر منہا یا راجع بجانب جنطہ یا ضمیر بتاویل بجانب سلم ہوئے ورنہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جائیگا فلینا مل صفحہ ۳۴۲ بعد خلاصہ کے مسئلہ وان صاحب من اربعین علی ثوب بعینہ اکثر میں بیان الاصل کا فقرہ انہ معنی تعذر الرد علی مشتری۔ پوجہ صلہ حرف علی کے موصوم ہو گیا اور وجہ ایہام تعلق علی بتعلق قرین یعنی لفظ الرد ہو اور یہ مراد نہیں ہے بلکہ تعلق بلفظ تعذر مراد ہو اگرچہ متعلق بعید ہے فلینیبہ باجملہ ایسے غلط جنکی شان غنیہ ہو اس کتاب میں بہت ہیں اوجھے اوسع بتوفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ ترجمہ میں انکا لحاظ رکھا گیا ہے اب تقویل کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضاربہ کے کچھ غلط بیان کرنا چاہیے

کتاب المضاربہ باب اول صفحہ ۹۱ کے آخر سطر میں قولہ وکان الدین علیہ علی حالہ رب الدین ہذا قول بی ضیفہ و عندہا لے قولہ و اکثران علیہ قریب و سطر کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہے اور ابعد صفحہ کے دوسری سطر میں قولہ و لو کان الدین علی ثلث میں لفظ ثلث غلط ہے اور ثواب لفظ ثالث ہے سطر میں فقال لاخری جگہ فقال لاخر صحیح ہے۔ باب سیزدہم صفحہ ۴۳۱۔ قولہ وان زادت قیمتا۔ الصواب قیمتا بعد وکان ان العتق باطلا ایضا کذا فی المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا انہ یتب رب المال بخیار ان الاولان بکذا فی المحیط۔ مترجم کتاب ہے کہ میرے نزدیک بیان بھی خطا ہے فاحش ہے اور غالب گمان یہ ہے کہ یہ کتاب کا سہو نہیں بلکہ اصل کتاب میں یون ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یون کہنا چاہیے کہ قیمت رب المال بخیار ان الاولان لاخرین اگر کہا جائے کہ محیط کی غلطی پر محمول کرنا جرات ہے تو جواب دیا جائیگا کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ بیان غلط ہے پھر اگر اس سے تعجب کیا جائے تو مترجم سے سنا چاہیے جس سے یہ معاملہ ہوا اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فائے میں جملہ مسائل خواہ اصول مذہب کے ہوں یا متاخرین شائع کے استخراج

وعلما مفتین کے فائدے ہوں اکثر معتبرات مثل محیط و ذخیرہ و فائدے قاضی خان و متون ہدایہ وغیرہ و
تالیفات حاکم شہید مثل شتفی وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بغرض قوت و
کثرت نقل مع ایجاز و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلاً کسی اصل معتبر متداول سے
شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ بمعین وجہ و تفاریع اسی اصل مذکور ہی یا تین معتبرین میں موجود ہے تو اسی پر اکتفا
کر کے دیگر معتبرات کا حوالہ دیدیا کہ یوں ہی فلان و فلان کتاب میں بھی منقول ہے تاکہ نقل میں شرت کے
قریب پہنچ جائے لیکن ایسا بہت کم ہے بلکہ تفاریع و مقایس و استخراج وہاں نہیں ہوتے ہیں کیونکہ مستخرج
میں تو جو تفریع و استخراج دوسری کتاب میں ہے بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب سے نقل کر دی اگر سب
تفاریع ہوں در نہ قدر موجود آئیں سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں سے اس طرح جہاں تک ملا ہے سب
جمع کیا گیا اور تفاریع پر بھی جا بجا متعدد حوالے بغرض تقویت ذکر کیے ہیں اور کبھی بنظر اختصار مع قلمداد کا ملح
ایک کتاب معتبر سے دو ایک تفریع پھر دوسری سے ایک دو پھر باقی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ
سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تفریع پر اصل ضرور ہے جس سے اسکا درجہ تو اتر کو پہونچ گیا۔ جب یہ
بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ یہاں ابتدا مسئلہ جو نقل ہوا آئیں
اول دونوں خیاریں سے ایک تفسیر ہے اور اس اصل منقول عنہ میں خیارات کی ترتیب اس طرح رکھی گئی
ہے پھر انجام کار محیط سے جو تفریع نقل کی اس میں خیاران اولان لایا حالانکہ بنظر ابتدائی ترتیب کے ایک
خیار تفسیر بھی حاصل ہو دیکھیں تفسیر کا اختیار صحیح نہیں لان الاعسار لایو جب لہ خیار تفسیر بل موجب عکس فلک
بان اعسار کا موجب عتاق ہے یا استسعار یعنی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سعایت کرے اور
چونکہ خیاران اولان کہنے میں خیار تفسیر حاصل ہوتا ہے تو یہ خلاف مقصود اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ
ہے کہ خیاران اخیران کہا جائے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں اعتاق و استسعار جبکہ وہ مختار ہوا ہے ترتیب میں
اخیرین ہیں۔ پھر جو میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تفسیر اخیر ہو گا
اور اعتاق و استسعار ہی دونوں اول ہونگے تو اسکا آخرین خیاران اولان کہنا صحیح ہو گا اس سے معلوم ہو گیا
کہ حقیقت یہ ہونفقہ عبارت کے التقاط و اقتباس میں واقع ہوا کہ ملحقہ کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے یہاں ابتدا
میں ترتیب خیار کیونکر ہے نا فہم ہذا اسلخ عزیزہ و الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی مولانا و سیدنا محمد
رسول رب العالمین علی آلہ وصحابہ اجمعین۔ اس مطبوعہ نسخہ میں جہاں سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہے
وہ بہت سخت ہے چنانچہ اسکی مثالیں گزرجکیں اور آویگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۳۴۹ باب ہم میں لکھا
گذا فی السیوط خضم رجلان فی حائط فاصطلحا علی ان یکون اصلہ لاعدہما وللاخر موضع جذوعہ وان نبی علیہ السلام
معلوماً وکیل جزوعاً معلوماً لا یجوز کذا فی محیط اسخری۔ ظاہر عبارت تو یہ ہے کہ دو آدمیوں نے ایک دیوار
میں جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار ان میں سے ایک کی ہو اور دوسرے کیلئے ایک تو اس

دیوار میں سے اسکی دھنیاں رکھنے کی جگہ ہوا اور دوسرے یہ کہ وہ اسپر ایکل در دیوار جسکی مقدار معلوم ہے بنائے اور اسپر بتعداد معلوم دھنیاں رکھے تو یہ جائز نہیں ہے کذا نے محیط اسٹری اور ظاہر وجہ یہ ہے کہ دوسرے اختیار کی شرط جدید حق کا احداث ہے در نہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع شہتیر ہونے پر یا ہی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کیلئے فقط حق احداث دیوار جدید اسکے اوپر جیسے مذکور ہوا بیشک جائز ہونی چاہیے اور اس سے قیاس ہو سکتا ہے کہ محتلف بھی جائز نہ ہو لیکن اس میں دوسرے کیلئے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شہتیر مشروط ہیں نفیہ مائل فلیتأمل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جنہر صریح غلطی کا وثوق ہے جیسے کتاب الودیۃ سے چند سطور پہلے قولہ - وان اخذ ما کرہا لاضمان علیہ۔ اصحیح لاضمان علیہ۔ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تغیرات کتاب میں

جنہر التفات نہیں کیا گیا ہے

کتاب الودیۃ - باب چہارم (۴۷۴)، کذا نے القنیۃ قال خلف ج سالت اسامعن لہ علی آخر الف رہم لکھ اقول لفظ الف غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ فقط درہم کا لفظ لکھا جائے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط ایک درہم آتا تھا پس قرضدار نے قرض خواہ کو دو درہم دیے اسے آخر مسئلہ - باب ششم صفحہ ۴۸۸ - کتب انکر ہانی وجہ العدد اقول لصواب العدد بالواد اور آخر صفحہ میں فلما یصدقہ اودع لے فلم یصدقہ۔ اور یہاں اگر یہ معنی ٹھیک ہو جاتے ہیں ولیکن بحسب البیان ہونا چاہیے۔ اور صفحہ ما بعد میں قولہ فصدقہ فی التوکیل - لصواب فصدقہ باب ششم محیط رجلان ودعا رجلا الف رہم فارت المستودع وتزل بنا اکثر یون ہی ابنا بصنیۃ جمع مسطور ہے اور صواب بلفظ مفرد ہے باب ہم ۴۹۹ - کذا نے محیط رجلا استقرض من رجل عین درہما فاعطاه علیہ سنین اکثر ظاہر ہے ترجمہ ہوا کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درہم قرض مانگے پس اس نے غلہ کے ساٹھ درہم دیدیے۔ و اقول لفظ غلہ بعینہ لام وتاء لکھنا یہاں غلط ہے اور صواب عطا ہے اور معنی یہ کہ پس اس نے غلطی سے اسکو ساٹھ درہم دیدیے۔ چنانچہ دوسرے مسئلہ میں جبکہ قرض خواہ نے بجائے پچاس قرضہ کے غلطی سے ساٹھ وصول کر لیے ہیں لفظ غلط کو صحیح لکھا ہے۔ دوسرے صفحہ میں قولہ قبضہا وضاعت قال ہوا قابض حقہ ولا یضمن شینا کذا فی محیط اقول قبضہا بصیغہ نزلت صحیح نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک قبضہا بصیغہ ثنیۃ ہے اور اس سے آگے قولہ لا یعلم کما ہی قال ابو حنیفہ اقول لصواب لا یعلم کم ہی۔ یعنی مقدار عددی معلوم نہیں اور کما ہی سے عین حقیقت سے لاطمی مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب العاریت باب اول ۵۰۴ - قولہ فیکون مرضیا کذا نے اسرج الوہاج - اقول لصواب فیکون قرضاً یعنی جبکہ ستملاک عین اسلئے کی اجازت دی تو یہ چیز اسپر قرض ہو گئی عاریت نہیں رہی فافہم۔ ابتدائی باب پنجم میں ہے کہ اطلاق محمد نے الکتاب بدل علیہ فلا ضمان وہ کان یفتی اکثر اقول لفظ فلا ضمان ظہر نامہ کی روانی ہے یہ غیر مرہط و زائد ہے و لصواب ان یقال اطلاق محمد نے الکتاب بدل علیہ وہ کان یفتی فافہم لکھ اسٹری

کذا فی الذخیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ ولو كانت عقد جوہر و متینا نیسا اکثر یون ہی نہیں بنوں یا و
سین مسطور ہے اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقام پر نفیس بنوں و فار ہے اور مرد اس سے مقابل نہیں ہے
اور شرع میں نفیس نہیں میں فرق بھی بعض احکام میں معتبر ہے چنانچہ بیع تباعلی میں جو لوگ اسکو جائز
رکھتے ہیں انہیں سے بعض کے نزدیک نہیں میں جائز ہے نہ نفیس میں اور اصح یہ ہے کہ ہر دو میں جائز ہے
کما فی بیوع الہدایہ وغیرہ

کتاب البیہ۔ باب ہم صفحہ ۵۵۹۔ کذا فی فائے قاضیخان امراۃ و میت مہربان من الزوج اکثر اس مسئلہ میں لکھا
ان کا نیت قد حاکم المذکر کا ت۔ اسطر اس فقرہ میں اہم بلفظ قد ح و نہ بلفظ قد بقاء دال را و مہملہ
مسطور ہے اور معنی حمل۔ اور صواب میرے نزدیک بلفظ قد بقاء دال مشدو ہے اور وہی اہم مضاف بعض
راجع بجانب عورت مذکورہ اور وہی خبر مضاف بجانب مرد کا ہے یعنی ان کا نیت قد حاکم المذکر کا ت۔ یعنی اگر
اس عورت کا قد و قامت اتنا ہو جتنا بالذکر تو نکاح قد ہوتا ہو فافہم

کتاب لاچارۃ۔ باب ششم صفحہ ۵۱۳۔ قولہ وان جازلے الفارسیہ فیدرہین۔ اقول یون ہی فارسیہ بقا و را
منسوب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہے اور صواب بقاء دال یعنی قادیسیہ جو حیرہ ایک مقام معروف
عراق ہے۔ باب ششم ۶۰۳۔ مسئلہ محیط میں بعد غلامہ کے اذا کان المستکری استاجر جلا یقوم علی الدابة میں
لکھا۔ وان راے اصلاح نے بیع الدابة بان اتاہم المستاجر۔ اقول یون ہی لفظ اتاہم بظاہر اتیان سے
مشتق مذکور ہے اور معنی حمل ہیں اور صواب یہ ہے کہ اتاہم مشتق از اتاہم لکھا جائے اور معنی یہ ہیں کہ قاضی کے
زادیک مستاجر و مہم ہے پس یہ بہتر معلوم ہو کہ فروخت کرے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب ہم صفحہ ۶۰۸
میں قولہ کذا فی محیط فان سے اطعام در اہم لے قولہ ولنی تسمیۃ اطعام اقول یون ہی نفی بنوں و فار مذکور ہے
اور صواب بنوں و عین دون یعنی لفظ نفی جمع متکلم ہے اور اسی صفحہ میں قولہ فالمرضع فیہ لے لعرف کذا فی محیط اقول
صواب لفظ المرشح بحجم بجائے المرضع لفظا منقوطہ ہے اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زادہا احد من ولدہا فافہم ان بمعنیہ
یون ہی زادہا بدل اور بمعنیہ بتقدیم عین برنوں مذکور ہے اور صواب فان زادہا احد من ولدہا فافہم ان بمعنیہ۔ باب
یازدہم میں قولہ دروی ابن سماعہ عن ابن سعد بن معاذ مروزی عن ابی حنیفہ۔ اقول اس میں بھی احتمال غلط ہے اور
کتاب میں ایک مقام پر ابو عصمہ سعد بن معاذ مروزی نام مذکور ہے پس شاید کہ ابن سماعہ نے بواسطہ سعد بن معاذ
روایت کی ہو تو لفظ ابن غلط ہے اور شاید کہ دروی ابو عصمہ سعد لے آخر ہو مگر اول قرینہ یا راوی دون
ہوں واللہ اعلم۔ اور انشاء التحریفات میں سے باب ششم میں قولہ کذا فی فائے قاضیخان وان ستاجرہ لیکتب
لہ نازا بالفارسیۃ او بالعربیۃ المعصیۃ لانتا را نہ یحیل لان ہل لایحیل الا جروانی الفراء کذا فی الوجیز للکرمی اور یہ
متجملہ ان مقامات کے ہے کہ مترجم کو اسکی تصحیح میسر نہ ہوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہے اور
شاید مقصود مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا در صورتیکہ وہ معصیت

ہوئے کیا حکم رکھتا ہے تو ظاہر مزدور کو اجرت حلال ہے اور اگر اسکے پڑھنے کے لیے مزدور کیا تو حلال نہیں ہے
 کیونکہ فقط لکھنا درحقیقت رگ نہیں ہے اور پڑھنا اسی طریق سے البتہ حرام ہے وقال مترجم یہ جواب جو مذکور
 ہوا ظاہر بطریق حکم ہے ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت بمعنی ہے تو انشاء حرام ہی پس کتاب
 مال بغیر حرام ہوا جو دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتوے دیا کہ سحر جادو کا تہذیب لکھنے کی مزدوری
 حلال ہے کما فی الحقیقۃ قال مترجم قنیہ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحت اسکی برصوبہ معتزلہ ممکن ہے یعنی
 اس زعم پر کہ جادو فی نفسہ کوئی اثر کی چیز نہیں بلکہ خالی اور بام و دستکاری ہوتی ہے جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہو
 اور کشاف نے تفسیر میں اسکی تصریح کر دی اور بنا بر عقاد جماعت اہل السنۃ کے سحر ٹھیک ہے اور ایسا تہذیب لکھنا
 قطعی حرام و فساد ہے اور مزدوری قطعی حرام و غیث ہے پس قنیہ کا ایسا تفرد مردود ہے اور قائلے میں اس سے منقول
 ہوتا ہے غریہ نہ دے کہ یہ ہمیشہ تر ایسے اقوال نقل ہوتے ہیں جو خلاف مذہب و
 خلاف اصول ہیں فانہم والله تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غناء مذکور نش و نصیبت نہویں یعنی
 مثلاً انشاء صلیح ہوں کہ اگر بلجن مستحکم پڑھے جادوین تو غناء ہو جادوین تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے
 حلت میں کلام متین اور وہ بیشک جائز ہے اور رہا اُنکے گانے کے واسطے مزدوری کرنا تو بیشک بنا بر فقہی
 اصل کے اجارہ منعقد اور اجرت لازم مگر حرام و غیث ہوگی اور یہ باب اسل جارہ میں دشوار ہے یعنی ایک طرح سے
 نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اسکی حلت و حرمت کا جواب پس لازم ہے کہ باب مذکور میں محتاط ہے
 اور ظاہری حکم کا جواب دیکھ کر کہ صحیح ہے غرہ ہو جائے تا وہ فتیکہ باب دیانت میں اسکا حکم نہ پاسے اور اگر
 اس مخالطہ کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب جارہ اور کتاب لکھنا ہر دونوں پر غور نظر سے مطالعہ کرے جبکہ مہول
 ایمانی یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و السنۃ اور مہول الفقہ سے اور مہول فقہی سے فی الجملہ رہہ رکھتا ہو اور مترجم کو
 اس مختصر میں پورے بیان کی بھی گنجائش نہیں صرف اس سے اشارت پر اکتفا کرنا چاہیے واللہ تعالیٰ ہونا ہم
 للصدق و الصواب و ہوا الہادی والیہ المرجع والماکب۔ اسی باب میں متفرقات کے کچھ پہلے قولہ کذب فی التاثر غایہ
 وان وصفوا لموضعاً لے قولہ وان اسموا لہ ائدا لا شقا۔ والصواب وان لم یسموا لہ ائدا لا شقا یعنی مزدور سے
 یہ نہیں بتلایا کہ کد کھوئے یا شق کھوئے الے آخرہ اور موجودہ عبارت حمل ہے یا غیر معنی ہے کما لا یخفی
 یاب ہفتم میں قولہ فی اجارۃ الدار و عمارۃ الدار۔ اقول داد عطفہ در میان میں خطاب ہے اور صواب بدھن
 واوکے ہے جیسا کہ ادنیٰ تامل سے ظاہر ہو جاتا ہے اور سیطرہ قولہ و کذلک کل سترۃ۔ میں لفظ سترۃ
 حمل ہے ظاہر لفظ کل شے یا اُسکے مانند کوئی لفظ ہونا چاہیے جو عمارۃ الدار وغیرہ کے مناسب ہو فانہم باب
 نوزد ہم قولہ کذا فی الحیط و اذا باعہ القاضی بیدارین ہستاجر الخ مسئلہ غیاثیہ میں لکھا کہ ولو علم المشتري ان
 الدار متاجرة لیس لہ ان یبخی المشتري ویصبر حتی یقضى مدة الاجارة الخ اقول سیطرہ جمیع نسخ میں پایا جاتا ہے
 اور بظاہر یہ غلط ہے پھر اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو وقت خرید کے یہ علم تھا کہ بیع کسی کے پاس جارہ میں ہے

تو آیا مشتری کو بخار ہوگا یا نہیں تو یہ مسئلہ کتاب المبیوع میں مذکور ہے لیکن قولہ ان فیسخ مشتری کی جگہ صواب ان فیسخ
 البیع ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ بیع متاجرہ بصیغہ مجہول ہے تو صواب یون ہے
 کہ ان الدار ستاجرة لان فیسخ البیع اور بصیر لے آخرہ یعنی قہو بالخیار ان شاء فیسخ العقد و استروا ثمن ان فسخہ
 وان شاء صیرحتہ تنقضی مدة الما جارة و ہذا ہوا الا صوب واللہ تعالیٰ اعلم اور اس سے ایک ورق کے بعد مطبوعہ
 مطبعہ صہل میں جو وقت ترجمہ پیش نظر تھی یون لکھا کان لہ ان تیرکہ الما جارة فان تیرکہ الما جارة فان حفر و اجری
 اور ترجمہ نے وقت ترجمہ کے اسکی تصحیح میں تکلف کیا اور سمجھا کہ یون ہو سکتا ہے فان لم تیرکہ الما جارة فان حفر
 ترجمہ صہل فلکلتہ معلوم ہوا کہ لفظ فان تیرکہ الما جارة بالکل نہیں ہے یعنی مطبوعہ مطبعہ صہل میں کاتب نے زائد
 کر دیا اور تصحیح نے فرو گذاشت کی ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ عن محمد بن زید روایت کان علیہ الاجر کا ملا و عن
 روایت کان اقول یون ہی مسطور ہے اور صواب عنہ نے روایت لا یعنی لا اجر علیہ۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد
 قولہ بحسب ان سیتقے الزرع فی الارض باجر ایشل کذا فی الکبرے۔ اقول یون ہی جیسے نسخ میں سیتقے از استقار
 یعنی پانی پینے دینے کے مذکور ہے اور یہ غلط ہے اور صواب سیتقی از استقار یعنی باقی رکھنا اور چھوڑ رکھنا
 وغیرہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ باجر ایشل کے عوض پس زمین میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہے اور محصول یہ ہی
 کہ اگر کھیتی کو کھاڑنے کا حکم دیا جائے تو صلح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان ہوگا اور اگر چھوڑنے کا
 حکم ہو تو مفت مالک زمین کا نقصان ہے لہذا واجب ہے کہ یون حکم دیا جائے کہ ایسی زمین کا جو کچھ کرایہ
 ہوتا ہے اسکے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک مستاجر پاس باجاریہ از جانب قاضی لازم ہے اگر مستاجر
 پسند کرے اور اگر نہ چھیتی اٹھاڑنے پر رضی ہو تو اسے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اس صورت میں مالک
 زمین کو رضامندی اختیار نہیں ہے بلکہ وہ اس عوض پر مستاجر پاس چھوڑنے کیلئے مجبور کیا جائیگا جیسے بیع
 دریا میں کشتی کا اجارہ منقضی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجر ایشل سوار رکھنے پر مجبور کیا جاتا ہے پھر اس سے
 کچھ دور بعد مسئلہ محیط میں بعد خلاصہ قولہ دان کان فی موضع تكون الاجر علی المستاجر اقول یون ہی تمام نحو نہیں
 کیون الاجر مذکور ہے اور صواب کیون الحقیر کا حقیقی و فاء و راہملہ ہے اور یہ جملہ عطف کے شروع مسئلہ کے قولہ
 استاجر طاحونین بالماء فی موضع کیون الحقیر علی المواجر عادة۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من اخر حانوتا
 سنتہ فظہر احانوت لے مسجد فضت سنتہ وقد سرق النہ اقول مطبوعہ کالکتہ وغیرہ میں یون ہی محض مسطور ہے
 اور صواب یون ہے استاجر من اخر حانوتا سنتہ فظہر احانوت لے مسجد فضت سنتہ اشر وقد سرق یعنی بجائے
 فظہر کے جو بصیغہ ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہے و ظہر بوا و بفتح الظاء و سکون ہاء یعنی پشت پر اور بجائے
 فضت سنتہ کے جسکے معنی ایک سال گذر گیا فضت سنتہ اشر ہے یعنی چھ مہینے گذر چکے۔ اور بعد تامل
 مصدیک کے واضح ہوا جاتا ہے کہ یون ہی صواب ہے جس طرح مترجم نے زعم کیا واللہ تعالیٰ ہو الملم بصواب و اللہ
 اعلم فی البیان والماکب۔ پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا فیسخ العقد بوثہ و اذا کان عاقدا یرید الوکیل النہ

اقول صواب دان کان عاقد یعنی بحرف دا و دان و صلت سے نہ بحر شرط و ظرف۔ پھر اس سے بعد مسئلہ الوجیز میں قولہ سکن استاجر بعد موت المواجه فالجنا للفتوے جواب الکتا ہے ہو عدم الاجر قبل طلب الاجر۔ قال مترجم یون ہی مسطور ہے اور اس قدر وجازت محل مقصود ہے کیونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہوئے کہ طلب اجرت سے پہلے اجرت نہ ہونا۔ حالانکہ مقصود یہ ہے کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اس نے سکونت کی ہے تو اس کی اجرت کچھ نہ ہوگی پس صواب یہ ہے کہ وہ عدم الاجر ان سکن قبل طلب الاجر۔ یعنی اجرت طلب کیے جانے سے پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہ ہوگی۔ اور اشارہ ہے کہ اگر استاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی نہ رہتا۔ تاہم اس پر وجہ ہوتی رہی چنانچہ یہ مسئلہ مصرح مذکور ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ و تیرکتے ید و رشتہ بالا جرح المسیء الا باجر لہش۔ اقول یون ہی نسخ میں الا بحرف استننا مسطور ہے اور صواب بحرف نفی ہے۔ اور واضح ہو کہ مسطورہ کلکتہ میں بھی بیان بلکہ تمام کتاب میں بجائے ریع براہ و یا تختہ و عین حملہ کے ریع بار موجدہ مسطور ہے۔ و فی مطبوعہ المطبع قبل الرابع و العشرین قولہ فی تہذیب لہ صاحب حکم لغصب قولہ لہ صواب سائر حکم لغصب فیما یتلوہ من مسئلہ الوجیز قولہ ان یا مالموجر علی ان یرفع اقول یعنی ان کان ہذا الفعل بامر المواجه لآخرہ۔ باب ستم میں قولہ ولم یضہا مع امکان بحیث لا جرح کذا فی الغیاثیہ اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جگہ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کراہیہ واجب ہوگا لیکن صواب بجائے مکان کے امکان بزیادت الف یعنی لم یضہا مع الامکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان او قد قبل او قد الناس اقول قبل بقاۃ موجدہ غلطی کا تہ ہے اور معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ لوگون کی آگ روشن کر نیسے پہلے اسے تنہو میں آگ جلائی۔ اور صواب میں غیم و مثلثہ ہے یعنی وہی آگ جلائی جیسی اور لوگ جلا یا کرتے ہیں یعنی اس سے زیادہ نہیں کی اگرچہ کئی کی ہو کیونکہ کئی کی صورت میں بدرجہ اولیٰ ضامن ہوگا فافہم۔ اس سے طرہ صغیر کے بعد قولہ دان انفعالی القاضی قضا علیہ اقول یون ہی قضی علیہ از مصدر قضاء مذکور ہے اور معنی میں اہمال ظاہر ہے اور صواب میرے نزدیک از قص یقین بقاۃ و صا و حملہ صغیرہ تغنیہ ماضی معروفت یعنی قضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب سبت و چہارم بعد محیط کے مسئلہ ولوا استاجر خیاطا لیمیط لہ ثوبا میں لفظ میں خضیف اور معنی میں فاحش تغیر کا فقرہ قولہ ان کل یسلیم نفس الخیاطہ سبط خیاطہ بصیغہ مصدر مسطور ہے اور صواب خیاط اسم فاعل ہے۔ اور کتاب میں ایسے غلط کہ بجائے غیر مجہول الخارہ کے اعراضا غرار اور بجائے دور و زکے وہ روز بیت میں۔ باب سبت ہشتم مسئلہ منقی و لو کانت سفن کثیرہ۔ میں قولہ و کذا لک القصار اذا کان علیہما حمولہ۔ اقول یون ہی قصار بقاۃ و صا و حملہ صغیرہ تغنیہ ماضی معروفت یعنی قضا علیہ اور بالکل غیر مربوط ہے اور شاید صواب بجائے اسکے جمال کا لفظ ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ و مطبوعہ مطبع میں قبل سبت ہشتم کے للاصل مجہول کے الاجل چاہیے ہے۔ پھر اسی باب سبت ہشتم میں قولہ کذا فی الذخیرہ ولوا استاجر من یحییٰ بالنار فو تیرع کذا فی محیط ہشتمی اقول یون ہی تمام نسخ میں بالنار آخر راہ ہست یعنی آگ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک لانا آخر دال حملہ سے اسم فاعل از قد یون و دال مشدہ ہے من نہ لہمیر اذا وحش بعد الف

والانس فلیتامل واندرا علم۔ اور منجملہ پریشان کرنے والے اخلاط کے اس باب کے آخر میں قولہ لوقال لرجل کمال
 ولبشر ط۔ اقول یون ہی ہوا و عطفہ و لمسطور ہے اور صواب بدل الف و او یعنی و او بصیغہ امر از مدادہ ہی فافہم
 باب ہی ام مطبوعہ مطبع میں باب کیس سے کچھ پہلے قولہ کذا نے الوجیز لکر دری استاجرا رضا اجارہ فلا تیر تب استری لا تجار
 اکم اقول لفظ فلا تیر تب قلم ناسخ کی نہایت خراب دانی زائدہ ہے اور بجائے اسکے ظاہر لفظ طویل ہے یعنی لفظ
 اجارہ طویلہ فافہم۔ باب ہی و یکم قریب خر کے قولہ تم مختلفا قبل المقبض سے مقدار الابل کان اقول لاسکات لہ تجالین
 کذا فی الذخیرہ اقول یون ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار الابل مسطور ہے اور معنی یہ ہونگے کہ مقدار بدت میں دونوں نے
 اختلاف کیا و لیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہے اور صواب مقدار الابل یعنی اجرت کی مقدار میں دونوں قبل قبضہ کے اختلاف
 کیا فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بہت قریب کتبم قولہ فاذا دفع ثوبالک البصاغ لیصبغہ بعصفر لے قولہ فی صفحہ ماتعین
 اقول اس لفظ ماتعین میں بھی تردد ہے اور معنی ظاہر ہیں و لظاہر مافی الحریمۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔ باب ہی دوم قولہ
 استاجر سحاحہ للعسل فقال لا یرید الا جریبل للعسل لی مقبضا للمسیحۃ من الخشب ثم طالع لاجران کان لما طلبہ قیمۃ فیمسح
 اجرہ لشل و لا فلا کذا نے الوجیز لکر دری اقول مترجم اس میں جازت سے قاصر از ادراک ہوا و لظاہر اقیمۃ مضات بعضی غائب
 غلط ہے صرف قیمۃ بلفظ نکرہ ہے اور مراد یہ ہے کہ ہوا جرنے متاجر سے لکڑی کا مینٹ اسکے لیے چاہتا تھا پس حکم یہ
 دیل ہے کہ جو چیز چاہی تھی اگر اسکی کچھ قیمت ہوتی ہو تو اجارہ فاسدہ منعقد ہوگا پس جریبل میں جب ہوگا اور اگر اس چیز کی
 کچھ قیمت نہ ہو تو اجرت کے صریح نفی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدالالت معلوم ہو گیا کہ عاریت دیا ہے پس متاجر
 کا باجاریہ طلب کرنا عمل ہو کر اسکو عاریت ملنا ثابت ہو گیا تو اسپر کچھ کر ایہ واجب نہوگا کیونکہ اجارہ منعقد نہوا اور ضمان
 واجب نہوگی کیونکہ اجارت مالک کی وجہ سے غضب مستحق نہوا لہذا ظہر لکترجم فائدہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ کذا فی جوہر الفقہاء
 اذا استقرض لوصی او المتولی لا البصیر۔ اقول لصواب للبصیر۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ تم بدالہ ان مینع من ذک
 لا غیر لازم کذا فی السنن اقول صواب میرے نزدیک یون ہے تم بدالہ ان مینع من ذک فلی ذک لا غیر لازم اور
 اسکی تصویب تھوٹے قائل سے واضح ہوگی۔ پھر اس سے دور کے بعد وہ تم یخربا و یا مہا تجلیط الدار و سلیم الدار لے
 الثانی کذا نے الحادی للفتاویٰ اقول لصواب تجلیص لدار کما لایصح قولہ کذا نے القنیۃ و فی جامع الفتاویٰ و لو استاجر
 رجلا لیبی لہ منارۃ لے قولہ ثم قال قدر ان حضر لیقیۃ اقول لصواب لا قدر ان حضر البقیۃ کما لایصح۔ اسی کے نیچے قولہ
 قال محمد بن یحییٰ غضب اقول لصواب نہیں غضب فافہم۔ اور اس سے کچھ بعد قولہ فلو قال ردت الماک۔ اقول لصواب
 اردت الماک پھر اس سے ڈیڑھ صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل ورجبای الصحتی فالزیادۃ کے الصحتی
 فالزیادۃ چاہیے۔ پھر اس سے دور کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا نے محیط رجل استاجر حجرۃ موقوفۃ الیہ من کما فان
 لم یصل اخر من الحجرۃ فی یدہ الا اذا خاف ان کان الخیم بعد تامل کے واضح ہوا کہ بیان قولہ فی یدہ الا اذا خاف
 ردانی قلم و غلط ہے پس اصل مطبوعہ کلکست سے تصدیق کر کے یقین ہو گیا۔ واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع
 مسئلہ کسی شے معین میں قرار دیکر دوسری تفریع میں سولے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور غلطی نہیں

بلکہ اشارہ ہے کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جائے یا وہ موضوع مانا جائے حکم میں تغیر نہیں ہے اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہے وہی دوسرے میں یکساں ہے اور ان دونوں میں اتفاقی علت دریافت کر کے دوسری چیز و نکتہ انہیں پر قیاس کر سکتے ہیں اور یہی تشریح کے معنی ہیں مثال اسکی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ و فی الاصل ذی استاجر عشر من الابل لے مکتہ بعد بعیدۃ و بغیر عینہ فان کان العبد بعیدۃ فالاجارۃ جائزۃ وان کان بغیر عینہ فالاجارۃ قاسمۃ ثم اذا کان العبد بعیدۃ حتی جازت الاجارۃ فتمکک العبد قبل التسليم بعد ما استوفی المعقود علیہ کان علی المستاجر اثر مثال اور اسلے آخرہ اور یہ معلوم ہے کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہے کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ مفروض ہونے میں یکساں ہو فلیتأمل فیہ فان ہذا غایتہ وجوب المقام والله تعالیٰ اعلم بحقیقتہ احال۔ کتاب لمکاتیب۔ باب دل سے قولہ واما الذی یرجع لے نفس لکن لے قولہ دل غل فی صلب العقد من البدل اقول لفظ من البدل متعلق ہے قائل باب پنجم قولہ کذا فی التامار غایتہ ولو کاتب عبدین مکتاتیبہ واحداہ اس مسئلہ طویل میں لکھا سیلیم لہدین قیمتہ دسوی فی البقی دہون ثلثہ و ثلثون ثم اقول لاصواب ثلثہ و ثلثون و ثلث درہم لے آخر ہا۔ اور جسکو فن حسابین ادنے مہارت ہوا سپر غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہے۔ ایک صفحہ کے بعد کذا فی الہدایۃ ولو کاتب فی صحفۃ علی الف درہم میں لکھا وان کان المولی قد قبض ذلک منہ خمسائہ۔ اقول لعل لاصواب ان یقال قبض ذلک منہ الخمسائہ فلیتأمل فیہ۔ باب ہفتم بعد کافی کے اذا کاتب لرجل ان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف مابقی مذکور ہے اور شاید النصف بلام تعریف عمدی ہوا اور مابقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود مابقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہم اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ باقی نصف کا آدھا اسنے وصول کیا اور یہ چوتھائی ہوا فلیتأمل فیہ۔ باب ہشتم کذا فی الکافی اذا قتل عبد لمکاتیب جلا خطا میں لکھا لتسليم لہ نفس۔ یعنی تسلیم ہر ذن تفصیل مصدر لکھا لیکن صواب لتسليم بصیغہ مضارع از سلامت ہے

کتاب لولاء۔ باب دل کذا فی البسوط رجل فترس عبد من رجل ثم ان المشتري لے قولہ اذا کان البائع یجب اقول لاصواب یجب من الجود۔ جسکو اردو میں مکر جانا ہوتے ہیں۔ ومن المواقیع الی شیخ فیہ التامیل قولہ فی الباب الثانی فی الفصل الاول منها ان لا یکون للعاقب وارث دہوان لا یکون من ارث اقول لکذا وجہ فی النسخ وقد طوینا النسخ عن البیث فیہا فلیسبت الرجل لصاح الذی یشی بالصلاح دون افساد و یصلح لمقام والله تعالیٰ دلی الجود والانعام۔ اور کتاب الاکراہ سے کچھ پہلے قولہ یشخلف علی المال لایم لم تعلمنی۔ اقول لاصواب لم تعلمنی علی صیغۃ المتخانیۃ احاضرۃ فافہم

کتاب الاکراہ۔ کذا فی فتاویٰ قاضیخان قال محمد بن لوان لصا غلبا اکراہ رجلا لے قولہ ولو اکراہ علی ان یطلقها ثلثا ولم یدخل بہا فطلقها وعزم لہا نصف لہم اقول یون ہی نسخہ نہیں موجود ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے کہ فطلقها واحداہ وعزم لہا لے آخرہ کیونکہ مقصود یہ ہے کہ باوجود مخالفت کرنے کے کہ وہ اس سے تادان و پس لیگا جبکہ نتیجہ ایک ہی لازم آیا اور وہ نصف ہر تادان بھرا اگر یہ طلیق واحدہ میں منیونہ غلیظہ جتین طلاق کے ساتھ

ہوتی ہے لازم نہیں آئی لیکن یہ امر دیگر ہے فافہم۔ باب دوم تا تاریخانیہ کے بعد ولوان المرأة ہی اتی اگر بہت حتیٰ نیز مجاہد الخ مسئلہ طویلہ یعنی شرح ہدایہ کے آخرین لکھا نکاح کما لو ضیعت بالیسے نصا و لو ضیعت نصا فلعے قول فی حقیقۃ للادلیاء حق الاعتراض وان کان الزوج کفوا فلا ولیا حق الاعتراض عند ابی حنیفہ لعدم الکفارة و نقصان المهر لے آخر ہا۔ اس مسئلہ میں دو جگہ کا تب کا سہو ہے ایک تو اس عبارت کے پہلے در صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع نہ ہو لکھا عند ابی حنیفہ لعدم الکفارة لنقصان المهر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے واو عاطفہ چھوڑ دیا اور یہ خفیف سہو ہے۔ اور دوم بیان لایقہ تخلیج شدیدہ ہے اور وجہ یہ ہے کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت کے دخول کیا دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کر لیا یا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں اگر شوہر کفو ہے تو لکھا کہ عورت یا اولیاء کسیکو اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں کو اعتراض کی گنجائش ہے اور بخوشی و رضامندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہے بلکہ یہ بیان ہے کہ عورت مذکورہ ہر مسے پر بدالالت راضی ہو گئی تو ایسا ہوا کہ گویا صریح راضی ہوئی اور صریح رضامندی کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے اگرچہ شوہر اس کا کفو ہے۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفوا۔ ہوا و ان وصلیہ قرار دیا جائے تو یہ معنی ہوے جو مذکور ہوے اور کلام ما بعد کے یہ معنی ہونگے کہ پس ولیاء کو امام عظم کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے ہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیاء کو اعتراض کا حق ہو گا۔ مترجم کہتا ہے کہ دخول رضامندی کی صورت میں کفو و غیر کفو کی تفصیل مذکور نہیں ہے پھر یہ تفریع غیر مذکور پر لازم آئی گی۔ اور اگر تفریع مذکورہ کے یہ معنی لے جاوین کہ امام کے نزدیک ولیاء کو دو وجہ سے حق الاعتراض حاصل ہوا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو تفصیل کا ذکر نہ ہونا کچھ مضرت نہیں جو ہذا جو اصول لیکن تفصیل نادر ہونا دفع نہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہے اور اگر قولہ وان کان الزوج کفوا جملہ مستقل لیا جائے لیکن بجائے اسکے دان لم یکن الزوج کفو اولیاء جائے تو سب خلیجان سے نجات ہو جاتی ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت رضامندی دخول کے بدالالت رضامندی ہر مسے پر ثابت ہوتی اور اس کا وہی حکم ہے جو صریح رضامندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہوا یعنی اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہے یعنی صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا کہ اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیاء کو حق الاعتراض عند الامام ہر دو وجہ سے حاصل ہے کیونکہ امام کے نزدیک قلت ہر کم کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہے کیونکہ اولیاء کو ہر عذر سے تعرض ہوتا ہے۔ اس تقریب سے تفصیل بھی موجود ہے اور استدلال بھی ہو قع ہے اور تفریع ہی قع لازم نہیں آتی ہے کیونکہ امام کے نزدیک ولیاء کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہونا اس باب اگرہا سے متعلق نہیں ہے کیونکہ اسکے بیان کا موضوع تمام اشکال باسب لکھو ہے اور بیان محض فادہ مکررہ سمجھا جائیگا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب فلیتال نہ وائسہ لعل اعلم بالصواب۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کما لے بالمسوط و لو اکره الموملے والوکیل بالقیود

دالمشتری بالقتل ضمن الوکیل لا غیر ہذا اذا کان المشتري مكرها بالقتل ضمن على اشرار الكثر اقول ضمن آخر کا غلط محض ہے اور صواب صرف اس قدر ہے کہ مكرها بالقتل على اشرار كما لا يخفى على من له ادنى سمكة۔ پھر اسکے بعد قولہ کذا نے المبسوط ولو اكرههم على ان يبيع مال المكره او مشري باله۔ اقول لظا ہر او بیشترى باله۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مبسوط میں بعد محیط مشری کے ولو اكرههم بوعيد تلف الكثر میں لکھا وان قرہا کان علیہ الکفارة وادعوا بوان قرہا یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط ولو اكرههم على كفارة یمن قد حثت الکثر میں قولہ فان کان تمیۃ ادنی العبدی مثل دے الصدقة۔ اقول لصواب مثل دے النفقة یعنی بجائے صدقہ کے نفقہ صحیح ہے۔ پھر اسکے بعد واسطے طویل مسئلہ مبسوط میں ایک فقرہ لا ساقط ہونے کا احتمال ہے چنانچہ لکھا ولو قال نذر على ان تصدق بثوب هردي او مروی بعینہ فقصدت به الکثر اور ترجمہ کے نزدیک صواب یہ ہے کہ ولو قال نذر على ان تصدق بثوب هردي او مروی فاکرهہم على ثوب هردي او مروی بعینہ فقصدت به۔ یعنی نذر کر نیواسے نے بطور مکرہ ایک ہر دی یا مروی کے صدقہ کرنے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اُس کو کسی معین ہر دی یا مروی صدقہ کرنے پر مجبور کیا فانہم والله تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کے اول مسئلہ طویل میں کئی جگہ خطا ہو اول قولہ وان اتفقا على ان البیع بینہما کان تمیۃ ثم اجازہ احدہما لم یجز اجمیثا۔ اقول غلط ہے اور صواب یون چاہیے ثم اجازہ احدہما لم یجز حتی یجز اجمیثا۔ یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیع جائز نہ ہو جائیگی جب تک کہ دون کی اجازت نہ دیں یعنی دون کی اجازت سے گویا جدید بیع ہو جائیگی۔ پھر اسکے دو سطر بعد لکھا ولو تو افقعا على ان یجز انہما تبایعا۔ صواب بجز ان از اخبار ہے نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تصادقا على انہ لم یحضر لہما بنیۃ۔ اقول بنیۃ یعنی گواہی غلط ہے اور صواب نیت کا لفظ ہے۔ اس طرح اس سے دس سطر بعد لکھا واما قال نے اسریریلان یظہر بیئنا علانیۃ۔ اس طرح یرید و یظہر بصیغہ غائب لکھا اور صحیح بصیغہ متکلم بنون ہے۔ باب چہارم شروع میں قولہ فان وقع فی قلبہ ان ہذا القدر من الخس القدر نعمۃ۔ یون ہی بنون و عین لکھا ہے اور ظاہر انفعہ بنون قادن دیا ماندا اسکے کوئی لفظ ہوئے اور ایسے غلط بہت ہیں

کتاب الحج۔ باب دوم فصل اول قولہ کانت تمیۃ على عاقلة عندہا جمیعاً کذا نے المحيط۔ اقول لا دفع بالاصول ان یقال عندہم جمیعاً فانہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کذا نے التا تاریخانیہ المحبوس بالدرین اذا کان یسرق فی الکثر یسرق آخر قاض کے ساتھ غلط ہے اور صواب یسرق بقرہ ہے اور کتاب الماذون سے پہلے بعد تمین کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا جلس مع المدعی فله ذلک کذا نے العینی شرح الہدایۃ اقول غلط فاحش ہے اور صواب یہ ہے کہ بیان عبارت ساقط ہو گئی یون چاہیے کہ فقال لغرم لا اجلس مع غلامہ واجلس مع المدعی الکثر کما لا یخفى على من له ذوق سلیم و طبع مستقیم

کتاب الماذون۔ باب دوم قولہ کذا نے المبسوط ولو اشتري عبدًا على انہ بائعاً فراه متصرف فلم ینہ فیہ ورضا بالبیع او حقہ دین ادلا قبضہ او لم یقبضہ لم یصر محجوراً من ثنت البیع۔ اقول یہاں تک عبارت غیر محصل ہے مترجم کو محل معلوم ہوئی

ہاں آگے جو عبارت مذکور ہے یعنی دسے نسخہ اذراہ سلع آخر ماہ الہیتہ صحیح ہے۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مسطور ہے کذا فی المبسوط واذا کان العبد کلمہ لرجل فقال المولیٰ لا ہل لسوق الا کثر اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام سے درست کر لینا چاہیے اذاکان العبد کلمہ لرجل۔ اگر کوئی غلام پورا کسی شخص کا ہو۔ فقال المولیٰ لا ہل لسوق پھر مولیٰ باذراہ والوں سے کہا کہ۔ اذراہ تیم عبدی ہذا تیم فسکت لم انہ فلا اذن لہ نے التجارۃ جب تم دیکھو کہ میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور اسپر میں خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں دوں گا یعنی میرا یہ فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ تم راہ تیم فسکت لم انہ لایصحیہ ما دونانی التجارۃ کذا فی المغنی۔ پھر اس غلام کو خرید وخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما دون التجارۃ نہو جائیگا یہ معنی میں ہے۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق ابو حنیفہ بین النحر والاذن عنہ لا یتب کحجر بخر الواحد اقوال نظاہر ان ینقال فان عنہ لا یتب لکے آخرہ۔ اسی باب میں باب چہارم سے ڈیڑھ ورق پہلے مسئلہ مسطور میں جسکا شروع یہ ہے کذا فی المغنی فاذا حل لاجل کان العبد باخیار لے آخر ہا۔ لکھا کان تسلیمہ عابرا عندہم حتی ینوی علم الغریم۔ قول صواب یہ ہے کہ کہا جائے حتی ینوی ماسے الغریم۔ یعنی جو کچھ قرضدار پر ہے دُوب جائے پھر باب چہارم سے ایک صفحہ پہلے قولہ وان شاور فی الیوم بقضان العیوب لندی حدیث عنہ من اتقن یعنی فی اجتنایہ فی الوطی۔ اقوال لصواب عندی فی اجتنایہ او فی الوطی فافهم۔ باب چہارم کذا فی المغنی دلوا قریب لک بعد ما بآء القاضی لے قولہ ولکن ان اعطوہ ذلک ککاتب بہ نفسہ جائز۔ لصواب طابیت بہ نفسہم اور قولہ ثم یرجع بہ علی الکفیل الغرام کذا فی المبسوط۔ و لصواب ثم یرجع بہ لکفیل علی الغرام و لکفیل تامل۔ اور قولہ کذا فی المغنی دلوان الغرام لم یقدر رداعے مشتری لے ان قال حتی لو کانوا اربعۃ وختاروا اخذ ضمان القیمۃ۔ اقوال لصواب اختاروا عندہم اخذ ضمان القیمۃ۔ اور آخر میں قولہ اولم یجز الیوم فی شے من العبد کذا فی محیط حرف و ظاہر غلط ہے صرف او عا طعہ چاہیے۔ اسطرخ ایک صفحہ کے بعد قولہ قضیۃ قیمۃ صحیحاً ادا حکم النحر۔ صواب فاکلم ما ذکرنا النحر ہے۔ اسطرخ ایک رت کے بعد قولہ کذا فی محیط دلوا لم یقیمۃ مشتری و لکن باء النحر میں قولہ سلم العبد لولم یکن لہ علی الرجل۔ صواب لم یکن لہ النحر ہے اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فیرجع بقضان القیمۃ علی البائع ان لم یکن للبائع النحر اقوال حرف لہ شرطیہ غلط ہے اور صواب اسکا ترجمہ ہے یعنی علی البائع لم یکن للبائع لے آخرہ فافهم۔ اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط عبد ما ذون علیہ دین باء المولے من رجل اعلم بالدين۔ شاید صواب علمہ لہ اعلام بمعنی اخبار ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور باب پنجم کے قریب قولہ دلوا امر المولے عبدہ لما ذون تکفل لرجل۔ صحیح لرجل بلا م جارہ ہے اور اسکے بعد قولہ فیضع بہ ما لہ۔ صحیح فیضع بخون بعد ضا منقوط ہے باب پنجم کذا فی فائے قاضیان العبد لما ذون مشتری عبدی آخر میں لکھا لایصحیہ الثانی تجور اولم یکن اقوال لصواب اولم یکن قال مترجم اس قسم کے غلط بہت کثرت ہیں ان سب سے منقصار میں تطویل محض ہے۔ بائیں شہد کذا فی محیط داذا کان علی ما ذون دین النحر میں لکھا یستونی ان کان علی ما ذون دین۔ ظاہر یستوی کا یستونی لکھا ہے یا یستوی نے ذلک ہوئے واللہ اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے

بعد قولہ کذا نے یعنی شرح المداویہ ولو کان العبد صغیرا حر او معتوقا فاقروا بعد الاذن انتم قد اقرؤا لہ بزرگ
قبل الاذن کان لقول قولہ کذا نے البسوط یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد معتوقہ نے اجازت تجارت حاصل
ہونیکے بعد اقرار کیا کہ ہننے اس شخص کیلئے اجازت حاصل ہوئی ہے پہلے اقرار کیا تھا تو قول میں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ
بسوط میں ہے ایضا باب ششم قولہ کذا نے البسوط فان کان لہ لولی اقر بالف درهم ثم اقر بالف درهم دکان الخ اقول
ایک مرتبہ اور چاہیے تم اقر بالف درهم یعنی تین مرتبہ پے در پے ہزار درہم کا اقرار کیا۔ اور اس سے تھوڑا بعد قولہ
والسکاتہ بجا ہوا بیع العبد بالف درهم فانہ یدل علی البائع وما بقی بعد ذلک فهو من غرام العبد ویستوی لہ کان العبد
فی صحۃ لولی او فی مرضہ کذا فی البسوط اقول اس میں میرے نزدیک خطا ہے کہ بیع العبد بالف درهم اور صواب یوں ہے
کہ بیع العبد بالفی درہم یعنی دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا۔ یا ششم قولہ کذا نے المعنی ولو کان عبدنا حجرا اجبرہ مولانا
لے قولہ قول المستاجر ان فی اسکاتہ لفظ ہر دہ لولی الخ کذا نے التا تا ر خانیہ قال محمد العبد اذا باع و مشتری اکثر مسئلہ معنی میں کئی
جگہ بجائے مشتری کے بائع کی تصویر مترجم کا زعم ہے اور شاید کہ باعتبار ضعف کان کے مشتری سے تعبیر کیا گیا اگرچہ
فی الحال کے وصف کے بائع ہو رہا ہے فقہ المقام تامل لا تسود وجوہ الصفات بزرگ لہ وجوہ قابل فیہ والله تعالیٰ اعلم
بحقیقۃ الحال۔ قریب باب ششم کے قولہ کذا نے الخیط ودان نقص کان نقصان سے رقیۃ الخ لولہ اذا بیع الخ اقول اصولا
عندی تم اذا بیع الخ فاقمہ باب ششم کذا فی فتاویٰ قاضی خان واذا اذن المسلم بعبدہ انکا فرس لے قولہ ہو مولانا۔ اصولا
وہ مولانا یعنی وہ اور اسکا مولانا دونوں۔ اور یہی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحب لدین الاول کا فر فی الدینین
اقول اس مقام پر عبارت اسی طور سے ساقط ہے کہ مترجم سے اسکی تصحیح محل تامل ہے پس انتظار چاہیے یہاں تک کہ کوئی
دوسرا صحیح نسخہ دستیاب ہو واللہ تعالیٰ اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرما مسلما شہدا
کاقران والاخران شہدا قول ما ان قلت الاخران کاقران شہدا الخ واما ان غیت ہذا المعنی بنوع تکلف من لالة
المعوم فاقمہ پھر اس سے تھوڑی دور بعد کذا نے المعنی واذا اذن المسلم بعبدہ انکا فر الخ میں لکھا غم ادعے علی العبد
دین الف درهم۔ اقول اصولا بے نیقال تم ادعے علی الخ علی العبد الخ لالا یخفی علی المتامل۔ باب یازدہم کذا فی
المعنی ولو کان لولہ دون دارا من تجارتہ الخ میں لکھا ادعے علی ہذا الشہد علی الماذون فی حائط الخ اقول لفظ شہدا شہدا
تو صحیح نہیں بلکہ صواب شہد مجہول زائدا ہے والفرق بینہما مالا یخفی علی الماہر فی الفہم بحسب لوق المقام۔ باب یازدہم
کذا فی المحيط ولا یحکم الصبی الماذون تزویج امہ الخ میں قولہ لا من لولی کی جگہ لا من لولی چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۱۶۵
کذا نے المعنی فی ماذون شیخ الاسلام الخ میں قولہ اجرا و اشتا جری یوق ذلک۔ اقول اصولا یوق ذلک۔ باب سیزدہم
کذا نے الکافی واذا باع الماذون من رجل عشرة اقضیۃ الخ میں لکھا ولو قال بیعتک الخ الحنفیہ و ہذا یشرع ولم یم کلہما کل فقیر
برہم اقول ظاہر محرف نے معنی سمجھے کہ بائع نے دونوں کے حق میں ہر قفیز سیکڑے میں نہیں بیان کیا لیکن یہ غلط ہے اور تامل
سے تجھے ظاہر ہوگا کہ صحیح یوں ہے ولم یم کلہما کل فقیر برہم۔ پس قولہ کل فقیر برہم متعلق بلفظ بیعتک اور لم یم
کیلہما معترض ہے اسو سے کہ ہذا الخ ہذا الشہد تبیین کیل بھی ممکن ہے بالکل یہ مراد نہیں ہے کہ ہر قفیز ایک درہم کا حساب

نزدیک اس عبارت میں بحسب المعنی غلطی ہے اور صواب یہ ہے کہ جملہ اول عطف کے مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں او عاطفہ
 ہے اس کو ترک دور کرنا واجب ہے اور جملہ اول مسئلہ یہ ہے کہ داربعین اگر عیب پاکر واپس کیا تو دوسرے میں ہیں ایک کہ
 قبضہ کر نیکی بعد واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس دل صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ
 شفع کو شفقت میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر حکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی واپس کیا
 تو نہیں لے سکتا ہے و ہذا معنی قولہ ان کان لرد بالعیب قبل قبضہ لداران کان بقضہ فلا شفقتہ للشفیع لے آخرہ بالجملہ
 جس صورت میں دوسری متاقدین کے حق میں نسخ یعنی اقالہ ہو اور دوسروں کے حق میں بیع جدید ہو تو شفع کو اس جدید
 بیع کی راہ سے مکرر شفقتہ حاصل ہو گا قلت تا مل دو واضح ہو کہ دو صورت عدم قبضہ کے بغیر حکم قاضی واپس کرنے کو امام
 مجتہد کے نزدیک بیع جدید کے معنی میں نہیں قرار دیا لیکن شیخین کے قول پر مثلاً کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے
 نزدیک تجدید شفقتہ ہوگی اور بعض کے نزدیک نہوگی اس تجدید شفقتہ ہونے کا قول اس محل پر ہو گا کہ قبضہ کے
 دوسری سبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح نسخ بیع ہے اور اقالہ کے معنی میں نہیں ہے اور ظاہر اسی قول اصح
 معلوم ہوتا ہے پس ثلثہ کا اجماع ہو جائیگا بدلیل مسئلہ ذخیرہ کے جو اس کے بعد مذکور ہے یعنی اذا سلم الشفع الشفقتہ ثم
 ان المشتري رد الدار علی البائع لے آخرہ کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت
 میں بھی کاتب نے دو جگہ فاحش غلطی کی ہے اول قولہ ان کان لرد بسبب ہونے جدید من کل جہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط
 محل ہے اور صواب یہ کہ اس کو ترک کر کے یون کہا جائے بسبب ہونے من کل جہ۔ اور نسخ قدیم نہ تھا جس کا جدید تصور
 ہو۔ دوم قولہ سواء کان الشفع بسبب ہونے من کل جہ بسبب ہونے من جہ جدید من وجہ کذا فی الذخیرہ ظاہر عبارت
 یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس سبب ہونے من جہ و بیع جدید من جہ اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوف
 مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتم کذا فی الظہیر جملہ مشتری اراد قبضہ فاراد الشفع اخذ ہائے قولہ لایصدق ولا یجمل
 خصما للشفیع۔ اقول لایجمل بصیغہ نفی فلفظ فاحش ہے اور صواب علی الاشیاء لایصدق ولا یجمل کہ ہے۔ یعنی مشتری کے
 قول کی تصدیق نہوگی اور جب نہوئی تو وہ شفع مقابلہ میں خصم قرار دیا جائیگا جتنے کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے مشتری سے
 لے لیگا اور اگر تصدیق ہوتی تو مشتری مستودع ہو کر خصم نہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ مشتری کا یہ قول بے ثبوت فلان حرجت
 من یدی کما فی النسخۃ او یقال بعتما من فلان اجر جہتا من یدی کما ہو عندی۔ یعنی میں نے اس کو فلان کے ہاتھ
 فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول مشتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ غالی عقد بیع نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ
 میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اس کے قبضہ میں دیا یا پھر اس نے میرے قبضہ میں بطور امانت ودیعت کے دیا ہو پس میرا قبضہ
 اس وقت قبضہ امانت ہے ناظم۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ لان عدنا حسب الدار بما اقربا لہ۔ الصیح لما اقربا لہ۔ اور اسی باب میں
 کذا فی التائنا بخانیہ جملہ سے یہی دارا لہ میں قولہ وان۔ سئل ذاک هذا الشفع الدار ودفع الثمن ویرد۔ اقول یون کہنا چاہیے
 ودفع الثمن علی البائع ویرد لے آخرہ کما لا یخفی علی المتأمل۔ اور واضح ہو کہ قولہ کذا فی الکافی الاستحقاق بحق سابق
 علی العقد یطل لعقد وحق متاخر عنہ لا یطل بھر لے بعد لکھا و الشفع کما یتقدم علی من قام مقام مشتری۔ قال المترجم یون ہی

ان نحو میں مسطور ہے اور اس عبارت کے مہمل ہونے میں شک نہیں اور مترجم زیادہ اس کے غور میں وقت نہیں پاتا ہاں
 سہ سہری میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ در الشفع کما تقدم علی مشتری تقدم علی من قام مقام مشتری یعنی جیسے مشتری
 پر شفع کو تقدم ہے ویسے ہی جو مشتری کی جگہ قائم ہو اس پر بھی شفع کو تقدم ہے۔ دلی ہذا عبارت میں ایک فقرہ ندارد ہی فافہم
 کما علی القسمہ باب ۱۴ م اسکے ظاہر فاضل غلط میں سے ہو کذا فی الکافی علی ما ترک ثلثہ بنین و ترک ثلثہ عشر غایۃ
 خمس منها ملوۃ غلا و خمس منها خالیۃ و کل۔ اقول میں نے ایک فقرہ ندارد ہی اور وہ مطلوبہ کلمہ سے بھی سا قسط ہے اور صواب
 یہ کہ خمس منها لے لیا نہاد و کل لے آخرہ۔ اسی باب میں قولہ وکان لصاحب الثلثۃ اربعۃ من خمسہ در ہم کذا فی
 نقاشے قاضیخان۔ بجائے دوکان بواو عطش کے فکان بقا و تفریح دہی ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جہا صفت کی
 غلطی یہ ہے کہ الابد۔ ایک سطر میں اور ان تقسیم دوسری سطر میں لکھا ہے حالانکہ الابد ان جمع البدن ہے قال لمترجم ظاہر
 صحت کی حالت میں نقوش اصل کے سولے معانی کتاب پر کچھ طے کے ساتھ صحت کی توفیق عنایت نہیں ہوئی اور
 ایسے مقامات دیکھ کر مترجم کو تعجب ہو کہ بعض صحیح مقامات مہمل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب سیر
 مجلد دوم کے ایک مقام ظاہر ہوگا جس کے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے باب سوم شروع میں و ذکر اخصاص اربعین
 رطلین بصیب کل واحد لا یشتق بعد القسمۃ و طلب القسمۃ اقول یون ہی طلب بصیغہ مفرد مذکور ہے لیکن مترجم کے نزدیک
 غلط ہے بنا پر ان کے جب حصہ بعد تقسیم کے سیدھا اس قدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو انتفاع ممکن تھا وہ مہمل ہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم
 بدعت است احد بنین کر سکتا ہے اور یہ مہمل نہ کر ہو چکی پھر یاد جو اس کے یہ حکم کہو نہ صحیح ہوگا اور علاوہ اسکے ما بعد میں
 قولہ وان طلب احدہما القسمۃ کے معنی ہو گئے یا ناقض ہوگا پس صواب میرے نزدیک طلبا القسمۃ بصیغہ ثننیہ ہے فافہم
 و انظر نقاشے اعلم۔ اور ایسے ہی ایک ورق بعد قولہ و بشرط ترک میں صواب دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہیے یعنی
 و بشرط ترک لا یجوز عندہما و یجوز لے قول محمد کذا فی نقاشے قاضیخان اور ایسے ہی دو ورق بعد قولہ فان ذکر ان
 کل واحدین تنبیہ لادم ہے یعنی فان ذکر ان کل واحدینما نصیبہ بحقوقہ دخل الطريق و لیل المار فی القسمۃ لے آخرہ
 اور اس سے ایک ورق کے بعد مسئلہ یون عبارت ہو کہ و ان کان بین رطلین دارا قسمی علی ان یاخذ احدہما الدار والاخر
 نصف الدار بازدوان کا سنت الدار نصف قیمتہ من نصف الدار کذا فی محیط۔ قال لمترجم اس عبارت میں تحریر یہ ہے
 طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت قسم پس اگر بطریق باہمی صلح کے ہوتا تو دوسرے دار پر محمول کیا جاتا جیسا مسائل
 ما بعد میں مذکور ہے لیکن مذکور باہمی تقسام ہے اور شاید یہ معنی ہوں کہ تقسام بدین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں
 کامل دارا و نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی تقسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہے پھر دار واحدہ میں باوجود عدم اختلاف
 جنس کے جواز کی صورت کیونکر ہوگی کیونکہ نہ اختلاف جنس اور نہ معنی اختلاف جنسی حالانکہ قسمت میں معنی معاوضہ
 انفکاک نہیں ہوتا اور تفصیل اس امر کا کہ دارا ذرا قیمت کے چاہے نصف سے فضل ہو اس غلجان کو رنغ نہیں کرتا فلینا مل
 فانہ موقع تامل۔ باب ششم اوائل میں قولہ و ملکین الموزون جیسا لایا۔ اقول لایا صواب احدہما اور اسکے کچھ بعد قولہ لا
 ان کیون قسم الذی لم یزالا سر جہا اقول یون ہی سر جہا مسطور ہی اور یہ تشبیہ لایا زبان کیلئے مترجم نے چھوڑا اگر پہلے طلب ہر دو

پھر دوسرے صفحہ میں دو غلطیاں لفظ میں یسیر اور معنی میں فاحش ہیں اول قول فان کان المقسوم شیئا واحد حقیقۃً او کما
اقول بجائے اچھے کے دو چاسہ ہیں اور دوم اسی مسئلہ کے حوالہ ختم کے قریب قول لا یبطل الا بانشاء اسکے اقول حرمت
استنار الا غلط ہے اور صواب فقط لا تافس ہے وہ قطع مترجم و تامل فیہ بائیں تم اوائل میں قولہ و علی ہیت دین فجاء الغریم
اقول ظاہر فجاء الغریم صحیح ہے بظہر عبارت تا بعد کے فافہم۔ ایک من بعد قولہ کان لغیراً ہیت لثانی ان یطلبوا القیمۃ اقول
اسکے معنی قولہ ہر ہیت صواب و شستہ ہیں کہ ہیت دم کے قرض خواہ ہو نہ کہ درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہے لیکن مترجم کے
تذریک بحسب المقصود غلط ہے اور صواب ان یطلبوا ہی۔ یعنی قرض خواہان ہیت دم کو تقسیم دیوارہ باطل کر دینے کا اختیار ہے
اور ملحق باب یازدہم قولہ ولا یجبر المستحق علیہ کذا فی محیط صواب لا یجبر ہے از باب تخییر اور باب جبر سے نہیں ہے باب یازدہم
شرع صفحہ ۴۷۹ قولہ لا یقلع لہ فی القسمۃ الثانیۃ عشرۃ اذرع۔ و صواب ان یقال القسمۃ الثانیۃ عشرۃ اذرع متصلہ بارہ
فلا یتعدی عادۃ القسمۃ کذا فی محیط۔ باب سیزدہم قولہ قرا حدھا الاصل ہیت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی و لعلہ
الطبع بزلۃ قلم الناسخ فالصواب عندی قرا حدھا ہیت منہ بعینہ رجل انکر لشرکیہ لے قولہ کذا فی شرح الطحاوی ۳
کتاب المزارعۃ۔ باب سوم صفحہ ۴۷۷ میں عبارت ہر طرح مذکور ہے و کذا لکذا قال زرعت فیہا کرا ب فیکذا و غیر
کرا ب فیکذا قال المزارعۃ جائزۃ۔ اور اسکے بعد لکھا و کذا لکذا قال زرعت منہا کرا ب فیکذا و اما زرعت منہا بغیر کرا ب
فیکذا قال المزارعۃ جائزۃ۔ پس فرق دو نوین یہ ہے کہ اول میں لفظ فیہا سے ضمیر اس زمین کی طرف اشارہ کی اور بدون
استقلال ذکر فعل کے قولہ و بغیر کرا ب فیکذا۔ کو اول جملہ عطف کر دیا اور توزیع ابغاض کی اسی سے سمجھی گئی اور دوسرے
مسئلہ میں بجائے فیہا کے منہا سے تعیض اور قولہ اما زرعت منہا بغیر کرا ب عطف جملہ بر جملہ سے استقلال واضح کر دیا ورنہ
فی المعنی بہت کم فرق ہے کما لا یخفی غیر ان المسائل ترکما الاحکام بکریان تاکلا لفظاً۔ قال مترجم اللہ تعالیٰ عزوجل کہ
واسطے تسبیح و حمد ہے کہ جہاں تک اپنے فضل سے اپنے بندہ عاجز کو تو فوق عطا فرمائی اس کتاب حکام میں مسائل کے الفاظ
اور وجوہ تعلق حکم وغیرہ پر جو بنی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ماہواری ترجمہ کر چکی صورت میں خالی کتابت کی
مہلت میں استعجاب کیا جاتا ہے کہ ان اسکا ترجمہ کرنا اور اغلاط الاصل وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجوہ تعلق حکم
بالفاظ کا لحاظ اور سولے اسکے بہت امور ہیں جو کمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہونے
پس اگر بہتری خوبی یا دین تو سب حمد و ثنا حضرت ہوئے حق سبحانہ و تعالیٰ کے واسطے ہی جس نے اپنے عاجز بندہ کو تو فوق
عطا فرمائی ورنہ وہ عیب لغو ہے خود ہی خوب جانتا ہے بلکہ نہایت لغو ہے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہے ورنہ خوب
ہوتا اگر اپنے کہ پہچانتا لہذا صاحبین امت ہندگان بنیکو کار سے امید ہے کہ مترجم کو دعائے مغفرت فراموش نہ فرماویں
کیونکہ اسکو کسی نفل کی خواستگاری نہیں بلکہ مغفرت الہی و عفو حاکم و رحمت حق سبحانہ و تعالیٰ کی امید واری ہے
وان بلی تبارک تعالیٰ عفو جو ادعا کرا کریم عفو رحیم و علی سیدنا و مولانا عہدہ و رسولہ محمد و آلہ
و اصحابہ و تبعین۔ باب چہارم اسی صفحہ کے آخر میں۔ دفع خلیلہ لے رجل معاملة بالنصف علی ان یلحقہ۔ و صواب علی
ان یلحقہ یعنی من اللقح۔ باب تہم آخر باب میں متصل باب ہم کے قولہ و لو اراد المزارع اقلع فرب لا یرض ذلک من غیر

اور مزارع المزارع اقول محصل اس عبارت کا ظاہر غلط ہے بظاہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے مثلاً یون کہنا چاہیے۔ ولو اراد
المزارع القطع واراد ریل لارموان یتیمک حصہ بالعمیۃ فارب لایض ذلک لے آخر یا۔ اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی
کو ترجمہ میں کر لیا ہے فقہ ہندیہ۔ باب سببہم۔ اول مسئلہ میں قولہ ان سرق الزرع وہذا لان۔ اقول صواب میرے نزدیک
ہذا لان بلام تعلیل ہے۔ باب نور دہم کذا فی الخلاصہ قال محمد فی الاصل اذا دفع الرجل رصہ لے آخرہ اس مسئلہ میں لکھا
استہلک المزارع الکری الذی۔ ظاہر صواب لکر الذی آخر ہے۔ باب سببہم بیان کفالت در مزارعت اس میں یہ عبارت
نذکر ہے وان کان لہ بذر من ہتہ ریل لایض فلا یخلو اما ان شرط فی المزارعة علی المزارع بنفسہ ولم یشرط فان شرط تصح کفالت
والمزارعة جمیعاً کانت بشرطہ فی العقد لم یعد لانه کفیل یضمنون مکنتہ استیفاء من الکفیل لے آخر یا۔ اقول اس عبارت میں ظاہر
ہاں ہے کیونکہ جب عقد مزارعت میں کفالت مشروط ہو اور مزارعت اس شرط سے ہے کہ کاشتکار بذات خود کام کرے
تو کفالت اگرچہ امر مضمون کیلئے واقع ہوئی لیکن کفیل سے بعد عمل کاشتکار کا استیفاء ممکن نہیں ہے پس قولہ فان
شرط تصح الکفالت والمزارعة جمیعاً کانت بشرطہ فی العقد بعدہ منظوریہ ہے چنانچہ خود اس کے لکھا کہ تا ما اذا شرط فی
المزارعة علی المزارع بنفسہ فان کانت لکفالتہ مشروطہ العقد فترتا وان لم تکن ہتہ المزارعة وطلبت الکفالت لانه کفیل
یملک استیفاء من الکفیل لان علی المزارع لا یکن استیفاء من غیرہ پس صواب میرے نزدیک ہے کہ کاشتکار فان شرط کے
فان لم یشرط ہو اور اس کی توضیح یہ ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں ایک تو عقد مزارعت جس میں بھی یہ شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار
خود کام کرے۔ اور کبھی نہیں ہوتی ہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہوتا ہے بدین معنی
کہ مزارعت اس شرط سے قرار پائی کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں مشروط نہیں ہوتا ہے جب
ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیچ از جانب لکے میں ٹھہرے ہیں تو کاشتکار پر کار مزارعت ہے جسے ہرگز نہ خاص کرنا چاہیے
بلکہ یہ فعل مزارعت کا اس کی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اس کی کفالت صحیح ہے۔ پس کتاب میں اگر موافق و عدم مترجم کے ہو
تو اس کے معنی مع اشرع یون ہونگے۔ وان کان لہ بذر من ہتہ ریل لایض۔ اگر عقد مزارعت میں بیچ مالکے میں کی
طرف سے ٹھہرے ہو ہیں جسے کہ کاشتکار کے ذمہ کام امر لازم ہو گا۔ فلا یخلو اما ان شرط فی المزارعة علی المزارع بنفسہ ولم یشرط
تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضروری ہو گا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود
کام کرنا مشروط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا۔ (فان شرط) اقول غلط و صواب ان یقال (فان لم یشرط) تصح الکفالت
والمزارعة جمیعاً پس اگر عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ ہو تو اسی صورت میں کفالت
انجام دی بغیر کاشتکاری کی صحیح ہوگی پس کفالت مزارعت دونوں عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ کانت بشرطہ
فی العقد بعدہ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہو یا بی عقد مزارعت کے بغیر عقد کفالت واقع ہوا ہو
اسی لیے کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو پھر غالی یہ وجہ ہے کہ کار مزارعت کو پورا کرے
خواہ بذات خود یا کسی دوسرے کو کرے یا دوسرے سے اور جب کفیل نے اس کی طرف سے کفالت کی تو ایسے امر کی کفالت کی
جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نہایت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لانه کفیل یضمنون المستر

استیفاء وہ من الکفیل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جس کا پورا کر لینا کفیل کی ذات سے ممکن ہے۔ یعنی کفول یہ مین دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مکفول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اس کا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہے پس دونوں کو بیان کیا اور بقولہ لان اعلیٰ مضمون علیٰ المزارع بحیر علیٰ لہا یا وقد لزمہ ہذا العمل بحکم المزارعة۔ کیونکہ یہ کام مکفول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے بدین معنی کہ اس کو پورا کر نیکی لیے اس پر جبر کیا جائیگا اور یہ ہے عقد مزارعت قبول کر نیکی وجہ سے لازم آیا ہے و دوم بقولہ۔ فان من استیفاء وہ من الکفیل اور اس کو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واقع ہو کہ اس کے بعد یہ عبارت مسطور ہے فان اخذ المكفول له والكفيل كجاء قول واد غلط ہے اور لفظ مکفول لہ فاعل اور کفیل مکفول پہ واقع ہوا ہے اور اس تقریر میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر بحکم کفالت کام انجام دیا تو اس کو کیا لگایا مفت تبرع ہوگا۔ پس بیان مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط ہو تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس تقدیر پر جائز ہیں۔ اب ہا بیان میں مرکا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے اور اسی کو بیان کیا بقولہ فاما اذا شرطت المزارعة عمل المزارع بنفسه لآخرہ۔ یا بخلہ مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہوئی اول تو فاحش غلطی قولہ فان شرطت المزارعة العمل لآخرہ ہے اور صواب فان لم يشترط لآخرہ اور دوم قولہ اخذ المكفول له والكفيل كجاء میں داو عاطفہ درمیان فاعل و متعول ہے کے غلط ہے اور صواب اس کا ترک ہے۔ قال المترجم حمد و ثناء خالص لہ تعالیٰ عز وجل کہ ہر جیسے اس ضعیف کو باوجود اس قدر غلٹ و کثرت ترجمہ کے ایسے غلط کی تو فیض صحیح عطا فرمائی فلا الحمد فی الادلی والاخرۃ والحمد لله رب العالمین

کتاب لمعاملہ۔ باب دوم کذا فی التاثر غانیہ داو دفع الریح لخیل معاملة سے ریحین سے ان یلقواہ سے آخر محیط اس مسئلہ میں فان کان لعلم ان السقی لایؤثر لے قولہ وان شرط عمل لب الارض۔ ایک سطر عبارت تکرر واقع ہوئی ہے متنبہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التاثر غانیہ ناقلاً عن الغابیہ ریح لہ شجرة تفریغ مالک بغیر و نیست ابرق قول یک شخص کا ایک درخت جسکی جڑ میں دوسرے کی زمین تک پہلچیں اور وہاں ان جڑوں سے پڑے پھوٹے۔ فوہ صاحب الشجرة مالک التالات لامن صاحب الارض۔ پس مالک درخت سے یہ پڑے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو ہبہ کر دیے فان كانت التالات تلبس ذات الشجرة لم تجز الہبۃ وان كانت التالبس فالبہ جائزۃ کذا فی فاسطی الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت نے یہ پڑے مالک زمین کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو ہبہ کیے اگر اس وجہ سے ہے کہ امام کے نزدیک ہبہ متاع اپنے شریک کو جائز ہے اس سے احتراز کیلئے وضع میں تغیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور نہیں ہے جسے کہ اس کے حق میں ہر طرح جائز ہوتا۔ یا مضموم ہے کہ اس کے حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جواز کا حکم دیکھا مثلاً تو بھی منظور نہیں ہے کیونکہ ان مسائل میں مضموم متنبہ ہے

خیر اس بیان انتظار ہی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قولہ تلبس بلام اور تلبس خواہ مثبت جیسے شق اول میں ہی خواہ منفی جیسے شق دوم میں مسطور ہے میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اصل یہ ہے اور صواب میرے نزدیک بتا تائید حزن مضارع و یا تختیم و یا موصدہ و سین حملہ تیسرا نہیں ہے راستے پس اگر یہ پوسے ایسے ہوں کہ درخت کاٹے جانے پر خشک ہو جائیں تو ہمہ جائز ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک ہو جائیں گے یعنی بطور قتل خود درخت ہو گئے ہیں تو ہمہ جائز ہے قاضی

کتاب لذب الخ۔ باب اول دورق بعد کذا فی القنیہ ولو قال سم اللہ علی اللہ علی محمد علی الجہتین قولہ وان راہ التبرک یدکر۔ اصواب راہ التبرک اکثر یعنی تفعیل زبرکت صحیح ہے۔ باب دوم درندگان وحشی میں سے ذناب کی تعداد بیان کرنے میں لکھا و السور والدین والذی القرو والقول و نحوہ فلا خلا فی ذہ الحکمۃ الا ان فی الضعیف فانه حلال عند اثنای اقول مترجم اس کتاب لذب الخ میں سبب صیق فرصت اتفاقہ ہجوم علامت کے بہت پریشان رہا لہذا اہل کرم معذور فرما دیئے جہا تک تو ذوق حاصل ہوئی کو شمشک لگیی بعد اعتذار کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کئی جگہ خلل و مزلفہ شد یہ ہے اول دلق بدل حملہ دلام واقف یہ لفظ معرب لہ ہے اور اس کے معنی میں سے گم یہ صحرائی یعنی جنگلی بلی بیان مراد نہیں کیونکہ ستور بری کو پسے ذکر کر دیا ہے بلکہ قاضی مراد ہے جسکی پوسٹین و اذن غیر بیش قیمت گنی جاتی ہے اور اسکو بھی قائم کہتے ہیں پوسٹین قائم نہیں کہتے جیسے سمور و سحاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں جانور صحرائی درندہ ہیں اور اس طرح پوسٹین و غیرہ کا ارتفاع اسے گران ہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذب نسخہ اول میں بذال منقوطہ و یا موصدہ مسطور ہے اور یہ گاودشتی یا سُرگا کے ہے جسکا جنور مشہور ہے لیکن بالاتفاق اسکی حرمت اسکا درندہ ہونا دونوں ٹھیک نہیں ہی لہذا اصواب بدل حملہ یعنی خرس یعنی رکھ ہے اور وہ بالاتفاق حرام ہی سور القرو والقول۔ اول لفظ بقاٹ راہ و دال ہر دو بے نقط مسطور ہیں اور صحیح ہے لیکن ظاہر النصیح کر نیوالے نے یا کا تے اسکو قرار بالضم مینے کہنے ٹھیک کہ دوسرے لفظ کو قل بقاٹ میم و لام لکھا یا لیکن صحت کر نیوالے سے عجیب ہے کہ اس نے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قرار بالضم بر وزن کناہ کلنی یا چیچی کی کے اقسام میں سے ہی مگر بڑی کلنی کو حلیہ کہتے ہیں اور اسکی لفظ کا ترجمہ مترجم جلد اول نے اپنے محاورہ سے بڑی کلی لکھا اور کلی بکاف عربی دہان کی زبان میں کلنی یا چیچی کی کو کہتے ہیں مگر بعض عاظم سہارنپور نے اسکو شاید کلی بکاف فارسی ٹپھا اور اسی بنا پر حلیہ کا ترجمہ بڑی کلی غلط قرار دیکر دیکھا تھا اور یہ تردید براہ نفاست نہیں ہوتی ہے بلکہ ہم سب سبب موجب سے معذور ہیں کہ شرع والا ہمہ حاکم ہے ناچار ہر کور انہیں کہ اسکے پاکیزہ مصفا احاطہ میں کوئی تنکا باقی چھوڑیں پس خالص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے کوئی اپنی خدمتگزاری میں کہیں چوک جائے تو دوسرا شفقت سے وہی حکم شرعی اسکی اصلاح کرے اور سوہن کچھ عیب نہیں ہے کیونکہ اس سے بشریت خالی نہیں ہو سکتی الامن عصمہ اللہ تعالیٰ عنہ وجل چنانچہ فصل لکھنوی نے انفرقا اللہ تعالیٰ فی بجا رحمتہ سجانہ عز وجل اسنے حاشیہ عمدۃ الراعی علی شرح الوقایہ جنایات کتابیل کی میں قرار کا وزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا قنیدہ کر دینا واجب ہے کہ کوئی شخص اس حکم کو جو دہان مذکور ہی بوزن یعنی بندہ کے واقعہ پر محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے وہی مراد ہیں واللہ اعلم۔ اور رہا

قربا بکسر بن الف یعنی بند راوری بیان مراد ہے اور دوسرے لفظ قتل جسکو فارسی میں پیش ہندی میں جون یا چیلر
 کہتے ہیں بیان صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ درندہ صحرائی و ذوق ناب یا ذوق غلب نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک لفظ افعیل
 لغاویا و تفسیر و لام ہے یعنی ہاشمی اور وہ پیشانی ذی درندہ ہے خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا انوار اسکے حرام
 ہونے پر اتفاق ہے اور عوام کے قول سے کہ آئین بنتا ہوا خون نہیں ہوتا ہی بحث کرنا ہلکا ہے۔ حاصل یہ کہ عبارت کو در
 میں مترجم کے نزدیک بجائے ذوق بزال منقوطہ کے صواب دہ بال حمل ہے اور بجائے قتل کے صواب فیل ہے واللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب اور اس صفحہ کے آخر میں قولہ واذا اخذ فرقة تقیاً کہ انے اظہیر یہ غور نظر سے تصحیح کرنا چاہیے اور با سبب
 سے دو سطر پہلے قولہ ان علقت یا قلا یا اس قول الصواب مختلف با سبب میں حیرت کروری سے بعد فتاویٰ کبریٰ کے
 مذکور ہے ولو انتزع الذئب اس لشاة وہی حیۃ تکل الذئب میں اللبۃ و الجحیل و معنی یہ ہے کہ اگر بکری کے زمرہ ہونے کی
 حالت میں بھیڑیے نے اسکی سری کو جھڑا کر لیا تو دونوں جبرٹوں و لٹکے بیچ میں ذبح کر نیسے حلال ہو جائیگی اقول
 ظاہر مراد یہ ہے کہ جیسے انسان کے سر میں کانسی کی ہڈی ہوتی ہے ویسے اوپر کی ہڈی اُسے نوچکر جدا کر لی اور قولہ وہی
 حیۃ سے یہ مراد ہے کہ اس ختم سے اسکی حیات باقی رہی تو دونوں جبرٹوں و لٹکے بیچ کا جو مقام باقی ہے اُسکے
 ذبح کر نیسے حلال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد نہ ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جبرٹ و لبہ باقی نہیں جسکے بیچ سے
 ذبح کیا جائے اور اگر یہ مراد لہجائے کہ یحییٰ لبہ کے بیچ کا مقام اگرچہ جبرٹ نہ ہو بھی اس مردیکہ سے منخلص نہیں کہ
 ہلاکت اسکی اسی زخم سے ہوگی نہ ذبح سے اللهم الا ان یقال ان العیۃ لتقدم الجروح المملکت علی الذبح نے
 الصیود و دیس نہ اعتراضی ہے۔ اور اگر اصل نسخہ میں بجائے محل کے لائل ہو تو کچھ افکال نہیں ہے یا شاید بجائے
 قولہ ولو انتزع الذئب یا ولو انتزع الذئب ہو اور نہ سختی سے ٹھینچنا یا تباہ و کوفتہ کرنا مراد ہو مگر
 نہ اس قدر کہ جس سے حکم ہلاکت میں ہو جائے چنانچہ قولہ وہی حیۃ سے اس ہم کو دفع کر دیا یا کچھ مقام محل قابل ہے اور ترجمہ
 کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہی واللہ تعالیٰ ہو اوفیٰ لمن اراد حسن اسکو کئے طرق الا شترۃ نعم المولے و نعم الضمیر۔
 کتاب السبل الاضحیۃ۔ باب دل کے صفات اضحیۃ میں قولہ ولو کان فلک انسان شاة۔ اسوا سبے ملک انسان۔ باب ششم صفحہ ۶۶
 و کہ لک ان ادا بعضہم لعقیتہ عن ولد و ولد بن قبل۔ اقول الصواب ان یقال عن ولد و ولد۔ یعنی ایسے فرزند سے جو اسکا

قبل ازین پیدا ہوا ہے

کتاب السبل لکراہیۃ۔ باب یا نہ ہم کہ نہ تے احوای للقتاے اذا اکل المرء من حایۃ لیثا قال حسن لایا س بہ
 وقال رأیت انا بن مالک یاکل کچھ قال مترجم اجتہاد میں سرسری نظر سے بلحاظ اس اصل کے کہ ہماری کتابوں میں جہا
 حسن مطلقاً آئے تو مراد حسن بن زیاد ہیں مترجم کو یہاں بھی زعم ہوا کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہ اوفیٰ بمقام معلوم
 ہوتا تھا لہذا میں نے قولہ رأیت انا بن مالک کی جگہ مالک بن انس مام مدینہ یکے زائئہ اور بعد رحمہم اللہ تعالیٰ صحیح
 جہاں اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق رکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور بنا براس طریقے کے کہ جہاں تک ممکن ہوا ہے اصل سے
 مخالفت نہیں کی گئی ہے چنانچہ مقدمہ میں یہ انتخاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے ہے مگر اسکی تصحیح اسطرح کی گئی کہ مراد

حضرت حسن بصریؒ نام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس تو جیسے مرتفع ہے کہ قولہ
وقال رأیت انسؓ کو یا یقیناً ہے کہ حسنؓ سے وہ مراد ہیں جنہوں نے حضرت انسؓ کو دیکھا پس بمنزلہ حسن البصری
صریح ذکر کے ہوا فافہم اور شاید توجہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ ومن استہ ان یا کل الطعام من وسط
فی ابتداء الاکل کذا نے اختلاف اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے تھا وہ بیان خلاف سنت ہو گیا
کیونکہ صحابہ میں صریح مخالفت ابتداء میں درمیان طعام سے کھانا کھانے کی ہے اور روانہ نہیں ہے کہ امہ رحمہم اللہ
تعالیٰ کی طریقت اسکو منسوب کیا جائے پس صواب یہ کہ کاتب نے غلطی کی اور صحیح ومن استہ ان لا یا کل البغیۃ نفی ہے
فاحفظوا فی باب یا دہم صفحہ ۱۵۳ کذا نے اسرحبہ و ذکر محمدؐ جدی اوحمل لے قولہ کذا الماء اذا غلب صار مستقذاً طبعاً
کذا نے اقلیۃ اقول یہ روایت فقیہ کے منقولات میں سے ہے اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہے کہ جب بہن
آدمی کا پسینا یا نا کے ریخت یا آئینہ گرین اور پانی غالب ہے تو اسکا پینا روا ہے اور وہ ازراہ طبعیہ کے پلید ہو گیا
کذا نے اقلیۃ اور مترجم کہتا ہے کہ شاید قولہ وکذا المرقۃ پر عطف ہو یعنی نہ پیا جائیگا لیکن قولہ اذا غلب فائدہ کمتر ظاہر
ہوتا ہے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اسواسطے کہا کہ باوجود پانی غالب ہو نیکی بھی جبکہ طبعاً مستقذ ہے تو پینا جائیگا اور
مترجم کہتا ہے کہ طیبات حلال ہوں گی حکم جو کلام مجید میں مذکور ہے اس بیت کی تفسیر اوردہ میں مترجم نے تفصیل کی ہے جو وہاں
پوری نظر حاصل کر کے تباس و ایت پر غور کرنا واجب ہے ورنہ اعتبار زمین چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم باب ۱۵۴ اور دہم سے
ملحق اس باب کے مسئلہ غیر کو جاہر الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ اٹھل سے معاوضہ دینا جائز ہے ودا قول یہ بنا براس
روایت کے کہ ایک لب بھر یا د لب بھر میں روکا کا حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہوا پس مراد نہیں ہے بقدر کہ اسکا
وزن یا کیل میں لانا مقصود نہیں ہے جیسے ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار عفو سے زائد ہو تو اس طرح اٹھل روا نہیں ہے
اور واضح ہو کہ روٹی کا قرض آئے کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہے پس نفی بتام قرض دیوے واللہ تعالیٰ
ہو یونقی باب ۱۵۵ اور دہم کذا نے فتاویٰ قاضیان فی الصحیح نے ہذا فیہ فی نظر لے عرف العادۃ ددن اتر و کذا فی الینا بیع
اقول کذا نے نسخ الترد بالار و لعل الصحیح المتود بالار و باب ہفتدہم مسئلہ سماع و قص یا نہ صوفیہ وغیرہ میں لکھا فیہ معنی
یوافق احوالہم فیوفقہ نسخۃ میں بقدریم فاروقاں مسطور ہے پس شاید مراد تو تین امر خیر و طاعات ہو۔ اور مکن ہے کہ تقدیم قاف فا
از ایقاف ہوا ورنے یہ کہ یہ اس متوافق معنی سے ایسا افواہ ہو تا کہ جسکو بیٹے سے کھڑا کر دیتا لیکن بان عربیۃ سے بعد و
اجبی ہے اور شاید کہ لفظ غیر فقہ بار و دو قاف از ترقین معنی نرم و رقیق کر نیکی ہو یعنی جس سے دل قیق ہوتا اور یہی مترجم کے
نزدیک اصوب ہے واللہ اعلم باب ۱۵۶ کذا فی الغیاثیہ قال ذالم یکن للعبد شرفہ الجہت فلا یاس للتجار ان یعلقوا علی جہتہ لشرا
لانہ یوجبت یادۃ فی الترتین ہذا دلیل علی انہ اذا کان الخدمۃ دلا پریموۃ انہ لا یفعل ذلک کذا فی المحیط مترجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ عجیب ہے
اور اس میں نسخہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوئی کیونکہ عبارت ظاہر استوفی فی اصل یعنی محیط کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ توصل لشعر
عورتوں میں باوجود تین جائز ہو نیکی بالاتفاق حرام ہے اور غرض اسی صورت میں ظاہر ہے علاوہ اذین جہتہ غلام کے مال سے
شن میں گرائی عموماً خلاف ہے بلکہ عیسٰیؑ جس سے شن میں نقصان ہو گا پس مترجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ دراصل

محرف مصحف واقع ہوا اور صواب ہے جو فرائض کا ضابطہ ہے اسکے بعد مذکور ہے ولایا باس التاج علیٰ شجر حبیبہ الغلام
لانہ یزید فی التمن لے آخرہ پس عبط کا منشا نہ لفظ یلقتوا واقع ہوا جسکو قلت تامل سے یلقتوا بعین پڑھا گیا اور تعلیم
شجر کی تصور کیلئے ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یعنی جہی اسکو ضرورت ہوگی کہ بال خود نہنوں کو لکھا واذالم یکن للعبی شجر نے
اجنبہ لے آخرہ باجملہ مترجم کے نزدیک صواب ہے ہی جو قاضی خان مین ہی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہو کہ منجملہ
غیر معتبر کتابوں کے فرائض اگرچہ معتبر اگرچہ مولف حملہ لکھنے خود اسکا نام غائب نہ لکھے رکھ کر اعلان کر دیا کہ اس مین
متاخرین کے وہ فرائض نقل کیے جاتے ہیں جو غریب ہیں اور غریب وہ اقوال کہلاتے ہیں جو اس جنس مین اصل سے تہا واقع
ہوے جیسے پردیسی مسافر اپنے وطن کو آکر آوارہ ہوتا ہے پس غیر معتبر ہونیکے یہی مین کہ جب اسکی روایت کی
تائید حاصل ہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک وقت چاہیے اور اگر بجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو
تو اسکا ترک کرنا ضروری ہو فائدہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم و حکم باب سبب دوم سے دوسرے پہلے قولہ قال محمد رحمہ اذا
وقت لغتہ لصواب اذا وقعت لغتہ۔ باب ہی ام۔ کذا فی لغتہ سئل محمد بن مقاتل لے ان قال لکن
لو تصدق بمنزلہ کان حشا اقول انظاہر ان یقال بانزالہ کان حشا لے الحیطہ اور قولہ کذا فی لغتہ فی لغتہ سئل علی
بن احمد لے قولہ وہو لا یقدر علی اداء اقوال لصواب ہوا لا یقدر علی اداء ہذا القدر بقولہ لے آخرہ التا تا رخا
کتاب لہ مین۔ باب اول فصل چہارم صفحہ ۶۳۵ قولہ والتمہ والزرع لے لبناء کذا فی التہذیب لصواب البنار
بالعطف وراس سے چار سطر بعد یا ذالما بذال منقوطہ مسطورہ ہی اور اصح بڑا منقوطہ ہی اور اس سے دوسرے بعد قولہ فرہنہا
الوصی الکبار اقول ظاہر مین یہ کہ وصی نے بالنون کے پاس سکودہ مین کیا دلیکن صواب میرے نزدیک لوصی الکبار
ہو او عطف ہے اور اسی سے قولہ صفتہ واحدہ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ وین لہ لریض اصح ان کانت
قیمتہ اکثر التمر بظاہر علامہ شرطیہ قید صحت ہے دلیکن یہ غلط ہے اور صواب میرے نزدیک ان کانت ہوا و ان متصلہ ہی فافہم
فصل پنجم بعد ایک صفحہ کے کذا فی انکافی لواء استرا لوصی علی الوثرۃ آخر مین قولہ لا یجوز ان کانت الوثرۃ کلمہ کبار او
صغار فان استدان۔ اقول اس مین سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ چون کہا جائے الوثرۃ کلمہ کبار او صغار او
کبار او صغار فان استدان لے آخرہ و ہذا ظاہر یاد دہنے تامل مین لے ادنی ہمارہ۔ باب سوم شرع مسئلہ مین بجائے قولہ نہ نظر
لے قیمتہ یوم القیض لے الدین کے والی الدین ہوا و عطف چاہیے اور قریب باب چہارم کے قولہ ولو تزوجہا علی مہر سے
واعطا ہا بہر المثل رہنا اقول چون ہی سبب عن مین علی مہر سے مسطورہ ہی اور یہ ظاہر قطعی غلط ہے اور میرے نزدیک صواب
یہ ہے کہ بماند علی غیر سے وغیرہ کے بیان اس مین کوئی لفظ کہا جائے کیونکہ جب مہر سے ہو تو اسکا مسئلہ اوپر مذکور
ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے۔ لہذا غیر سے چاہیے کہ ہمارے نزدیک لسی صورت مین نکاح صحیح اور مہر مثل
و جب ہوتا ہے بدینہ کہ گویا مقدار مہر مثل اس نکاح مین سے ہی اور یہ مین کہ نکاح بدون مہر کے ہو کہ پھر مہر مثل جب
ہوتا ہے جیسا کہ بعض کا برکازہ ہے و ہذا فائدہ جدیدہ مین مترجم پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ مین آگے لکھا سقط جمیع
مہر مثل لہ التہذیب لے ضمیر مجرور مگر مسئلہ ہی اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب لہا بضمیر تانیث چاہیے

اگر کہا جائے کہ شاید مرد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کر اس پر ضمان رہے جبکہ اس کے لیے ہر کچھ بھی نہیں بلکہ ساقط ہو چکا بعد و جو کے کیونکہ طلاق قبل لدخل واقع ہوئی تو شاید اس پر متعہ کی قیمت بعوض رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع تلف رہن نہیں ہے اور بعد سقوط ہر اشل کے رہن تلف ہونے پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ طلاق قبل لدخل سے ہر مطلقاً واجب نہ رہا تو رہن و ولی کے حکم میں ہو گیا پس ضمان واجب نہ ہوگی اور میں کہتا ہوں کہ اس سبب سے علاوہ قول ما بعد اس کے منافی ظاہر ہے یعنی تم فی القیاس لیس لہا ان تجلس الیہن بالمتعہ پس تلف رہن کی صورت متصور نہیں ہے اور جسکو فقہ میں اس نے ہمارے ہو وہ ان دونوں مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کر چکا کہ زعم المترجم دا شد تعالیٰ اعلم۔ باب چہارم اس باب میں بھی فحش غلطیوں سے ہی قولہ فی الاصل من ہذا الجنس کسوة الرقیق واجرة ظر ولد الراہن۔ اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور ہو اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی راہن کے فرزند کی دانی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ سرسری ذہن لغزش دکھاتے ہیں اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ حاملہ باندی اسے رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا نطفہ ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ باندی ام ولد ہے اور وہ اپنی مطلقہ نہیں ہے تو مردوں نہیں ہو سکتی کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اپنے فرزند کو رہن بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود نطفہ اس کی ملک سے اصلی آزاد ہو سکتا ہے اگرچہ ملک کہ آزاد ہو و ہذا مما لا غلط فیہ بین المسلمین۔ بالکل صحیح و صواب میرے نزدیک لفظ رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مردوں بصیغہ اسم مفعول ہے و احاصل اجرة ظر ولد المرہون مثلاً راہن نے اپنی ملک کو قند باندی رہن کی جس کے مرتن پاس بچہ ہوا اور وہ ملک کے شوہر کا نطفہ ہے اور راہن کا غلام ہے تو اس کی پردریش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اس طرح فاحش غلطی ہے قولہ وما یجب علی الراہن اذا واد الراہن بغیر اذنا لکن اقول غلط ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہی اذا واد المرہن بغیر اذنا اسے بغیر اذن الراہن یعنی جو خیرچہ راہن پر مردوں کیلئے واجب تھا اسکو مرتن نے پورا کر دیا تو دو صورتیں ہیں ایک کہ راہن کے حکم سے پورا کیا تو اسکو بھی باندہ قرض کے راہن سے لے لیا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا تو احسان عنایت سے اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں کہتا ہی و ہذا معنی قولہ اذا واد المرہن بغیر اذن الراہن فهو متطوع فافہم۔ باب ششم کذا فی الکافی ولو قضی الراہن لمرہن من الدین لے ان قال لو ملک ابی ریحہ تہک بالثلث و ذلک لہ و شتہ و ثلثان اقول یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے و ذلک لہ و شتہ و ستون و ثلثا درہم۔ اور یہ اظہر ہے واضح ہو کہ اعور و عوراد کا ترجمہ نہیں میں نے کانوا یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک تکہ کا دیدہ جاتے رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ ایک تکہ کی بنیائی جاتی ہے اور یہ اسو حسیہ واقع ہوا کہ مثلاً عید بجمع میں بعض صورتوں میں بٹن اختیار ویت حاصل ہونے کے صرف خیار عیب کی وجہ سے مشتری کو واپسی کا اختیار دیا حالانکہ اصل کی راہ سے اسکو واپسی کا اختیار نہ ہونا چاہیے اس جہت سے کہ کانوا ہونا ایسا عیب نہیں کہ کسی پر مخفی ہے اور نقاب کی وجہ سے نہ دیکھنا مستوجب خیار ویت ہے نہ خیار عیب پس مراد وہاں دو سطر ترجمہ یعنی خالی بینائی کا

زوال ہے اور یہ عموماً مخفی ہو سکتا ہے فلیحفظ قانہ نصف کا کتب لفقہ جدا باب یا ردہم کذا فی خزائن الاکمل واذا ارث من ملقا
 رہنا فوضعه عن شریک لے ان قال ویرد الملوک المرن نصف قیمتہ المرن۔ اقول یہ بھی غلط ہے و بصواب ان یقال ویرد الملوک
 لے آخر ہا۔ کیونکہ جب کل فرضہ بمقابلہ مرن کے ساقط نہوا بلکہ شریک غیر مرن نے اپنا حصہ وصول کر لیا اور مرن قاسم تھا
 تو مرن ضامن ہوا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے ضامن ہوگا لہذا نصف قیمت ضامن لے اور مترجم کے
 بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت واپس لیگا وہ اس تقدیر پر ہے کہ دونوں شریک قرضہ
 مساوی تھا اور مراد یہ ہے کہ بقدر حصہ شریک کو قرضہ مرن سے نسبت ہو وہی حصہ قیمت واپس لیگا جسے کہ اگر مثلاً
 ایک تہائی و دو تہائی کی نسبت ہو تو دو تہائی یا ایک تہائی واپس لیگا لیکن اختلاف اُمین اور پند کور ہو چکا ہے۔
 فلیتبر۔ اور باب رد و ردہم سے متصل قولہ فصار بالتضعیف اربعۃ دربعین سہا اثنان وعشرون فی الولد الثانی
 و سہمان فی القاتلۃ الکتھ۔ اقول اس میں بھی میرے نزدیک غلطی ہے بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قولہ
 فصار کلہ اثنین وعشرین سہمان فی القاتلۃ و قد ذہب بالعود نصف الکتھ۔ قال مترجم صواب صحیح میرے نزدیک یون ہی
 کہ فصار کلہ اثنین وعشرین۔ پس پوسے قرضہ کے بائیس سہام ہوئے۔ و مہا سہم فی القاتلۃ۔ از انجملہ ایک سہم بمقابلہ
 قاتلہ باندی کے ہے۔ و قد ذہب بالعود نصف حالانکہ ایک چیم ہوئیے اسکا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا۔
 فانکسر فصار بالتضعیف اربعۃ دربعین سہا۔ پس سوا قریب ہوئی تو جملہ سہام کو دو چند کرئیے چوالیس ہوئے۔ اثنان وعشرون
 فی الولد الاول۔ از انجملہ بائیس تو ولد اول کے مقابلہ میں ہیں۔ و عشرون فی الولد الثانی۔ اور میں حصہ بمقابلہ ولد دوم کے
 ہیں و سہمان فی القاتلۃ ذہب بالعود سہم۔ اور دو سہم بمقابلہ قاتلہ کے جس میں سے ایک سہم سبب کافی ہونے کے گیا یعنی ایک
 باقی رہا پس چوالیس میں سے تینتالیس رہے اور ایک جاتا رہا اور یہی امام محمد کے قول کے معنی ہیں کہ چوالیس سہام میں
 سے ایک جزو قرضہ جاتا رہا کذا فی الکتھ فی۔ مترجم کہتا ہے کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود قومیہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ
 ہے کہ قولہ فصار کلہ اثنین وعشرین سہمان فی القاتلۃ غلط ہے بجائے اسکے صواب یون ہی فصار کلہ اثنین وعشرین و مہا سہم
 فی القاتلۃ۔ اور قولہ اثنان وعشرون فی الولد الثانی محض غلط ہے صواب یہ ہوا اثنان وعشرون فی الولد الاول وعشرون
 فی الولد الثانی۔ کیونکہ ولد ثانی کے مقابلہ میں بائیس نہیں ہیں اسلیے کہ یہی نصف قرضہ کے سہام ہیں اور وہ مہا سہم فرزند اول کے
 مقابلہ میں مسلم ہیں اور سولے اسکے باقی نصف قرضہ کے بائیس سہام قاتلہ دوسرے فرزند پر متورع ہیں ایک در دس کی
 نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے دو سہام بمقابلہ قاتلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے بچہ کے ہیں۔ قال مترجم یہ سبب صورت میں ہو
 کہ اسی حال پر مرن نے فک ہن کر لیا ہوا اور اگر کسی فرزند کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اسے انفکاک کیا تو حکم بدل جائیگا
 مثلاً قاتلہ کے کافی ہونے کے بعد فرزند اول کی قیمت دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے فک رہن کیا تو قاتلہ کے مقابلہ میں قرضہ کا
 ایک تہائی اور فرزند اول کے مقابلہ میں دو تہائی ہوگا پھر قاتلہ دوسرے فرزند کے درمیان تہائی کے گیا۔ ہ جزو ہونگے اور
 نصف قاتلہ سبب ایک چیم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کیے گئے پس فرزند اول کے حصص چوالیس ہوئے اور
 مجموعہ چھیاسٹھ ہوا جن میں سے ایک سہم گیا اور قرضہ کے چھیاسٹھ جزو میں سے ایک جزو کم کر کے باقی ادا کرے اور اگر

اول بچہ کے نرخ میں زیادتی نہ ہوئی بلکہ قائلہ کافی ہونے کے بعد اسکے فرزند کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے نکاح میں کیا تو تخریج میں فرق ہو گا اور حساب سطرچ ہو جائیگا کہ نصف قرضہ بمقابلہ اول کے اور نصف بمقابلہ قائلہ دوم کے ہو گا پھر قائلہ کے نصف کو اکیس سهام پر سطرچ پھیلا یا جائیگا کہ ایک بمقابلہ قائلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے فرزند کے ہونگے اور سبب نصف قائلہ زائل ہونے اور کسر واقع ہونے کے دو چند کر کے بیالیس ہوئے اور اسبقہ سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہوئے تو جملہ چار سی سهام ہوئے لہذا تمام قرضہ کے چار سی سهام سے ایک سهم کم کر کے باقی ادا کرے اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت سے مسئلہ کی تخریج ہی نسبت مذکورہ بالا پر لگا نا چاہیے فلینا مل فیہ اور واضح ہو کہ اگر قائلہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کمی آگئی مثلاً ہزار درم سے پانچ سو رہ گئے تو ابتدا میں جو قرضہ مقتولہ و فرزند اول پر نصف نصف تھا وہ تین تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف تہائی رہ جائیگا پھر قائلہ دوسرے فرزند پر دو تہائی ہو گا اور دونوں میں گیارہ حصص پر ہو اور یہ دو تہائی ہے تو تہائی میں کسر واقع ہوگی لہذا بائیس کر کے اس میں مقابلہ اول کے گیارہ سهام ملا کر مجموعہ تینتیس کیا جائے پس جملہ قرضہ کے تینتیس سهام میں سے ایک سهم وضع کر کے باقی تینتیس سهام ادا کر کے نکاح میں کرے اور اسی طور پر اس عین کے مسائل کا استخراج کرنا چاہیے اور ترجمہ کیلئے اپنی کریم انفسی در پاک باطنی کے ساتھ دعا سے مغفرت فرمائی چاہیے دان رہی ہو لغفور الرحیم ولہ الحمد نے الادلے والاخرۃ دہوارحم المرءین۔

باب دوازدهم ابتداء میں قول ابوہریرہ الثالث اذا کان الرهن سفید المرہن۔ اقول و لصواب عندی ان یقال سفید المرہن کیونکہ اگر مرہن معرفت ہو تو خاصیت موضوعہ بالکل باطل ہوگی و ہذا ظاہر حدیث اور اگر کہا جائے کہ مرہن تو مقبوض ہوتا ہے اور قبضہ راہن کا اعتبار نہیں ہی کما قال محمد بن ان الرهن لا یكون الا مقبوضا پھر قبضہ راہن میں ہونے کو کیونکہ صحیح کیا گیا تو جواب اسبقہ رکافی ہے کہ آئندہ قول فقہاء اذا کان الرهن سفید المرہن نے ایدیا اونے پید المرہن خود موجود ہے بلکہ میری تصحیح و تصویب کے واسطے شاہ عادل ہی ہے اور حل یہ ہے کہ لزوم مرہن غیر قبضہ مرہن یا اسکے قائم مقام مانند وکیل یا عادل کے شرط ہے اور وہ بروقت عقد کے ہے اور یہاں کلام بروز خصوصیت ہے اور جائز ہے کہ بروز خصوصیت راہن کے قبضہ میں ہو بعد ازاں کہ مرہن لازم ہو گیا ہے پھر واضح ہو کہ بیان ایک چوتھی صورت بھی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے کہ مرہن ایک عینی اور راہن کے قبضہ میں ہو۔ اور جواب یہ ہے کہ سابق التاریخ کیلئے حکم ہو گا اور اگر تاریخ نہ ہو یا مساوی ہو تو قابض کیلئے حکم ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب بحتایات۔ بیان سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا بہت کثرت سے فاحش غلطیوں خصوص جبکہ مترجم نے اسکو بارہ جزو ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل بیان اسکو خود معذور فرماویں گے کہ ایسی غلطیوں پر ہر حکم مستند ہونا مشکل ہے اور اکثر یہ مقامات مطبوعہ کلکتہ میں بھی یوں ہی غلط ہیں واللہ اعلم اور میں معذرتے چند غلط اس کثیر مجموعہ سے بلا تفریق نسخ لکھے دیتا ہوں واللہ تعالیٰ العفو۔ باب آٹھم ۴۰۹۔ قولہ و اختلاف فی البی ای قائل نے تصحیح حتیٰ لیمن غیر العاقل۔ میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ حتیٰ لیمن یعنی بجا سے (ضامن ہوگا) کے ضامن نہیں ہوگا چاہیے۔ باب دہم ۴۱۹۔ قولہ فی غیر ہے ہائین التینین و رشتہ اکھر و رشتہ امکا تہ نصف قیمتہ امکا تہ۔ اقول یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ

درثہ احر بالیہ و درثہ امکاتب اکثر یعنی یہ صحیح نہیں ہے کہ آزاد اور مکاتب دونوں کے درثہ ان دونوں قیمتوں میں کتاب کی
 آدمی قیمت کے حساب سے شریک کیے جائیں گے بلکہ صحیح یہ ہے کہ آزاد کے درثہ تو مقدار دیت کے حساب سے اور مکاتب کے درثہ اس کی
 نصف قیمت کے حساب سے شریک قرار دیے جائیں گے مثلاً دیت دس ہزار اور مکاتب کی نصف قیمت ایک ہزار ہے تو دونوں کا
 استحقاق اس طرح ہوا کہ گیارہ میں سے دس تو درثہ احر کے اور ایک درثہ مکاتب کا پس دونوں قیمت کو جمع کر کے اسی حساب سے
 بانٹ لیں جتنے کہ اگر مثلاً دونوں قیمت کا مجموعہ بائیس ہزار ہو تو میں درثہ احر کے اور دو مکاتب کے دار ثون کے ہوں اور
 جہاں کہیں کتاب میں یہ عبارت ہو کہ اس کا حساب اسی طریق سے ہو گا۔ باب غیر منصفہ صفحہ ۴۳۸ قولہ ولو کان ہذا احد نقاعین لزم
 دفعہ ہا۔ شاید عبارت یوں ہو۔ نقاعین الامۃ والامۃ نقاعین عینہ دفعہ ہا یا ہی ہر دو ہے واللہ اعلم تصحیف لفظ کے
 غلطی بہت ہیں انکو میں نہیں لکھتا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھ دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۴۴۰ کذا نے محیط ہستی کو کان
 اجمالی جاریہ فوطیلا بصیر غنا لالفہار الا اذا اجلسا۔ یوں ہی نسخوں میں ہے ظاہر پڑھا نہیں گیا اور بیکہ طبیعت میں قطرہ
 فیض لہامی ہو چکا کہ موتی نہیں بنا اگر جویم کا پیٹ خالی کر کے تشریہ لام دور کجاتی اور بیچ میں باوجود دخل کجاتی تو جمل ہوتا
 کتاب لوصایا۔ باب سوم صفحہ ۵۰۰ قولہ وہو سمان من تہ الصبیح من تہ صفحہ ۵۱۳ قولہ وہو یخرج من التلث لم یبق لقرابۃ
 من الوارث الخ لا بد فیما ہلنا من التلث الرجوع لے نسخہ معتبرہ جتنے لفظوں انفس باب ہفتم صفحہ ۵۳۲ کذا نے الملبوط
 ہشام سالت محمد اے قولہ قال یوسف التلث لہا ثم ان لورثہ ولا یرجع حقہ صواب یہ کہ یوسف التلث لہا ولا یرجع حصۃ الخ
 باب ثم صفحہ ۵۴۵ قولہ وقال ابو القاسم فیکون صیاد قول محمد۔ قول بجای ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہے اور شروع
 صفحہ ۵۶۶ میں قولہ قبل قولہ صحیح قبل قولہ جو

کتاب المحاضر لسلجانات امین بھی اکثر تھے مثلاً صفحہ ۵۸۸ محضر دعویٰ شن الدین میں قولہ کذا میں دہن سے من کا
 لفظ رکھا اور قولہ احد ہا ان دعویٰ الاقرالیں صحیح بدعویٰ لفظ میں صحیح کا لفظ زائد و غلط ہے اور آخر میں قولہ بصحة
 البیع و جوب میں و جوب پر او عا طعہ چلے ہے اور قولہ احد ہا میں صحیح کو جہین احد ہا ہے یہ ایک صفحہ کا حال ہے۔
 کتاب الشروط واضح ہو کہ فقیہ کے امتحان و معرفت نظر وغیرہ علم کیلئے ہی کتاب منتخب میں ہے اور فقہ میں نہایت
 النفع و ادق ہو چنانچہ ماہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کر چکا اسکے غلط اس کی صحیح میں اسی دقت نظر درکار ہو اور احمد رشید
 قاضی کے امین بھی کوشش کی گئی اور غلطی بہت ہیں مثلاً ایک جگہ کتاب شہید و فروخت میں لکھا میں عدلین ہو وہ۔ اور
 صحیح بخاری وغیرہ کی روایت میں عدلین خالد بن ہوذہ۔ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یوں ہی لکھا ہے
 کتاب الخلیل فصل ہفتم شروع مسئلہ میں قولہ قیل ان تیز و جہا قیل ان تیز و جہا قیل ان تیز و جہا قیل ان تیز و جہا قیل
 بصیغہ صحیح ہے فصل چہارم آخر قولہ فردہ بخیار شرط و یوہ المہر یوں ہی ان نسخوں میں ہے اور صواب یوں ہے کہ فردہ
 بخیار شرط و یوہ بخیار شرط تہی مدت تک تفاتی نہیں اور سیاق سے مراد نہایت باطلہ اس کی غلطی دے نے اتفاق سے غلط ہے
 اور صفحہ ۵۸۸ کے آخر میں قولہ عار الما نور فاہما دین لکھ مر صحیح میرے نزدیک جہا کے قابض کے قاضیا ہے لیکن ادا کرنے والا
 اور صفحہ ۵۸۸ کے آخر میں قولہ فاذا دخل من اشر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہے اور صحیح جہا کے اول کے آخر ہے لیکن دوسرا مہینہ

چنانچہ تامل سے پوشیدہ ہوگا مسائل شتی بعد کتاب الخفی صفحہ ۷۷ وان اگر ہمارے اطلع وقع اطلاق ولا یسقط الممال۔
یون ہی ان سخن میں ہے اور یہ صحیح نہیں ہے صواب میرے نزدیک بجائے لایسقط کے لایسبت ہے یعنی عوض خلع کا مال
عورت پر واجب ہوگا اور خلع چونکہ ہمارے نزدیک طلاق بائن ہے اور وہ مرد کا فعل ہے اور اس پر اگر انہیں ہی تو گویا اُسے
طلاق دی حالانکہ طلاق مکروہ بھی ہمارے نزدیک اقع ہو جاتی ہے لہذا اطلاق واقع ہو جائیگی اور عورت جس پر اگرہ کیا گیا ہے
اُس پر مال واجب ہوگا اور یا اسکی تصحیح میں بجائے مال کے نہ کہا جائے یعنی عورت کا ہمارے ذمہ سے ساقط ہوگا اگر دین
ہو۔ اگر کہا جائے کہ بدل الخلع کا ہر ہونا واجب نہیں ہی تو وجہ اسکی دو طرح ہے ایک یہ کہ اطلاق خلع میں بدل قدر ہر ہے
پس گویا یون کہہ کہ عورت کو بیوض اپنے ہر کے خلع کر لینے پر مجبور کیا اور دوم یہ کہ لایسقط المہر کی دلالت سے ہی وجہ مذکور ہے اور
یہی مراد ہے اور اصح توجیہ میرے نزدیک یہی ہے کہ الممال کی جگہ المہر چاہیے اور یہ مسئلہ سابق میں بعض کتب میں مذکور ہو چکا ہے فقہ
کتاب الفرائض۔ ذی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قولہ وہو ابواب لام کی جگہ صواب ابواب اسب لام ہے باب ہم
عمل میں قولہ بان کان ہناک ثلثین ونصف کا لزوم مع الاختیار لایب لام مع الام۔ یہاں لفظ مع الام یا تو سو کا ثبوت
واقع ہوا یا یون ہوئے کہ الزوج مع الاختیار لایب ام و اثنتین لام مع الام۔ یعنی نصف دوتائی جمع ہونے کی مثال
یہ ہے کہ شوہر ہو چکا نصف ہے اسکے ساتھ ایک ٹان دباپ سے میت کی دو بہنیں ہوں جنکا دوتائی ہے یا شوہر کے ساتھ
مادری دو بہنیں جنکا دوتائی ہو مع مان کے ہوں فلینا مل فیہ باب وازدہم مناسخہ صفحہ ۹۰۲ میں مسئلہ ما عندہ و جود الموقوفہ اکثر
میں قولہ دلاخت لام اسدس سہمان میں صحیح میرے نزدیک قوط ہے یعنی دلاخت لاب سہمان بھی چاہیے ہے فلیتدبر۔ باب
چار دہم متناہ الفرائض میں قولہ اخوان لاب ام دام ورث احدہما عن امیت ثلثۃ ارباع الممال الاخر ربعہ اکثر میں صواب
مسئلہ میرے نزدیک فقط اخوان لاب ام مقصور ہے اور عطف دام یا تو سو کا ہے اسلئے کہ چچا زاد بھائیوں میں سے
ایکے میت کی دختر سے نکاح کیا تو نصف جود کا اور باقی نصف کا چوتھائی اپنے عصوبت رحم سے اسکے شوہر کا مجموعہ
تین چوتھائی پایا پھر اس میں مان کے ہونے نہ ہونے کو کچھ دخل نہیں ہی اور اگر میت کی مان مراد ہے تو مان کے ہوتے ہوئے
انکو اس طرح مل ہی نہیں سکتا کیونکہ مان ذی الفروض میں سے ہے اور چچا زاد بھائی ذی الارحام میں سے ہیں سو مل اسکے
مجھے کچھ نہیں ہو جھٹکا کہ مان انھیں دونوں بھائیوں کی ہی اور مان کا ذکر نہ کرنا فقط استعجاب کی صورت ظاہر کرنے کو ہے
یعنی دونوں کے بھائیوں نے میت کا ورثہ پایا اور انکی مان محرم ہی پھر مسئلہ میں یہ تشویش نہ رہی کہ دونوں بھائیوں کی
مان یہ کیا ضروری کہ میراث محرم ہو جائے کہ وہ میت کی جود ہو فکر کرنا چاہیے اور علاوہ اسکے میت کے داماد کی جود کا حق میراث
شرائط شوہر کی ملک ہوئیے جواب عرفی ہو جائے فافہم اس طرح اسکے مابعد کا مسئلہ بھی ہی اور مجھے زیادہ گنجائش نہیں ہی فلحقہ و ملکہ و غیر
باب مشکلات و مشتبہات یہ باب سبع دہکا احاطہ کرنا بہت مشکل ہی لیکن بقول مشہور کہ جب کا سب ملتا ممکن نہو اُسکا تقویہ
ملتا ہوا پھوڑنا چاہیے مناسب نہیں ہی کہ اسکو بالکل ترک کیا جائے لہذا میں بقدر مختصر انواع مختلفہ سے لاتا ہوں دلالتیق من اللہ
عز وجل اس میں مجمل قول یہ ہے کہ کسی زبان کو جب دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے تو اکثر یہ فرق ہوتا ہے کہ لفظ ظاہر اس زبان
میں خود معنی مراد نہیں ہی تا مگر مادہ لہجہ شائع ہی مثلاً قولہم ترک کے لفظی معنی یہ ہے کہ چھوڑا اسکے جانب حالانکہ مراد یہ ہوتی ہی

کہ یہ چھوڑ کر وہ اختیار کیا تو جب تک اسی محاورہ پر ترجمہ ہوا بالکل غلط ہو جائیگا۔ اور کبھی اس وقت کے عرف و عادت نہ جانتے تھے زمانہ موجودہ کے عرف و عادت پر محمول کرنے میں غلطی ہوتی ہے اور کبھی احکام کے تعلق میں تفاوت ہوتا ہی دونوں کی مثال اس طرح ہے کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگ پرستے کپڑا عیب اگر دیا کر دجیہ تھی کہ اس وقت بادشاہ نے اس رنگ کو عموماً مسیوب کر دیا تھا کہ تمام ملک میں اسکا اثر پھیل گیا اور لوگ اسی پر جم گئے تو ظاہر ہے کہ کپڑے کے مالک نے کاریگر کی نسبت خلاف کا زعم کر لیا اور شرعی احکام باہمی نفاق و اختلاف دور کرنے کیلئے بین السیواسطے بیع ایسے تمام شرائط سے فاسد ہوتی ہے جسے متازعت و مخالفت پیدا ہو اور اب یہ رنگ ایسا نہیں ہے جس سے یہ خیال ہو کہ کپڑا بگاڑ دیا اگرچہ مالک کی غرض حاصل نہ ہو چنانچہ اس زمانہ کے قہوٹے دونوں بعد ہی جو بادشاہ ہوئے انھوں نے عوامی سہلوں سے مخالفت کیلئے اسی رنگ کو پسندیدہ کر دیا اور حکم کا تعلق عربی میں بسبب قبیل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہو جاتا ہے قبل جہل تمام ہونے کے اگرچہ بدون تو توش کے باقی الفاظ بولتے سے اٹھا اعتبار مثل رکان جہل کے ہے حتیٰ کہ طلاق انشاء اللہ تعالیٰ میں بیٹے زید اپنی جورو سے بولا کہ طلاق دیدی میں نے تجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق دیدی میں نے تجھ کو۔ پھر رک کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اردو کے کہ اس میں پہلے فضیلت مذکور ہو کر آخر میں فعل کر تا ہے چنانچہ محاورہ یہ ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تجھے طلاق دی یا میں نے تجھے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دی۔ دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تجھے طلاق دی تو طلاق پڑ جائیگی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہے کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا جہل کے انشاء اللہ تعالیٰ کہے تو طلاق پڑ جاتی ہے اسکو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دی تو طلاق پڑ جائیگی بلکہ یہ بیان ایک صورت ہے کہ اگر اس نے یوں کہا میں نے تجھے۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ خاموش ہو کر کہا طلاق دی تو اس صورت میں کیا حکم ہے کیونکہ اصل میں یہ صورت حاصل اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہے پس طلاق واقع نہوگی اور غرض یہاں بیان تفارق ہے نہ استخراج مسائل سی قبیل سے مسئلہ اجازت ہے کہ آج تک ایوم لکذا بدرہم یعنی اجارہ کیا میں نے تجھ کو آج کے روز اس کام کیلئے بیوض ایک دم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دینے پر پوری مزدوری ہوگی اور آج تک لکذا ایوم بدرہم یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی بیٹے دونوں صورتوں میں تقدیم عمل و تاخیر مدت و تاخیر عمل کی راہ سے فرق ہے حالانکہ اردو میں وہ فرق اسوجہ سے ظاہر نہوگی کہ تعلق حکم دونوں کے ساتھ بعد دونوں کے ذکر کے ہوگا اسیلئے کہ فعل ہمیشہ متاخر ہوتا ہے پس یہ زبان کا فرق ہی اور کبھی تفاوت بوجہ وضع و معاش کے ہوتا ہی اور اس طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہے کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں ذکر کر دیا ہے کہ قواعد فقہیہ صوم جمع و صوم الجمع دونوں کا ترجمہ اردو میں فقط یہی ہوگا کہ انشاء اللہ تعالیٰ کے واسطے چھپ چھپوں کے روزہ ہیں حالانکہ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہے اور ایسے ہی قولہ اللہ علی کذا لکذا اور اللہ علی کذا لکذا دونوں میں فرق ہی باوجودیکہ نفس ترجمہ کیلئے لفظ مناسبین عطف کیا ذکر کر

سہ مثلاً قولہ ضربی الارض لہ بیاض و لیکن زمین میں آرد و در زمین خاکی مستنکر ترجمہ ہوگا عموماً واقع ہوا ہے ۱۲

میں چند مقامات دیگر توفیق الہی عزوجل ذکر کرتا ہوں از انجملہ اگر عاریت لینے والے نے چوپایہ کو مالک کے مصطلق میں
 واپس کر دیا تو ضامن ہوگا زیادہ تطویل منظور نہیں ہے اور نہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہے تو حکام پر بھی نظر نہیں ہے
 بیان دو طرح سے لحاظ چاہیے اول یہ کہ بیان مصطلق گھوٹے کیلئے معروف ہے تو وہم ہوگا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہے
 کہ چوپایہ گھوڑا ہو حالانکہ انکا عرف عام تھا چنانچہ شارح نے لکھا کہ مصطلق وہ جگہ چوپایہ یون کیلئے ہو تو گاؤں خانہ بھی مصطلق ہے
 اور دوم یہ کہ انکی عرف میں مصطلق مکان کے احاطہ کے اندر ہو تا تھا اور باہر خلافت دستور تھا اس لیے حکم مطلقاً مذکور ہے
 اور بیان اکثر باہر ہوتا ہے اور کثر احاطہ کے اندر خصوص جبکہ مکان وسیع ہو تو اسی صورت میں مصطلق کے اندر واپس
 کر جائیے ضامنت سے خارج ہوگا اگر ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا چنانچہ شارحین نے صحت لکھ دیا ہے و قالوا فیہ اشارة
 بان الا مصطلق لو کان خارج الدار ضمن بہ اور یہ بھی وہم نہ کہ مصطلق ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہے کہ چار
 دیواری کے اندر رکھے درمقددہ بنے ہوتے ہیں کیونکہ چوپایہ کیلئے جو جگہ مقرر ہو وہ مصطلق ہے پس تھان کو بھی شامل ہے
 فافہم۔ از انجملہ بایا جارت میں ہے کہ لا تصح الاجارة للمعاصی کا لفظ یعنی جو چیز معصیت کے لیے اجارہ کرنا صحیح نہیں ہے
 گانے کا عقد اجارہ۔ پس بیان عدم صحت ارجح بجانب عقیدہ اور جامع الرموز میں ہے والا جریطیہ ایک مکان اسباب ہوا۔
 یعنی مزدوری حلال ہوتی ہے اگرچہ سبب رام ہو۔ اولیٰ کے حاشی میں بھی اجرة الخزینۃ کے نسبت ایسا ہی لکھا اور وہ
 مشہور ہے پس کہی جواز کا حکم علت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہے اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ خلافت معروف ہے
 اور اس قاعدے میں بھی منقول اور صحیح ہی ہے کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہے وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہے کیونکہ غیبت
 سبب سے اسکا حصول ہے جیسے اجر عیب النیس حلوان لکھا ہن صریح مفسوس ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہر جگہ قضا و عقد سے
 حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہے مثلاً کسی شرط سے اجارہ فاسد ہو تو اجرا مثل حلال ہے پس بایا جارت میں کہین ہر جہ علت
 اجرت کے جواز کا حکم ہے اور کہین براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ فعل مذکور جائز ہے
 حتیٰ کہ اس مانہ میں جو یہ طریقہ جاری ہے کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لیے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اسکے ثواب
 سبب سے اس کیلئے اور مستاجر کے سبب گناہ اسپر ہن محض ناجائز ہے اور علیٰ ذہابیع بھی جائز نہیں ہے اور شاید کہ جو مال عوض
 لیا ہے وہ اجیر کو حلال ہو و اللہ تعالیٰ اعلم از انجملہ اغما کا ترجمہ بیوشی خالی اور غل نہیں ہے کیونکہ بیوشی کے اسباب مختلف و
 احکام مختلف ہیں اسبطرہ کا مقابل معین جسکو افادہ ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہے مگر بجائے اسکے کہی کہتے ہیں کہ جنون
 سے اسکو افادہ ہوا اور یہ مرض کے افادہ کے مثل ہے اور علیٰ ذہابیع کا ترجمہ ہوشیار جو مقابل سکران ہے اسوقت سب طرح
 مناسب ہو کہ سکران کا ترجمہ بیوش ہوا اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہا نام تھا ہر سے از انجملہ حجامت یعنی کھینے دینا اور
 احتیاج کھینے دلوانا اور درہ میں یہ فعل مباح ہے کہ کھینے دلوانے لیکن اس سے کھینے لگانا ناجائز نہیں ثابت ہوتا پس اگر ترجمہ میں
 کہا کہ کھینے لگائے تو غلط کیا اور صحیح یون کہنا چاہیے کہ کھینے لگوائے یا کھینے دلوائے کیونکہ جائز احتیاج ہے نہ حجامت
 قال نے المحيط وغیرہ علیٰ ما نقل غیر واحد۔ فمن اتهم فاستغفر من یوم غفر عہ لغتہ فافتی لقسا و صومہ فاکل لم یفر لان علی
 اعمای علی لغتہ سے لغتہ نمونہ درسنے ذکر کیا ان خطا لغتہ استغفر و قال یضاه و لو یغفر حدیث نظر من اتهم فاکل لم یفر لان

اعتقاد علی ماہوالاصل۔ یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک عامی یعنی فقہ کے مسائل نہ جانتے والے آدمی نے بچنے دلوئے اور دہ روزہ سے تھا اسکو شبہ ہوا تو اسے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اسنے فتوے دیا کہ تیرا روزہ فاسد ہو گیا پس اسنے عہد اکچہ کھایا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ عامی آدمی پر یہی واجب ہے کہ مفتی جو فتوے دے اسپر عمل کرے تو یہ بچا رہ اسپر معذور ہوا اگر چہ اسکے مفتی نے بیان غلطی کی ہے اور یہ بھی محیط میں لکھا کہ اگر بچنے دلوئے والے کو یہ حدیث پہونچی جسکے معنی یہ ہیں کہ جس نے بچنے دلوئے اسکا روزہ افطار ہو گیا پس اسنے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عہد اکھا لیا تو بھی اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اسنے یہی چیز پر اعتماد کیا جو صلی جنت ہے یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا ہے قال المترجم اس بیان سے بہت فوائد نکلتے ہیں اور اگر اہل اسلام آخرت پر اپنا دل بجا دین اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت ماؤم اللذات کو یاد کریں تو باہم انہیں نفاق و حسد و بغض و رد و قدح وغیرہ کبار فروش نہ رہیں اور اسپر ہمیں شیر و شکر ہو جاوے اللہم وفقنا وانت الہادی واغفر لنا فقد عثرنا بذنوبنا از انجملہ قولہم لایزال علی السبیل۔ مثلاً ایک عقد اجارہ پانچ درم پر طے ہوا مگر عقد فاسد ظاہر ہوا اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہوا کہ اجر مثل دیا جائے مگر مسمے سے زیادہ نہ دیا جائے پس یہ ایک حرف گو یا اصطلاحی ہی اسکے معنی سے واقف ہونا ضرور ہے پس فرض کر کے کہ اجر مثل بیان پانچ یا سات درم ہے اور فرض کر کے چار درم ہے تو کہ مانی یعنی فائدے اور افضل میں لکھا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو مقدار مسمے ہوئی دیکھ کر گئی تھی مثلاً مثال میں پانچ درم تو اگر یہ اجر مثل کے برابر ہو پس اجر مثل بھی پانچ درم ہو یا اجر مثل سے زیادہ ہو مثلاً چار ہی درم تھا تو اس صورت میں اجر مثل یعنی پانچ یا چار درم دیے جاوے اور اگر اجر مثل سے کم ہو مثلاً دو سات درم ہے تو اس صورت میں مقدار مسمے یعنی پانچ ہی درم دیے جاوے کیونکہ اس کلمہ کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر مثل دیا جائے مگر مسمے سے زائد نہ کیا جائیگا اور خلاصہ حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی صورت واقع ہو تو اجر مثل دیا جائے اگر مقدار مسمے کے برابر ہو ورنہ مقدار مسمے دیکھ کر از انجملہ قولہم زیادۃ یتغابن الناس فیما و زیادۃ لایتغابن الناس فیما۔ یہ کلام بھی بمنزلہ اصطلاح کے ہے اور توضیح یہ ہے کہ تغابن دراصل خسارت ہے پس زیادہ یتغابن الناس فیما کے یہ معنی ہونے کہ ایسی زیادتی بمبین لوگ خسارت اٹھاتے ہیں ولا یتغابن فیما وہ زیادتی بمبین خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اتنی کمی بیشی جسکو لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صرح بہ بعض اشارین۔ جامع الرموز میں ہے کہ زیادہ یتغابن الناس فیما۔ لے یخجل الناس بہا۔ اور مترجم نزدیک شاید تجادل الناس ہو یعنی لوگ اسقدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں انہیں یہ بار ڈال دیا جاتا ہے یا بے اسقدر سے چشم پوشی کرتے ہیں بہر حال کچھ ہو اسکا مدار عرف پر نہیں ہے بلکہ اسکا بیان یہ ہے کہ وہی قوم بہ مقوم واحد دون اکل لے یرغب بشرائہ بذکاء لقدر واحد من المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہے بقدر ہر کہ چند اندازہ کر نیوالوں میں سے ایک اتنے داموں کو اندازہ کرے یعنی اگر اسکو رغبت ہو تو سلتے کو خریدنے پر اندازہ کرے اور باقی لوگ بھی تو یہ زیادتی برداشت ہے اور کہا کہ غن یسیر یہ ہوا کہ دو اندازہ کر نیوالوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دوسرا دس درم اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں غن فاحش ہے اور یہی

ایک دم وہ زیادتی ہوگی جو بد ارادت نہیں کی جاتی ہے قال وہ یہ یعنی کذا نے اصرار اور قضاے صغرے میں لکھا کہ
غبن متحل و غیر متحل یا غبن یسر و غبن فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہے کہ اسی پر فتوے دیا جائے اور محیط میں لکھا کہ یہی صحیح ہے
اور اندازہ کریں بالوں کا اندازہ فقط انھیں چیزوں میں معتبر ہوگا جنکے دام شہرین کے ہونے اور اگر ایسی چیز ہو جس کے
دام شہرین کے ہونے تو ایک پیسہ بڑھانا بھی غبن فاحش ہی ہوتا ہے مانے محیط مترجم کہتا ہے کہ صغرے کا قول کہ اسی پر
فتوے دیا جائے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہے اشارہ ہے کہ اسکی تفسیر میں اختلاف ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف دم
غبن فاحش ہے اور بعض نے کہا کہ تین ایک دم فی ڈھائی غبن فاحش ہے اور یہ اقول کسی اصل کی جانب متوجہ نہیں بلکہ
تقویم کے پس وہی صحیح ہے قتال فیہ از انجملہ قولہما ہذا تصرف لابی امر ابنہ الکلبی لجنون ذاکان جنونہ مطبقا۔ اطباء ڈھانپ
لینے کے معنی میں متعلق ہے اور سب کا اتفاق بھی اسی معنی اطباء میں ہو گا فی قولہم اطباء الناس علی ذلک پس بعض مترجمین
جنون دائمی ترجمہ کیا اور یہ قلم ہے کیونکہ آئندہ افاد کی تفریع بے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اسکی مقدار میں اختلاف ائمہ
ہے کہ وہ ایک ہمدہ ہی یا ایک سال ہے اور بعض مشائخ نے عقود و احوال کے اختلاف پر مبنی کیا ہے کسی میں ایک ہمدہ اور کہیں
ایک سال مقرر کی ہیں اختلاف ہوگا اور نظیر اسکی شہادت ہے کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے امام شافعی
نے فرمایا کہ رضاعت میں ایک عورت گواہ کیوں نہ معتبر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہے اور جواب یہ کہ تنہا عورت کی
شہادت بدون مرد کے شرع میں مہود نہیں ہے و تمام الکلام نے الاصول پھر واضح ہو کہ جنون و اغما میں فرق ہے کہ
جنون بالکل ملوبہ عقل ہوتا ہے یعنی جب تک کہ جنون ہے اور تکلیف وغیرہ کے نزدیک اس میں مناقشہ ہوگا کہ افاقہ کے وقت
اعادہ عقل معزم لازم آتا ہے والدفع سہل اور اغما میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مغلوب ہو جاتی ہے اور اغما، مجہول
مستعلیٰ ہے معنی علیہ جبر اغما طاری ہوا اور اہل لغت اسکو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہے اور زیادہ نشہ میں
بھی بیہوشی ہوتی ہے تو جسے معنی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اُسے رعایت سے انحراف کیا فافہم از انجملہ بر ذدن اگرچہ لغت میں
مختلف معانی میں مستعمل ہے لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوٹے کے سولے دو غلے گھوٹے میں استعمال کرتے ہیں
از انجملہ لفظ خمر ہے جسکا ترجمہ شراب لکھا جاتا ہے اور مترجم کے نزدیک یہ سوا اکثر خواص سے سرزد ہوتا ہے عوام کا
کیا ذکر ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ سے قوی روایت ہے کہ منصوص حرمت فقط خمر کی ہے اور وہ شراب
انگوری ہے جسے کہ اُسے روایت کی جاتی ہے کہ ماسول اسکے حرام نہیں ہے اور مترجم نے اگرچہ نظر وفاق و تحقیق کے
بیان یہ تاویل سمجھ لی کہ نزدل تحریر خمر کا شراب نگوری پر ابتدا تھا اور دیگر اشربہ امین ثانیاً داخل ہیں اور عدم حرمت کے
معنی بنا بر صراح کے ہیں کہ بڑیل قطعی بلا معارض ہو حالانکہ کہ بہت تحریری بیان ہی حرام ہے جیسے بخل میں فساد اور بطلان
کیساں ہے اور نظیر اسکی خطاب صلوة و زکوٰۃ مثلاً بکلام یا ایہا الذین آمنوا مخاطبین موجودین کے ساتھ اولاً متعلق ہے اور
قیامت تک مومنوں کے ساتھ ثانیاً اور یہ بحث مہول میں شرح ہے و لیکن مترجم کے رحم سے یہاں بحث نہیں ہی بیان
تو اختلافی مشارب پر نظر ہے پس باذن و مکنی و مثلث وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہے ابتدا ترجمہ کے ساتھ
تنبیہ شرط ہے کہ حکم مذکور شراب جسے کہ اسکی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بہت بر قول

امام اعظم کے موجودہ تفسیر مخرج نے عام کتاب میں سولہ کتاب لائے ہیں جہاں شراب کی وجہ سے اور
 کبھی لفظ بلا ترجمہ چھوڑ دیا اور کتاب لائے ہیں شراب کو شراب یا ذوق و شراب مثلث یا لفظ
 کبھی ویسے کے لفظ سے لکھا ہے قاضی نے لفظ سے لفظ بصر و طب غیرہ ہیں اور کتاب لایا ان میں انکی تحقیق کی زیادہ ضرورت ہے
 مثلاً قسم کھانی کہ بسر نہ کھاؤ مگر تو جانا چاہیے کہ شروع میں جو نکلتا ہے وہ طلع ہے پھر جب بندھاؤ سیاق ہے پھر جب
 سبز ہو گیا تو مستیاد ہی پھر خلال ہوتا ہے پھر جب بڑا ہو جاتا ہے تب بسر کہلاتا ہے فارسی میں خورہ خرمیا بولتے ہیں لہذا
 بسر کا ترجمہ کبھی مشتبه ہے کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کبری ابتدا سے کبری ہے اور انجیل میں چربی واضح
 ہو کہ امہ رحمہ اللہ قاضی کے عرف کے موافق مذکور ہے کہ شحم بطین نہ کھاؤ مگر تو شارح نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر قسم ہوگی
 تو آنہ کی چربی اور ہڈی سے مختلف چربی کھانے سے حاشا نہ ہوگا اور جو چربی پشت پر ہے جسکو گوشت چربیلا اور زہری
 کہتے ہیں اس سے بھی حاشا نہ ہوگا اور اختیار مخرج مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ پشت کے ایسے گوشت پر
 کبھی واقع نہیں ہوتا اتنے متر جفا اور انجیل بیت۔ منزل۔ دار۔ ان الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں نے گھر و خلی وغیرہ لکھا ہے
 انھوں نے اپنے اپنے اور سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف احکام کا تعلق ان کے ترجمہ میں دیا ہی
 باقی رہ گیا آیا تو نہیں دیکھا کہ بلفظ خانہ زبان فارسی کا حکم بدل جاتا ہے چنانچہ بیوع وغیرہ میں خود مصرح ہے تو مجھے
 نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ گھر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہار کے استعمال میں چار دیواری دھت ہو اور
 دروازہ علیحدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری پر صادق ہو اور لائق بیتوتہ یعنی رات بسر کرنے کے لائق ہونا
 بنظر اصل معتبر ہے۔ منزل جو بیوت کو شامل ہو اور داران سب کو محیط ہے اور اس میں اختلاف عبارت ہے کہ دار فقط
 ساحت کہ بدون عمارت کے کہتے ہیں یا نہیں تو بعض نے کہا کہ ہاں اور اسی قبیل سے قول شارح ہے شجر الدار داروان
 زالت جو اطمینان و اطمینان بیت بعد تہدیم۔ یعنی دار تو دار رہتا ہے اگرچہ اسکی چار دیواری زائل ہو جائے مگر بیت
 بعد تہدیم کہ مینے کے بیت نہیں رہتا۔ و علیٰ ہذا در کیلئے عمارت شرط نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ نہیں اور اس قضاے
 میں بعض مقام پر اسکو مصرح بیان کیا ہے۔ و علیٰ جامع المورث الدار المنزل باعتبار دوران جو اطمینان سے بہ البلدة
 لا احاطہا بالاطمان۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیواریں اسکی دائر ہوتی ہیں پھر بلد کو دار کہنے لگے کہ وہ
 اپنے اپنے والوں کو محیط ہوتا ہے۔ قول اس میں دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ لیکن احاطہ کا اعتبار کیا۔
 و ذکر غیر واحد ان الدار اسم مجموع العرصة والبناء کذا فی المغرب۔ الا انہم قالوا انہا اسم للعرصة عند العرب العجم یعنی لعنت
 مغرب میں لکھا کہ دار نام ہے میدان مع عمارت دونوں کا اور شارح مختصر نے کہا کہ فقہار نے زعم کیا کہ عرب عجم کے
 نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے صاحب کافی نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے ہلیل اس مسئلہ کے کہ قسم کھانی کہ دار میں نہ
 جاؤ مگر پھر کھنڈل ہو جانے اور دیواریں گرنے کے بعد داخل ہوا تو حاشا نہ ہوگا۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ جس نے
 یہ زعم کیا کہ اس میں اختلاف نہیں کہ اول میں دیوار احاطہ شرط ہے اور اختلاف اس میں ہے کہ بعد اسکے منہدم ہونے کے دار یا
 یا نہیں تو یہ زعم ضعیف ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں غراب کہ دار نہیں مانا گیا۔ پھر واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ

ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت مجبورہ اسلئے ہے یا عرف مرد و جد اسمیں اختلاف اصول معروف ہوا شاید فوراً است
مقصود و کیونکہ جسے حشر ہوا ہو اگرچہ باعتبار زبان کے تخریب مذکورہ دار ہوئے قلیتاً مل فیہ اور بعض شرح مختصر الوفا یہ
میں ہے کہ ہمارے عرف میں سرسلے کا لفظ مردت ہے اور کفایہ میں ہے کہ وہ سلطان کے دار کا نام ہے اقول بیوع
فتاک میں بھی اس طرح مصرع ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل دونوں کو شامل ہے اور یہی بیوع افتاک
میں مصرع ہے اور لکھا کہ حجرہ نظیر بیت ہے۔ پھر بیت کہتا ہوں کہ ہمارے عرف میں گھر و خانہ ایک معنی ہیں بیت کو ٹھہری و حجرہ
نظائر ہیں اور احاطہ میں منزل جو میان ہوتی ہیں اور دو منزلہ و چار منزلہ اطلاق معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بیوع و اجارہ
و وکالت وغیرہ میں تامل سے فتوے دینا ضرور ہے۔ از انجملہ قریہ و بلد ہیں اور سواد بھی اسی ذیل میں ہے اور تو جانتا ہے
کہ مکہ مدینہ زاد ہما اللہ شرفاً و تعظیماً شہر ہیں و قد قال تعالیٰ لے رجل من اقربین عظیم۔ تو اپنے قریہ کا اطلاق فرمایا اور علیٰ ہذا بلد
اگر شہر ہے تو وارد ہوتا ہے تو لے تعالیٰ و البلد لطیف یخرج بناء الآیۃ اور مترجم نے اپنی تفسیر میں بقدر توفیق اسکی تفصیل
ذکر کر دی ہے وہاں سے دیکھنا چاہیے اور قصبہ کیلئے لفظ ظاہر نہیں ہے پس عمران و آبادی و سببی نظائر اور گائون و قصبہ
و قریہ نظائر اور شہر و بلد نظائر ظاہر ہوتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم جامع الرموز وغیرہ میں ہے کہ بلد نام اسی آبادی کا ہے
کہ دار ہا و عمارات جامع رہنہ کو محیط ہو۔ صحرا و کشتادہ میدان کہ اسمیں نباتات نہو اور واضح ہو کہ دار الحرب اور الکفر نقل
بنا سبت ہے اور علما میں دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف معروف ہے اور میرے نزدیک سی کو ہجرت ملحق کرنا چاہیے خصوصاً
احکام ربوہ و جمہ و جماعات وغیرہ میں پس جہان اسلام مغلوب حد و شرع و شعائر اسلام جاری نہوں اور مسلمین کیلئے قاضی
وغیرہ نہو مگر ہر آدمی اپنے ذاتی فرائض ادا کر سکتا ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا واجب نہیں ہے لیکن محب مذہب ہے اور
کبھی قریب بوجہ ظاہر ہوتا ہے لقولہ علیہ السلام انا ہر من مسلم بن ہر من مسلم بن ہر من مسلم بن ہر من مسلم بن ہر من
جو مشرکوں کے ساتھ اسکے روبرو آکا وہو لیکن میرے نزدیک ماؤل سطر ہے کہ لے مشرک اسکو ادا لے فرائض سے
مانع و مزاحم ہوں اور تحقیق اسمیں یہ تھا واللہ تعالیٰ اعلم کہ دیات و اہتمام و استعمار کیلئے ہوتی جو شرط تھے انہیں سے
مطلوبہ پر یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ اسی جگہ آباد نہو ورنہ مقبول ہونے پر دیت کا یا استعمار پر تصرف کا مستحق نہو گا تاہم واللہ
تعالیٰ اعلم اور ہندوستان میں بھی تکمیل فتوے دیا نہ جائے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دار الحرب کے جائز ہے کیونکہ یہ اصل
خود ضعیف ہے تو صریح نص کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی و عذر کریں یا ہمارے
ساتھ خیانت کریں تو بھی ہکو اسکے ساتھ عذر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہے اور علیٰ ہذا جمہ قائم رکھا جائے اور اسمیں
فضل عظیم و نفیہ کے نقاہت کی دلیل ہے اور جو کوئی فساد کرے اور خلق اللہ تعالیٰ کو ذخیرہ آخرت سے باز رکھے وہ
ظالم تہ کا رہے نوذ بان اللہ سہ۔ از انجملہ بستان کہ کم پس جسے کم کا ترجمہ باغ انگو رکھا یا بستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ بدین
معنی ہے کہ ہمارے بیان باغات میں چار دیواری نہیں ہوتی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر چھواری بولتے ہیں اگرچہ
اسمیں انگو رکھوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کم باغ انگو ر جس میں چار دیواری ہو اور درسیان میں زمین قابل زراعت نہو
بجلا بستان کے کہ اسمیں متفرق اشجار سے درمیانی زمین قابل زراعت ہوتی ہے ہی فرق ہے مترجم کہتا ہے کہ

جہاں اسے کرم لکھا یا جستان لکھا اسے تو یہ معنی سمجھنا چاہیے اور جہاں کہیں باغ انگور ترجمہ کر دیا اور حاشیہ وغیرہ پر تنبیہ
 نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہیے ورنہ چار دیواری کا باغ انگور لکھا ہے پھر تجھے یہ وہم نہو کہ اس سے کیا نقصان ہی انگور
 کہو یا احاطہ دار کہو کیونکہ اس میں بعض حکام میں تفاوت ہوگا مثلاً عقدہ جارہ بلفظ باغ انگور لازم ہوئے بعد متاخر سے
 دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اسے دیکھا کہ بغیر دیوار کے مجھ سے حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقدہ کو فتح نہیں کر سکتا بخلاف
 اسکے اگر جارہ بلفظ کرم واقع ہو تو رد کر سکتا ہے اور یہاں سے یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لانے کی
 ضرورت نہیں ہے اگرچہ اصل سے ایک گونہ تخریف باغ ترجمہ کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق ہوگا مگر جہاں چار دیواری کو حکم
 میں دخل ہے وہاں ضرور ہے اور ایسی حالت انواع احکام میں ہر ایک کے مسائل میں ہوتی ہے لیکن یہ حرأت تغیری نہ چاہیے
 اور اسے ہر محصل مرام کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر منضبط کرنا بھی محنت خطر ہے کیونکہ قیود کے مسائل پر رسائی ایک تبحر کا
 کام ہے نسال لکھنا سے اعصمت و اسداد و ہودلی الانعام از انجملہ نبت لبون اسکے لفظی معنی تو دودھ والی اونٹنی کا مادہ
 بچہ اور لغت میں وہ بچہ مادہ چہر تین سال گز سے ہوں پس اگر کوئی شخص سطر ترجمہ کرے تو غلط ہوگا اس لیے کہ فقہاء کا متفق
 موافق شرع کے ہے اور شرع میں نبت لبون وہ ہے چہر دو سال ہو کر تیسرے میں ہو اور سطر حقہ میں لغت کے چو سالہ کی
 جگہ شرع میں سہ سالہ معتبر ہے اور یوں ہی چہرہ میں لغوی پنج سالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ معتبر ہے لہذا ترجمہ میں ہوشیاری
 چاہیے از انجملہ کبری کا لفظ ہماری زبان میں بھیڑی سے متمیز ہے اور بصورت مترجم نے جہاں کبری لکھا ہے وہ شاة کا ترجمہ ہے
 اگرچہ نقص کے ساتھ ہے لیکن جہاں غنم کا ترجمہ کبری ہے وہ مطابق ہے مگر جہاں مسلک کا حکم کبری و بھیڑی سے بدلتا ہے
 وہاں بدون ترجمہ کے عین لفظ لکھا گیا ہے اور تفصیل و بیان اسکا یہ ہے کہ قاموس و محیط سے بشمول جامع الرموز ظاہر ہوتا ہے
 کہ چہر صوف و اون ہوا سکو ضان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں تبت کی بکریاں اور شیریں بھی پائی جاتی ہیں اور چہر بال ہوتے
 ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں اسکو معر کہتے ہیں اور غنم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہے اور یہی حال لفظ شاة کا
 ہے (ش ات) اور یہ واحد پر بولتے ہیں یعنی شاة کے لفظ میں وحدت فری معتبر ہے بخلاف غنم کے اور جمع شاة کی
 شیاہ بشین دی والف ہا۔ اور شیخ ابوالکارم نے شرح نقایہ کتاب الزکوۃ میں لکھا کہ شہ ضان میں مذکر کو کیش کہتے
 ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں میں لکھا اسکا ترجمہ کیا ہے اور مادہ کو نچہ کہتے ہیں۔ جسکے ترجمہ میں بھیڑی لکھا ہے اور
 معر کے نزدیک تیس بولتے ہیں اور مادہ کو معر کہتے ہیں اور مترجم نے کہیں بکرا دیکری لکھا ہے اور شاة عام ہے کہ ضان معر کے
 مذکر و مونث سب کو شامل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں تاؤ تاخیر نہیں ہے بلکہ تاؤ وحدت ہے فانہم۔ از انجملہ بیاع جامع الرموز
 میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لیکر فروخت کرے کہ اسے وکالتہ الذخیرہ و سیاتی لکرنے یا دہ تفصیل در مترجم
 کتاب ہے کہ اگر مال نہ بکا تو اجرت کا مستحق نہو گا کذا فی الاجارات و لیکن اگر وقت کیلئے مزدور ہو تو چاہے جقدر اموال
 اسوقت میں فروخت کرے مقرر مزدوری پاوے گا اور چاہے کچھ فروخت نہو تب بھی مزدوری کا مستحق ہوگا و لیکن اس
 صورت میں بیاع نہو گا و اللہ اعلم از انجملہ تخلیہ خالی کرنا پس اگر کسی نے دار فروخت کیا تو اسکو ذاتی اسباب خالی کر کے
 نقل کی کچی دیدینا بحضور مشتری کے جبکہ وہ آنکھوں سے دیکھتا ہوا اور اگر جارہ پر ہو تو حق متاخر سے خلاص کر دینا

وغیرہ اور ایسے ہی ابارہ سینے میں تخلیہ اسکی ضرورت ہوگا اور مترجم نے اکثر مقام پر دوک ٹوک دوکر دینا لکھا ہے
 وقال نے البرہن الخلیۃ یعنی رہن کو مرتن کے سپرد کر دینا اور یہ حقیقت عام لفظ واداعے مقصود ہے اور امام ابو یوسف
 روایت ہے کہ منقولات میں تخلیہ سے سپردگی نہیں ہوتی ہے جب تک نگلیوں سے گرفت ہوئے فرائض ابی الفضل الکرمانی اور
 توضیح تجلکوت البیوع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تخلیہ ایک طریقہ سلم کا ہے اور بیشک غیر منقول میں تخلیہ سے
 سپرد کرنا قبضہ ہوتا ہے از انجاء تزوج بدوزن تصرف ہستی نے کہا کہ زن کردن و شوئے کردن یعنی مرد نے تزوج کیا
 تو یعنی یہ کہ جو روکی اور عورت کے خاندن کیا دجائع البروز میں کہا کہ اساس دیوان وغیرہا میں ہے کہ متعدی بخود ہوتا ہے اور
 بحرف یا دجی ہوتا ہے اور حرف میں سے متعدی نہیں ہوتا اگرچہ انکے کلاموں میں کثرت سے موجود ہے مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ کہ
 عربی زبان میں تزوج ہوا تو زوج ہوا۔ ہوتے ہیں اور تزوج منہا۔ نہیں ہوتے ہیں پھر واضح ہو کہ فقہاء نے جہاں لکھا کہ تزوج ہوا
 یا منہا تو انکی یہ مراد ہے کہ اسنے اپنے نکاح میں اس عورت کو لے لیا اور یعنی نہیں ہیں کہ کسی ورت سے اسکا نکاح کر دیا۔ بخلاف
 تزوج بدوزن تصرف یعنی کہ لغت میں بقول ہستی (مرد کو جو رو اور عورت کو خاندن دینا) اور فقہاء نے جب کہا کہ زواج یا زوج ہوا
 یا زوج منہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہے کہ کسی ورت کے نکاح میں اسکو دیدینا۔ چونکہ تزوج و تزویج دونوں کا تعدیہ بخود و بھرت ہوا ہوتا ہے
 لہذا فقہاء نے من کے صلہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر مرد نے ذکیل نکاح سے کہا کہ زواج منہا۔ میرے نکاح میں اسکو
 دیدے اور اسنے کہا کہ زواج منہا۔ تو نکاح منعقد ہوگا اور جب کہا کہ تزوج منہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح میں کر لیا
 حالانکہ تزوجت ہوا کے معنی زواج ہوا کے ہو سکتے ہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک بخود و بھرت ہوا متعدی ہوتا ہے۔ بعض
 مترجمین نے نا سمجھی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیوع کے مسئلہ میں اشتراکی جار تہ و زوج ہوا کے آخر ہوا جس غرض سے
 موضوع ہے کہ خرید کردہ باندی پر مشتری کے خالی نکاح کر دینے سے قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ
 باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر اتفاق کے یہ بحث غفلت سے اسنے خریدنے کے بعد ملک میں حاصل ہوئے
 نکاح کی صورت کیونکہ ہوگی۔ فافہم۔ یہاں مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ روافض میں سے ایک غالی فرقہ ہے جو حضرت صدیق اکبر
 خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافر اور حضرت فاروق خلیفہ دوم کو کافر کہتا ہے حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہے کیونکہ حدیث صحیح میں
 آیا ہے کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو وہ تو من سے ایک ایسا ہو جاتا ہے یعنی اگر کہنے والا سچا ہے تو دوسرا کافر ہے اور اگر جھوٹا ہے
 تو کہنے والا خود کافر ہے اور غالی رافضی کے قول میں ہم بالیقین جانتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر بنو
 آیات و شہادت الہی و کثرت احادیث شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ کے یومنین تھے اور اللہ تعالیٰ
 سے بڑھکر کسی شہادت ہوگی پس بالیقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کافر ہے۔ اب سنئے کہ بعض عظیمین نے کہا کہ حضرت شہزادہ
 جو بادشاہ بزرگ بودکی بیٹی یحسین جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئین اور حضرت
 فاروق نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو بدین چنانچہ حضرت علی کبر و غیرہ شہداء کے بلا انھیں کے بطن پاکستے ہیں
 پس اگر غالی رافضی کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صحیح ہوتا تو صلت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہلبیت میں سے یہ حضرات بھی
 ہیں جنکے واسطے تطہیر ثابت نہیں قرآنی ہے پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہے۔ قال مترجم ہذا نے قول من قال بعدہم استحق

تم از درج و ہناک من قال بذکرک قبل الاول ثبت واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ جامع الرموز میں لایا کہ لایحجز
المناکحہ بین بنی آدم و انسان الماء ورجن کما فی السراجیہ یعنی آدم زاد سے اور آبی انسان یا جن سے باہم نکاح کا
عقد نہیں جائز ہے جیسا کہ فرائض سراجیہ میں ہے لیکن قنبریہ میں حسن بصریؒ سے نقل کیا کہ دوم درج کی گواہی پر جیسے
عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور جامع الرموز میں لایا کہ لا یصح نکاح اشافعیۃ لانہا صارت کافرة بالاستثنائے ماروی عن
الفضلی و نہم من قال تزوج بنا تم کذا فی الحیطۃ یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ مسلک پر ہو اس کے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے
کیونکہ استثنائے وہ کافر ہو گئی یعنی موافق قول شافعی کے جب اس سے پوچھا جائے کہ تو مومنہ ہے وہ کہیگی کہ ہاں
انشاء اللہ تعالیٰ پس انشاء اللہ تعالیٰ کہنے سے وہ پوجہ شاک کے کافر ہوئی اور حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہے
اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ شافعیوں کی دختر دن سے نکاح کر لینا جائز ہو کذا فی الحیطۃ مترجم کتا ہے کہ امام فضلی
و اس طبقہ کے مشائخ سب فقہار تھے لہذا انکی طرف کسی مہول ادی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا غلط
غیر معتد ہے خصوصاً ایسا قول کہ فقہ کی شان سے نہیں بلکہ محض خلافت شان ہو یا کسی شخص کو روا ہو کہ امام شافعی رحمہ
و انکے اتباع کو کافر کہے نعوذ باللہ من ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہے پس تو دیکھتا ہے کہ یہ لوگ کیسے رطب
یا بس روایات جمع کرتے ہیں اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں۔ جاہل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑتا ہے اسے
تقصیب کا نام اسلام سمجھا ہو گا حالانکہ ائمہ علماء متفق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے اماموں میں سے ایک عالم امام ہیں اسے
انکو کافر کہنا خود کفر ہو گا جیسا کہ ائمہ علماء کا زعم ہے فانقول اللہ واللہ شدید العقاب اذا تجمل تخیرت ان فی زی۔ فی الحال
واقع کرنا یہ مقابل تخلیق کا ہے جو کسی چیز کے ساتھ لٹکانا ہوتا ہے پس طلاق و عتاق معلق بہ ہے کہ اگر تو نے پیاڑ کھائی تو بھلو
طلاق ہے یا تو آزاد ہو اور تخیر یہ ہے کہ بھلو میں نے طلاق دی یا آزاد کیا اور تخیر دراصل تعلیل ہے من قولہ ما جزنا جز نقد
اذا بطل تبرت۔ جامع الرموز میں ہے کہ سونا و چاندی سکے سے پہلے تبر ہیں اور کبھی تانبہ و پتیل کو بھی تبر کہلاتا ہے
لیکن سونے کے ساتھ مخصوص بولتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ میں نے پتر کے ساتھ ترجمہ کیا ہے۔ پت۔ اور جہان جس
قسم کا ہو وہ بھی مصرع کر دیا ہے اور فقرہ گراختہ چاندی ہے اذا بطل تبر۔ ہمارے عرف میں قریب ہے کہ سولے پھل کے
اور کسی چیز پر نہ بولا جائے البتہ مجازاً جب کہین کہ تم نے کیا پھل پاپا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے کہ فعل سے
بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز کہ درخت سے بلا کسی کی صنعت کے حاصل ہو اور یہ محفوظ رکھنا چاہیے وہ وہ سے ایک جہ یہ
کہ جو حکم وہاں مذکور ہے انہیں عربی عرف پر محمول کر نیسے اشکال نہ ہو مثلاً لایاکل من ثمرہ الخولہ۔ اس کھجور کے ثمر سے نہ کھاؤ
اس طرح قسم کھائی تو ہر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کھائی جائے جتنے کہ پتی و پھال
شاخ پر نہیں بلکہ طلع و فلال و بلخ و بسر و رطب و تمر و ہار پر واقع ہوگی اور ہار شحم انفیل یعنی گوند ہے اور برس پر بھی یعنی تاڑی مگر
جب پکا ڈالی جائے تو نہیں اور دوم یہ ہے کہ جو حکم وہاں مذکور ہے اگرچہ بیارت اردو مذکور ہے اسکو بیارت عربی
سمجھ کر حکم کو منطبق کرنا چاہیے اور چاہی زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس درخت کے ثمر سے نہ کھاؤ مگر تو میرے نزدیک شروع
مولے آخر پھیل تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ جتنے کہ تاڑی پر واقع نہ ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم فان قبل لتمر عربی

یراعی فیہ اصل معنا قلت لابل استعمال فیہ عندنا بعد النقل کما لا یراعی فی الالفاظ العجمیۃ عند العرب لانا استعمالوا فیہ بعد النقل
 فافہم۔ از انجملہ جدول جمع جدول تجلی سی نالی جس سے چرس کا پانی کنوئین سے نکالکر بتا ہوا کیا ری میں جاتا ہے اور باغ
 میں اس سے چوڑا ہو تو ساقیہ ہر جمع اسکی سواتی گویا نالہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا ہو اور اس سے چوڑا نہ رہے ذکرہ یعنی نے
 شرع اکثر وغیرہ۔ از انجملہ الحرمۃ باب نکاح میں چاہو کہ نکاح فاسد ہو گا یا باطل ہو گا یا حرام ہو گا سب یکساں
 ہیں کیونکہ فاسد بھی حرام ہوا جیسا کہ قاضیان و کربانی و نہایت مستقصی وغیرہ میں ہے کذا فی جامع الرموز۔ از انجملہ
 حشیش کہ معروف ترجمہ گھاس ہوا دراصل نباتات جو ساقہ انہوں در عامہ لغات میں سوکھی گھاس کو حشیش کہا ہوا اور
 کما گھاس نہیں بلکہ زمین کے اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل ہے از انجملہ قولہ شیاطا استاجر عبد التخیط معہ فنکر الحیا طاعلم یعنی دروہی
 نے کسی کا غلام مزدوری پر اجارہ لیا پھر خیا ط نے اپنا کام چھوڑ دیا۔ تو بعض شراح نے بیان کیا کہ خود کرتار ہا ہو یا یہ
 پیشہ چھوڑے تب اجارہ ٹوٹیکا اور ظاہر یہ ہے کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ و قد فصلہ المشرجم۔ از انجملہ انقص بالضم نہا یہین
 وہ بیت کہ نزل دھوس و لکڑی وغیرہ سے بنائیں مگر نفتا اسکو چھت کی چار دیواری پر وہ کوکتے ہیں جو نزل وغیرہ
 سے بنالیا جاتا ہے۔ از انجملہ اخراج جو زمین و باغ پر لگان ہو و لیکن دو قسم کا ہوتا ہے اول خراج مقاسمہ یعنی بٹائی اور
 وہ پیداوار میں سے کوئی جزو معین ہی جسکو بادشاہ سب لوگوں کی طرف سے انکے بیت المال کیلئے پیداوار پر مقرر کرتا ہے
 جیسے چارم پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ نکال دینے کے بعد باقی کا چارم وغیرہ لیا جاتا ہے اور زمین و باغ کی
 طاقت پر مقرر ہوتا ہے لیکن نصف سے زیادہ نہیں ہو سکتا ورنہ ظلم ہو گا اور ایسے ہی اسکا ادا ہونا پیداوار پر ہی ہے کہ
 اگر زمین میں کسی حصے کچھ پیداوار تو یہ خراج بھی واجب ہو گا اور اگر کسی نے سال و سال کا خراج پیشگی دیدیا تو جائز
 ہے کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہو کذا ذکرہ بعضہم اور مشرجم کہتا ہے کہ یہ غلط ہے بلکہ خراج موقوف میں البتہ
 ایسا جائز ہے اور خراج مقاسمہ میں کیوں وغیرہ اموال پر یہ کی صورت میں سود ہو جاوے گا فافہم قسم دوم خراج موقوف جو بنام
 لگان ہوتا ہے بیان معروف ہے اور اسکو خراج و نفیقہ و مقاطعہ بھی کہتے ہیں درجو کچھ نقد یا نانچہ جس پیدادار جو نام کسی زمین
 باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اسکا بقدر و نفیقہ عدل ہو گا چنانچہ جس زمین کو خراجی پانی ہوئے اس پر حضرت فاروق اعظم نے
 اہل سود کے ہر حرب کیوں یا جو پر ایک صاع مقرر کیا تھا اور رطبہ کے ہر حرب پر پانچ درم یعنی سوار و پیسے کچھ زیادہ
 مقرر فرمایا تھا طے ہذا پس کہا گیا ہے کہ اس سے زیادہ کہ ناظلم ہے اور نو شیردان عادل نے بھی کزیہ جسکا مغرب جزیرہ ہی اسقدر
 مقرر کیا تھا اور یہ جزیرہ اسلام میں تذلیل کرنے کیلئے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ یعطوا الحجۃ عن یدہم صاعرون سے
 سمجھا گیا بلکہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس انکو راہ حق پر آمادہ کیا تھا کیونکہ اسلام سے
 انکو نعمت ایمان ملتی تھی اور سب کے برابر درجہ ملتا تھا اور جزیرہ کی مقدار جسکو نو شیردان عادل نے مقرر کیا تھا اس سے
 بھی کم یعنی آدھا اسکا مؤمن سے لیا جائیگا تاکہ وہ قحط کے کام سے فراغت پا کر اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے
 اور اللہ تعالیٰ کو اسی بندہ عارث کی تسبیح و عبادت پسند ہے۔ اور جامع الرموز میں ہے کہ خراج خواہ موقوف ہو یا مطلق
 ہو اسکی ضمانت کر لینا صحیح ہے کیونکہ وہ جنگی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہے اور بعض نے کہا کہ مراد

فقط موقوفہ جو ہر سال مقرر ہوتا ہے اور ہمسامہ مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہے کیونکہ وہ ہنوز ذمہ پر واجب نہیں ہوا ہے۔ آذانجلہ خارج کہ بحسب المذہب خروج کا اسم فاعل ہے اور اصطلاح الدعوی میں جو شخص کہ غیر قابض مدعی ہو۔ و من ذلک قولہم لو ادعی خارجا ان عینا نے پر ثالث اور معنی یہ کہ دو غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال عین کا دعویٰ کیا یعنی تیسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ مال عین ہماری ملکیت اور تیسرے کے قبضہ میں ناسخ ہے۔ آذانجلہ الدارۃ۔ اصل لغت میں جو زمین پر چلے یا رہینگے اور بدینے حشرات الارض چوٹی وغیرہ کو بھی شامل ہے اور وضع ثانی میں چار پایہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہوا اور مراد وضع سے نقل عرفی ہے اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہے چنانچہ ہارے وغیرہ میں ازراہ عرف کے دایہ کا لفظ گھوڑے و گدھے و خچر کو شامل کیا اور اسیدو جسے عربی سے مترجم نے کہیں ہوا کی جانور چار پایہ ترجمہ کر دیا ہے اور غریب میں اسکو ہر چار پایہ کے واسطے مطلقا لیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چار پایہ ترجمہ کیا اور فقہاء میں کہا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہے لہذا جہاں موقع ہی ہوا وہاں گھوڑا ترجمہ کیا ہے آذانجلہ دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ خریطہ مراد ہے جس میں چکریں و دستاویز و محض و نقل پروانہ متولی اوقات و تقدیر نفقات وغیرہ کا مذاکرات ہوں۔ آذانجلہ قولہ ما ذاب لک علیہ مراد یہ ہے کہ سب دیگر جو تیرا فلان پر ثابت ٹھہرے یا واجب تھے لہذا کفالت میں جہاں اس طرح مذکور ہے ہی مراد ہے آذانجلہ روایت کا لفظ ہے جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ لغت میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقہ مذکور سلف میں سے ہو یا خلف میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابلہ ہو تو روایت مخصوص سلف ہوتی ہے واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اسکے یہ معنی کہ اصل امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہے جائز ہے کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ بخلاف عندہ کے جب کہا جائے کہ فلان کا نزدیک تو ظاہر ہے کہ اسکا مذہب ہے آذانجلہ رباط یعنی رسی و بندش و منہ قولہ من حل رباط سفینۃ فقرت اور رباط قیام سرحد کفار پر بغرض جہاد یا حفظ حدود و تنفیذ منہ قولہ علیہ اسلام رباط یوم فی سبیل اللہ خیر من دنیا و ما فیہا آذانجلہ رقی بمانند قول فقہاء الاصح الرقی اور امام ابو یوسف کے نزدیک رقی یہ ہے کہ دوسرے سے کہے کہ میرا گھر تیرے لیے رقی ہے اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو وہ تیرے لیے ہے اور اسی کے قریب عمری ہے قاضی خان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھ سے پہلے مرا تو یہ گھر تیرے لیے ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مرا تو میرے لیے ہے اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ اپنا گھر دوسرے کیلئے اسکی مدۃ العمر تک کر دینا اس شرط سے کہ جب میرے تو داپس ہی بیٹے عمری دینے والے کو یا اسکے وارث کو داپس ہی قال فقہ عمری اور بیان صحت سے یہ مراد ہے کہ ہر طرح دیدنیہ صحیح ہے اور شرط مذکور باطل ہے حتیٰ کہ وہ گھر جبکہ دیا ہے اسی کے وارثوں کو ملکہ کا متنبیہ بخلاف تشابہات احکام کے ہماری بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہے اور یہ گھر تیرے لیے ہے اور یہ گھر تیری ملکیت تو اول تحمل قرار ہے اور جھگڑے کے وقت ہمہ کا دعویٰ کر نیوالا باطل قرار دیا جاوے گا کیونکہ اقرار اس پر تو حجت قوی ہے اگرچہ دوسرے کے حق میں حجت نہ ہو تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے یہ کیا تھا تو اول قول ہو گا اور بدوں گواہوں کے تصدیق نہ ہوگی۔ اور قول دوم یہ ہے اور تیسرا صریح اقرار ملکیت اس واسطے مترجم نے رقی و عمری کی تفسیر میں تیسرے لیے کہا اور تیسرا ہے نہیں کہنا نا حفظ فان ذلک ملہم آذانجلہ لفظ ریحان نباتات میں سے

خوشبودار کذا نے الاختیار شرح المختار و کذا نے المغرب و مفتا کے نزدیک جبکی ڈنڈی مثل اسکی تپون کے خوشبودار ہو جیسے اس دور یا فقط بیان خوشبودار ہوں جیسے یا سمین۔ اس طرح جامع الرموز میں مذکور ہے اور اسمین تامل سے دیکھنا چاہیے اور لکھا کہ جامع ابن بطیار میں ہے کہ وہ ہر درخت کی کلیان ہیں اور اطلاق مخصوص جس سے عرق کھینچا جائے مشہور ہو گیا ہے۔ از انجملہ رقیق رقت پہلا ہیں اور رقیق جسمین کوئی جزو آزادی کا نہوا اور واضح ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں صدر الشریعہ کی بعض عبارات نکلتا ہے کہ رقیق بدون ملک کے نہیں پایا جاتا ہے اور مستقصی وغیرہ میں ہے کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب قیق ہیں مگر کسی کے ملک میں نہیں ہیں قال مترجم اس مقام کی تحقیق میں کلام طویل ہی بیان گنجائش نہیں ہے میرا مقصود صرف یہ ہے کہ مترجم نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہے تو محض ملک لکھا ہے اور کثرت سے فقہاء رقیق کو بمقابلہ آزاد و مدبر و مرکاتب و ام الولد و متق بعض ادا الفقد فیہ سبب الحرقہ۔ استعمال کرتے ہیں کما لایخفی علی من مارس الفن از انجملہ روٹ تشاہد ہے کہ لغت میں ذی حافر جانور کے گوشت کو کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو فقط سرگین یعنی گوشت کے معنی میں بولتے ہیں تو لید وینگلیان داخل نہیں ہوگی اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہے اور غدرہ پلیدی ہے کہ آدمی و مرغی و کتا وغیرہ کے پچانہ کو شامل ہے اور غائط آدمی میں زیادہ مستعمل ہے اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہے اور خراج و خراۃ کہوت وغیرہ کی بڑی ہے اور کبھی آدمی کے ساتھ کتا یہ ہوتا ہے و نہ قولہ ملک بنیکم کل شے تحتہ الخراۃ اکدرت۔ سرقین معرب سرگین ہے از انجملہ رصاص کہ لغت میں رانگ قلعی کے معنی میں ہے پس روم کی صفت میں ملتیس ہوتا ہے کہ رائیج کے ہوں حالانکہ رصاص روم وہ ہیں جنہر طبع ہو صرع جامع الرموز تنبیہ اقسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور تفرق میں نے ذکر کیے ہیں اور بیان مختصر طور پر رکھتا ہوں کہ انجملہ اقسام کے زیوت درم بالضم مصدر زافت الدراہم دیفائینے میل کی وجہ سے مردود ہو گئے کما فی القاموس یا جمع زیف ہے جس میں تانبا وغیرہ ملا کر کھرا ہیں کھود یا گیا ہو کما فی طلبہ اطلبہ۔ اور قاموس نے جو انکو مردود کہا تو معنی یہ ہیں کہ بے رو کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خالی ہریت الممال نکو پھیرتا ہے کہ وہ کھرے کے سولے نہیں لیتا اور باہمی معاملات میں مردود نہیں ہیں پس نظر قول و دم ہے۔ دوم نہرج بقدریم بار یا لون معرب نہرہ یعنی ناسرہ جس میں کھونٹا ہوا درواضع ہو کہ زیوت نہرہ دونوں قسم میں میل سے چاندنی یا دہ ہوتی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ زیوت کو تاجر نہیں چھیرے اور نہرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہرہ جبکا سٹ گیا ہو ذکرہ صدر الشریعہ نے اقتضائے پس اس صورت میں زیوت نہرہ واحد ہیں صرف کہ موجود و معدوم ہو نیکا فرق ہے۔ سوم ستوقہ وہ درم جس میں تانبا و پتیل یا جتہ غالب ہوا در چاندنی کم ہو و قد قیل انما تعبیر بالعرض۔ چہارم رصاص یہ فقط درم کی صورت ہوتے ہیں انہر چاندنی کا طبع ہوتا ہے اور یہ در حقیقت درم نہیں ہیں کما صرح بہ غیر واحد۔ واضح ہو کہ اقسام بیان بحسب العین کئی ہیں اس طور سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صورت مخصوص یا چاندنی ہیں یا نہیں قسم دوم بطریق طبع ہو تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہے اور قسم اول میں خالص ہو یعنی ادنیٰ میل جو نہرہ مستحکم ہے تو دو قسم معروف ہیں دودھیا چاندنی ہو تو درہم بعض سفید درم ہیں اور کبھی واضح ہوتے ہیں لیکن یا دہ کسور و غلہ کے مقابلہ میں آتا ہے اور اگر سیاہ چاندنی ہو تو درہم سود یعنی سیاہ درم ہیں

اور اگر غیر خالص ہو پس اگر سہل زیادہ ہو تو ستونہ بن اور اگر چاندی غالب ہو تو پونہ بنہرہ بن اور دو دھیا و سیاہ درحقیقت صفت جودت و درارت کے اعتبار سے بن نہ باعتبار عین کے کیونکہ شرعاً اس صفت سے نفس چاندی کا تفاوت معتبر نہیں ہے جیسا کہ باب لفظ میں معلوم ہو چکا۔ اور صحاح پڑھے درم اور مسورہ شکستہ اور نظیر اسکی پورا روپیہ اور دھنیاں یا سپار چونیان مثلاً اور درہم غلہ خچیل کہ خالص زبونہ بنہرہ و ستونہ ملا کر ہوں بخلاف صاص کے کہ وہ درحقیقت غیر جیس ہے اور شائی و تلالی وغیرہ جیسا کہ ہر این مذکور ہی اس سے یہ غرض ہے کہ دو ملکر ایک دم ہوا جیسے مثلاً اٹھنیان کہ دو ملکر ایک روپیہ ہوا اور تلالی میں ملکر اور رباعی علی ہذا القیاس قولہ کالعدالی الیوم بقرغانہ جیسے فی زمانتا قرغانہ میں عدالی رائج ہیں تو درہم کے قسام ذاتی سے انکا خروج نوکا صرف فرق سکے سے نامو نہیں ہوگا تو عدالی جس بادشاہ نے سکے رائج کیا نام رکھا گیا ہے اور نظیر اسکی چہرہ شاہی صیوہری و کلہار وغیرہ اشرفیان ہیں و نیز سکہ کے خالی چاندی گداختہ مانند طغاسی و وہ دہی دہ نی اور زخمہار وغیرہ اقسام ہیں اور زخمہار کے معنی قریب اسکے ہیں جیسے ہمارے بیان کٹاؤ کی چاندی و اینٹل کا سونا وغیرہ بولتے ہیں نا حفظ المقام واللہ اعلم بالصواب آند انجیلہ فہن یعنی گروہ فردات میں ہے کہ جو ادھار و قرض کی مضبوطی کیلئے رکھا جائے اور اکثر تہ میں ہے کہ نسبت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شرع میں ادھار و قرض کی وجہ سے ایسا مال جو حقیقت میں ہر روک لینا جس سے قرض لینا ممکن ہو اور جامع المیزان میں کہا کہ ہر روپیہ ہر کوئی قرض اس مال کی قیمت و دام سے بھر پانا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھر پانے کی قید محض ہندی اور صبیح وہ ہے جو ہر جندی سے کہا کہ بھڑو قرضہ اس سے وصول ہو جانا شرط نہیں ہے بلکہ تصور یا سبب سے وصول ہو جانا ممکن ہو۔ تنبیہ ادھار یا قرض۔ اس کے مترجم کی یہ غرض ہے کہ مثلاً زمین نے عمرو کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چہرہ بنی تو دس روپیہ عمرو پر ادھار کھلا دینگے اور عمرو تا مترجم اسکی بلکہ قرضہ لکھتا ہے اور قرض نہیں کھلا دینگے کیونکہ وہ عین شے پر مخصوص ہوئے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لیے تو قرض ہیں اور اسکو مترجم قرض بدوں زیادت ہارلاتا ہے اور اگر ایک پیمانہ گیون قرض لیے تو یہ بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہے اور عوام یہ فرق نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتوے دیگا اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہوگا اور مثال اسکی یہ ہے کہ زمین نے عمرو سے ایک من گیون قرض لیکر گھر میں بھر رکھے ہنوز خرچ نہ کیے تھے کہ عمرو نے اپنا ادھار مانگا اور زمین نے یا زار سے یا کسی سے ایک من گیون لیا لیے تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک دانوا کیونکہ عین مال واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعد میں جو چہرہ بیٹھو ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور عوام نے دس روپیہ لیے اور مفتی نے جواز کا فتوے دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ اوھار بیع سلم کے تھے مثلاً اسنے سلم ایک من کی ٹھہری تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہے کیونکہ استبدال دین بدین ہے پس اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اسنے قرض کہا جس سے دھوکا ہوگا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو تنبیہ رہنا چاہیے تاکہ عوام جہال کو غلط فتوے نہ دیے۔ تنبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منفعت سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جہل و ظلم ہے جتنے کہ مال مرہون سے طرح طرح کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہے اور رہن تو پرایا مال بنی انگہانی میں رکھنا ہوتا ہے اور جو کچھ اسکا منافع ہو وہ سب انہن کا ہے صرف اسکا قبضہ البتہ سر دست تارسلے قرضہ

نہیں ہی اگر وہ ہم ہو کہ ایک تہ اوہاڑے اور دوسرے یہ بیکار اٹھائے تو جواب یہ کہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ایک ہے کہ اگر راہن نے قرضہ نہ دیا تو سبب رالطاسکے دامن سے وصول کرے اور دوسرے یہ کہ اگر راہن مرا اور اسپر ہونکا قرضہ ہے تو نہ کہ جو کچھ ہاتھ آئے اس میں سب قرضہ خواہ حصہ رسد شریک ہونگے بخلات مرتن کے کہ وہ اس میں کا حقدار ہی اس سے سب قرضہ بھر پور لے لیگا جو بچے وہ وارثوں کو بھی دے گا۔ بعض فقہاء نے جائز جاتا کہ مرتن نہ کلمے کو مرتن اپنے پاس سے دانہ چارہ لے تو اسکا دودھ کھائے میں کہتا ہوں کہ یہ اس زعم پر کہ دودھ اسکی بھلائی کے سولے نہیں کھانا چاہیے مگر میرے نزدیک یہ بھی حلال نہیں ہے اور وجہ ہے کہ اس میں اختلاف ہو جیسے ودیعت کے روپیہ سے تجارت کا نفع مستودع کو حلال ہے یا نہیں تو ضعیف ہے کہ ان اور صواب ہے کہ نہیں کیونکہ مرتن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈالکر اس سے دودھ حاصل کیا ولہذا بعضوں نے راہن سے اجازت لینا شرط کر لیا ہے اور یہ صورت اللہ تعالیٰ کے حکم جواز کے ہو سکتی ہے جبکہ وہ قرضہ سے نفع کھینچتا نہ چاہتا ہو۔ اور بعض نے یہاں سے نہ والوں کے کاروبار چلنے کیلئے عینہ کی ترمیم نکالی اور اس میں بھی سخت اختلاف ہے دہلی کے لکھنؤ نے انشاء سے از انجیل الرب۔ بالضم انگور وہی وسیع غیرہ کا شیرہ جو خفیف جوش دیکر کاٹھا کیا گیا ہو اور صرح میں کہا کہ اب ہر جہے کہ خاطر باشد یعنی پھٹا یا کاٹھا ہو اور لکھا کہ کھلا کو کہتے ہیں اور مراد اس سے وہی شیرہ انگور خفیف جوش یا ہوا ہے اور یہ قسم شراب ہے جیسا کہ کتاب الشربہ میں ہے وقال الشاعری اللق والبرغوث قد شربا دمی و شربا لطلال من قفل الحلی غید۔ اور اٹھادی کے بعض عبارات حاشیہ درالختار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید کچھ اشارہ مراد ہو جیسا کہ بعض جگہ خود صرح لکھا ہے اور شاید کہ استعمال فقہاء میں عام ہو اور یہ اقرب ہے واللہ اعلم اور قول فاضل سہارنپوری کہ نہ بیچنے مرنے ہی سو ہے فلیتبر براذا بخلہ زیونہ در یہ قسم درم ہے اور پرمفصل ذکر ہو چکا ہے از انجیل زطی۔ قال فی الصراح زطہ کہ دسے از مردم زطی کے از ایشان وقال صدر الشریعۃ الزوط جبل من الناس بالعراق نیسب الیہم الثوب الزوطی قلت الجبل بالبحر علی وزن قبل یعنی زط ایک قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں ہے ایک قسم کا کپڑا بنتے ہیں جو زطی کہلاتا ہے از انجیل قوم زیادہ تیغابن الناس میں ایسی زیادتی کہ لوگ اتنے میں مغبون ہو جاتے ہیں۔ اور دوسری یہ ہیں کہ جس چیز کے دام شہر میں کٹے نہ ہوں کہ ہر کوئی جانتا ہو بلکہ اندازہ کرنے سے جتنے کو ٹھہرے تو جب کوئی ایک اندازہ کہ نہیو ابھی مثلاً دس سے دو آنہ اور پھر کو اندازے تو یہ دو آنہ ایسی زیادتی ہے کہ اتنا خسارہ لوگ کھاتے ہیں۔ و قد مر مفضل۔ از انجیل زفاق وزانہ مربع و مستطیل و مستدیر و غفرہ الفاظ جو کتاب الشفہ میں مذکور ہیں پس قاق کو چھ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرفت جملہ آباد ہی اور انتہائی کو چھ بند نہ ہو بلکہ ناند ہو تو بمنزلہ عمر عام کے ہے اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہے اور یہ کو چھ نافذہ ہے اور اگر وہ بند ہو تو غیر نافذہ ہے اور ممکن ہے کہ محل چار دیواری سے گھرا ہو اور انتہائے کو چھ پر باب برانی ہو یعنی دروازہ ایسے مقام پر ہو کہ باہر جنگل یا بیابان غیر آباد ہے اور اگر کو چھ تھوڑی دور سیدھا جا کر موڑا ہو تو زانہ ہو پس اگر موڑا کسی طرف سے بشکل مستطیل ہو کہ [] چاروں خطوط میں سے ہر دو متوازی برابر مگر چاروں برابر نہ ہوں اور سب زانہ قائم ہوں [] اس طرح حادہ و منفرجہ ہوں تو زانہ مستطیل ہے اور غالباً زانہ حادہ و منفرجہ بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیل کے ہے اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیل کے ہوتا ہے صرف اسکے چاروں اضلاع مساوی ہوتے ہیں

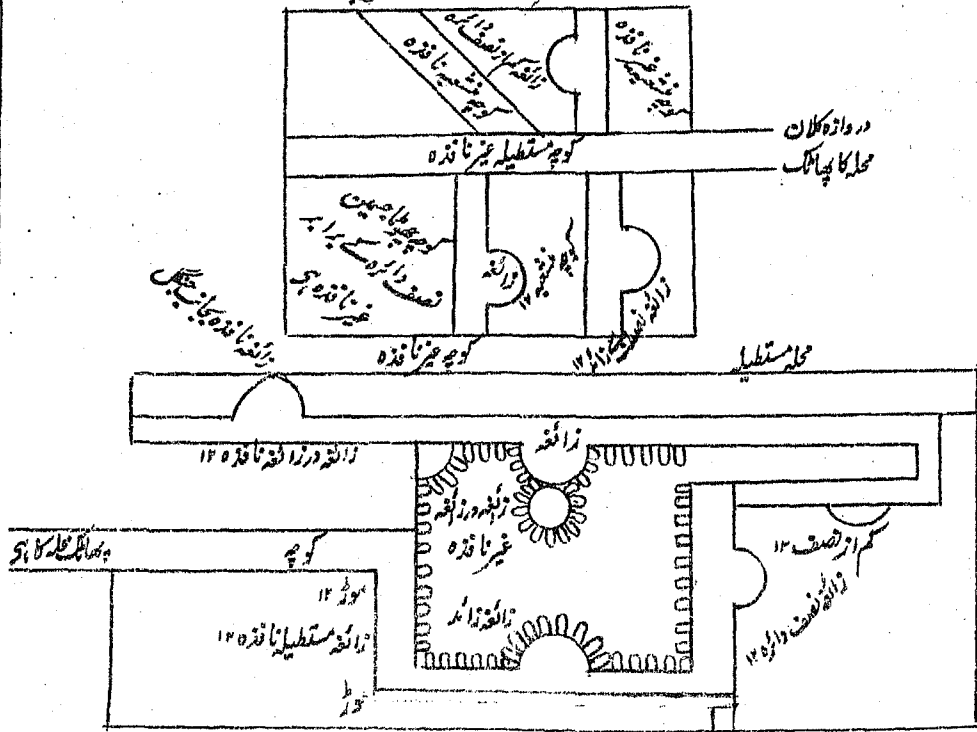
تو مربع ہے اور اگر کوہ چپے بعد زائغ ہونے کے کوہ در کوہ ہو تو عطف غیرہ ہیں اور انہیں میں مقام اتصال پر دریمہ زمین کی ہیا سے پیدا ہو جاتے ہیں اور اکثر لوگ اس شان کے ان اصطلاحات کے واقف ہیں و لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کی جاتی ہیں۔ اول کوہ غیر نافذہ طویلہ جس کے جانبین میں اس کے

مثل کوہ ہوں پس ہرایہ و عنایہ سے اسکی صورت یہ ہے جو ذیل میں درج ہے

پس کوہ طویلہ و اسے چھوٹے کوہوں میں شفعہ کے مستحق نہیں کیونکہ غیر نافذہ ہونے سے خود اہل کوہ میں استحقاق مقصود ہے اور اگر نافذہ ہوتے تو البتہ سب کا استحقاق

اس شان سے ہوتا جواب شفعہ میں مذکور ہوئی۔ اور معنی اسکے کہ کوہ خرد کی راہ نہیں ہے یہ ہیں کہ بڑے کوہ کے سوا دار یا زمین ہی بلکہ انتہا پر مکان سے بند ہے اور زائغہ کچی ہے جو مثل پارہ دائرہ کے مستطیل ہو یا مستطیل خواہ اس سے کوئی کوہ نکلا ہو یا نہیں پس کبھی نصف دائرہ سے زائغہ کچی برابر اور کبھی کم ہوتا ہے خواہ کوہ نافذہ میں یا غیر نافذہ میں ہو اور کبھی زائغہ ہوتی ہے اور کبھی نافذہ اور کبھی غیر نافذہ ہوتی ہے اور عملہ کبھی مربع اور کبھی

مستطیل ہوتا ہے صورتیں درج ذیل ہیں



مستطیلہ غیر نافذہ ۱۲ اور ہے دریمہ غیرہ تو انکی شکل دہلی و اگرہ میں معروف است شہر شرمین مشہور ہے فافہم۔ از انجملہ لفظ سائر۔ سبلا در باقی و لیکن استعمال فقہاء اخیر معنی میں بدون مقیم اس امر کے کہ البتہ داخل ہیں یا نہیں جو عامہ کے لفظ میں معتبر ہے اور اوپر مذکور ہوا یہی مختلف سے بیکے یعنی شکست اور صراح میں کہا کہ میفیت یعنی سے پختہ۔ اور باوق بذال منقوطہ معرب بادہ لفظ فارسی کہ شیرہ

انگورانک بچتہ ہو۔ متوقہ سابق میں مذکور ہوا۔ سکر قسم شراب سکرالتر۔ نہر کو بند کر دیا۔ سکران مقابل صاخی لینے جو
نشر میں چور ہوا اور بیوش کے ترجمہ و معنی علیہ کے ترجمہ میں التباس محسوس۔ سائن ہانکنے والا مگر جو پیچھے سے ہانکنے اور
جو آگے سے ہمارے پکڑ کر لے چلے وہ قائم ہے اور قائم تو اندر سے آدمی کا بھی ہوتا ہی ورنہ احادیث و کائنات کا کعبہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور سائن بھی ورنہ احادیث یسوق الناس بعصاه۔ لیکن سائن مشتق میں نائل چاہیے۔ سو۔ جو آدمی سے اس طرح
غلطی ہو جائے کہ اگر دیکھ لیتا تو ٹھیک کر سکتا تھا لیکن نظر چوک گئی۔ اور یہ سو انسان کے واسطے گویا عرض لازم سمجھا
گیا ہے اور یہی ہو صاحب ہدایہ سے دربارہ منہ ہوا کہ نام ناک کے نزدیک جائز لکھ دیا حالانکہ بالاتفاق حرام ہے اور
اُن سے متاخرین نے بغیر تحقیق کیے انکی اتباع کی۔ اور صاحب شرح وقایہ سے کسی مقام پر ایسا سو ہوا ہی وقیل انہ لعین
اسوہل فی الخطا۔ خطا و قصور و نظر و کی ہتھکڑی بننے کا ٹھکانا خواہ کرایہ پر ہو یا ذاتی مکان ہو۔ سبیل وہ نوشتہ جو قاضی
اپنی سرحد سے اور پوری تحقیقات مقدمہ کے ساتھ اس شخص کو دیوے جو مالش میں پچا ثابت ہوا ہی اور شاید کہ قتل
و گری اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر پہ پھونٹا لکھ کر جسکے ساتھ خود سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاکے۔ سیدنا دنٹ بیل وغیرہ
جو کسی فاسد عقائد پر مبنی نام چھوڑا گیا ہو و تحقیق فی تفسیر المترجم۔ سنجاب یک جا تو رہی ساتھ لگا دینا ترجمہ ملازمت کا ہی
شعبہ و ختم سر و چہرہ کذا فرسہ بعض شرح احادیث و شائع یعنی اول ہی۔ شجرہ منہ جبین ہڈی کھل جائے شیک جال جالیدار
تھم چربی جو ریوان ہو کہ وہ من ہی اور تھم اٹھل یعنی جمار اور تھم اٹھل پیٹ کی چربی اس سے مراد کلیہ کی چربی ہے اور
اختیار شرح مختار میں کہا کہ ہمارے عرب میں پیچھے کی چربی پر تھم کا اطلاق بھی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہو العنت کی تحقیق نہ
سمجھو بلکہ قسم کھانے کی صورت میں اسکے موافق حکم کو گائشیر از دودھ کو آگ دیکر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت
ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ کے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دونوں مانند
اجنبی کے ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہے اور دو قسم شرکت یعنی دو دن عقد شرکت
قرار دین پس وہ شرکت مفاد منہ دعتان و صنائع و تقبل چار قسم ہے شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ مقدار خواہ جاہداد
کیلے یا زمین وغیرہ کیلے ہو۔ صہر۔ اسکے مشہور معنی تو خسر کے ہیں لیکن یہ عوام ہندوستان میں ہے اور اطلاق عرب
میں داماد کو بھی کہتے ہیں اور سہرہ بیانے کے لوگ شامل ہوتے ہیں پس ہمارا اسکا رشتہ خسر دامادی پر ہے اور تحقیق
اسکی فرائض کے بعض مقام پر خود موجود ہے۔ صحن لدار احاطہ کے بیچ کا چاک یا چوک صفحہ کا شانہ جو مغربی شہر دن
میں معروف ہے صو جان چوگان صہرا۔ ترجمہ جنگل سو ہے اور اطلاق فقہاء ایسے میدان وسیع پر ہے جہیں نباتات
صاحب الشرط پس صاحب ہر ایک ایسے شخص کو کہ بولتے ہیں جو دوسرے سے کسی خاص ذریعے سے متعلق ہو جیسے
صاحب خانہ و صاحب سلم و صاحب بن صاحب یا بن صاحب عوے و مدعی علیہ پس صاحب الشرط فارسی
میں درود ہے اور بیان کے عرفین کو تو اہل کہنا چاہیے اور اسلام میں یہ شخص نہایت منہین عالم منصف ہوتا
تھا۔ صاحب ہوی جو بلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے
اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و سبوح معلوم ہوتا تھا مگر مذموم ہے کیونکہ اس جاہل نے گویا دعویٰ کیا کہ تو اب د

رضائے الٰہی عزوجل کا طریقہ میری عقل خود سمجھ سکتی ہے اور یہ شیطان کا فریب اس کے نفس کا دھوکا ہے عقل کو یہ قدرت نہیں در نہ پیغمبر بھیجے جاتے اور بھیجے گئے تھے تو بدعت سے نہ ڈراتے علماء نے کہا کہ عرفہ کے روز میرا نہیں کھڑے ہو تا جو بعض جاہلون نے عوام کو بتلایا تھا کہ جیون کے طریقہ پر ثواب ملتا ہے تو یہ بدعت و گناہ سخت ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہوا اور بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب افعال سے بدتر قرار دیا ہے۔ ضمان اور بیگاری و معز با لون والی اور غنم دونوں کو شامل ہے اور یوں ہی شاة بھی کسی قسم کی ہے لیکن شاة واحدہ و شیاہ جمع اور غنم جنس ہے قاموس محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اقسام کے ہیں اور قسم ضمان کے مادہ کو نفع اور ترک کیش کہتے ہیں اور قسم معز کے مادہ کو معز و ترک و قیس پوتے ہیں لہذا قال ابوہریرہ کہ ہم طین گیلی مٹی خواہ اگل غلہ بروٹھا جس سے باہر جانیکا راستہ ہوا اور عینی نے کہا کہ غلہ الدار دروازہ سے اور پٹیل صفہ کے ہوتا ہے اور بی صحیح ہے اور بروٹھا دہلیز ہے۔ اور غلہ میں عمارتیں ہیں جن میں لکڑیاں لگا کر راستہ شاہراہ کو ہوتا ہے اور بیوع کے حاشیہ میں مترجم نے توضیح کر دی ہے۔ حصیدہ۔ ایک قسم کا مالیر و حلو اس کے ذخرا وغیرہ سے ملا کر بنتا ہے۔ غری سابق میں گذرا عقار سولے درم و دینار کے جملہ اموال ہیں فقہاء کے نزدیک عین بیع باغ و مکان غیر منقولات پر پوتے ہیں عاریہ نفع کا بغیر عوض مالک کو دینا۔ عدل بصد افضالت و درم عدل بہن میں دینی عادل جبہ و دونوں اتفاق کریں و بشرط نہیں کہنے الواقع عادل ہوا و شہادت غیر میں عادل ہے کہ کہیو گناہوں کا ترک ہوا اور وغیرہ پہلے نہ کہے اور صواب کا خطا پر غالب ہو عود۔ لوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہوجانا اور عادہ معدوم اگرچہ محال ہے یا بسبب نفع موانع کے سابق حالت موجودہ کا ظہور ہوا ہے بہر حال پہلے وہ حالت ہو جائے جس کا حکم کیا ہے۔ عہد ذمہ قدری نوشتہ و عقد و اسکے شرط غیر۔ بالکل اس میں اتفاق ہے کہ عہدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہے اور جو عہدہ رجحان کے مشترک تسلیم کیا گیا ہے اور جب مشترک ہے تو مسئلہ کفالت میں کفالت بعدہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں صحیح ہے اور دلیل انکی خود قلم ہے کہ جو مشترک مذکور کے مراد متعین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفالت بعدہ صحیح ہے اور مراد اس سے ضمانت درک ہوگی۔ اور تمام بحث کتب میں ہے اور ضمان درک سے یہ مراد ہے کہ مثلاً مشتری نے کسی بائع سے ایک غلام خریدا اگر اس کو احتمال ہو کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو اتفاق ثابت کر کے مجھ سے لے لے تو میرا شرم ڈوب جائے پس اس نے بائع سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص کو ضمانت دیوے کہ میرے شرم تلف نہ ہو محفوظ ہے پس جو شخص ضمانت ہو وہ درک کا ضمانت ہوگا اور جو بیعتا نہ لکھا جائے اُس میں بیع کا عقد اور بیع کا حلیہ اور شرم کی نوع و صفت دوڑن لکھنے اور پورے ہو نیکی بعد لکھے کہ فلان شخص بن فلان جو فلان قوم کہے وہ مشتری کیلئے ضمانت ہو کہ ہر طرح کا درک جو مشتری کو بعد بیع کے اس میں پیش آئے تو مجھ پر غلام اس کا واجب ہے اور اس پر اعتراض ہو کہ کہیں پر بیعت اس غلام کا سختی سے لیکر مشتری کو دینا واجب نہیں ہے اور یہ ایسی شرطی جو کفیل کے مکان سے خارج ہے لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا گیا کہ یون لکھے تو کفیل پر یا تو بیع کا غلام کر کے سپرد کرنا واجب ہے یا اس کا شرم واپس دینا واجب ہے اور چونکہ اس طرح کفالت ایک نوع جہالت ایسی ہے جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہے لہذا بعض اہل شرط نے یون لکھا تو کفیل پر وہ بات واجب

ہوگی جو شرع و جب کرے دے ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی حتیٰ کہ اگر استحقاق نے اجازت دی تو بیع یا نہیں تو
 من سیر ذکر کیا اور تمام یہ بحث کتاب الشریعین مفصل مذکور ہے وہاں سے رجوع کرنا چاہیے اور واضح ہو کہ میں نے
 شروط و ذمہ جات کا تعلق ظاہر کرنے کیلئے اس مقام پر یہ توضیح کر دی ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اذ انجل علیہ۔
 بفتح تین گردن سپر بوجھ کھینچتے لاتے ہیں اور دولا ب یعنی چرخ جس سے پانی کھینچتے ہیں اور کنوئیں کے منہ پر ایک
 لکڑی رکھتے ہیں اور بالکسر شک اور ایک قسم گھاس کی ہے اور بعض خراج نے تصریح کر دی کہ مسئلہ فرائض میں
 عجلہ اول یعنی میں ہے۔ لیکن ترجمہ میں جھگڑا ہوا یا باعتبار حکم مسئلہ کے ٹھیل وغیرہ کو بھی شامل ہو۔ عقد در صل
 اطراف جسم میں جمع کرنا اور شرعاً عبارت از ایجاب قبول لیکن مع اس ارتباط کے جسکو شرع معتبر رکھتی ہے اور
 اشارہ سے اسکا تعین جائز نہیں ہے کیونکہ وہ امر اعتباری ہے اور عقد نافذ تو اعم ہے اور لازم احضار ہو کیونکہ
 نافذ ایسا عقد ہوتا ہے جسکا رفع کرنا ممکن ہے اور لازم وہ ہے جسکا رفع ممکن نہ ہو اور نافذ سے منعقد اعم ہے چنانچہ
 نکاح فقوی منعقد ہے صحیح ہے مگر نافذ نہ ہو گا پس جہان جہان ان الفاظ کا استعمال ہو ترجمہ میں انھیں الفاظ سے
 لایا جانا ضرور ہے اور واضح ہو کہ ہذا یہ بیوع میں فرمایا۔ البیع یعتقد بالایجاب والقبول اذ اکانا بلفظی الماضي۔ اور
 محشی نے ایجاب قبول کے کن ہونے کی وجہ سے اعتراض کیا کہ جب نفس ایجاب قبول ہے تو یعتقد سے اسکا خارج
 ہونا لازم آتا ہے لہذا یعتقد یعنی لازم ہو گیا تفسیر کی کہ البیع یلزم بالایجاب لکن۔ اور یہ غلط ہے بدود و اول نہ نقاد
 اعم از نافذ ہی جو اعم از لازم ہے پس اعم الا اعم سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنکہ آئندہ و قول
 صاحب ہر یہ دا ذم الا ایجاب قبول لزوم البیع مستدرک ہو گا کیونکہ محشی کے نزدیک تعقد معین لزوم ہے
 فافہم فانه سارخ نافع۔ عصم بالضم فارسی میں یکم ہے یہاں معروف کسم ہے اور ایسے الفاظ باعتبار زبان محاورہ کے
 مشتبه ہیں۔ ربط یعنی نے کہا کہ مصر کی زبان میں یرسیم و قرطم ہے اور غایت البیان میں لکھا کہ ربطہ تام قضیہ کا ہے جب تک ربط
 ہو یعنی نباتات کی ٹوٹی جیتکت نہ ہے اور مترجم کہتا ہے کہ ربطہ گندنا ہے چنانچہ خود فرائض میں بعض مقام پر
 تصریح کی کہ وہ کئی سال تک میں میں رہتا ہے۔ اور یرسیم و قرطم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہے اور ربطہ ہذا ملک اور
 ملک البطم یعنی نے کہا کہ بعض کا قول ہے کہ ملک سود چبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کی وجہ سے لاچار ہو اور
 علاوہ روزے کے عورت کیلئے مکروہ نہیں ہے اور مرد کیلئے مکروہ ہے اور کفایہ میں لکھا کہ سولے حالت روزہ کے عورتوں کیلئے
 ملک البطم مکروہ نہیں ہے کیونکہ انکے حق میں یہ بجائے درک کے ہے اور مردوں کیلئے اسوجہ سے مکروہ ہے کہ اس میں عورت تو کبھی
 مشاہدہ نہیں کرتی اور عینی نے اسہدیہ و عدالی وغیرہ اقسام درم میں کس قدر توضیح لکھی جسکا ذکر کرنا چنداں مفید نہیں ہے
 اور لکھا کہ آئمہ وہ زخم سر ہے جو ام الراس تک پہنچ گیا ہے اور تیسرا اصول میں ذکر کیا کہ منقلہ وہ زخم ہے جس سے
 چھوٹی ہڈیاں ظاہر ہو جاویں اور جو اسے بعض نے کہا کہ سپید گندم اور شرح سنن ترمذی میں نفی کو بخون و قاف
 یعنی حواسے لکھا اور یہ سیدہ ہے لیکن اصل فرائض میں وروی و خواری و خشکارتین شہم کیوں کے لکھے ہیں پس
 معوا سی ہی مذکور اول ہے یعنی گندم سیدہ اور دروی گندم سر ہے اور جس نے ماست فقہ سے بہرہ پایا ہے وہ

جائز ہے کہ یہی صحیح ہے اور جائز ہے کہ یہی فقہاء کی مراد ہے واللہ اعلم اور صراح میں لکھا کہ ملازمت چادر۔ وقال العینی مصنف
 وہو زہر القرم یعنی کسم کے پھول ہیں جیسا ترجمہ ہے اور لکھا کہ جنایت فقہاء کی اصطلاح میں ایسے جرم پر بولتے ہیں جو نفوس
 و اطراف میں واقع ہو۔ اقول یعنی اگر قتل نفس ہو تو جنایت ہے اور اگر کسی عضو میں اسنے زخم وغیرہ پہنچایا تو یہ بھی جنایت ہے
 میں کہتا ہوں کہ انصاف اصطلاح انکی قتل و جنایت ہے اور مجاز اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنایت ماکہ پر بولتے ہیں
 وقال العینی قول الفقہاء غلۃ الدار یدون بها السدة التي فوق الباب۔ اور لکھا کہ قبرت بڑا وہ ٹکڑا جو کائنات سے
 نکالا گیا ہو۔ اقول اور زہر جب وہ گلایا گیا ہو اور موصوع جب ڈھالا گیا ہو۔ از اخلہ عطی نے قولہ عطیت الدار
 قال العینی وغیرہ لے ہلکت اور ضمان اس میں جب ہی ہے کہ سواری کی وجہ سے یا لادنے کی وجہ سے ہلاک ہوا ہو۔
 اور ہتانی نے نقل کیا کہ تبر سونا و چاندی جہتک سکہ نہوں اور بعد سکہ کے عین ہیں اور کبھی پیش تانبے کو سہے پر بھی
 بولتے ہیں لیکن زیادہ خصوصیت اسکو سونے سے ہے۔ اقول صواب وہی ہے جو عینی نے بولنفت اہل اللغة
 ذکر کیا ہے مگر آج کی تصریح اصطلاح فقہاء کی معلوم ہو از اخلہ عرض کا لفظ لغت میں سولے روپیہ و اشرفی کے
 باقی ہر طرح کے اسباب مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و مغربیہ میں ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں دو روپیہ و اشرفی و اشیا
 ماکول و ملبوس کے علاوہ صرف اسباب اموال منقولہ کے ساتھ خاص ہے اور یہی وجہ ہے مترجم نے ہر جگہ عرض یا عرض
 لکھ دیا۔ تنبیہ جہاں مترجم نے اسباب لکھا ہے وہ ایک خاص اصطلاح پر عرض کا ترجمہ ہے اسکو یا در کھنا چاہیے
 از اخلہ عقار کہ اصل لغت میں زمین و درخت و متاع پر بولتے ہیں کما فی الصحاح وغیرہ اور شرع میں زمین جس پر
 عمارت ہو یا نہ ہو اور عادی میں ہے کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جسے عمارت ہو اور بعض نے اسکو قبول نہیں کیا
 کیونکہ عمارت کی شرط عقار میں نہیں ہے۔ اقول صحیح ہے اسلئے کہ عقار و دار کو معطوفت لاتے ہیں اور کبھی زمین بھیت
 وغیرہ کو عقار بولتے ہیں پس ضرور ہوا کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جائے سواد عراق جیسا کہ صراح وغیرہ میں آیا ہے
 وہ حدیث ابو صل سے عبادان تک و در عذیبے علوان تک ہے اور سواد البیلہ اسکے قریب کہلاتے ہیں کما فی مقاموں
 عقیق آزادی اور فروع عقیق سے مراد مدبر کرنا مکاتب کرنا۔ اور ام ولد نہانا عطن وہ کنوان جس سے ہاتھوں کھینچ کر
 پانی لیتے ہیں اور ناضح وہ ہے جس سے بیل و اونٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ بید عطن وہ ہے جسکے
 گرد و بدن کو سیراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہے۔ غرض بقین منقوطہ کا تنا اور سوت۔ اور
 اگر کہا کہ تیر اغزل نظر آئے تو غلام آزادی یا تجھ پر طلاق ہی مقام تردد ہوگا بخلاف اسکے غیر غزل سے نفع لون تو غلام آزادی کہ بیان سوت و غیر
 غیضہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور عادی ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا کہ گناہ کا جمل مراد ہے اور عادیہ سے بعض غلات سے لکھا گیا کہ وہ
 غضب فقہاء نے لکھا کہ حکم اسکا دشمنی و وز کا استحقاق اگر مان بھیکہ غیر مال ہی لیا ہو و علیہ ہذا وان پکارا سکا چکارا نہو کا جمل
 تو بہ تکرارے غیبت غائب ہونا اور بیوع میں اگر دام یا چیز دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو
 غائب سے بیوع جو عین کرئیے متعین ہو سکتی ہے جیسے اناج مثلاً تو اسکو جہنگ متعین یا اشارہ کرین وہ دین ہی عین نہیں ہے
 اگر قریب موجود ہو اور غائب منقطعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ اصطلاح جیسے لغت سے حسب المعنی مختلف ہے

ویسے ہی بحسب مقام مختلف ہے چنانچہ باب نکاح میں اقرب کی کی غیبت منقطعہ کی وقت اس سے نیچے ولے درجہ کا دلی مختار ہو جاتا ہے تو غیبت منقطعہ سے اس مقام پر صبح یہ ہے کہ اتنی مدت کی آمد و رفت کی دوری مراد ہے کہ عقد کی خواہش کرنا والا سنے دونوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے قصر جائز ہوتا ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ قصر کے واسطے تو مسافت معتبر ہے کہ ریل جو اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے بلحاظ مسافت کے قصر کا جائز ہے اگرچہ تین روزہ لگن یا سو گھنٹہ مسافت نہ کہ وہ جواز کیلئے اس قدر رفتار سے معتبر تھی اگرچہ تیز رفتار سے یا شب روز چلنے سے اتنے روز کی راہ ہوتی تو جیسے تیز رفتار اور شب و روز رفتار کا اعتبار جائز نہیں نہ رہا ویسے ہی ریل میں ہوگا۔ بخلاف مکہ مکملہ مکملہ کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے ہے پس جب تک معلوم نہ ہو کہ حق کا منتقل ہونا چاہیے و اکثر فقہاء نے کہا کہ ایک مہینہ کی راہ غیبت منقطعہ ہے اقول اس زمانہ میں ریل کے سفر سے تین روز میں طے ہوتا ہے پس باب نکاح میں تامل سے فتوے دینا واجب ہے اور شرح طحاوی میں امام محمد سے پچیس مہلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں بیس مہلہ اور ظاہر ہے کہ مہلہ کے سہل و دشوار اگر ارہو فیہ تفاوت ہوگا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ یہ کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی وہاں سے صرف یکبار ممکن ہو اور اسی کو قدوری نے اختیار کیا ہے۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت باوجود بہت رچی ملبہ کی ممکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہوگا جس کا پتہ ٹھیک نہ ہو اس طرح کہ شہر و دیہات مارا مارا پھرتا ہو کہین قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہ ہو اور اسی کو سعدی نے اختیار کیا ہے اور انجاء غش یعنی میل بالکسر ہے اور غش بالفتح لغت مصدقہ اور مراد اس سے پتیل یا تانبے وغیرہ کا میل درم و دینار میں اور اناج کے ساتھ پانی وغیرہ کا میل کیونکہ حدیث میں غش فلیس مناج کا سبب نالج کے اندر پانی وغیرہ کا میل تھا اور فقہاء جہاں غلبہ غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم عین کے کمیزش کا غلبہ مراد لیتے ہیں فانہم غلبہ جب درہون کے ساتھ بولتے ہیں تو مراد ہر قسم کے کھوٹے کھرے و میل و بے میل کے درم ہیں اور اکثر ان کے ساتھ مخصوص ہیں جن میں میل ہو بدون خالص کے اور جب کہتے ہیں کہ غلبہ الدار یا غلبہ الوقت تو منافع وقت و کرایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہے پس معنی غلبہ سے ہی طرح ہیں غبن فاحش و غبن بصر و قولم تینا بن الناس یعنی تعیل الناس۔ لوگ اسکو اٹھا لیتے ہیں اور یہ مقدر ہے کہ سب اندازہ کرنا اسے نہیں بلکہ بعض لٹنے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جنکو اس میں بصیرت ہو اور یہ نہیں کہ مثل خریدار کے ہوں اور یہ عینی وغیرہ نے کہا کہ غبن بصر یہ ہے کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو اور ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرے تو غبن فاحش ہے اور اسی پر فتوے دیا جائے کہ کذا فی فساد الصغر اور یہی صحیح ہے اور یہ اسی چیز میں ہے جسکے دام شہر میں معرفت نہوں در نہ ایک پیسہ بھی غبن فاحش ہوگا کذا فی المحيط اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں اشکال ہے۔ غلو۔ ایک چیز میں حد سے تجاوز کرنا پس بتدرع غالی وہ ہے کہ توحید کی حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جائے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر ڈالا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے لفظ سے جو عرف میں توہین ہے یا ان پر لعنت کرتا تھا تو قاتل پر قصاص ہوگا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر تھا کیونکہ حضرت ایشیہ بن کبر ا کہنا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہوتا ہے اور لعنت کرنا اور بڑا کرنا ایسے کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی
 آبرورہی عیب لگے اور زمین میں اختلاف نہ ہو کہ اس نے اخلاصہ فی الزوال سایہ چیز کا جو وقت آفتاب ڈھلنے کے شروع
 ہوا اور فی الغنیمہ مافا اللہ علیہ رسولہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تفصیل قضاے میں ہے۔ فکاک و فیکتین دونوں
 ان بالوں کے جو نیچے کے ہونٹھ کے بیچ سے ڈاڑھی تک ہوتے ہیں جسکو عنقہ کہتے ہیں۔ فاروش چہرہ اور بشارت بال
 بھاگنے والا اور مطلق فقہاء میں جو شخص مرتضیٰ الموت میں جو روکے سا قدا یا نعل کرے جس سے لازم آئے کہ وہ
 عورت کی میراث بھاگتا ہے۔ قس گھوڑا سکین عربی زبان میں یہ اسم عین ہے کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ
 عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد سے ایک روایت ہے کہ وہ عربی مخصوص ہے کہ اس نے لغت میں قضاے ذخیرہ و شرط قضا و
 ظہیر وغیرہ سے ظاہر ہے کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہے اور خلیل کا لفظ بلا خلاف سب قسم کو شامل ہے۔ فقیر مطلق
 فقہاء میں وہ شخص جسکے پاس مال ہو مگر اتنا نہ کہ نصیب زکوٰۃ پورا ہو جائے بیعت فقیر وہ ہے جسکے پاس زکوٰۃ واجب
 ہو نیکی لائق مال نہ ہو اور سکین وہ ہے جسکے پاس کچھ مال نہ ہو یہاں فقہاء و حنفیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا
 کہ سکین کے پاس مال نہ ہو نا شرط نہیں ہے کہ قولہ تعالیٰ واما السفینہ فکانت لمساکین یعطون فی الجہر سر مساکین انکو فرمایا
 جسکے پاس شئی ہو جو دھن اور تحقیق اسکی مترجم کی تفسیر میں ہے واللہ اعلم و اوفق و البین۔ فقیر۔ مقدمہ باسب قضا میں
 گذرا فور علی الفور جسے مسئلہ وجوب کچھ علی الفور میں ہے ابن الاثیر نے نمایا میں کہا کہ فور ہر چیز کا اسکا
 اول ہے اور شریعت میں کسی فعل کو اسکے اول و قات امکان میں جلداد کرنا اور مترجم کہتا ہے کہ علی ہذا جسکے پاس
 محرم میں ہے وجوب ہونیکا سامان جمع ہو گیا تو اس پر اسی مہینہ میں حج ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں
 بلکہ فور اس کے حق میں اسی سال کے ختم کا ہی واجب ہے۔ نو کہ جمع فاکہ ایسی چیزیں بطور مزہ اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھانا
 جسے غذا یا دوا کرنا مقصود نہ ہو اور شری نے کہا کہ بطریق یعنی خرچہ فاکہ میں سے نہیں ہے جسے کہ جس نے قسم کھائی کہ فاکہ
 نہ کھاؤنگا پھر اسے خرچہ کھایا تو قسم نہ ٹٹیک علی قول اسخبری رحمہ اللہ فرار دراصل بچھونا اور کرنا یہ عورت سے جو
 اولاد کی خواہش سے مرد کا بچھونا ہوتی ہے اور مطلق فقہاء میں جو کچھ بچھایا ہوا ہو یا پودا وغیرہ ہو۔ قرام بقات
 پردہ رقیق باریک لہ کر لٹکا یا جاتا ہے قرا کر سنگھ و ہر چیز جو جڑی کے طور پر پھونکتے ہیں قر یہ بھی مقابل بد کے آتا ہے
 کہانے قولہ تعالیٰ واما اسنان من قبلک لاجالاسن اہل القرب الا یہ۔ اور بھی شہر کے مقابل آتا ہے جسے یہ مدینہ
 قرینین یا پھر صرہ قرین نہیں ہے اور بھی شہر کو کہتے ہیں کہ اسنے قولہ علی من القرینین عظیم یعنی مکہ مدینہ اگر کہا جائے
 ہندوستان میں ایک چیز قصہ سلاقی تو مترجم کہتا ہے کہ نفی احکام میں اگر دمان کی ضرورت کا منی و نائب ہو و حدود
 شرع جاری ہوں تو وہ شہر کے حکم میں ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو قرین ہے اور اس نام میں صواب یہ ہے کہ لوگ قصبات میں
 جمع و جماعت قائم کریں۔ قول کہنا و گفتگو اور بعضے شرح نے لکھا کہ لفظ ہر پر دلالت کرتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ
 نہیں بلکہ قول کسی دل ہی کی بات کو کہتے ہیں کہ اسنے قولہ تعالیٰ قال انتم شریکانا وانا لعلکم بالحقون۔ دلیل قولہ تعالیٰ
 لم یبد الہم اور چونکہ قراۃ یہی قول ہے لہذا قراۃ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہے اور اسی سے اسکے نزدیک

نماز جہریہ میں قراۃ فاتحہ خلف الامام کے احادیث اسی قراۃ نفسی پر بلا تکلف محمول ہیں اور اس طرح التحیات کے بارہ میں تعلیم فرمایا کہ قراۃ التحیات بشکر و اصدوات لکھنا باوجودیکہ اسکی قراۃ جس سے نہیں ہوتی جو نا فہم فائدہ سلخ عنہ نہیں تبت کسی چیز کی مالیت بدم و دنیا کسی اندازہ کم نیوالے کا انداز پر ہے جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہی بخلات ثمن کے کہ وہ کبھی زیادہ کبھی کم ہوتا ہی ذکرہ غیر واحد من الشرح پس ثمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہے اور اس سے اصلی حکم میں بڑا استرق بڑ جائیگا نا فہم۔ نصب نزل اور نصب معمولی نزل کی چٹائی ہوتی ہے نہ اور چیز۔ قرطالہ تو کراؤ قدو کرتے مترجمہ مانہ کفایتہ اور عرجون کی نسبت بعض نے لکھا کہ شاخون کی تو کمری ہوتی ہی و اصواب مانے مترجمہ۔ قلعی قسم۔ مترجمہ نے اسکے علی البیات کا ترجمہ لکھا ہی اور اس سے مراد یہ ہے کہ علم پر قسم ہو کیونکہ جسے مثلاً کوئی کام خود کیا وہ قطعی جانتا ہے اور دوسرے نے اس سے جانتا ہے تو وہ علم پر قسم کھائے۔ قوم۔ واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ سب کو شامل ہوگا یہ یاد رکھنا چاہیے۔ قنا پردہ۔ خوشہ خرما و احمد قانی تحت شرح۔ اور یہ مختلف مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہے شاعہ قنیہ جو بکری پالنے کیلئے ہو و قد جارتے البیوع۔ کتم۔ جسکو ہم لوگ کٹنب کہتے ہیں کفالت لغت میں ضم و ضمان ہی کہانے القاموس اور تعدیہ بیا ہی پس مکفول بہ قرض ہے اور عن سے تعدیہ مدیون کیلئے یعنی مکفول عنہ قرض دار ہی اور علامہ نسفی نے کہا کہ کفالت بالنفس میں بھی یہی کہتے ہیں لیکن امام اسیجانی نے کہا کہ اس پر مکفول بہ فقط بولتے ہیں اور قرض خواہ کیلئے لام سے پس مکفول کہ وہ قرض خواہ ہے جسکے واسطے کفالت کیلگی اور اسی کو طالب بھی کہتے ہیں اور جو ضمان ہو وہ کفیل ہے اگرچہ عورت ہو یعنی کفیلہ نہ بولینگے جیسا کہ مغرب وغیرہ میں مصرح ہی یہ تو لغت ہے اور شرع کی اصطلاح میں اپنا ذمہ دوسرے کے ساتھ ملانا براہ مطالبہ یعنی کفالت سے غرض اصلی یہ کہ مطالبہ جیسا اہیل سے ہوگا ویسا کفیل سے ہوگا اور براہ قرضہ نہیں ہوتا یعنی یہ غرض نہیں ہوتی کہ جیسے اہیل پر قرض ہے ویسے ہی کفیل پر ہو گیا کیونکہ قرضہ تعدد ہوگا اور ذمہ لغت میں عمدہ ہے پھر مجازاً اس کو نفس و ذات کیلئے استعار کیا پس یہ جو کہتے ہیں کہ اسکے ذمہ واجب ہو تو مراد یہ کہ اسکی ذات پر واجب ہوا اور یہ پوری بحث محمول ہیں ہے اور مسئلہ فلان میرا آشنا ہے یا فلان آشنا ہے براہ لغت فلان کفیل ہوگا مگر غرض کفیل ہو جائیگا اور اسی پر فتوے دیا جائے کہ ذائقہ المضمرات اور مترجم کہتا ہی کہ ہمارے عرف میں بالکل کفیل ہوگا اور اسی پر فتوے دیا جائے کیونکہ اس سے اطمینان ہی نہ ذمہ داری مسئلہ ما ذاب لک علیہ یعنی جو تیرا سپر ثابت ہوا اور مترجم کہتا ہے کہ جو تیرا سپر نکلے۔ یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہی مسئلہ بھیجا کپڑا کیا کفیل نہ قرض خواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی۔ ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہے کہ اس سے جدا نہیں ہوتا ہی اسکے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہے کہ طالب اسکے ساتھ ہو گیا جان جانے کے ساتھ جاتا ہی۔ مفلس وہ ہے جو فلس الا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ اثرنی والا تھا اب کوٹروں و پیسے والا ہو گیا پھر مطلق محتاج فقیر کو کہتے لگے اور مفلس تشدید لام وہ شخص ہے جسکے واسطے قاضی نے یہ حکم دیا ہو کہ یہ مفلس ہے تاکہ کوئی اسکے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اسکو قید کے لیے نہ لائے۔ کفو برابر ہی مساوی اور شرع میں مخصوص امور میں مساوات ہے اور قریش کے ساتھ دیگر عرب عجم و اے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی اسی عورت

کفو نہیں جو سید سے دلیکن فتنائے محیط وغیرہ میں ہی کہ عالم مرد عورت علویہ کا کفو ہے کیونکہ شرف علم نسبت زیادہ ہے
 کاریز فقہاء کے نزدیک پانی کا راستہ جو زمین کے نیچے نیچے ہوا درجہ بکھلا ظاہر ہو تو عین وحشمہ و نہر ہے اور جدول
 پتلی نالی پھر اس سے بڑی ساقیہ پھر نہر ہے فافہم فائدہ نافع جدا از جدا کہ باس کہ بعضوں نے ٹاٹ ترجمہ کیا اور یہ سہو ہے
 بلکہ وہ سوئی کپڑا ہی اور اس سے بڑھ کر ریشمی قمر ہوتا ہی مگر میلہ اور اس سے اعلیٰ ریشمی ہی صاف کیا ہوا اور دیباچ بہت گران
 ہوتا ہے صرح بہ بعض الشراح۔ کراہ۔ اہم جاعت خیل کا اور کراہ پایہ گو سپند و معانی دیگر۔ و قولہم الکراہ و اسلاح
 گھوٹے و ہتھیار۔ کماۃ شرج و قایہ میں ہی کہ خشیش اسی گھاس جسکی ساق و ڈنڈی نمودار عامہ لغات میں خشک ہونا لکھا ہی
 اور ترک کو کلا کہتے ہیں اور کماۃ کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہی بلکہ زمین میں ایک چیز بھی ہوتی ہے اقول غالباً وہ ہے جسکو چھتری
 بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہے کہ پیش سابق میں تفصیل گذری۔ کتابت مصدقہ کا تب عیدہ سیلئے
 مکاتبت کے معنی میں ہی جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہی اور امام راغب نے کہا کہ کتابت خریدنا غلام کا اپنی جان کو اپنے موٹے سے
 بعض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کرے گا اور شرع میں اگر ادا کرنا ملوک کو باعتبار ہاتھ کی کمائی کے فہ الحال اور
 باعتبار رقبہ کے وقت ادا مال کے۔ کراہت جو مکروہ ہے امام محمد کے نزدیک حرام ہے اور بدعت اسکا مرد ہے
 اور تخمین کے نزدیک اقرب بحرام ہی اور امام محمد سے روایت ہے کہ جسکے جواز کی دلیل رائج ہو تو اسکو لا باس ہے بولتے ہیں
 یعنی ہمیں مضائقہ نہیں ہی اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں باس ہے اور ذباخ البدایہ میں ہی کہ جو حلال ہوا اسکو لا باس بولتے
 ہیں اور جو حرام ہوا اسپر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس مکروہ کا حکم ہے جسکو تحریمی کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجلال ہے اور
 واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد کی فعلی تفسیر ہے کیونکہ فعل میں حرام مکروہ تحریمی یکساں ہے اور فرق معنوی ہے
 اور بھی جاننا چاہیے کہ بعض ابواب میں حرام مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں ہی جیسے نکاح ہذا ملقط من اشروع۔
 مسئلہ سیری تک کھانا مباح ہے اور اس سے زیادہ حرام اور طفل مذکر کو حریر دیباچ پہنانا مکروہ ہے اور مفضض و
 مذہب کا استعمال جائز ہے و فیہ نظر حرف کھلا۔ اقول ہیں قیل ہر گاہ قیل ہر وقت و قیل ہر زمان۔ اور مترجم نے
 کہا کہ ہر بار۔ اور قستانی نے لکھا کہ ہی مختار ہے اقول شرح رضی وغیرہ سے تائید پائی جاتی ہے۔ پھر مترجم
 کہتا ہے کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہے تو معنی قولہم کماکان کذا کان کذا۔ ہر بار جب ایسا
 واقع ہو تو ایسا ہوگا جیسے ہر بار کہ سورج نکلے تو دن ہوگا اور ہر گاہ دہر زمان اسکو لازم ہیں لیکن اصلی مقصود
 جگہ زمانہ نہیں ہے بلکہ یہ وضع ہے۔ کرم باغ انگور اور فقہاء کے استعمال میں کبھی عام باغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی
 اسی زمین کو جسکے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہے اور کرم اور بستان
 میں فرق یہ ہی کہ بستان کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہے مگر اس میں متفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین
 قابل زراعت ہوتی ہے اور حائط عرب میں بستان خرم ہے کہ رواج کے موافق اسکے گرد چار دیواری کر دیتے
 تھے کہنسیہ۔ کلیسا معبد یہود یا عموماً کفار یعنی مٹھ وغیرہ کما فی القاموس یا کنشت معبد یہود۔ کوہ۔ واضح ہو کہ
 سینچنے کیلئے نرین دریاؤں سے جاری کی جاتی ہیں اور اس نرین جا بجا پھیرا دیا ہوتا ہے جس شخص کو

پانی کی ضرورت ہوئی اُس نے اپنی زمین و باغ کا وہ کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر صغیر ہے تو ہر ایک باری باری کے مقررے ایام میں پانی لیتا تھا پس اس دہانہ کو وہ کہتے ہیں اور انہا کی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جمناد وغیرہ اور دوم سلطان جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور ان میں تمام مسلمانوں کا حق ہے اور انہیں کی رسل سے اسکا پانی بطور خرچ ہو گا یا مقاسمہ اور بادشاہان کفر کے انہا اسی خرچ میں شامل ہیں اور سوم جو کسی عام نے کھودی اور یہ قریب بہر عام و سلطان جو اور چہارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر کثیر ہیں کہ داخل شمار نہیں اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا ہے غیر قلیل شام حبیب ثلث سے زیادہ ہوں اور بعض نے اس کے سولے تفسیر کی یہ پنجم نہر خاص جو قوم داخل شمار ہے مثلاً بقول مذکور فقہ یا کم ہوں۔ ششم نہر اخص جو ایک شخص کی ہو اور بیان ہر ایک کی احکام و تفصیل ہے۔ گو برتر جمہ سرگین و اوپر تفصیل گذری۔ تو بامداد و لوزینہ قسم علواً جس میں لوزینہ جات ہوں۔ لیکن بعض خشک پیرا ہن گو کہ وہ گندمی۔ لیکن چادر۔ حوت کو کلام فقہاء میں اکثر ایسے پیرا ہن سے آتا ہے کہ تصریحات خود کے موافق حکم میں تغیر ہوتا ہے حالانکہ حکم شرط و جزا کا ہی پس معنی وغیرہ کے اشارات سے کو بھی بیٹھے ان ہوتا ہے جیسے جو اسب جملہ اسمیہ مصدر رفتار ہوتا ہے اگرچہ اسے الاصل ماضی بلام ہونا چاہیے فعل ہے ہذا ایسے مقامات پر اسکا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہیے فائدہ فائدہ نافع ایسے ہی حرف ہے۔ کو بھی شرط کیلئے آتا ہے اور کلام فقہاء میں کثرت شائع ہے مثلاً تزد و جہا علی ان لا یخربہا اور بھی اردو میں بھی بولتے ہیں کہ اس پر اس سے نکاح کیا کہ اسکو اسکے وطن سے باہر نہ لیجا لے گا اور مرد و شرط ہے یعنی اس شرط پر کہ ملے آخرہ پس عینی و صلیبی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اسکو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جس سے سمجھا جائے کہ مابعد شرط ماقبل ہے پس محل معنی کی راہ سے اس میں دران حوت شرط میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہے اب میں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کیلئے ہو اور اردو میں جو مثال مذکور ہوئی اُس سے اردو زبان حوت پر یا اس پر کا قاعدہ متخرج ہو سکتا ہے۔ لیکن میری عرض یہ تنبیہ ہے کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہے کہ اس شرط پر کہ ملے آخرہ۔ محسوس عرب میر گوش معنی نبوت اور روایات و آثار میں محسوس اُن مشرکین ہیں جو بدتر مشرک ہیں اور آثار میں یہ کہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لیکر اسلام کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں اس امر کے محسوس ہیں اور صحیح ثابت و متفق علیہ ہے کہ محسوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو بت پرستوں سے ہوتا ہے جتنے کہ اُنکا ذخیرہ جائز نہیں ہے اور شہرستانی نے ملل و خلل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جنکو آسمانی کتاب دیکھی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو سب قوم سے اٹھا لیا اور صحیح کو یہ لوگ دیکھے ہی رہ گئے اور شیطان نے انکی محرت کتابوں میں ناپاک مسائل لکھ دیے جیسے مان سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور صواب یہ ہے کہ محسوس ہی قوم زردشت آتش پرست تھے جنکے بیان یہ سب باتیں جائز ہیں اور مے و خمر کے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا کرنے والا ایزد کہتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یاد دہانتے ہیں اور مطلب انکا یہ ہے کہ آدمی کے اندر اسی کے ہاتھوں سے گویا بوسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال پیدا کرتا ہے جیسے زمین کے اندر سے بوسطہ مینہ و قحط کی کیفیت وغیرہ

اور اس طبع شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اگر بے سلف صاحبین نے اس پر شیعہ کی ہے اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں
موجودہ دور فتنہ و خارجی فرسے تو خود طبع آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عوام مسلمان بھی نظر رکھتے ہیں اللہ غفر انک
اعوذ بک من الشکر مبارکہ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کہہ رہے ہیں دو آدمیوں میں معاملہ تھا
ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا بھوکا کر لیا پھر ایک نے دوسرے کو کہہ دیا کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ
اس وقت تک بھول چوکے ہوں بری ہے یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اس طبع عورت سے مبارکہ کہ اس نے اپنے
ہے کہ گایا کہ مبارکہ بالف بعد اس ہے اور طبع زنی نے کہا کہ ہر ایک سے مشتق ہے تو ہنرہ چھوڑنا خطر ہے نا جن
جیسے مفتی نا جن وہ شخص کہ جسکو یہ پر دانہ ہو کہ اس نے حیلہ گیری سے کیا شرارت سکھائی کہ اس نے انگریز شمش زرد کو
مجنون مقابل قاتل۔ سکران مقابل صاعی۔ تقی علیہ مقابل مشیق۔ مغیر مقابل ضان۔ قباے معشوقہ کے تین بھراؤ
ہو۔ مقلدہ زبور معروف۔ تفسیر چادر از کف پیچیدن۔ ملازمت و فلس کا بیان ہو چکا۔ ملاعت بود خوش باشی
کرنا۔ عورت جو منقسم و مقتر ہو۔ مشیوچ جسکو زخم شہر پہنچا ہو۔ فاعل شادج کہلا دیکھا۔ شلت سم گوشہ دسم شراب
معروف۔ مصلیہ بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز۔ مقلیہ بھونے ہوئے گہوؤں کے دانہ ہوں اور اناج
وغیرہ۔ مذہب مذنوب۔ کسری جو دم کی طرف سے گذرنا شروع ہوئی ہو۔ مقوم مخالف بیان حکم جن شرائط
پر ہے اگر شرائط بغرض نقیذ ہوں تو اس کے خلاف شرائط پر خلاف حکم ہو گا پس ہمارے نزدیک مھول میں اسکا
اعتبار نہیں ہے اور شروع میں شائع وقایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہے بلا خلاف و لیکن صاحب قنوی نے اجابات
میں لکھا کہ معتبر نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ معتبر ہے مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہایت نے ملحدین تصریح کر دی ہے
مکتب ایک شہم کا پھڑکے کا ہوتا ہے پاؤں جسامت کے بیچ کی ہڈی تاکہ اپنے ٹخنہ تکا و رکب کھیل بھی ہوتا ہے مراد اول ہے
مقتضی اور مذہب جن چیزیں عین چاندی دوسرے سے تیر وغیرہ جو بڑے خوبصورت کیا جائے اور سیف مقتضی جس کے
قبضہ پر چاندی تیرے چرمی ہو اور پانی سے طبع ہوئے اور قدر مقتضی جس کے کناں پر ہلقہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور
اصح یہ ہے کہ مقام چاندی کو منہ سے نہ لگائے اور سابقین قنویہ وغیرہ سے مذکور ہو کہ جائز ہے مگر روایت معتبر
نہیں ہے۔ مضامین وہ لطف ہیں جو نردن کی نسبت میں ہیں پس اگر کسی نے فلاں شخص کے چپاؤں کے مضامین خریدے
تو باطل ہے اور اگر جنتی کھائی زردا دہنے تو اسکا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ ملائح ہیں کہ باردار جنتی سے
اسکو موجودہ اور قرار دیا متصف شہم شراب۔ معارف بعین حمل و زلے منقوطہ جمع معروف شہم طنبور جسکو اہل میں
جاتے ہیں ذکرہ فی لغریب و رستانی نے کہا کہ جیسے یہ گمان کیا کہ وہ آلہ ہو ہے جیسے مزمار وغیرہ تو غلط کیا اور عود
یہ ہے کہ فقہاء کے کلام میں جہاں نقطہ معارف بلفظ جمع مذکور ہے وہاں معرفت کو غلبہ دیکر آلات امور و لعب کو اس میں
شامل کر کے معارف جمع کر دیا پس مراد معرفت پر ہل و طنبور و مزمار جمع یعنی چنگے عود و طبل و دف وغیرہ سب ہیں
پس سب کی بیع حرام ہے اور جسے انہیں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر ضمان نہ ہوگی اگر حکم امام ہو ورنہ حکم خلافی ہے۔ ملازمت
و ملاصق چپان ملا ہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا۔ معنت ایسے لوگوں کا جتنا جو رک سکین و مانع ہوں۔

مبتدعہ عورت جسکو بائبل تین طلاق سے علیحدہ کر دیا گیا ہو یا بائبل دیکھی ہو مقسم ہوئے کا جوڑ مسج بھیگا ہاتھ پھیرنا
 مینہ میں لکھا کہ عورت کو اس کے شوہر نے چاہا اور عورت کو سردھونا مضربے تو کہا گیا کہ سردھونا چھوڑے اور
 انکار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسج کرے۔ ہمنہ ثوب خوار کم قیمت ہر وقت کے استعمال کیلیے۔ مقلبہ ننہی مقرض
 قینچی مستقق جان پانی جمع ہو جائے مشائخ۔ واضح ہو کہ امام ابوحنیفہؒ و اس کے تلامذہ متقدمین ہیں اور اس کے بعد
 مشائخین کہلاتے ہیں پھر قریب مانہ امام کے مشائخ ہیں جسکا علم وسیع واریتیاض زیادہ ہے مصاورہ کسیکو شگنہ
 کرنا ذکرہ البیہقی نے اصدار۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا ہے کسی سبب سے مقید نہیں کیا۔ ابوہریرہؓ نے
 کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو مفید ملک میں جیسے خرید و بیع وغیرہ۔ نتائج بھی اسی قسم سے ہوگا
 اور شہادت نتائج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نے بچے کو اسکی مان کے پیچھے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ مان کے پیٹے
 جدا ہوتے معائنہ کیا تھا مری نفیل نل کھانے پانی پیٹ میں جانے کا۔ تطہیب جس تیل میں بنفشہ و گللاب وغیرہ
 تازہ پھول ڈالکر خوشبو دار کیا ہو۔ مشعورہ یا زیگر۔ اور یہ کتاب لشہادات میں آیا ہے کہ مشعورہ کی گواہی قبول نہوگی
 مسئلہ سو جہاں مبتدعہ کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات نکالے وہ دو قسم میں اول اعتقاد میں جیسے معتزلہ ورفض
 وخواص وغیرہ ہیں لیکن ررفض میں سے جو فرقہ کہ صرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فضیلت دیتا ہے وہ مبتدعہ ہی
 اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہے کذا فی التخلاصہ مجلس ایک نشست میں کسی کام میں مشغول ہونا جب تک
 وہی کام ہے مجلس احدی اور اگر دوسرے کام شروع کر دیا تو مجلس بد لگئی۔ عورتوں کا مجلس وعظ میں حاضر ہونا مکروہ ہے
 ذکرہ فخر الاسلام کذا فی الکافی۔ متکلم ایک فرقہ اسلام میں ہے جو عقائد اسلامیہ کو دلائل عقلیہ سے ثابت کرتے ہیں اور مبتدعین
 بحث کرتے ہیں پس اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن وحدیث ہے لیکن انکے طور پر ثابت کر دینا چاہیے کہ
 اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل اسے منور ہوتی ہے اور عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہے کہ مخلوق عقل کو یہ تاب نہیں
 کہ خالق عزوجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص قرآن وحدیث کے پابند ہیں اور غزالی وغیرہ کے نزدیک ایسا یمن
 ثواب ہے اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن ہمارے علمائے روایتیہ کہ متکلم مبتدعہ ہی امام ابو یوسفؒ سے
 روایت ہے کہ متکلم کے پیچھے نماز جائز نہیں اگر حسبہ وہ حق ہی حکم کرے کذا فی التظہیر۔ مسند عمارت بنا ہوا الدارم المعمر
 المسند فی المعروف کذا فی اشردط مسکم سپرد کیا ہوا تو لہم لقد باعہ وسلمہ و ما بق قطیعین میں نے غلام مشتری کو اس بیع میں سپرد
 کیا حالانکہ میرے پاس تا وقت تسلیم سپرد کر نیکی نہیں بھاگتا تھا کذا اشیرالیہ فی المحیط والذخیرۃ والختفۃ والکافی والہدایۃ
 وغیرہ اور بعض نے کہا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بھاگتا تھا نہ بالغ کے پاس سے اور نہ اور کسی کے پاس سے
 اور یہ گمان غلط ہے۔ مجاز ذہن فی القاموس وغیرہ جزا ف معرب گزاف اھلک سے بلا وزن و بیان کے فروخت کرنا
 ولینا ذکرہ المسطرزی۔ مذروع گزون سے ناپا ہوا ذہن المذروع الذی لم یمن حصۃ کل ذہب مشتری اکثر فالو زیادہ
 کذا فی الفرائض اور قاضیان نے کہا کہ یہ حکم قضا اور نہ دیانہ۔ فاحفظہ۔ مسلوۃ۔ خریدنے کو چکانا اور شرع میں
 متلع کو بیع کیلیے پیش کرنا بیع و ام ذکر کر نیکیہ فافہم۔ ومن باع صبرۃ طعام۔ ڈھیری اناج بلا وزن و پیمانہ کے۔

مومنہ نے قولہم حل دہوتہ۔ یعنی بوجھ ہے جسکے اٹھانے میں لادنے یا حمال کی ضرورت ہے اور بعض نے کہا کہ جو مجلس قضا تک بلا کر ایہ مفت نہ اٹھایا جائے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا نے اکثرانی منفعی لغت میں نقصان و شرع میں عقد کا دور کرنا بلا زیادت نقصان کے سابق حال پر ہو جائے۔ ظلتہ الدار رباط جسکی ایک طرف اس کی دیوار پر ہوا اور دوسری طرف دوسری دیوار پر یا ستونوں پر خارج دار ہو۔ مرفق بعض نے کہا کہ حقوق ہیں اور یہ ظاہر الروایۃ ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ مطبخ وغیرہ کو بھی شامل ہے منزل۔ لغت میں موضع نزول و اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے کم و بیت ہوں۔ ذکرہ لطرزی۔ ولیکن نہایہ میں کہا کہ منزل حبین بیوت و صحن چھت دار و باد چخانہ ہو جمین آدمی مع عیال ہے اور در حبین بیوت و منازل و صحن وغیرہ مستقف ہو۔ و ما قبل یومہ بالقلع لے یومہ برفع البناء و احتراس تحک عظیمہ۔ و مفسرہ۔ نہرو ناسرہ و رصاص لے مکتوبہ سپر چاندی کا پانی ہو۔ نفقہ فقط طعام یا مع کپڑا یا مع سکنی اختلاف قوال و ریا سو قست ہے کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و کسوة نہ کہا ہو۔ نادق۔ معرب نادہ نادہ چوبک میان غالی مثل نل کے مؤید افضلہ معتوہ۔ در شرع جسکی بعض باتیں مثل دیوانہ و بعض مثل ہوشیار ہوں۔ مؤید۔ نفرا سہ نادہ یا از یک۔ نو اب جمع نائیمہ حادثہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر انکی مصلحت و بہتری کیلئے باندے جیسے حفاظت راہ و کوچوں کے پھاٹک وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے بلا نازل ہو اگرچہ ناحق ہو و قالوا صح ضمان التوائب و اصولہ نہ لایفتے بلان اکثر با علم۔ اقول نکس آمدنی کا بھی جو اباسی مسئلہ سے ہے۔ نجاست غلیظہ جو بیل قطعی ثابت ہو اور خفیہ جسکی دلیل قطعی ہو۔ جامع الرموز۔ بعض فقہاء زہدیت کی راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مترجم لاتا ہے کہ تجارت کے متاع فروخت ہو کر نقد حاصل ہوا۔ ناصح کنوان جس سے اونٹ بیل وغیرہ سے سینچا جائے۔ وصیف خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ طفل ہوئے ولیکن ظاہر یہ ہے کہ طفولیت کی قید ملحوظ نہیں رہی ہے۔ و دینیت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستودع اسکی حفاظت کرے۔ اور تجبیل و دینیت یہ کہ دار فون سے اسکو بیان نہ کیا اور بغیر بچہ خواستے مر گیا دو آ صین۔ ہر در گماے گردن جنکے کلٹے سے ذبح ہو جاتا ہے و جاہت لوگون میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت معتبر ہے کہ اسکے جھوٹ بولنے سے اسکو شرم و عار ایسی دامنگیر نظر آئے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب مناقض ہو۔ واقف وقف کر نیوالا اور موقوف علیہم جنہر وقف کیا اور سبیل وقف عام ہے کہ لوگوں پر ہو یا عمارات مساجد وغیرہ پر ہو۔ درس نباتات میں سے خوشبو معرفت ہے۔ دلی۔ ماخوذ از دلائت بالکسر جیسے مولیہ علی المرید و فی المقدمۃ دلی الامر مند او ند کاے کر دکا ر را یعنی کام کا سر پرست ہوا اور جائز ہے کہ تولیہ سے ہو یعنی کسی شخص کو دالی و مالک کرنا۔ اور باب نکاح میں دلی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجوہ سے عورت کے حق میں بہتر ہو مگر دلی کو نسب کی راہ سے ناگوار ہو تو اسکا حق ملحوظ ہوگا۔ وکیل جسکی طرف کام سپرد کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا تخصیص سے فرار دیا گیا اور

اسکا اطلاق مذکور و موقوف و مفرد و جمع سب پر یکساں ہو گا کہ فی القاموس تم بجز اللہ الذی لا الہ الا ہو سبحانہ اعزہ
العلیم وارجو منہ ان یجلبہ خالصاً لوجہہ الکریم و یغفر لی و للمؤمنین بفضلہ الیمیم و ہو حبیبی نسیم المومنین و نعم الوکیل

خاتمہ کتاب مترجم

ذکر قضاے عالمگیر پر واسطے متعلقات۔ واضح ہو کہ بحث افتاء و استفتاء سے بادر نے وجہ یہ امر ظاہر ہوئی کہ وقائع
و سوانح کسی حد تک محدود نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو ملتی نہیں اور
خود مشاہدہ ہی کہ مثلاً ریل پٹنہ اور پٹنہ اور سیلیم کی چیز خریدنا سابق میں اسکے وجود نہ ہونے سے متاخرین کے
فتاویٰ تک میں انکا حکم مذکور نہیں ہے غرض کہ یہ بات قطعی ہے کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فاضلے مشائخ کی
ضرورت ہے اور ایک جامعیت متاخرین مشائخ نے جنہیں صاحب ہدایہ بھی ہیں واقعات و نوازل کو علیحدہ تالیف
فرمایا اور شیخ سرخسی مولف محیط نے جو امام سرخسی کبیر سے متاخرین بہت کچھ مجبوعہ کیا تاہم احتیاج کا ہاتھ ہنوز پھیلا
ہوا تھا اور فاضلے و المختار وغیرہ اگرچہ تفصیل و تدقیق میں مختصر نہیں ہے لیکن علامہ بعلبکی و ایک جامعیت
علمائے تصریح کہ دی کہ اس سے فتوے دینا معتبر نہیں اور وجہ اسکی نقطہ تنگی و تدقیق ہے علاوہ اسکے بہت سے
جزئیات اس میں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو قیود کے ماہر کی سمجھ میں آسکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے
مفتی کو فتوے دینا جائز نہیں ہو پس ظاہر ہوا کہ انند در المختار کا وجود و عدم اس مقصد کے حق میں برابر جو ادراجیت کا
ہاتھ ویسا ہی خالی اس میں اس حالت میں انند فاضلے نے اپنے ہند و سرسینے سایہ عاطفت کے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں
حاجی اسلام مشرع متقی متکسنت متبع شریعت ہندی ہادی عامل لواو المؤمنین غلیفۃ اللہ نے عاملین ناصر الدین
المتین السلطان ظل اللہ فی الارض علی الملکین الامام العادل الکریم اور نائب محمد عالمگیر تار اللہ علیہ برمانہ و فاضل علیہ
شاہیب غفرانہ و اسکند بنہوجہ جنانہ کو پیدا فرمایا جس نے حفظ شریعت پر قدم جمایا اور علماء و مشائخ وقت کو اکرام کے ساتھ
اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ الوقت عمدۃ العلماء اعلامہ الامام شیخ نظام محمد اللہ فاضلے کی امامت میں اس
انصرام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی معروف کتب ستہ امام محمد بن حسن اشعریانی و فاضلے مشائخ مجتہدین متقدمین و
ترتیب ارجوابات مشائخ متاخرین مع نوادر واقعات جمع ہو جائیں کہ بندگان الہی جل شانہ کے افعال و اعمال حرم
نظام باقی رہیں اور اس پر جہالت میں اتباع شریعت و تمسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق
خفیہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال خزانہ عباد معبود ہو رہا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا
آسودہ حال و فائز الیال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ وانی جسکی تعداد کثیر کا احاطہ علم الہی میں ہے اس
کار خیر میں صرف کر کے متعدد نسخ و صحاح اصول و مشاہیر معتبر کتب و شروع المذہب و فاضلے مشائخ و تالیفات
علماء کو کمال احتیاط و وثوق کے ساتھ جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیمہ کو جسکی تعداد کثیر ایک سو کی پانچ گونہ یعنی
پانچ سو شتر ہے یہ نوادر جو اسرینہ کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ مجتہد و علماء کبار و فضلاء و مدراء

کمال حزم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ و مناقبے نواز دل و مشرور و مخربجات و نوادر کو بعینہ انتخاب بلفظ اطلاق
سے بدون اختصار و تنگی کے کمال باریک بینی و عمدہ تجرب علی سے ادواب فیصول فقہ پر معرفت ترتیب کے مطابق اور
قواعد استفادہ کے موافق جمع فرمایا و اللہ درہم ثم اللہ درہم کہ جس خوبی و خوش اسلوبی سے رعایات و شرائط مرعی
فرمائے ہیں ایک طرف اصول ماہر شریعت اس کی قدر کر سکتا ہو و بحمد اللہ سبحانہ تعالیٰ ایک ایسا نفیس مجموعہ ظاہر
ہو کہ جقدر رفیع و احکام و فوائد کے بحسن نظام امین مندرج و مندرج ہیں نہ پلٹنے اپنے ماخذ و مخارج سے واقف
ہونے کیلیے ایک محقق علامہ کو اپنی عمر تباہ کرنی پڑتی شاید انوقت بھی وقوف نہوتا کہ تو نگہ ان نقایس جو ابھر کو وہ کہاں
پاتا اور ایسا عجیب گنجم مجموعہ ہاتھ لگا کہ کتاب فیصول جنکے دیکھنے کو مدت بہت سی آنکھیں مشتاق تحنین اور حب تکلیف
علی کے مطالعہ پر ہزاروں دل نبی جانین فدیہ دیتے تھے آخر محروم مایوس اس جہان سے گذر گئے اب اس مجموعہ کی بزرگت ہو کہ
یہ دولت عطیۃ بلا مشقت مفت ملتی ہے جزا ہم اللہ تعالیٰ خیر البخشاؤں اور نہایت لطف یہ ہے کہ فیصول کی روایات کے ساتھ
نوادر و ملاقات کا التقاط و مشروع کے قواعد استنباطات و فوائد کے مستفیق جوابات و متقدیم و متاخرین کے
ترتیب بدیع کے ساتھ افادات اور نوادر اجتہادات و نقایس اصول الفقہ کے موافق ہی اصول فقہیات اور کثرت سے
او ضلع و فروعات باجملہ بیان کی طاقت سے بالآخر بیان اس مجموعہ نا درین یکجا ہیں حق بجانب ہے کہ آنکھیں اس سے
منورا ور دل سپرد والدہ و شیدا ہیں پھر ہی نہیں کہ غالی و ہر شک کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ
آداب لباس طریقی سنت کے اتباع کی حرکات و سکنات اور فرائض و واجبات مستحبات و مکروہات و عبادات
و معاملات و اخلاق و عادات سب کو جمع فرمایا ہے فاحمد اللہ حمداً کثیراً و جزا ہم اللہ کبیراً نعم منونین و مسلمین بزبان قیا
اس نعمت عظمیٰ کا شکر ہے اور سلطان عادل ناما اللہ برہانہ او علماء اعلام قدس اللہ اسرارہم کیلئے حضرت
ملک منعم کبیر امتثال سے وفور رحمت اور قرب منزلت کی استدعا بعد بق دلی مقسم - اللهم رب العالمین من عبدک الصالحین
و جعلہم من الفائزین و جعل سعیم شکوراً و اعظم جمیل جزا ہم مؤفوزاً بفضلک انت الغفور الشکور و ادخلنا برحمتک فی
عبادک الفائزین و انت الرحیم الرحیم یہ انھیں کی سعی مشکور ہے جس سے کمال اطمینان قاضی کا حکم قضاء
اور مفتی کا فتویٰ مستند ہوتا ہے اور انھیں کا فیض ہو فور ہے جس سے تحقیقات علامہ فقیہ متون کے شروع
میں اسکے حوالہ سے معتبر ہے۔ یہی وہ مجموعہ ہے جو نام کو تو فتاویٰ اور حقیقت میں اصول و متون و مخربجات
و فتاویٰ و مشروع نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر بیسوط زیادات شافی کافی ہر ایہ فقیہ ہے وہ یہی محیط بسیط ہے جو شروط
استفتاء کے جامع اور علماء کا گھٹنے ٹیک کر اسپر چکنا اسکے اعتماد کی برہان لامع اور ادہام ہو ہم کی فانی ہو آج
اسی پر مدار ہے اور مفتی مستند عالم معتمد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کمزور در المختار سی مختصر سے مفتی کا فتویٰ دینا
غیر مختار خلافت تصریح علمائے کبار ہے جس سے مفتی سا قضا لا اعتبار ہو یہ نعمت عظمیٰ اور دولت کبریٰ اگرچہ ایسی ہی بیشمار
اصوات رکھتی ہے جسکا شکر یہ اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کریں اسکا شمار قوتوا ہے لیکن
صدافسوس کہ دور زمانہ و فضلہ مقدس سے اس وقت اہل علم کمتر بلکہ شاذ و نادر کے حکم میں ہو گئے اور جوانی بین نگاہ

پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دو تمدن و قاریخ الہال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ متوحش و متفرد اور نادان و افسانہ پس خیالی و لہو و لعب میں خوش گزران اور موت کے غافل و معرفت خالق عز و جل سے جاہل اور باوجود کمال بے عقلی کے دعویٰ عقل میں زبان دراز ہیں ہاں یہ مجزہ و خبر صادق علیہ السلام قابل شنیدہ و کراہل اسلام کے بگڑنے کے وقت غریب لوگ دین اسلام پر ثابت قدم ہو گئے وہ چٹھہ دیر ہو ایسے وقت میں جہاں تک یہ علوم و بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گر ہوں عین صواب ہے اس کیلئے عارفان صاحب بصیرت قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر منور تفسیر و حدیث و فقہ کی بہت بڑی حاجت باقی ہو۔ کہان ہیں امر آری دولت در و سار والا منزلت کہان ہیں صاحبان ملک عزت کچھ اس طرف توجہ فرمائیں۔ کیا انھوں نے صرف دنیا سے ناپا یاد راہی کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہو کیا آخرت میں خالی ہاتھ جانا پسند کیا ہے کیا مال کثیر لہو و لعب میں برباد کر دینے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر اور پوری ناموری و عزت نہیں ہو۔ دیکھیے کیا اسکا جواب ملتا ہو بقول شخصہ نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے مگر فہم حال تو پردہ غیب سے ایک عجیب سامان نظر آیا اور حق عز و جل کی کار سازی نے جہان سے ابر حجت برسیا جس سے غریب اہل اسلام کی خشک کھیتی ہری ہو گئی اور ہر طرف سے صد کے تحسین آفرین بلند ہے واہ ری نام آوری جسکو خدا نے عز و جل عطا کرے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس فناء نے بی مثال گئے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک یس دریا بدل بامروت سنجیدہ خصلت عالی ہمت امیر کبیر ذی ہوش صاحب شعور والا خطاب مشہور نزدیک دور جناب منشی نول کشور صاحب سی۔ آئی۔ امی دام قبال نے تو بفرمائی اور کسی عالی ہمتی و دجوبی سے راقم مترجم کو اپنا مشکور بنایا اور کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسرے کیلئے نظیر ہونی چاہیے اسکا ترجمہ کرایا۔ الکی تیری ذات پاک ہے تو ہر چیز پر قادر مختار ہے جیسے تیری مخلوق ہیں سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فناء نے عربی سے صفحہ ہستی پر برقرار ہے۔ اس طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہو کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس یس الا شان کا نام گرامی تاقیامت ناموری کے ساتھ پائدار ہو جسکے سایہ دولت میں ایسا یادگار کام انجام ہوا جسکی نظیر خود وہی سلطان اورنگ زیب انارا اللہ برہانہ کا اہتمام ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اصل سے دس گونہ زائد اس ترجمہ سے عموماً اہل اسلام کو مستفید فرمائے اس یس الا ہمت عالی نہمت کا مشکریہ صدق و راستی و خوش خلقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر درج ہے کہ چونکہ وہ بی مثال فناء ہے جسکا حال ابھی بیان ہوا اب ایسے ہر دلعزیز و عام پسند خوبصورت لباس میں جلوہ گر ہے کہ ہر شخص جسکو علم اگرچہ تھوڑا ہو جتے کہ اردو پڑھ سکتا ہو ادنیٰ تو جسکے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہو ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہے۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام بیشتر مری ہو کہ مسئلہ علحدہ شروع کیا ہو چقدر صورتیں اس صنف میں ممکن ہیں جہاں تک جہان ہم پہنچیں جو کہ کتاب نقل فرمائیں۔ مترجم ضعیف نے اصل کی خوبیوں کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی مثنیٰ نہیں کی اور علماء ماہرین و فقہائے کمالین فقہ کے مسائل کے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں میرے التماس کی قدر فرمادیں گے کہ تقبی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا جو مجھے بہت سخت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہوم

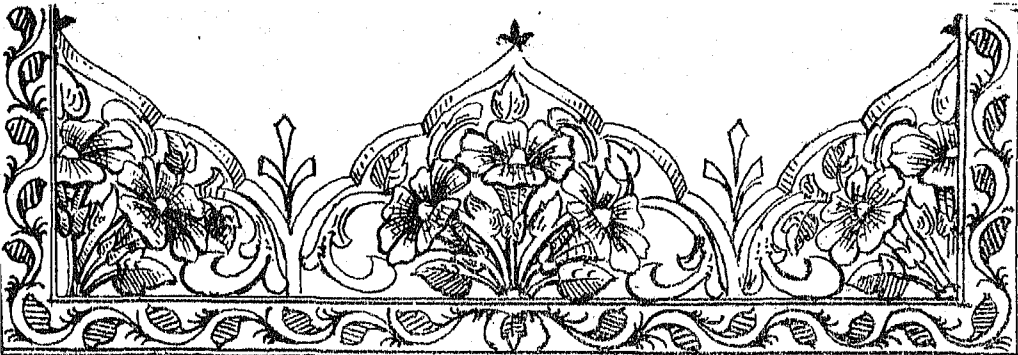
معتبر ہے پس ضرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہیے جس سے اصل کے موافق مفہوم و اشارہ
و کنایہ بجا ل خود باقی رہے اور بسا اوقات وضع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں دخل ہوتا ہے پس اس کا لحاظ فرض ہو اور
اصل مسئلہ و صورت داسکے قیود اور اشارات کو بخوبی سمجھ لینے کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی انداز
پر دیکھا جائے اگر متوافق ہیں تو بہتر در نہ تا امکان متوافق کرنا چاہیے اب مترجم مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہے
کہ جب رئیس الاخطاب موصوف لکھ کر نے اس ضعیف امیر علی بن السید الاعظم معظم علی غفر اللہ لہما کو باصرا اس خدمت
پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقارت اپنی بے بضاعتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجلیل اس فتاویٰ عظیم پر دوڑائی ایک حالت
عجیب نظر آئی لیکن آخر فضل حق سبحانہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا جس نے اس نہیں اعظم کو اس کاراہم کی جانب مائل فرمایا اور
مجھ سے بھیچا کہ وہ اس کام پر لگا یا کیونکہ افعال عباد کا مثل ان کی ذات کے وہی خلاق علیم ہے اور ابتدائی اضطراب سے
آخری اطمینان بھی ظہور قدرت الہیہ میں موجب رور تھا کہ مترجم کو یہ دشواریں جن علوم ریاضیہ مانند حساب و جبر
و مقابلہ و اقلیدس و علم مثلث و جبر ثقیل وغیرہ میں تو غل استفادہ کامل ہوا تھا بجز اللہ تعالیٰ کہ سن تیز کے علوم محض
و اصول میں نقطہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مدد ہوئے اگرچہ امین علوم الدین اصل ہیں اور یہ التماس اس وقت باطنیان
پر ایہ قبول سے مشرف ہو گا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گزرین جہاں بسبب دانی حساب کے ناسمجھ سے صحیح و غلط
نسخہ کا امتیاز مرتفع ہوا ہے اور نوٹ اسکا مقدمہ کے باب غلط نسخہ الاصل سے ظاہر ہے جنکو میں نے نظر مزید احتیاط
مقدمہ میں درج کر دیا اسکے سولے ترجمہ میں بعد میں اصل کتاب کو بدو کی کسی تغیر و تبدیل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش
بلوغ کی اور آداب ترجمہ کو حقے الوسیع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے کہ جس نے یہ اہم کام اس حسن
توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہنچایا کہ ترجمہ میں اصل کے قیود و اشارات کو مع ترکیب کی بدولت کے
اور سلیس عبارت کی رعایت و غلط نسخہ کی تصحیح اور توافقی باصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے تنگی قریب حصہ پریشانی
میں اسکو اصل کتاب کے بارہ جز و ماہواری کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ میرے میں بارہ جز و اصل عربی کا لکھنا پہلی کشترا جاب کی
نظر میں سخت دشواری ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا درکنار اور یہ صریح توفیق و قدرت الہی جل شانہ ہی فلہ الحمد
نے الاولیٰ والاخرۃ اور واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدیں اولین آخر کتاب سیر تکمیل میں ایک صاحب نے سہل انکاری سے
بغیر میرے ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمائیں کہ بکثرت مقامات اصل عبارت ہو گئی شاید اس کے نزدیک ترجمہ نسبت تصنیف کے مشکل نہ تھا
اور مزید بیان یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر عوام کا خیال ہے لہذا و الاخطاب رئیس عالی ہشتام قبلا
نے دونوں جلدوں کو کر ترجمہ کرایا جہاں سے جلد اول آخر کتاب تک چک چک جناب مولوی ہشتام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی
اور دوسری جلد کتاب النکل سے آخر تک مع جلد سوم و چہارم یعنی ختم کتاب تک ہی اقم کا ترجمہ ہے اور مجھے افسوس ہوا کہ
خفیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کے لائق تھا مجھ سے علیحدہ رہا لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعید نہیں ہے
کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جائے و ہو رہی ہے کل شئی قدیرہ اور جاننا چاہیے کہ بعض ریاست میں اسی کتاب کا
ترجمہ ہوا جہاں اول تو یہ تصرف و تغیر کیا گیا کہ اسکے مسائل کے ہر جزئیہ ہر صورت کو مترجم نے اپنی رسل سے علیحدہ

کے مثل بالبدنہ کے مسئلہ علیحدہ کیا اور یہ تغیر نام غریب اور دوم سے زیادہ خرابی یہ ہے کہ مترجم نے عبارات سے کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے حکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب لطہارت کی آیت تو کہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الا یہ کا ترجمہ یوں لکھا کہ اے ایمان والو جب تم ارادہ کرو نماز کا تو دھوؤ اپنے منہ اور ہاتھوں و پیروں کو کھینچو و گھٹو نہایت اور مسح کر دینے سر کا۔ راقم کو اس ترجمہ پر بجا طعناست شریعت کے افسوس ہوا۔ کیونکہ اس سے امام زفر کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک کے شافعی کے نزدیک فرض و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت ہے وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فرض ہوئی جاتی ہے اور مانند اسکے ترجمہ میں سخت نقص ہے جس سے راقم نے براہ محبت و صیانت شریعت آگاہ کیا اور جواب میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لیجئے چونکہ اس وقت تک زیر طبع تھا اب طبع سے فاسخ ہو کر پیش ہے۔ واللہ العلی ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و اصحاب اسلام توحید کی خدمت میں التماس کرتا ہے کہ وہ اپنے نفس کو خطا سے معصوم نہین بناتا ہے بلکہ وہ بشر سر اسر خطا و سہو ہے اور اُس نے ایسے کام میں سے الوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت اکبریہ و سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عام اہل اسلام دایمان کو آگاہی ہو لہذا جہان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مطلع فرمائیں یا خود اصلاح فرمائیں اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکے لیے مغفرت کی دعا فرمائیں کیونکہ جب مخلوق کے افعال بھی مثل اسکی ذات کے خالق عز و جل کی مخلوق ہیں تو سب حمد و ثنا اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے اور مترجم کو کچھ اقتدار نہین مگر حسن تو فین آگاہی جلاشانہ پر اعتبار و اعتماد ہے بلکہ اس تہیستی کے ساتھ اسکو یکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے تنابہ قول سعدی علیہ الرحمۃ یہ ہے ۔

غرض نقشی ست کز یاد ماند پاک ہستی را نبی بنیم بقائے پاک صاحب دلے روزے ہجرت پاکند پر حال میں سکین دعائے پاک
اللہم تقبیلہ منا و کف عنہ لسان المجادلین و اغفر لی بفضلاک بطفیل سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین
پر حمتک یا ارحم الراحمین

خاتمہ طبع

الحمد للہ والنتہ کہ مقدمہ فرائض ہندیہ ترجمہ فرائض عالمگیریہ بساعت سعید و آوان حمید باہ شوال المکرم
۱۳۹۹ھ ہجری مطابق ماہ مارچ ۱۹۱۷ء مطبع منشی نوکسور لکھنؤ میں حبیب ایما و سرپرستی جناب مالکان
مطبع مذکور و باہتمام کیسری داس بیٹھ پرنٹنگٹ بارچرام علیہ طبع سے
پیراستہ ہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے
اہل عالم کو اس سے مستفید و
مستفیض فرمائے
بمست و کرم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین الصلوٰۃ علیٰ رسولہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین اما بعد یہ ترجمہ جلد اول فرائض عالمگیری مجلس اردو زبان دہلی

کتاب الطہارۃ

اس میں سات باب ہیں

باب اول وضو کے بیان میں۔ اس میں پانچ تفصیلین ہیں

فصل اول فرائض وضو کے بیان میں۔ اس میں یہ آیا کہ یہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰۃ فاغسلوا وجوہکم وایدیکم الی المرافقین وامنوا بربکم واکرموا لکمعبادتکم یعنی ملے ایمان والو جب ارادہ کرو تم نماز کا تو دھو و مسح اپنے اور ہاتھ اپنے کہنیوں تک اور مسح کرو اپنے سروں پر اور دھو پاؤں اپنے ٹخنوں تک پس وضو میں چار فرض ہیں۔ پہلا فرض۔ چہرہ کا دھونا ہے دھونے سے مراد ہے پانی بہا دینا اور مسح سے مراد ہے تری پہنچانا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے شرح طحاوی میں ہے کہ ظاہر روایت کے موجب وضو میں پانی کا بہانا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بہینگے وضو جائز نہ ہو گا۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطروں کا بہنا شرط نہیں پس برت کا حکم یہ ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دو یا زیادہ قطرے بہ گئے تو بالاجماع وضو جائز ہے اور اگر نہ ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ ظاہر روایت میں چہرہ کی حد مذکور نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ منی میں ہے کہ چہرہ سر کے بال مجنبہ کے مقام سے دو فون جبرون کے آثار اور ٹھوری کے نیچے تک کا فون کی ٹونک تک یہ عدنی شرح ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر سر کے بال مجنبہ کے بال صلیع کیوں جسے گر پڑے تو اسی سے یہ ہے کہ وہ بال پانی پہنچانا واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ زہری میں لکھا ہے۔ اور جس کے سر کے بال ساتیے تک جہن کہ چہرہ کی حد میں آ جاوین

ملہ شرط ہے۔ یعنی ملنا لازم نہیں لیکن احوط ہے کہ فی الفتح ۱۲ ملہ قطرے بلفظ جمع دلیل ہے کہ کم سے کم دو قطرے ہوں اور فیض میں اسی کو صحیح کہا کہ فی الدرر ۱۲ ملہ قطرہ صلیع جس کے اس کے سر کے بال پیدا ہونے میں ہوتے یا گر جاتے ہیں ۱۲ ملہ یعنی ابتدا سے سطح پیشانی ۱۲ ملہ ایک ٹونک سے دوسری تک ۱۲ ملہ یا نہ جیے ۱۲

تو اس پر ان بالوں کا دھونا واجب ہے جو اس مقام سے نیچے جہاں تک غالباً بالوں کے جمنے کی حد ہوتی ہے یہ طہنی
 شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچانا نہ واجب ہے نہ سنت اور بچوں کی جڑوں اور آنکھوں کے
 کنارہ دونوں میں پانی پہنچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند کرنے کا تکلف نہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔
 فقیر احمد بن ابراہیم رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ چہرہ دھوتے وقت آنکھوں کو ہیت نہ دے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
 آنکھ کے کوہ پر یعنی اس گوشہ چشم پر چونکہ سے ملا ہوا ہے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں
 دکھتی ہوں اور چہرہ ظاہر ہوں تو اگر آنکھیں بند کرنے میں وہ چہرہ باہر رہتے ہوں تو ان کے نیچے پانی پہنچانا واجب
 ہے ورنہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ ہونٹ بند کرتے وقت جب قدر کھلے رہیں وہ چہرہ میں شامل ہیں اور جو
 چپ جائیں وہ ہونٹ کے ساتھ ہیں یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ داڑھی یا چہرے اور کانوں کے بیچ میں جو سپیدی
 ہے وضو میں اس کا دھونا واجب ہے لہذا دی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہتا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اکثر
 مشائخ کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مونچھوں اور بھون کے بال اور داڑھی کے بال جو ٹھوڑی کی جڑ پر
 ہیں انکو دھوئے اور جس جگہ سے بال جھے ہیں وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں لیکن اگر بال ٹھوٹے ہوں اور
 جہاں سے وہ جھے ہوں وہ جگہ کھلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہنچانا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔
 نصاب میں ہے کہ اگر وضو کرنے والے کی مونچھیں بڑی ہوں اور وضو کے وقت ان کے نیچے پانی نہ پہنچے تو وضو
 جائز ہے اسی پر فتوے ہے۔ غسل کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ حضرات میں لکھا ہے داڑھی کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے
 نزدیک جو تھائی داڑھی کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ مروی ہے
 کہ داڑھی کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔
 اور جو بال ٹھوڑی کے نیچے لگتے ہیں ان کا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے۔ اگر ٹھوڑی کے بالوں پر
 پانی بہا یا پھر وہ بال منڈولے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور یہی صحیح ہے اگر بھون یا مونچھیں منڈائیں یا سر پر
 مسح کیا پھر سر منڈایا یا ناخن تراشے تو اعادہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ دوسرا فرض وضو کا
 دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک کتیاں ہی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے
 اعضا سے وضو پر اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جیسے زائد انگلی یا ہتھیلی تو اس کا دھونا واجب ہوگا یہ سران الوہاج میں لکھا
 ہے۔ اگر کسی کے شانے پر دو ہاتھ پیدا ہوں تو جو ہاتھ پورا ہو وہی اصلی ہاتھ ہے اس کا دھونا واجب ہے اور دوسرا
 زائد ہے اس زائد میں سے اس قدر کا دھونا واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جس کا دھونا
 فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مقابل نہیں اس کا دھونا واجب نہیں یہ فقہ ربیع میں لکھا ہے۔ بلکہ اس کا دھونا
 نہ تاک اور ہونٹ کے اندر کا دھونا اور بھون اور داڑھی اور مونچھ کے بالوں کی جڑوں کا جبکہ کھلے ہوں اور کھلی کے گہ کا دھونا فرض نہیں کیونکہ
 مرجع اور ہتھ ۱۷ داڑھی یعنی پوری داڑھی دھونا مذہب صحیح مفتی یہ بر علی فرض ہے اور دیگر روایات متروک ہو کر اسی قول پر ترجیح ہے
 ۱۲ ہا لئ (د) لگتے بالوں کا دھونا بلا خلاف واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ (ط) اگر کسی کی کھال نظر آتی ہو تو بشرہ دھونا لازم ہے جیسے بھون
 اور مونچھیں وغیرہ یہی مختار ہے۔ البرہان د۔

مستحب ہے یہ بھر لرائق میں لکھا ہو فتاویٰ مادر اراثر میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقام میں سے سوئی کے سر کے برابر خشک باقی رہ گیا یا ناخنوں کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز نہ ہوگا اور اگر ہاتھ میں غیر لگا ہو یا ہنڈی تو وضو جائز ہوگا۔ وہ سوئی سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آٹا گوندھنے میں گوندھا ہوا آٹا کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اُسے وضو کیا تو اُس کا کیا حکم ہے اُنھوں نے کہا کہ اگر آٹا تھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زاہری میں لکھا ہے۔ جو مقام ناخنوں کے نیچے ہے وہ بھی اعضاء وضو میں شامل ہے اگر اس میں گندھا ہوا آٹا بھرا ہو تو اُس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں دراکثر متذکرین لکھا ہے۔ شیخ امام زہرا ابو نصر صفار نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن اتنے بڑے ہوں کہ اُن کے نیچے انگلیوں کے سر سے چھپ جائیں تو اُن کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے اور اگر چھوٹے ہوں تو جب نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جاوے تو سب کا یہی قول ہے کہ اُن کے نیچے کے مقام کا دھونا واجب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے جان صغیر میں ہے کہ ابو القاسم سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے دافر ہوں کہ ان میں میل جائے یا کوئی شخص مٹی کا کام کرتا ہو یا کوئی عورت ہندی میں انگلیاں رنگے یا وہ شخص جو چمڑے کو پکا کر صاف کرتا اور پھیلتا ہے کہ اُس کے ناخنوں میں میل جائے یا رنگہ بڑا ان سب کا وضو جائز ہے یا نہیں تو اُنھوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے اور وضو سب کا جائز ہے اس لیے کہ اُن کو ان چیزوں سے بچتے ہیں حرج ہے اور فتوے ہوا زہر ہے شہر واسے یا گائون واسے میں کچھ فرق نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اسی طرح اگر روٹی پکانے واسے کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں تو اُس کا بھی یہی حکم ہے یہ زاہری میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور خضاب جب جم جائے اور خشک ہو جائے تو وضو اور غسل پورا ادا نہیں ہوگا یہ سراج الوہاج میں ذخیرہ سے نقل کیا ہے۔ اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگلی مٹی ڈھیلی ہو تو اُس کو حرکت دینا سنت ہے۔ اور اگر ایسی تنگ ہو کہ اُس کے نیچے پانی نہ پہنچتا ہو تو اُس کو حرکت دینا فرض ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تیسرا فرض وضو کا دونوں پاؤں دھونا ہے ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک سٹھنے بھی پاؤں دھونے میں داخل ہیں۔ اور شمسناوہ اُبھری ہوئی پڑی پڑی کی ہے جو قدم کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا ہاتھ یا پاؤں کٹ جائے اور کٹنے میں سے کچھ باقی نہ رہے تو اُس کا دھونا ساقط ہو جائیگا اور اگر باقی ہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور جس مقام سے کٹا ہے اُس کے دھونیکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تیمہ میں ہے کہ خجندی سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پاؤں رہ جائے اور ایسا ہو جائے

سہ ہندی سے لہدی کیونکہ رنگ مضر نہیں ہے اسلئے پاؤں اپنے جو ظاہر میں صبیح سالم ہوں اس واسطے کہ زخمی پاؤں اور جو دھونے کے اندر چھپے ہیں اس کے واسطے سچ کرنا معین اور مقرر ہے اسلئے دھونا اس واسطے کہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی بات تواتر ہے اور ایسا متواتر قطعی فرض ہے جیسے رات دن کی پاؤں کا دھونا اوقات اور آنکلی رکھنے کی مختلف تعداد کہیں قرآن میں صریح نہیں مذکور مگر قطعی متواتر حال آیا جسکو زبانی روایت کرنا کچھ ضرورت نہیں ہے ہدیٰ علی متواتر ہے ہاں موزہ پر سچ کرنا اللہ متواتر تھا تو اُس کے لیے نقل مشہور کی ضرورت ہوتی اور وہ تصریح یہ تھی اللہ عنہم سے پائی گئی اور قرآن مجید میں سچ سر کے بعد اس واسطے بیان فرمایا کہ ترتیب معلوم ہو ورنہ ترتیب کے واسطے دوسری کثرت آئی اگر کوئی پھر اتنا التباس ہو گیا کہ شاید سر کی طرح پاؤں پر سچ کیا جائے۔ جواب یہ کہ نہیں بلکہ کعبین کہنے سے یہ شبہ بالکل نہ رہا اس واسطے کہ سچ تو اوپر کی طرف ہوتا ہے اور کعبین تک بغلی غیر ممکن ہے

کہ اگر اُسکو کاٹو تو خبر نہ تو کیا اُسپر وضو میں پائون وضو نہ واجب ہوگا اُنھوں نے جواب دیا کہ واجب ہوگا یہ تاتا رہا
 میں لکھا ہے۔ اگر پائون پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پائون وضو سے لیکن چکنائی کی وجہ سے پائون پر پانی کا
 اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مجموع التوازل میں ہے کہ اگر کسی کے پائون بھٹ گئے ہوں اور
 انہیں وہ چربی بھرے پھر پائون وضو سے اور اُس چربی کے نیچے پانی نہ پہنچے تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کے
 نیچے پانی پہنچنا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
 اور اگر اُسکو سولے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شمس اللامہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا
 میں شگاف ہو اور اُس کے وضو سے عاجز ہو تو اس شگاف کے وضو سے کافری اُس کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا
 اور اُس کے اوپر پانی بالینا لازم ہوگا اب اگر اُس کے اوپر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے
 بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُس سے ساقط ہو جاوے گا اس پاس وضو سے اور اُس جگہ کو چھوڑے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر
 کسی کے زخم ہو اور اُس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اُس زخم کے سب کٹائے اُس چھلکے سے ملے ہوئے ہیں
 مگر جس طرف سے پیپ نکلتی ہے وہ کٹا ہوا چھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں وہ چھلکا اوپر سے دھل گیا اور اُس
 چھلکے کے نیچے پانی نہ پہنچا تو وضو جائز ہے اس لیے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہے وہ کھلا ہوا نہیں ہیں اُسکا غسل بھی فرض
 نہیں۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر وضو کے کسی عضو میں قرعہ ہے جسے دل وغیرہ اور اُس پر تیل چھلکا ہے
 وضو کرتے ہیں اُس چھلکے پر پانی بالینا پھر اُس چھلکے کو اُٹا کر اُتو اب پھر اس چھلکے کے نیچے کا غسل واجب ہے یا نہیں
 جواب یہ ہے کہ جب چھلکا اُٹا کر اُس وقت وہ زخم بالکل چھا ہو گیا تھا اس طرح کہ چھلکے کے اُترنے سے کچھ ایذا نہ معلوم
 ہوئی تو اس موضع کا وضو واجب ہے اگر وہ چھلکا زخم چھا ہونے سے پہلے اُترا اس طرح کہ اُس کے اُترنے میں ایذا ہوئی
 تو اگر اُس میں سے کچھ نکلا اور باقی وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اُس موضع کا وضو واجب نہیں اور ٹھیک جواب یہ ہے
 کہ دونوں صورتوں میں وضو ناجائز نہیں فوائد قاضی امام رکن الاسلام علیہ السعدی میں مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو
 پر کمیوں یا پسوؤں کا گوہ لگا ہو اور وضو میں پانی اُس کے نیچے نہ پہنچے تو وضو جائز ہوگا اس لیے کہ بجاؤ اُس سے ممکن نہیں
 ہے۔ اور اگر مچھلی کی کھال یا چبائی ہوئی روٹی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور وضو کرنے میں پانی اُس کے نیچے نہ
 پہنچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بجاؤ اُس سے ممکن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک جاوے
 اور اسی عضو کی تری اُس ٹکڑے پر پہنچائی جائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ایک عضو کی تری دوسرے عضو پر پہنچائی جائے تو وضو میں
 جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ وہ تری نکلتی ہوئی ہو یہ ضمیمہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ ہتی ہوئی زمین پر گھل گیا تو وضو
 اُسکا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پڑ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اُسپر اور واجب ہوگا یہ سر اجیب میں
 لکھا ہے۔ چوتھا فرض وضو کا سر کا مسح کرتا ہے اور وہ بقدر نا صیہ یعنی نوے پیشانی کے فرض ہے یہ ہر لین لکھا ہے

مسح یعنی کاٹنا اور اگر جہاں سے مسح کرے یا دھوئے کے بعد کبھی ہوئی تری سے ہو مگر مسح کے بعد باقی تری سے نہیں جائز ہے چنانچہ فقہانوں
 (د) اس طرح غسل کر نہیں مسح ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہا کہ مسح یہ کہ پانی سے کی طرح تر ہو جائے۔ میں کہتا ہوں کہ مسح ضروری اگرچہ غسل کے ذیل میں
 ہوتا ہے مگر اس طرح کی طرح ہونا واجب نہیں اور بالکل تر ہونا بھی نہیں بلکہ تری ہو کر ہونا ہی کافی ہے اور طہیر میں کہا کہ کسی پر

مختار یہ ہے کہ مقدار ناصیہ کی بقدر جو تعانی سر کے ہے یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے۔ صبح قول کے بموجب مسح میں ہاتھ کی انگلیاں لگانا واجب ہے یہ لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے مسح کیا تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگوٹے سے اس طرح مسح کرے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جس قدر تفصیلی ہے وہ بھی سر کو لگائے تو بھی مسح جائز ہو جائیگا اس لیے کہ انگشت شہادت اور انگوٹھا دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جس قدر تفصیلی ہے ایک انگلی کی مقدار وہ ہے پس سب تین انگلیاں ہونگی یہ محیط میں اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے سروں سے سر کا مسح کرے اگر پانی اُن سے ٹپکتا ہو اسے تو جائز ہوگا اور اگر ٹپکتا ہوا نہ ہو تو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح اُن بالوں پر ہوا جس کے نیچے سر ہے تو وہ مسح سر کے مسح کے قائم مقام ہو جائیگا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جس کے نیچے ہاتھ یا گردن ہے تو جائز ہوگا۔ اگر سر کے گرد دو لون گیسو بندھے ہوں جیسے عورتیں باندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح گیسوؤں کے سرے پر کیا تو ہاتھ بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ اُن گیسوؤں کو نیچے لٹکائے اس لیے کہ اُسے ایسے بالوں پر مسح کیا جس کے نیچے سر ہے اور عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ اُن گیسوؤں کو لٹکائے یا نہ لٹکائے یہ محیط میں لکھا ہے کا لون کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہو اور اُس سے مسح کرے تو جائز ہے خواہ وہ تری اُس پانی کی ہو جو اسے برتن میں سے لیا ہو یا باہر دھوئی ہوں اُسکی تری ہاتھ میں باقی ہو یہی صحیح ہے۔ لیکن اگر سر کا یا موزہ کا مسح کیا اور تری ہاتھ میں باقی رہی تو اس سے پھر سر کا یا موزہ کا مسح جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی عضو سے تری لے لی تو اس سے مسح جائز نہیں خواہ اُس عضو کو دھویا تھا یا اس پر مسح کیا تھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر برقع مسح کرے تو ہر صورت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری ٹپکتی ہوئی ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ برہانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر کو منہ کے ساتھ دھو لیا تو مسح کے قائم مقام ہو جائیگا لیکن مکروہ ہے اس لیے کہ جس طرح حکم ہے یہ صورت اُس کے خلاف ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سر کچھ منڈا ہے اور کچھ نہیں منڈا اور جہاں سے نہیں منڈا ہے وہاں سے مسح کیا تو جائز ہے یہ جو ہر نہرہ میں لکھا ہے۔ اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سلتھ کی طرف مسح نہ کیا اور پیچھے کی طرف یا دائیں بائیں طرف یا پیچ میں مسح کیا تو جائز ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے ٹوپی پر اور عامہ پر مسح کرنا جائز نہیں ہے یہ بطرح عورت کو اپنی اوڑھنی پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی ایسا ٹپکتا ہوا ہو کہ بالوں تک پہنچ جائے تو مجاہدے کے جائز ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اُس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آجائے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ عورت مسح اوڑھنی کے نیچے کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر خضاب لگا ہو اور وہ سلا اور اگر سر کو پانی بھرے برتن میں داخل کیا یا اپنے دونوں موزوں کو یا مسح کی پٹی کو مال کر اسکو دھو نہیں ہے تو اس طرح کا مسح کفایت کرتا ہے ۱۲ بحر ۵ دھویا بیٹھ وہ شرعا دھویا جاتا ہے اگر ۱۲

خضاب پر مس کرے اگر اس کے ہاتھ کی تری خضاب کے ساتھ بلکہ خالص پانی کے حکم سے نکل گئی تو مسح جائز نہ ہو گا یہ خلاص
 میں لکھا ہے دوسری فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں وضو میں تیرہ سنتیں ہیں یہ متون میں مذکور
 ہے۔ پہلے اُنکے بسم اللہ پڑھنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ جب سوئے سے اُٹھ کر
 وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے۔ وضو میں ابتداء میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور اگر ابتداء میں بھول گیا اور
 جب بعض اعضا کو دھو چکا اُس وقت یاد ہوا اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت ادا نہ ہوگی مگر کھانا کھانے میں اور
 سیطرے کے اور کاموں میں بسم اللہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اگر ابتداء وضو میں بسم اللہ پڑھنا
 بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے جب یاد آئے تب پڑھ لے تاکہ وضو اُس سے خالی نہ ہو یہ سرارج الوہاج میں
 لکھا ہے اور استنجا کرنے سے پہلے بھی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے ہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے
 جب ستر کھلا ہوا ہو یا موضع نجاست میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ طحاوی اور مولانا
 فخر الدین بایمرغنی نے کہا ہے کہ سلف سے یہ منقول ہے کہ وضو میں بسم اللہ یون پڑھے۔ بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام
 خباز یہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سیطرہ مروی ہے یہ سرارج الدہا میں لکھا ہے اگر ابتداء وضو میں لا الہ الا اللہ
 یا احمد شہداء ان اللہ لا الہ الا اللہ پڑھے تو سنت بسم اللہ پڑھنے کی ادوا ہو جائیگی یہ قدیہ میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں
 ابتداء وضو میں گسٹون تک تین بار دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ فرض ہے اور مقدم کرنا سنت ہے فتح القدیر
 اور معراج اور خباز یہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور منجملہ میں امام محمد کے قول میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہاتھ دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھوٹا ہو تو بائیں ہاتھ سے برتن کو پکڑ کر دایہ
 ہاتھ پر تین بار پانی ڈالے پھر دایہ ہاتھ سے برتن پکڑے اور سیطرہ بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور اگر برتن بڑا ہو
 جیسے مشکا تو اگر اس کے ساتھ برتن چھوٹا بھی ہو تو سیطرہ عمل کرے جو اول مذکور ہوا اور اگر چھوٹا برتن ہو تو بائیں
 ہاتھ کی انگلیاں بند کر کے برتن میں داخل کرے اور اس سے دایہ ہاتھ پر پانی ڈالے اور انگلیوں کو ایک دوسرے پر
 مل کر ہاتھ کو پاک کر کے پھر دایہ ہاتھ پر تین بار پانی ڈالے اور اُس سے بائیں ہاتھ کو پاک کر لے یہ معصرات میں لکھا ہے اور
 یہ اسی صورت میں ہے جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو اُس کے پاک کر نیکی
 کوئی اور تدبیر کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے دھوے یا بعد کو دھوے
 اور اصح یہ ہے کہ دونوں بار دھو وے ایک بار قبل استنجا کرنے کے اور ایک بار بعد استنجا کرنے کے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ہے اور سنت یہ ہے کہ اول
 تین بار کلی کرے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کیلئے ہر بار نیا پانی لے لے یہ
 محیط برہنہ میں لکھا ہے اور کلی کرنے کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی پھیر جائے اور ناک میں ڈالنے کی حد
 یہ ہے کہ جہاں ناک کا چھڑا نرم ہے یعنی نرمہ مٹی تک پانی پہنچ جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کلی کرنا اور

ناک میں پانی ڈالنا ترک کر چکا تو صحیح یہ ہے کہ گنہگار ہوگا اس لیے کہ وہ دونوں بخلہ سنت ہو کہ ہین اور سنت ہو کہ چھوڑنا جائز ہے بخلات سنن رواۃ کے اس لیے کہ اُنکے چھوڑنے میں بُرائی نہیں آتی یہ سرارج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لیکر اسی سے تین کلیاں کرے تو جائز ہے اور اگر پانی ایک بار جلو میں لیکر اسی کو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اس لیے کہ ناک میں پانی ڈالنے میں متعل پانی اس جلو میں لوٹ کر آجائے گا اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر پانی جلو میں لیکر تھوٹے پانی سے کلی کرے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹکا کرے تو جائز نہیں یہ سرارج الوہاج میں لکھا ہے اور بخلہ وضو کی سنتوں میں مسواک کرنا ہے مسواک ایسے درختوں کی لکڑی سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوتے ہین اس سے بدبو ٹھنڈی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہین اور وعدہ قوی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر چھوٹی انگلی کے موٹی ہو اور ایک بالشت لمبی ہو مسواک کرنے کیلئے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں دانت ہاتھ کی انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور ظہیر میں لکھا ہے اور عورتوں کے واسطے درخت بطم کا گوند چاہنا مسواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مستحب ہے مسواک دانت ہاتھ میں اس طرح کرنا کہ چھوٹی انگلی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سر کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ہی مذکور ہے نہر الفائق میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہے جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہے تہایہ میں دانتوں کے اوپر کی جانب اور نیچے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک کی داہنی جانب سے کرے یہی ہے جو ہرۃ النیرہ میں جس شخص کو مسواک کر نیسے قے آنیکا خوف ہو وہ مسواک کرنا چھوٹے لیٹ کر مسواک کرنا مذکور ہے یہی مذکور ہے سرارج الوہاج میں۔ اور بخلہ وضو کی سنتوں کے دائرہ میں کا خلا کرنا ہی قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار ہاتھ دھو لینے کے بعد دائرہ میں کا خلا کرنا ابو یوسف کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے نہ اہری میں اور مبسوط میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ معراج الدرا یہ میں لکھا ہے اور طریقہ دائرہ میں کا خلا کرنا یہ ہے کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو خلا کرے شمس الائمہ کروری سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے مضمرات میں۔ اور بخلہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں خلا کرنا ہے اور وہ یہ ہے کہ انگلیاں انگلیوں میں اس طرح ڈالے کہ اُن سے پانی ٹپکتا ہو اور یہ بالاتفاق سنت ہو کہ نہر الفائق میں مذکور ہے انگلیوں میں خلا کرنا سنت اس حالت میں ہے کہ پانی اُنکے بیچ میں پہنچ چکا ہو اور اگر پانی نہ پہنچا ہو اس سبب سے کہ بند ہوں تو خلا کرنا واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور انگلیوں کا پانی میں داخل کر دینا قائم مقام خلا کرنے کے ہو جاتا ہے اگر چہ پانی جاری نہ ہو۔ اور ہاتھوں کے خلا میں اسے یہ ہے کہ انگلیوں میں انگلیاں ڈالے اور پانوں کے خلا میں بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خلا کرے اور داہنے پانوں کی چھوٹی انگلی سے

مسواک کی نماز نشر درجہ افضل ہے بحریث امام احمد اور طریقہ انبیاء ہے بحریث سنن ۱۲ مع ۵۷ دائرہ میں کا خلا حدیث ابو داؤد سے ثابت ہے ۱۲

شرع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور انگلی نیچے کی طرف سے ڈالے یہ
 مضمرات میں لکھا ہے اور وضو کی سنتوں میں سے تین بار دھونا ہے اُن اعضا کو جنکا دھونا فرض ہو جیسے دونوں
 ہاتھ اور منہ اور پاؤں یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک بار بھی طرح دھونا فرض ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دو بار دھونا
 سنت ہو کہ وہ ہے موافق مذہب صحیح کے یہ جو ہرۃ الشیرہ میں لکھا ہے۔ ابھی طرح دھونے کے معنی یہ ہیں کہ پانی کل عضو
 پر پہنچے اور اُس پر ہے اور اُس سے پانی کے قطرے ٹپکین یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ فائے حق میں لکھا ہے کہ اعضا کو ہر مرتبہ ایسا
 دھونا چاہیے کہ اس تمام عضو پر پانی پہنچ جائے جسکا دھونا وضو میں واجب ہے اور اگر ازل مرتبہ ایسا دھو یا کہ حقوڑا سا
 عضو خشک کیا پھر دوسرے مرتبہ کے دھونے میں حقوڑے سے خشک ٹکڑے پر پانی پہنچا پھر تیسرے مرتبہ میں
 سارا عضو مصل گیا تو یہ تین مرتبہ کا دھونا نہ ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر صرف ایک بار عضو دھویا اسوجہ کہ پانی گراں
 تھا یا سردی تھی یا کوئی اور حاجت تھی تو مکروہ نہیں ہے اور گندگار نہ ہوگا اور اگر کوئی ایسا سبب نہیں تو گندگار ہوگا یہ معراج الدار
 میں لکھا ہے۔ اور اگر تین مرتبہ زیادہ دھویا واسطے طمانینت قلب کے اسی حالت میں کہ اُسکو خشک واقع ہوا تھا یا دوسرے
 وضو کی نیت کر لی تو اس میں مضائقہ نہیں یہ نہایہ اور سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے پوسے
 سر کا مسح ہے ایک بار ہی متون میں لکھا ہے اور زیادہ طہارت اس میں ہے کہ دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں اپنی سر کے
 اگلے حصہ پر رکھ کر پچھلے حصہ کی طرف کو اس طرح لیجاوے کہ سائے سر پر ہاتھ پھر جائے پھر دو انگلیوں سے کاؤن کا
 مسح کرے اس طرح کہ پانی انکا مستعمل نہوا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ہمیشہ پوسے سر کا مسح بغیر چھوڑ دیا کرے تو
 گندگار ہوگا یہ فنیہ میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کاؤن کا مسح ہے۔ کاؤن کو آگے سے بھی مسح کرے اور پیچھے
 سے بھی مسح کرے اسی پانی سے جس سے سر کا مسح کیا ہے۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کاؤن کے مسح کے
 واسطے نیا پانی لے ایسی حالت میں کہ پہلی تری بھی باقی تھی تو بہتر ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کاؤن کو
 اگلی طرف سے منہ دھونے کے ساتھ میں مسح کرے اور پچھلی طرف سے سر کے مسح کے ساتھ مسح کرے تو بھی جائز ہوگا
 مگر فضل دی صورت ہے جو اول مذکور ہوئی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ کاؤن کے اوپر کی طرف انگوٹھوں کے
 اندر کی طرف سے مسح کرے اور کاؤن کے اندر کی طرف سے انگشت شہادت کی اندر کی طرف سے مسح کرے یہ
 سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے نیت ہے۔ مذہب یہ ہے کہ وضو کرنے کیلئے ایسی عبادت کی
 نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی یا اُس ناپاکی کے رفع ہونے کی نیت کرے جو بے وضو ہونے کے سبب
 سے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ نیت کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ یوں کہے کہ میری نیت یہ ہے کہ میں یہ وضو نماز کیلئے
 کرتا ہوں اللہ کے رضا مند کرنے کے واسطے۔ یا میری نیت یہ ہے کہ بے وضو رہنے کی ناپاکی دور ہو جاوے یا
 میری نیت پاک ہو جانے کی یا میری نیت یہ ہے کہ نماز پڑھنا جائز ہو جائے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور نیت

۱۔ انگشت شہادت یعنی کہ کسی انگلی اور بیابن ماہر کی حدیث صحیح میں ثابت ہے اور کسی کو فتح القدر میں ترجیح دی ۱۲۔ نیت اقول شیخ الاسلام
 نے کہا کہ شرع میں ہوں وضو کا حکم ہے وہ بغیر نیت کے ادا ہوگا (ط) فقہار نے کہا کہ بغیر نیت کے وہ عبادت ہوگا (د)۔ لیکن اس سے نماز ادا ہو جائیگی
 اگرچہ وضو کا ثواب کچھ نہ ملے (ط)۔ اگر عبادت کی نیت نہ نسبت رفع حدیث کے بہتر ہے ۱۲۔ فتح ۱۲۔ پورا وضو مصل رہا ہے ۱۲۔ عمدہ بلکہ ایسا ہے

اُس وقت کہ جب وقت مُتَّحِد دھونا ہے اور محل نیت کا دل ہو اور زبان سے کہنا اسکا مستحب ہے یہ جو ہر نہرو میں لکھا ہے۔ منجملہ وضو کی سنتوں کے ترتیب ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے جبکہ ذکر اول کیا ہے اُسکو اول کرے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ قدوری نے نیت اور ترتیب اور پورے سر کے مسح کو مستحبات شمار کیا ہے اور صاحب ہدایہ اور محیط اور تحفہ اور فیض اور وافی نے انکو سنتوں میں داخل کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے موالا استیفاء اور موالا استیفاء مراد ہے کہ ایک عضو کو دھو کر اُسکے بعد ہی دوسرا عضو بھی دھوئے اور حد اُسکی یہ ہے کہ اعتدال کے موسم میں پچھلے عضو کے دھونے سے قبل پہلا عضو خشک ہو جائے گرمی کی شدت اور ہوا کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ وضو کر نیوے کی حالت کیساں بہتے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ وضو میں تفریق کر دینا یعنی بعض اعضا کو دھو کر کچھ توقف کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جائے اور اُسکی طلب میں جائے یا اسطرح کی اور کوئی وجہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ مضائقہ نہیں غسل ورتیم کے درمیان میں تفریق کر دینے کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے تیسری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات متون میں دو تذکرہ ہیں اول سیدھی طرف سے ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھوئے پھر بائیں ہاتھ دھوئے اور پہلے داہنا پاؤں دھوئے پھر بائیں پاؤں دھوئے اور موافق مذہب صحیح کے اسی کا نام فضیلت ہے اور اعضا وضو میں حقیقتاً دھوئے عضو میں انہیں دھونے عضو کا بائیں عضو پر مقدم کرنا مستحب ہے مگر کاؤن کا حکم اُسکے برخلاف ہے لیکن اگر کسی کے ایک ہی ہاتھ ہو یا دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو سو بہتہ دونوں کا مسح ساتھ کر سکے تو وہ اول داہنے کان کا مسح کرے پھر بائیں کان کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ دوسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے لیکن مقنن کا مسح بدعت ہے پھر الراتین میں لکھا ہے۔ اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب قہمانے لکھے ہیں۔ سنت ہے کہ پاؤں دھوتے وقت داہنے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی داہنے پاؤں پر اوپر کی طرف سے ڈالے اور بائیں ہاتھ اُسکے اُسکے اسی طرح تین بار اُسکو دھوئے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے اور اُسکو بھی اُسے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور منجملہ سنتوں کے ہے ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے سروں کی طرف سے شروع کرنا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے۔ اور مسح میں سر کے اگلے حصے سے شروع کرنا سنت ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا ہمارے نزدیک سنت ہے یہ غلامیہ میں لکھا ہے اور انہیں اچھی طرح مبالغہ کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے روزہ دار کو خوب اچھی طرح کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت تین ہے تا تا رغانیہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ ہے کہ غرغره کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یوں ہوتا ہے کہ دونوں تھنوں میں پانی ڈالکر اوپر کو چڑھا دے یہاں تک کہ پانی ناک کے اُس مقام تک پہنچ جائے جو تحت ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اصل میں مذکور ہے کہ ادب

۱۔ مستحب وہ ہے جسکو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی کیا کہیں نہ کیا اور وہ مل جسکو سلف صالحین نے پسند کیا ۱۲۔ کیونکہ کاؤن کو ساتھ ہی مسح کرنا مستحب ہے ۱۳۔ مثلاً اول بار دھونے میں اعضا کو ملتا اور پانی میں اسراف نہ کرنا وغیرہ ۱۴۔

یہ بھی ہے کہ پانی میں اسراف نہ کرے اور کسی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی نہر کا ہو یا اپنی ملک ہو اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں زیادتی اور اسراف کی ناجہرام ہے کسی کا اس میں خلافت نہیں یہ بحر الائق میں لکھا ہے اور ہر عضو کو دھوتے وقت یہ پڑھے الحمد للہ لا اکھ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ واشہدان محمد اعبدہ ورسولہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اکیلہ ہے وہ نہیں ہے کوئی شریک واسطے اسکے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد اسکے بندے ہیں اور رسول ہیں۔ اور وضو کرتے میں ایسی باتیں نہ کہے جو آدمیوں سے کیا کرتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی بات کہنے کی ضرورت ہو اور یہ خوف ہو کہ اس وقت بات نہ کہنے میں ضرورت فرمت ہو جائیگی تو ایسی حالت میں بات کرنا ترک ادب نہیں یہ بحر الائق میں لکھا ہے۔ اور وضو کے سائے کام اپنی ذات سے کرے اور جب وضو کر چکے تو یہ پڑھے۔ سبحانک اللہم وبحمدک اشہدان لا اکھ الا اللہ واشہدان محمد اعبدہ ورسولہ۔ یعنی ہاں کی بیان کرتا ہوں میں تیری لئے اللہ اور حمد کرتا ہوں میں تیری اور گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر تو مغفرت طلب کرتا ہو نہیں تجھ سے اور توبہ کرتا ہوں تیری طرف اور گواہی دیتا ہوں میں کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد بندے اسکے ہیں اور رسول اسکے۔ اور جس کپڑے سے مقام استنجا کو پونچھے اسی کپڑے سے اور سائے اعضا وضو نہ پونچھے اور استنجے سے فارغ ہونیکے بعد وضو میں قبضہ کی طرف متوجہ کرے اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد یا وضو کرنے میں یہ پڑھے اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین یعنی اے اللہ بنا مجھ کو توبہ کرنے والوں میں سے اور بنا مجھ کو پاک ہونیوالوں میں سے۔ اور جب وضو کر چکے تو دو رکعت نماز پڑھے اور جب وضو کر چکے تو اپنے برتن میں دوسری نماز کے وضو کے لیے پانی بھر رکھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جو پانی وضو سے بچے اس میں سے ایک قطرہ کھڑا ہو کر قبضہ کی طرف متوجہ کر کے پانی سے برتنوں سے وضو کرے اور کپڑوں پر وضو کا پانی نہ گرنے سے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں کو بھائے نہیں یہ سراج الوماج میں لکھا ہے۔ کلی کے لیے دہنہ ہاتھ سے پانی لے۔ ناک میں بھی اپنے ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے ناک سے پانی نکالے یہ خزائنہ الفقہ میں لکھا ہے جو ابواللیث کی تصنیف ہے۔ اور خلف بن ایوب سے یہ منقول ہے کہ وضو کرنے والے کو مناسب یہ ہے کہ جاڑوں کے موسم میں اول اپنے اعضا کو پانی سے اس طرح تر کرے جیسے تیل ملتے ہیں پھر اپنی پانی ہوائے اس لیے کہ جاڑوں کے موسم میں پانی اعضا کے اندر اچھی طرح اثر نہیں کرتا یہ بدائع میں لکھا ہے اور آداب وضو میں سے ہے کہ اعضا کو لے اور کافون کے سوراخ میں چھوٹی انگلی ڈالے اور وقت سے پہلے وضو کر لے۔ اور پانی ڈالتے میں منہ پر ہاتھ رکھے اور اس سے ہاتھ سے پانی مارے ہیں اور اونچی

سلسلہ حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی غالی نہیں کہ تم میں سے وضو کرے میں اسکو بھر پور کرے پھر کہے کہ اشہدان لا اکھ الا اللہ وعدہ لا شریک لہ واشہدان محمد اعبدہ ورسولہ مگر ان کے لیے آٹھون دروازے جنت کے کھول دیے گئے جس دروازہ سے چاہے داخل ہو رواہ مسلم اس سے عقیدہ بن عامر بنی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں غالی جو کوئی مسلمان کہ وضو کرے اسکو اچھی طرح کرے پھر دو رکعتیں پڑھے ان میں اپنے دل میں چہرے سے متوجہ ہو کر ان کے لیے جنت درجہ ہو گئی۔ (رواہ مسلم، ۱۲۷۱) جبکہ وقت مکروہ نہ ہو ۱۲۷۱

جگہ میں بیٹھے یہ تین مین لکھا ہے برتن کی دستگی کو یعنی جہان سے برتن کو پکڑتے ہیں اس مقام کو تین بار دھو لے اور
 نرمی کے ساتھ اعضا کو دھوئے اور وضو میں جلدی نہ کرے اور دھوئے اور غلال کرنے اور ملنے کو پورا پورا ادا کرے
 اور منہ اور ہاتھ اور پاؤں کے دھوئے کی جو حدیں ہیں ان سے کچھ اور زیادتی کرے تاکہ ان حدوں تک دھل جائیکہ
 یقین ہو جائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اور منہ دھونے میں اوپر کی طرف سے شروع کرے یہ نہر الفائق میں
 لکھا ہے۔ اور وضو پاک جگہ میں کرے اس لیے کہ وضو کے پانی کی بھی تعظیم ہے یہ نہر الفائق میں مضمرات سے نقل کیا ہے
 اور چھوٹا برتن ہو تو اسکو بائیں طرف رکھے اور اگر بڑا برتن ہو جس میں ہاتھ ڈال کر چلوے پانی لیتا ہو تو اپنے طرف رکھے اور
 نیت میں زبان و دل دونوں کو مشرب کیا کرے اور ہر عضو دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے اور کلی کرتے وقت یہ پڑھے
 اللہم اعنی علی تلاوة القرآن و ذکرک و شکرک و حسن عبادتک یعنی لے اللہ مدد کر میری تلاوت قرآن پڑھنے و ذکر پر
 اور اپنے شکر پر اور اپنی عبادت کی خوبی پر۔ اور ناک میں پانی ڈالتے وقت یہ پڑھے اللہم اجنی راحۃ الخبت و لا ترحنی راحۃ
 النار۔ لے اللہ تنگھا مجھکو خوشبو جنت کی اور نہ تنگھا مجھکو بوناہ کی اور منہ دھوئے وقت یہ پڑھے اللہم بیض دجی یوم
 تبیض وجہ و تسود وجہ یعنی لے اللہ اہلکار منہ میرا جس وزا چلے ہونگے بہت منہ اور سیاہ ہونگے بہت سے منہ
 اور جب داہنا ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللہم اعطنی کتابی جہنی و ماسبتی صا یا سیر یعنی لے اللہ نامہ اعمال میرا میرے
 واسطے ہاتھ میں دیجو اور حساب میرا آسانی سے کیجیو۔ اور جب بائیں ہاتھ دھوئے تو یہ پڑھے اللہم لا تعطنی کتابی بشالی و
 لا من در اظہری یعنی لے اللہ نہ دیکھو نامہ اعمال میرا میرے بائیں ہاتھ میں اور نہ میرے پیچھے سے۔ اور جب
 سر کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللہم خللنی تحت نعل عرشک یوم لا نفل الا نفل عرشک یعنی لے اللہ سایہ دے مجھکو اپنے
 عرش کے نیچے جس در در ہو گا کوئی سایہ مگر تیرے عرش کا سایہ اور کانون کے مسح کے وقت یہ پڑھے اللہم جلیبی من
 الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ یعنی لے اللہ کہ تو مجھ کو ان لوگوں میں سے جو سنتے ہیں قول کو اور مانتے ہیں
 اسکو جو اچھا ہوتا ہے۔ اور جب گردن کا مسح کرے تو یہ پڑھے اللہم اعنق رقبتی عن النار یعنی لے اللہ بچا
 گردن میری آگ سے اور جب داہنا پاؤں دھوئے تو یہ پڑھے اللہم ثبت قدمی علی الصراط یوم تزل لاقدام
 یعنی لے اللہ ثابت رکھ دو دون پاؤں میرے صراط پر جس دن پھسلینگے پاؤں۔ اور جب بائیں پاؤں دھوئے
 تو یہ پڑھے اللہم اجعل ذنبی مغفوراً و سعی مشکوذاً و تجارتی لن تبور یعنی لے اللہ کہ میرے گناہوں کو بخشا ہوا اور
 میری کوشش کو مقبول و میری تجارت نہ برباد ہو نیوالی اور ہر عضو کے دھونے کے بعد درود پڑھے اور ایک
 بار سے پانی کی مقدار کم نہ کرے یہ تین مین لکھا ہے۔ وضو تین طرح کے ہوتے ہیں اول فرض اور وہ وضو اس
 شخص کا ہے جسکا وضو تین نماز کے کھڑے ہوتے وقت۔ دوسرے واجب اور وہ وضو ہے طواف کعبہ کے لیے
 اگر ہے وضو طواف کر لیا تو جائز ہو گا مگر واجب ترک ہو گا۔ تیسرے وضو مستحب اور اسکی کوئی انگشتی نہیں اسی کی قسموں
 میں سے ہے سوئے وقت وضو کرنا وضو کی محافظت کرنا یعنی جب وضو ٹوٹے اسی وقت وضو کر لے تاکہ ہر وقت
 سلف ایک راکن اسخترت سلام ایک سے خوش فرماتے ایک سے غسل کرتے میں غیر ایک مری احوال کے رواج سے قریب کرے ہوا اور چار کا ایک صاع ہوتا ہے ۱۲

باد وضو ہے اور اسی قسم سے ہر وضو کرنا بعد قنیت کر نیکی اور بعد شعر پڑھنے کے اور اسی قسم سے ہے وضو پر وضو کرنا اور اسی قسم سے ہے قنوت سے پہلے کے بعد وضو کرنا اور اسی قسم سے ہے غسل میت کے واسطے وضو کرنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے چوتھی فصل مکروہات وضو کے بیان میں مکروہات میں سے ہے سختی کے ساتھ پانی منہ پر مارنا اور بائیں ہاتھ سے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور داہنے ہاتھ سے ناک سنکنا بغیر غدر کے یہ منکروہات ہیں لکھا ہے جو ابواللیث کی تصنیف ہے اور مکروہات میں سے ہے تین بار مسح کرنا یا پانی لیکر اور وضو کر لینے کے بعد رد مال سے پونچھ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ تمہیں میں لکھا ہے۔ اور مکروہات سے ہے کہ کسی برتن کو سلنے وضو کے واسطے خاص کرے کہ اس برتن سے سوا اسکے اور کوئی وضو نہ کرے جیسے یہ مکروہ ہے کہ مسجد میں کوئی جگہ اپنی نماز کے واسطے خاص کرے یہ وجہ میں لکھا ہے جو کر درسی کی تصنیف ہے یا پنجون فصل وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں وضو توڑنے والی چیز دو نہیں ہے جو چیز دونوں راستوں سے نکلے یا نچانہ اور پیشاب اور ہوا جو پانچاں مقام سے نکلے اور ودی اور مذی اور منی اور کیرا اور پتھری۔ پانچانہ کے نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑا ہوا یا بہت اور یہی حکم ہے پیشاب کا اور ہوا کا جو پانچانہ کے مقام سے نکلے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ ہوا جو مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق مذہب صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچانہ کا راستہ مل گیا ہے اُسکے لیے وضو کر لینا مستحب ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ کسی پیٹ میں اگر پار زخم ہوا اور اس میں سے ہوا نکلے تو وضو نہیں ٹوٹتا جس طرح اسی طرح اس سے نہیں ٹوٹتا جس میں بدبو آتی ہو یہ قنہ میں لکھا ہے اگر پیشاب عضو تناسل کی ڈبڈبی میں اتر کر آئے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر قلفہ میں بیٹے اُس کھال میں جسکی قنہ کرتے ہیں اتر کر آئے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہے ذخیرہ میں۔ اور صحیح ہی ہے یہ لکھا ہے بحر الرائق میں۔ اور اگر عورت کی اندر کی فرج سے پیشاب نکلا باہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔ اور جس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اُسکے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر اُسکے بند کرنے پر قادر ہے اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور جو چاہے نکال دے تب تو وہ پیشاب ہے وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ اس پر قادر نہیں تو نہیں ٹوٹتا جب تک خود نہ بے یہ قاضی خان میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ جب ظاہر ہو جائے کہ خنثی مرد نہیں شامل ہے تو اسکی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہے اس میں سے جو نکلے گا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک نہ بے یہ سرایع الوباح میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان اور ذخیرہ اور محیط سرخی اور اکثر معتبرات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کا یہ مذہب ہے کہ اگر وضو واجب ہو جائے تب میں میں لکھا ہے۔ اعتقاد کے قابل وہی پہلا قول ہے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی مرد کے عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں دو سوراخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے سے ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو کہ اُس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ بہتا ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہے جب پیشاب اُسکے سر پر ظاہر ہوگا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نہ بے اور دوسرے سوراخ سے وضو نہ نکلتا ہو اس سے وضو باقی ہے پانی سے وضو کرنا اور ناکاں کے وضو کرنا ایسے کے وضو کے پانی کی کچھ حصے اور مکروہات تہو تو کرنا سنکنا پانی سے

سورخ سے اگر کچھ ظاہر ہو تو جب تک کہ وہ نہیں وضو نہیں ڈھونڈتا۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آنے کا خوف ہو اس سبب سے وہ پیشاب کے سورخ میں روئی رکھ لے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آئے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جائے تب تک اس کا وضو نہیں ڈھونڈتا یہ فاسد قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کی کانچ یا سر نکل آئے اور اس کو ہاتھ سے یا کپڑے سے پکڑ کر اندر ڈالے تو اس کا وضو ٹوٹ جائیگا ایسے کہ کچھ نجاست اسکے ہاتھ کو لگیگی۔ اور شیخ امام شمس لائے جلوانی نے لکھا ہے کہ کانچ کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ہندی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور وہی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جو متی بغیر شہوت کے نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی بوجھ اٹھایا یا بند مگ سے گرا اور متی نکل آئی تو وضو وجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مرد کی متی بستر اور بید رنگ ہوتی ہے اور پورا سکی ایسی ہوتی ہے جیسے درخت خرما کی کلی میں اور سہین چکا ہٹ ہوتی ہے اور اسکے نکلنے سے عضو مست ہر جاتا ہے اور عورت کی متی تیلی زرد رنگ ہوتی ہے اور ہندی تیلی مائل سپیدی ہوتی ہے اور جب کوئی حالت شہوت میں اپنی عورت کے ساتھ خفا کر تا ہے اس وقت ظاہر ہوتی ہے اور اسکے مقابل میں عورت سے جو نکلتی ہے اسکو قذی کہتے ہیں اور وہی پیشاب ہوتا ہے گاڑھا اور بعض نے کہا ہے وہی وہ ہے جو جماعت کر کے غسل کر نیکی بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ کپڑا اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی یہی حکم ہے اور یہی حکم ہے پھری کا یہ فاسد قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی اپنے عضو کے سورخ میں قطرہ ڈالے پھر وہ نکل آئے تو وضو نہیں ڈھونڈتا جیسے کہ روہ نہیں ڈھونڈتا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر تیل سے حقن کیا پھر وہ بہ کر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جو چیز نیچے کی طرف سے اندر کو جائے اور پھر نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ایسی کہ ضروری کہ اندر سے کچھ تری سہین لگاتی ہے اگرچہ دخول اس کا پورا نہ ہو مثلاً ایک کنارہ اس کا ہاتھ میں ہو یہ وجہ تری میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والی چیزوں سے وہ بھی جو ان در ستون کے سوا اور طرف سے نکلے اور بے اسی طرف جو پاک کجاتی ہے خون ہو یا کچھ دھبہ یا پسپا ہو یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے ہنسنے کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھ کر نیچے کو اتارے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ نہ الفائن میں لکھا ہے خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جائے یہی ظہیر میں لکھا ہے اور فتوے اسی پر ہے کہ نہیں ڈھونڈتا ہے وضو اس قسم کی صورت میں یہ محیط میں لکھا ہے خون اور کچھ ہو اور پسپا در پانی زخم کا اور راکہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناف میں سے نکلے یا چوچی میں سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہے موافق مذہب صیح کے یہ زاہری میں لکھا ہے اگر کان میں تیل ڈالا اور وہ دماغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے بہ گیا تو اس سے وضو نہیں ڈھونڈتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر مٹھ کے راستے سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہو گا ایسی کہ مٹھ سے نکلے گا تو بعد میں ہو کر اوٹیکا اور مدہ محل نجاست سے اس سے وہ قے کے حکم میں ہو گیا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی چیز کو ناک کے راستے سے اندر کو چڑھایا پھر وہ مٹھ کی طرف سے مٹھ بھر نکلی تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر کانوں کی

طرف سے نکلی تو نہیں ٹوٹیکا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اگر نہ لے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہاں کا رہا پھر ناک کی طرف سے نکلا تو اس پر درد و ضو لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نہ صاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ مائتار غانیہ میں لکھا ہے لیکن اگر وہ کچلو ہو نجائیکا تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کان سے پیپ یا کچلو ہو نکلے اگر بغیر درد کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹیکا اگر درد کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ جب درد کے ساتھ نکلا تو ظاہر کسی زخم سے نکلا ہو یہ منقول ہے فتوے شمس لائے حوائی کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی ہی ذخیرہ میں اور تبیین میں و سراج الوہاج میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس کو دیکھ کر ڈالے پھر نکلے پھر پوچھ ڈالے تو اگر خون ایسا تھا کہ زمین سے جقدر پوچھ لیا ہو اگر نہ پوچھتا تو یہ جاتا تو اس صورت میں وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر نہ بتا تو نہ ٹوٹیکا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور پھر رکھ یا مٹی ڈال دے پھر وہ ظاہر ہو پھر وہ ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی حکم کیا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بتایا نہ بتایا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ خون سر کی طرف سے اسی حکم کو اترے جہاں حکم پاک کر نیکا ہی مثلاً ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے ناک میں جہاں ناک پاک کر نیکا حکم ہے وہ مقام ہی جہاں تک ناک زخم ہی یہ منقطع میں لکھا ہے اگر منہ سے خون نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون ناس سے یا تھوک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اصل مرکا اعتبار رنگ سے ہوتا ہے اگر سرخ رنگ سے تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہی تو نہیں ٹوٹیکا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وضو والے کو کسی چیز کے منہ میں دالے یا مسواک کر نیسے خون کا اثر معلوم ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ معلوم ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر آئینہ میں کوئی زخم ہو اور زمین سے خون نکلے آئینہ کے اندر ہی دوسری جانب کو پہونچا تو وضو نہیں ٹوٹیکا اس لیے کہ وہ خون اسی جگہ نہیں پہونچا جس کا وضو تھا واجب ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے زخم کو دانیسے خون نکلا اور اگر نہ دیتے تو نہ نکلتا تو محتاط رہی کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ وجہ کر دی میں لکھا ہے اور یہی ٹھیک ہے یہ قنینہ میں لکھا ہے اور یہی ادب ہے یہ شرع نہیں میں لکھا ہے جو علی کی تصنیف ہے اگر کسی آبلہ کر پھیل ڈالا اور زمین سے پانی یا پیپ وغیرہ ہی اگر وہ زخم کے سر سے ہی تو وضو ٹوٹیکا ورنہ نہ ٹوٹیکا یہ حکم اس صورت میں ہی جب ہلے آپ نکلے اور اگر دبانے سے نکلے تو وضو نہ ٹوٹیکا اس لیے کہ جو کچھ نکلا وہ نکالا گیا خود نہیں نکلا یہ ہر اہ میں لکھا ہے ناک سنگدنہ میں جا ہوا خون مسور کے دانہ کے برابر نکلا اس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چھڑی کسی کے عضو کو گک کر چسے اور خون سے پڑ ہو جائے تو اگر چھوٹی ہے تو وضو نہ ٹوٹیکا جیسے تھکی اور چھڑی کے چسے سے نہیں ٹوٹتا اور اگر بڑی ہے تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے جو ناک کسی کے عضو کو چسے اور خون سے پڑ ہو جائے تو بھی وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی کی آنکھ کی رگ میں سے ناسور کی طرح پانی بہا کرتا ہو تو وہ بمنزلہ زخم کے ہے جو اس کے اندر سے ہیگا وضو نہ ٹوٹیکا یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کی آنکھ میں سے درم کو چسے یا کسی در بیماری کو چسے ہمیشہ پانی بہا کرتا ہو تو ہر وقت نماز کے واسطے تازہ وضو کا حکم ہوگا اس لیے کہ احتمال ہے کہ وہ پیپ یا کچلو ہو جو تبیین میں لکھا ہے کیڑا جو زخم کے

سرسے سے نکلے اُس سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو رشتہ کی بیماری ہو تو اس کا حکم بھی مثل کیر طے کے ہے اگر اُس سے پانی ہے تو وضو ٹوٹیکا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے ہے اگر پت یا کھانا یا پانی منہ بھر کر تے کے طور پر نکلے تو وضو ٹوٹیکا یہ محیط میں لکھا ہے اور منہ بھر کر تے کی حد صحیح یہ ہے کہ بغیر وقت اور مشقت کے اُسکو روک نہ سکے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر پانی پیا پھرتے ہیں صاف پانی نکلا تو وضو ٹوٹیکا یہ سراج الابرار میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر تے میں بھر منہ بلغم آئے تو اگر سر کیر طے اُترا ہے تو وضو نہ ٹوٹیکا اور جو معدے سے آیا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک نہ ٹوٹیکا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹ جائیگا یہ حکم اُسوقت ہے جب تے میں خالص بلغم ہو اور اگر کسی درجہ کے ساتھ ملا ہو جیسے کھانا وغیرہ تو اگر کھانا منہ بھر ہوگا وضو ٹوٹیکا ورنہ نہ ٹوٹیکا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر تے میں خون آئے اگر بہتا ہوا خون سر سے اُترا ہے تو بالاتفاق وضو ٹوٹیکا اور اگر خون بستہ ہے تو بالاتفاق نہ ٹوٹیکا اور اگر معدہ سے آیا ہے اگر خون بستہ ہے تو بالاتفاق وضو نہ ٹوٹیکا لیکن اگر منہ بھر ہوگا تو وضو ٹوٹیکا اور اگر بہتا ہوا ہے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب وضو ٹوٹیکا اگرچہ منہ بھر کر نہ ہو یہ شرح منیہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے تبیین میں لکھا ہے اور اسی کو عامہ شاخ نے صحیح کہا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اگر تھوڑی تھوڑی تے اس طرح آئے کہ سب جمع ہو تو منہ بھر کر ہوا ہے تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اگر سبیل سب کا ایک ہی تھا تو وضو ٹوٹیکا ورنہ نہ ٹوٹیکا مضمیرات میں لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے اگر ایک مرتبہ ہی متلا کر تے آئی اور وہ متلا موقوف نہ ہوئی اور اسی میں دوبارہ تے آئی تو سبیل ہی ورنہ نکالے اور اگر ایک مرتبہ ہی متلا ہو وقت ہو نیکی بعد دوبارہ تے آئی تو سبب مختلف ہے یہ کافی میں لکھا ہے جو چیز آدمی کے بدن سے اسی نکلی جس سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ نجس بھی نہیں ہوتی جیسے تھوڑی ہی تے اور خون جو ہے نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور بخیر وضو توڑنے والیوں کے فہرست میں جو کہ دس لکھتے ہیں ہونا زمین ہو یا غیر نماز میں اس حکم میں فقہاء میں سے کسی کا خلاف نہیں اور یہی حکم ہے اُسکا جو ایک کو لے پر ٹیکا دیکر سوئے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اُسکا جو چپت لیٹ کر سوئے یہ بخیر الرائق میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر اس طرح سوئے کہ دونوں سرین اپنی دونوں ایڑیوں پر کھدے جیسے کوئی اندھا ہو جاتا ہے تو اُس پر وضو واجب نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی ایسی چیز پر سہارا دیکر سوئے کہ اگر وہ ہٹا لیا جائے تو گر پڑے تو اگر مقتدر زمین سے جدا ہے تو بالاتفاق وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جدا نہیں تو صحیح یہ ہے کہ نہ ٹوٹیکا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کھڑا ہوا سوئے یا بیٹھا ہوا سوئے اگرچہ زمین پر ہو یا عمارت میں ہو یا کھدے کرتا ہوا سوئے یا سیر کرتا ہوا سوئے تو اگر حالت نماز میں ہے تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی یہ حکم ہے مگر عمدہ کی صورت میں یہ شرط ہے کہ بہت مسنون کے مطابق ہو اس طرح کہ پیٹ اسکا رافان سے اوپر اٹھا ہوا ہو اور بازو اس کے سپلیون سے

سلاخے جس مغلطہ پر اگر پیش خوار ہو سکے نہ دودھ پنی کر فوراً تے کر دی ہی قول صحیح ہے اس طرح کھانا و پانی وغیرہ پر ہونچ کر بغیر طہرے رہو تو یہی حکم ہے اور مسنون کی روایت میں ناقص نہیں ہی مختار ہی مقتبی اور یہی صحیح ہے المعراج اور تحقیق میں امدادیہ میں ہے ۱۲ سلاخے اگر پانی وغیرہ سیال چیز میں تھیں خون نکلیا تو ناپاکی کا اور اگر کپڑے وغیرہ خشک میں ہو تو البتہ پاکی کا فتوے بقول امام محمد رحمہ اللہ دینا چاہیے البتہ ۱۲ سلاخے سوئے والے کی تشریح حال میں ہیں نوم مضلیع سے کڑھ پرا دھتو دک اور تکیہ دیکر بھیا قض وضو میں اور بیٹھے اور چار زانو اور پاؤں پھیلائے اور منہ اور گتے کی طرح اٹھاو سے اور سوار و پیدل دکھڑے در کون و مجودین اور یہ ناقص وضو نہیں ۱۲

جدا ہوں اور اگر یہ سببت نہ ہوگی تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت میں نہیں کے غلبہ سے سو جانے اور
عمداً سونے میں کچھ فرق نہیں اور نام ابو یوسف سے یہ منقول ہے کہ عمداً سونے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح وہی ہے
جو ظاہر روایت میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے مریض اگر کہ روٹ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سوجھنے تو اسکے حکم میں اختلاف ہے
صحیح یہ ہے کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور تبیین اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے
اگر بیٹھا ہو سو یا اور جھک جھک جاتا ہے اور بار بار بے مقدر زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو غسسل لائے حلوانی کا یہ قول ہے کہ ظاہر
نہ سبب یہ ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو سو یا تو عمداً کے بل کر پڑا یا پہلو کے بل کر پڑا تو
اگر وہ گرنے سے پہلے ہوشیار ہو گیا یا گرنے کے بعد ہوشیار ہو گیا یا سو تا ہو اگر اگر گرنے کے بعد فوراً ہوشیار ہو گیا تو وضو
نہیں ٹوٹتا اور اگر تھوڑی دیر سو تا رہا پھر جاگتا تو وضو ٹوٹتا ہے تبیین میں لکھا ہے اگر چار زاوہر بیٹھ کر سو یا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی
حکم ہے اس صورت کے سونے میں کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو پھیل جاویں اور دونوں سرین زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اور اگر جانور کی سواری میں جسکی پیٹنگی ہے سو گیا پس اگر چٹھاؤ پر چلنے یا برابر چکر جانے کی حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر
اتار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو یہ نیز وضو نہ ٹوٹتا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی پیٹ پر سو یا جیسر کاٹ
کسی ہی تو اسکا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کوئی تیز کے سر پر بیٹھا ہو سو گیا اور پاؤں لٹکا دیے تو وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضیان
میں لکھا ہے اگر پہلو پر لیٹا ہوا او نگہ جائے تو اگر نہ روکی او نگہ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر خفیہ ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور زور کی
او نگہ اور خفیہ او نگہ میں فرق یہ ہے جو پہلے قریب کی باتیں سنتا ہے تو خفیہ او نگہ ہے اور جو قریب کی اکثر باتوں کی اسکو خبر
نہیں تو نہ روکی او نگہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ منقول ہے غسسل لائے سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیو نہایت سے
بہوشی اور جنون اور غشی اور نشہ ہے بہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑی ہو یا بہت اور جنون اور غشی اور نشہ سے بھی
ٹوٹ جاتا ہے اور اس باب میں بعض مشائخ کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تمیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشریعہ
نے اختیار کیا ہے اور صحیح وہ ہے غسسل لائے حلوانی سے منقول ہے اور وہ یہ ہے کہ اسکی حال میں کچھ لغزش ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
اور وضو توڑنے والیو نہیں سے قہقہہ ہے اور حد قہقہہ کی یہ ہے کہ وہ بھی سنتے اور اسکے برابر دسلے بھی سنیں اور نہ ہی اسکو کہتے
ہیں کہ وہ خود سن لے برابر دسلے نہ سنیں اور تبسم وہ ہے کہ وہ سنتے اور نہ اسکے برابر دسلے سنیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ قہقہہ
مارتا ان سب نمازوں کے اندر نہیں رکوع اور پھر کیا جاتا ہے پہلے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ محیط میں لکھا
ہے اور قہقہہ عمداً ہو یا بھول کر ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو قہقہہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور نہ ہی سے نماز جاتی
ہوتی ہے وضو نہیں جاتا اور تبسم سے نہ نماز جاتی ہے نہ وضو۔ اگر سچہ تلاوت میں یا نماز جنازہ میں قہقہہ مارا تو وہ سجدہ اور نماز باطل
ہوگی وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر نماز میں قہقہہ مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے
اندر سوتے ہیں قہقہہ مارا تو صحیح یہ ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ حاکم ابو جہرہ کو فی کا یہ
قول ہے کہ وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جائیگا اور عامرہ شامی نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

اگر نماز مطلقہ میں قہقہہ مارا تو صحیح ہے کہ وضو ٹوٹ جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر ایسی نماز میں قہقہہ مارا کہ عذر کی حالت میں اشد سے نماز پڑھتا تھا یا سوار تھا اور نفل اشاروں سے پڑھتا تھا یا فرض بسبب عذر کے اشاروں سے پڑھتا تھا تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ نفع القدر میں لکھا ہے۔ قہقہہ حبس طرح وضو توڑتا ہے سطریم تیمم کو بھی توڑتا ہے غسل کی طہارت کو نہیں توڑتا اور بعض کا قول ہے کہ غسل کی طہارت کو بھی وضو کے چاروں اعضا میں سے باطل کر دیتا ہے پس غسل کرنے والے نے جب نماز میں قہقہہ لگایا تو نماز اسکی باطل ہوگی اور جب تک تازہ وضو نہ کرے نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے ہے کھلی ہوئی مباشرت جب کھلی ہوئی مباشرت کرے عورت کے ساتھ اس طرح کہ تنگ ہوا درشتی است آگے ہوا اور دونوں کی شرکاء ہیں بجا دین تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صحیح تھا وضو ٹوٹ جائیگا اور امام محمد کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی قیاس ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے اور نیا بیع میں ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر دونوں کی شرکاء ہیں مل جادین تو عورت کا وضو ٹوٹنے کیلئے مرد کو شہوت ہونا ضرور نہیں یہ قہقہہ میں لکھا ہے۔ مرد کے عورت کو مساس کرنے سے یا عورت کے مرد کو مساس کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے اپنے ذکر کو چھو سے یا دوسرے کے ذکر کو چھو سے تو ہمارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے کھلی ہوئی مباشرت دو عورتوں میں ہو یا مرد اور مرد کے میں ہو تو پہلی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ قہقہہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اگر کسی مباشرت دو مردوں میں ہو یہ معراج الدہریہ میں لکھا ہے شک کے مسائل بھی انھیں مسائل سے میل نہ کھتے ہیں اصل میں ہے کہ اگر کسی کو یہ شک ہو کہ فلا نے عضو کا وضو کیا ہے یا نہیں اور یہ شک اسکو اول بار ہوا تھا تو اس موضع کو دھو لے جہین شک ہے اور اگر اکثر یہی ہوتا ہے تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں یہ حکم اسوقت ہے کہ جب شک وضو کرنے کی حالت میں ہو اور اگر وضو سے فارغ ہونے کے بعد شک ہو تو اسکی طرف التفات نہ کرے اور جس شخص کو وضو تھا اور اب وضو ٹوٹنے میں شک ہو تو وضو اسکا باقی ہے۔ اور اگر بے وضو تھا اور طہارت میں شک ہوا تو بے وضو ہے۔ اس مسئلہ میں غالب گمان پر عمل نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

دوسرا باب غسل کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل غسل کے فضول میں اور وہ تین ہیں کلی کرنا ناک میں پانی ڈالنا سائے بٹن کو دھونا یعنی تون میں لکھا ہے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد باب وضو میں خلاصہ سے بیان ہو چکی ہے اگر پانی پی لیا اور منہ میں سے بھینکا نہیں تو وہی کلی کے بدلے کافی ہے اگر سارے منہ میں پہنچ جائے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اسکا کوئی دانت کچھ خالی ہے اس میں کچھ باقی رہ گیا یا اسکے دانتوں کے

سے تو نہ مطلقہ وہ نماز جو گمان میں ہے کہ گمان کیا کہ میں تمہاری نماز یا سنت نہیں پڑھی پس شروع کی پھر معلوم ہوا کہ کچھ چپکا ہے تو شروع کرنے سے پہلے لازم ہوگی لیکن اگر حسین قہقہہ مارا تو علی الامع وضو ٹوٹ جائیگا کیونکہ نماز میں نہیں ادا ہوئی ہے اگر عسلہ مباشرت لخت میں بشرہ کو بشرہ سے ملانا اور بشرہ ظاہری بدن کھال ہے اور بیان عوام کا وہ جیسے جلع مرد و نہیں ہے اگر امام شافعی کے نزدیک عورت کا چھونا ناقض وضو ہے اور تحقیر میں امداد میں ہے اگر گمان انہی میں ہے کہ ایک عضو نہیں دھوا تھا اور شک کیا کہ کس کو چھو تو با بیان پاؤں ہوسے اور پانی کو کپڑے کی نجاست میں شک کیا تو کچھ نہیں ہے اس طرح عورت کی طلاق میں کہ شاید اسکو طلاق دیدی ہو یا مملوک کو را کیا تو بھی باطل ہے اور شاید یہ غلطی ہو تو باطل ہے اگر عسلہ مباشرت مرد اور بشرہ ظاہری ہے اور باطنی بدن اور نہیں ہے اگر عسلہ مباشرت کیا

بیچ میں طعام باقی ہی یا اسکی ناک میں نہ نہیٹھ ہی تو اسے یہ ہے کہ غسل پورا ہو گیا یہ زاہری میں لکھا ہے احتیاط یہ ہے کہ کھانے کو
دانت کے خلو میں سے نکال کر اسپر پانی بہائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے خشکے نیچے اگر ناک میں ہی تو غسل پورا نہ ہو گا یہ زاہری
میں لکھا ہے۔ اگر گندھا ہوا آٹا ناخن میں لگا ہے تو غسل پورا ہو گا اور میل ہے تو مانع غسل نہیں اور گاؤں واسے اور
شہر واسے امین برابر ہیں اور خشک در تر مٹی اگر ناخنوں میں ہے تو مانع غسل نہیں اور چرم سا اور رنگہ کے ناخنوں
میں جو بھرا ہوتا ہے وہ مانع غسل ہے اور بعض کا قول ہے کہ سبب سرج اور ضرورت کے مانع غسل نہیں اس لیے کہ ضرورت کے
مقامات قواعد شرع سے مستثنیٰ ہوتے ہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر بدن کے اوپر پھلی کا پوست یا چابی ہوئی روٹی لگی ہی
اور خشک ہو گئی ہی اور نہانے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچا تو غسل جائز ہو گا اور اگر نکھی یا پھل کا گوہ ہی تو جائز ہی یہ محیط میں
لکھا ہے اگر اس کے چپک نکلے ہو اور پھلکے اس کے اٹھ گئے ہوں مگر کنا سے ملے ہوے ہوں اور پھلکوں کے نیچے پانی نہ پہنچے
تو مضائقہ نہیں پھر اگر پھلکے اتر جاویں تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی ڈالنا واجب نہیں
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ بالوں کی جڑوں میں اگر پانی پہنچ جائے تو عورت کو غسل میں اپنی چوٹی کھولنا ضرور نہیں اور
اپنے کیسوؤں کو کھولنا ضرور ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے بال کھلے ہوے ہوں تو ان کے درمیان میں پانی
پہنچانا واجب ہے اور مرد کو اپنی داڑھی کے بیچ میں پانی پہنچانا فرض ہے جس طرح کہ اسکی جڑوں میں پانی پہنچانا
واجب ہے اور بالوں کے بیچ میں پانی پہنچانا واجب ہے اگرچہ گندھے ہوے ہوں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔
اگر عورت اپنے سر پر گاڑھی خوشبو اس طرح لگائے کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو اس پر اس خوشبو
کا دور کرنا واجب ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بالی اور انگوٹھی اگر تنگ
ہو تو آنکھوں پر نا دا جب ہی اگر کان میں بالی نہ ہو اور پانی جب اوپر سے گزرے تو سوراخ کے اندر بھی داخل ہو جاتا
ہے تو کافی ہوا اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہیے لیکن پانی کے سوا کلڑی وغیرہ کے ڈالنے کا تکلف نہ کرے
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی تو ندی میں پانی پہنچانا واجب ہے اور خوب بھی طرح پانی پہنچنے کے لیے اس میں
انگلی بھی ڈالنا چاہیے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جس شخص کا ختنہ نہیں ہوا اگر اس نے جنابت سے غسل کیا
اور ذکر کی ننگی ہوئی کھال کے اندر پانی نہ پہنچا تو جائز ہے یہ محیط اور واقعات ناطقی میں لکھا ہے اور یہی مختار میں ہے
اور یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے مستحب ہے یہ کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے عورت پر
باہر کی فرج کا دھولنا غسل جنابت اور حیض اور نفاس میں واجب ہے اور وضو میں سنت ہے یہ محیط سرخی میں
لکھا ہے اور فرائض غیاثیہ میں لکھا ہے کہ عورت غسل کے وقت انگلی اپنی فرج میں داخل نہ کرے اور یہی مختار میں ہے
یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل ملا اور پانی بہا یا اور بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو جائز ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے
دوسری فصل غسل کی سنتوں میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہونچون کے کزلے تک تین بار دھو کہ

سے اگر جڑ میں نہ ہو لیکن تو چوٹی کھولنا علیٰ المعصوم واجب ہے اور اگر عورت کو سر دھونا مضر ہو تو ٹوہر سے انکار نہ کرے اور سر پر مسح کر کے باقی بدن دھوے ہر جہت
میں اہل ہدایہ سے جائز اقول لیکن بدن خشک کھلنے کی صورت میں پانی پہنچانا واجب ہے ۱۲ اصلوۃ مسعودی ابن الامام دشر بلالی ۱۱۰۱ لکھ جان دھونا حرج ہے
اور ساقط ہے جیسے آنکھ کے اندر اگر نہیں سر نہ لگا ہو ۱۲ ع

پھر اپنی شمرگاہ کو دھوئے اور اگر نجاست بدن پر لگی تو اسے دور کر کے پھر اسی طرح وضو کر کے جیسے نماز کیلئے کرتا ہے مگر دونوں پاؤں نہ دھوئے یہ طہقظ میں لکھا ہے غسل میں شمرگاہ کو پہلے دھولینا سنت ہے خواہ نجاست اس میں ہو یا نہ ہو جس طرح باقی بدن کے دھونے سے پہلے وضو کر لینا سنت ہے وضو ہو یا نہ ہو مٹی میں لکھا ہے حسن کی روایت یہ ہے کہ سر کا مسح بھی نہ کرے اور صیغہ یہ ہے کہ مسح کرے یہ زاہری میں لکھا ہے اور یہی ہے نہائے قاضیان میں پھر تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ زاہری میں لکھا ہے۔ صیغہ یہ ہے کہ پہلی مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہے اور دوبارہ سنت ہے یہ سراج الوہان میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار پانی دہنے ہو پھر پڑے پھر تین بار پانی بائیں ہونڈھے پڑے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور یہی صیغہ ہے زاہری میں لکھا ہے۔ پھر اپنے نہانے کی جگہ سے ہٹ جاوے تب پاؤں دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب ایسی جگہ نہاتا ہو جہاں پانی جمع ہوئے اور اگر تختے یا پتھر پر نہاتا ہو تو پاؤں کے دھونے میں تاخیر نہ کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ یہاں کچھ اور بھی سنن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا یہ غسل جنابت کیلئے کرتا ہوں۔ پھر دونوں ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت ہے کہ پانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ ملے اور ایسے موقع پر نہائے جہاں اس کو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے ہونڈے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ ثبوت میں لکھا ہے **فصل فی غسل الجنابت** جنابت کے بعد غسل کے واجب ہوتا ہے اور وہ تین ہیں مچھل اُن کے جنابت سے اور وہ دوسرے ہوتی ہے ایک یہ کہ منی دفع و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر دخول کے چھونے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی نکلے یہ محیط بشری میں لکھا ہے مرد سے نکلے یا عورت سے شہوت میں یا جلگتہ میں یہ ہر دو میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے نکلنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور سپاری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طہارت کیلئے کیا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر اسے اپنے ذکر کو دیا لیا یا نہائے کہ شہوت اس کی ساکن ہوئی پھر منی ہی تو اس پر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر پیشاب و ریح سے سوئے نہایا اور نماز پڑھی پھر باقی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب ہوگا لیکن سر کے نزدیک یہ حکم ہے کہ اس نماز کو نہ لوٹا جائے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر پیشاب کرنے یا سونے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن سپاری کے سر سے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ

مسئلہ کہ کیا کہ اول مرتبہ شہوت سے سوئے اور یہی ظاہر کتاب میں ہے ہر بار یہ اور حدیث میں ہے۔ الفتح جلد دوم ص ۱۲۰ میں لکھا ہے۔ ایہی اہل حدیث امام ابو حنیفہ کے روئے انہی دس مسئلہ مرد پر غسل واجب ہوگا اور وہ ان پر وہ ممکن نہیں تو نہائے کہ نہ چھوئے اگرچہ لوگ اس کو دیکھیں اور جو رتہ چھو کر نہ تمیم کرے اور تمام تفصیل میں لکھا ہے یہ ہے ۱۲۰ ص اگرچہ اس پر خاص است انور نہ واجب ہے ۱۲۰

فتائے قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے پشیا کیا اور اسکے ذکر سے منی نکلی اگر اسکے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سست تھا تو وضو اسپر لازم ہوگا یہ غلامین لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اسکے شوہر نے جماعت کی اور پھر وہ عورت نہانی پھر اسکے بدن سے اسکے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوتے سے جاگا اور کھانے پینے بچھڑنے پر یا اپنی ران پر تری پانی اور اسکو احتلام بھی یا دھواں لگتا ہے یا کہ وہ منی سے یا یقین ہو کہ وہ منی ہی یا شک ہو کہ وہ منی ہی یا ندی تو اسپر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہی تو غسل واجب ہوگا۔ اگر تری پائے لگے احتلام یا دھواں یا اگر یقین ہو کہ وہ منی ہی تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہی تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہی یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام کا یقین ہو غسل واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابوعلی نے منی سے کہا ہے کہ حجام نے اپنے نوادر میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی سپیاری پر تری پائے اور خواب سکویا نہ ہو اگر سوتے سے پہلے اسکے عضو میں تندی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یہ یقین ہو جائے کہ منی سے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سوتے سے پہلے اسکا عضو سست تھا تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ شمس المائتہ حلوانی سے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہوا کرتی ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں پس اسکو یاد کر لینا واجب ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر احتلام اور انزال کی لذت اسکو یاد ہو اور تری نہ پائے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اسلئے کہ عورت پر غسل واجب ہونے میں یہ شرط ہے کہ منی اسکی یا ہر فرج کی طرف نکلے اسی پر فتوے ہیں یہ مراجع الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہوا سوئے یا کھڑا ہوا سوئے یا چلتا ہوا سوئے پھر جاگے اور تری پائے تو اسکا حکم اور بیٹ کر سوتے والے کا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بچھڑنے پر منی پانی جائے اور مرد یہ کہے کہ عورت کی منی ہے اور عورت کہے کہ مرد کی منی ہے تو اصرار یہ ہے کہ شیا طان دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غش آجائے اور بعد افاقہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر منی پائے تو اسپر غسل واجب نہیں۔ اور یہی حکم ہے نشے کا اور اسکا حکم نبی کے غسل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوتے سے جاگا اور احتلام اسکو یاد ہے لیکن کوئی تری ظاہر نہیں ہوئی اور تھوڑی دیر ٹھہرنے کے بعد منی نکلی تو اسپر غسل واجب نہیں۔ راستہ میں احتلام ہو پھر جاگا اور تری نہ لگتی پھر وضو کیا اور شرابی نماز پڑھ لی پھر منی نکلی تو اسپر غسل واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وہ اپنی نماز کا اعادہ نہ کرے گا اور اسکا حکم نبی کے غسل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب نہواہ یا خشک نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو نماز کا اعادہ نہ کرے گا یہ فتح القادیر میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں ہو جب سپیاریہ چھپ جائے تو فاعل اور مفعول بہ دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہے انزال ہو یا نہ ہو درست مذہب سے چھپ جائے علماء کا یہی محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتائے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا سپیاریہ کٹا ہوا ہو تو بقدر سپیاریے کے ذکر داخل

کرنی سے اسپر غسل واجب ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اور اگر چہ پائے مابعد کے دخول کرے یا مردے کے یا اسی چھوٹی لڑکی کے جسکے مثل کی لڑکیوں کے ساتھ مجامعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ جس لڑکی کے محل جماع میں دخول اس طرح ممکن ہو کہ اُسکے اندر کا پردہ بھٹ کر دونوں راہیں ایک ہو جائیں تو وہ مجامعت کے قابل ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر باہر مجامعت کی جائے اور مٹی اُسکے رحم میں پہنچ جائے خواہ وہ بکر ہو یا ثیبہ ہو تو غسل اسپر واجب ہو گا اسلئے کہ غسل کے دو سبب ہوتے ہیں یا انزال یا سپیاسے کا داخل ہونا انہیں سے ایک بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اسکو محل پہنچائے تو غسل واجب ہو گا اسلئے کہ انزال پایا گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر محل پہنچائے تو وقت مجامعت کے اسپر غسل واجب ہو گا اور اسپر وقت کے ساری نمازین لوٹا دیگی یہ ملقط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آ یا کرتا ہے اور اُسکے ساتھ میں وہی کیفیت پاتی ہوں جو اپنے شوہر کی مجامعت میں پاتی ہوں تو اسپر غسل واجب ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا عورت کے مجامعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہو گا اور لڑکے پر واجب ہو گا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جاوے گا تاکہ اسکو عادت پڑے جیسے کہ اُسکو نماز کا حکم عادت ہونے کیلئے کیا جاتا ہے اور اگر مرد بالغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو مگر مجامعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہو گا اور اُس لڑکی پر واجب ہو گا اور اگر کوئی خاصی مجامعت کرے تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کچھ الپیٹ کر دخول کرے اور انزال نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ غسل واجب ہو گا۔ اور بعضوں کا قول وہی صبح بھی ہے کہ اگر کچھ ایسا پتلا ہو کہ فرج کی حرارت اور لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہو گا اور ایسا نہ ہو تو واجب ہو گا۔ اور زیادہ احتیاطاً حکم یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہو گا۔ اگر غنئے مشکل اپنے ذکر کو کسی عورت کی فرج یا درمیان دخل کرے تو دونوں پر غسل واجب ہو گا اور یہی حکم اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے غنئی کی فرج میں دخل کرے اور اگر کوئی مرد غنئی مشکل کی فرج میں دخل کرے تو بھی غسل واجب ہو گا۔ اور یہ حسب حکم اس صورت میں ہے جو انزال نہیں لیکن اگر انزال بھی ہو تو انزال کے سبب غسل واجب ہو گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور جبکہ غسل واجب کرنے والیوں کے حیض نفاس ہے۔ جب حیض و نفاس کا خون نکلا عورت کی باہر کی فرج تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہو گا اور جب تک نہ پہنچے تو وہ خون نکلا نہیں اسلئے حیض نہ نکلا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ عورت کے اگر کچھ پیدا ہوا در خون ظاہر نہ کیا اسپر بھی غسل واجب ہوتا ہے صبح یہ کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ غسل تو طرح کا ہوتا ہے امین سے تین طرح کا غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ کافر اگر جنب ہوا پھر مسلمان ہوا تو اسپر غسل واجب ہو گا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر عورت کا خون بند ہوا پھر مسلمان ہوئی تو اسپر غسل واجب ہو گا۔ لڑکی جب حیض کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونیکے بعد اسپر غسل واجب

ملحوظ ہے کہ انزال کے اندر اگر انزال ہوا تو غسل واجب ہے گو زیادہ قہرام یہ کہ جن آدمی کی عورت پڑھا ہو تو قہراً داخل شدہ غسل واجب ہے کہ انزال ہوا تو کوئی نہ

در احکام کا ظاہر پر ہے ۱۲

ہو گا اور لڑکا جب تک سلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح یہ کہ اس وقت اس پر غسل واجب ہو گا یہ زاہری میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاطاً زمین پر کہ سب صورتوں میں غسل واجب ہو گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل سنت میں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرفہ کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل کا فرض ہے جب وہ مسلمان ہو اور جنب ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے ہوتا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر خبر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہو گئی۔ اگر جمعہ اور عید ایک دن میں جمع ہو گئے اور جماعت بھی کی پھر غسل کیا تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے۔ یہ زاہری میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت ملگنی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بعض مشائخ نے ان غسلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول مکہ کے واسطے اور مزدلفہ میں ٹھہرنے کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور جنوں کا غسل جب اچھا ہوا اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل ہیں جنب کے مسائل اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گنہگار نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جس کا وضو ہو اس پر وضو اور جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز اس پر واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کرے جو بغیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مثلاً نماز و سجدہ تلاوت اور قرآن کا چھونا اور مثل اسی کے اور کام یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ ظاہر الحدیث میں کم سے کم پانی جو غسل کے واسطے کافی ہو ایک صلح ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک درہائے بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صلح غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کرے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے تو ایک درہ سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صلح سے غسل کرے اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صلح غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی اصح ہے بعض مشائخ نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ کم سے کم مقدار پانی کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے لیکن یہ مقدار لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو کم کرے اور جو کافی نہ ہو تو اس مقدار پر اس قدر پڑھائے جس میں اسراف نہ ہو اور کمی بھی نہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر درہ سے کم پانی میں اچھی طرح وضو کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ایک درہ کی مقدار وضو کے واسطے اس وقت کے واسطے اور بصرہ میں مستحب ہے کچھ لکھنے کے وقت اور جب رات میں پانی شرب کی پندھوین استہین اور جب قدر میں چاکا سکوا بنا تا ہونین غالب اکثر احادیث صحاح میں مشرق وغیرہ مضامین لکھا ہے کہ طاق راتوں میں طلب کرنا شب قدر کا اور اور سورج نکلنے اور چاند نکلنے کی تاکید اس واسطے اور اسے طلب یا رنہ خود در تار کی روز و رات کے درمیانی دنوں کے جمع میں جائز ہے واسطے تاکہ لوگوں کے میل و رسمینہ کی بدولت سے کلیفت ہو اور جب نیکو اس پر پانچ بار وہ نلایے اور اس شخص کو جس کے قتل کا ارادہ کیا جائے خواہ بچہ یا قصاص یا غلام اور گناہ سے توبہ کرے اسے کو تاکہ قواقیل ہو طہارت ظاہری کو طہارت باطنی کے ساتھ اور غسل مستحب ہے سفر سے آئے اسے کو اور عورت کا شادی مستحاضہ کے اندر حیض واقع ہوا ہو ۱۲ صلاہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک چاروں کا ہوتا ہے اور مکی مقدار تھینا بقدر بہتر روپے کے ہوتی ہے ۱۲ مترجم عقی عنہ

جب استنجا کرنا نہ ہو اور استنجا بھی کرنا ہو تو ایک رطل سے استنجا کرے اور ایک ہرستہ وضو کرے اگر مونہ سے پھٹے ہوئے ہے اور استنجا کرنا بھی نہیں ہے تو وضو کے واسطے ایک رطل کافی ہے اور یہ ساری مقداریں لازم نہیں ہیں اس لیے کہ انسان کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں یہ شرح بسوٹ میں لکھا ہے عورت اور مرد اگر ایک برتن سے غسل کریں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جنب ہوئے اور بغیر وضو کیے اپنی عورت سے قربت کرے تو مضائقہ نہیں اور اگر وضو کرے تو بہتر ہے اگر کھانے پینے کا ارادہ کرے تو چاہیے کلی کرے اور ہاتھ

دھوئے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے

تیسرا باب پانیوں کے بیان میں اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل پانیوں کے بیان میں جسے وضو جائز ہے تین طرح کے پانیوں سے وضو جائز ہے پہلے جاری پانی اور جاری پانی وہ ہے جس میں تنکا بہ جائے یہ کنڑ اور خلاصہ میں لکھا ہے یہ ایسی حد ہے جس سے جاری پانی کے پہنچنے میں کوئی وقت نہیں ہوتی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے بعض کا قول یہ ہے کہ جاری وہ پانی ہے جس کو لوگ جاری سمجھتے ہیں اور یہی اصح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے نصاب میں لکھا کہ فتوے اسپر ہے کہ جب تک جاری پانی کا مزہ یا رنگ یا بو نجاست کے ملنے سے نہ بدلے تب تک اسے نجاست نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اگر جاری پانی میں کوئی نجس چیز ڈال دین جسے مردار اور شراب تو حیات تک سکا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلیں گی تب تک وہ نجس ہوگا یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کتا کسی نہر کی چوڑائی روکے اور اس کے اوپر سے پانی جاری ہو تو اگر جقدر پانی اسکو لگتا ہو وہ کم ہے اس سے جو کتے سے بچا ہوا ہے تب تو اس کتے کے مقام سے نیچے کی طرف وضو جائز ہوگا اور اگر کم نہیں تو نہیں جائز ہوگا فقہاء نے جو کتے لکھا ہے کہ میں نے اپنے مشائخ کو اسی قول پر پایا ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور محیط میں بھی ہے اور نجف میں جو صاحب ہدایہ کی تصنیف ہے اسی کی تصحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسے پانی سے وضو کرنا نہیں کچھ مضائقہ نہیں جب تک اسکی تینوں صفات میں سے کوئی صفت نہ بدلے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور نصاب میں لکھا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر کتے کے اس کتے سے اس کتے تک مردار بڑا ہو اور وہ پانی کے کم ہو گئے جو حیثیت نظر آتا ہو نہ صاف ہو نہ کیونکہ جس سے اس نہر کا اکثر پانی اس مردار سے ملتا ہے اگر اسے نہر کا عرض روک لیا ہو اور اگر وہ مردار نظر نہیں آتا یا نصف کم عرض میں ہے تو اکثر پانی اس نہر کا اس مردار سے نہیں ملتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چھبست پر نجاست پڑی تھی اور اس پر پانی برسایا اور پانی میں سے پانی بہا اگر نجاست پر نہ پانی یا اکثر پانی یا نصف پانی اس نجاست سے نکلا تھی تو اس پر نہ لے کا پانی نجس ہے ورنہ پاک ہے اور اگر نجاست چھبست پر متفرق پڑی تھی اور پانی اس کے سر سے پڑی تھی تو اس پر نہ لے کا پانی نجس ہوگا اور جاری پانی کے حکم میں ہوگا یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اور بعض فتاویٰ میں لکھا ہے ہمارے

۱۔ ایک رطل خفیا چھبست روپیہ کے وزن کے برابر ہوتا ہے ۲۔ لفظ جائز تو صحیح و محال غیر سب کو شامل ہے اور جس پانی سے وضو جائز ہے اس سے غسل بھی جائز ہے ۳۔ برسل قولہ علیہ السلام لما دخلوا دارہم ولا یخسروا الا ما خیر لہم و طہروا و یتیمینہ پانی کوئی ہو وہ طہور ہے اسکو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر وہی جو کھڑے ہو کر اس کے رنگ و بوی یا بو کو سینے پانی میں خود نہیں تو نجس ہے نجس اگر وہ کتے کو بگڑ گئی ۱۲۔ لفظ اس مسئلہ سے ظاہر کیا کہ مردار سے اکثر پانی نہ لیا جائے کیونکہ اگر ہوتا ہے ۱۳۔

مشائخ کا یہ قول ہے کہ بیہ جب تک برس رہا ہو تب تک اسکا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے یہاں تک کہ اگر چھت پنجاستون سے ملے پھر کپڑے کو لگ جائے تو کپڑا نجس نہیں ہوگا جب تک اس پانی میں تغیر نہ ہو چھت پنجاست پڑی تھی میتھ برسا اور چھت ٹپکی اور کپڑے پر پانی پڑا تو صحیح یہ ہے کہ اگر میتھ ابھی تک بند نہیں ہوا تو چھت کے سوراخ میں سے جو پانی گرا ہے وہ پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے عتا یہ میں ہے کہ یہ حکم جب تک جب وہ پانی نجاست سے متغیر نہ ہو گیا ہو یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر میتھ کے ختم جانے کے بعد چھت کے سوراخ میں سے پانی ٹپکا تو وہ پانی نجس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا ہے کہ یہی مختار ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے نہریا کا لڑکے کے پانی میں اگر نجاست پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے لے تو جائز ہے اور وہ پانی پاک ہے بشرطیکہ اسکا مزہ یا رنگ یا بو نہ بدلی ہو نہ رک پانی اگر اوپر سے بند ہو جائے تو اس کے جاری ہونیکا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر مسافر کے ساتھ ایک بڑا پر نالہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اسکو حاجت بھی ہو اور پانی ملنے کی امید بھی ہو مگر یقین نہ ہو تو شیخ ابوالحسن کا قول منقول ہے کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کرے کہ پر نالے کے ایک طرف سے پانی ڈالے اور خود اس پر نالے میں سے وضو کر لے اور پر نالے کی دوسری طرف ایک پاک برتن رکھ دے تاکہ وہ پانی اُس میں جمع ہو جاوے تو وہ پانی جو اس برتن میں جمع ہوا ہے پاک اور پاک کر نیوالا ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کہ ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا پھر یہ پانی کسی جگہ میں جمع ہو گیا وہاں سے ایک اور شخص نے نہر بنا کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہوگا اگر دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ کم ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جب ایک گڑھے میں سے دوسرے گڑھے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ میں بیٹھ کر کوئی وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بہت آدمی نہر کے کنارے پر صفین باندھ کر بیٹھیں اور وضو کریں تو جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ نئیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر حوض چھوٹا ہو اور ایک طرف سے انہیں پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو اس کے سب طرف سے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کچھ اسکی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اس سے کم ہو تو جائز ہو اور جو زیادہ لمبا چوڑا ہو تو جائز نہ ہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور یہی زاہدی اور معراج الدراہ میں لکھا ہے چھوٹے حوض کا پانی نجس تھا انہیں ایک طرف سے پاک پانی داخل ہوا اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بنے لگا تو فقیہ ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی بہا اُس وقت سے اس حوض کی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے صدر الشہید علیہ الرحمۃ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور نوازل میں لکھا ہے کہ اسی حکم کو ہم لیتے ہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہوا مگر بلا توقف لوگ انہیں سے پانی نکال لے رہے ہیں تو بھی پاک ہوگا یہ ظہیر بہ میں لکھا ہے اور بلا توقف پانی نکالنے سے یہ مراد ہے کہ ایک مرتبہ پانی لینے سے دوسری مرتبہ پانی سالہ کا ریزہ اس نہر کو لیتے ہیں جو زمین کے نیچے ہو ۱۲۰ سالہ بھرا لائق ہیں کہ ان کی طہارت کا حکم اس وقت ہوگا جبکہ نکلتا پانی کا پاک پانی کے داخل ہونے کے وقت ہو کدانی اطوطادی ۱۲

لینے تک پانی کا ہونا موقوف نہ ہو یہ نہ اہری میں لکھا ہے حمام کے حوض کا پانی فقہائے نزدیک پاک سم اگر اس میں کسی نجاست کا گونا معلوم نہ ہو پس اگر کوئی شخص حوض میں ہاتھ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر نجاست لگی ہو اگر پانی ٹھہرا ہو اور نہ لگے راستہ سے بھی اس میں کچھ نہ داخل ہوتا ہو اور نہ اس میں سے کوئی برتن سے پانی نکالتا ہو تو نجس ہو جاوے گا اور اگر اس میں سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور نہ لگے راستہ سے اس حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اس کا اٹھا ہو تو اکثر کا یہ قول ہے کہ وہ نجس ہو جاوے گا اور اگر لوگ اس میں سے پانی اپنے برتنوں سے نکالتے ہوں اور نہ لگے راستہ سے بھی اس حوض میں پانی آتا ہو تو اکثر کے نزدیک نجس نہیں ہوگا یہ فتاویٰ فاضلان میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جاری پانی کا کوئی وصف جب نجاست سے بدل جائے اور اس کی نجاست کا حکم کیا جائے تو اب اس کی طہارت کا حکم نہ کیا جائیگا جب تک اور پاک پانی اس میں ملکر اس کے اوصاف کے تغیر کو دور نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرا پانی جس سے وضو جائز ہو وہ بند پانی ہے جب کثیر ہو تو وہ جاری پانی کے حکم میں ہے ایک طرف نجاست پڑنے سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ یا بو بدل جائے تو نجس ہو جاوے گا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس میں جس مقام پر نجاست گرے اس کا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس ہو جانے پر اجماع ہے اور مقام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حوض کے ہٹ کر وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست نظر نہ آتی ہو تب بھی مشائخ عراق کے نزدیک یہی حکم ہے اور مشائخ بخارا کے نزدیک نجاست گرنے کے مقام سے وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور چھوٹے حوض کی مقدار چار گز لمبا بی چار گز چوڑائی ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع ہو تو جاری پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے اوصاف نہ بدلینگے تب تک نجس نہیں ہوگا اس میں کچھ تفصیل نہیں یہ فقہ ائمہ میں لکھا ہے اور فرق قلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعضے پانی کا اثر بعضے میں پہنچے اس طور پر کہ ایک طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچے تو قلیل سہا اور نہ پہنچے تو کثیر ہے اور ابو سلیمان جوزجانی نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبا دس گز چوڑا ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہنچتا اور اسی کو لیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور گہرائی یہ معتبر ہے کہ چلو سے پانی لینے میں کھل نہ جلے ہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ اس مسئلے میں اعتبار کپڑے کے گز کا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ گڑھ عام رواج کا چھ ٹھہیوں کا ہوتا ہے بمقدار چوبیس انگشت کے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر حوض مدور ہوگا تو اڑتالیس گز کا اعتبار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر گڑھے حوض میں بدل ہو اگر نجاست نہ معلوم ہو تو اس سے وضو جائز ہے یہ فتاویٰ فاضلان میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ ایک بڑا گڑھا ہے اگر سینہ میں اس میں پانی نہیں ہوتا اور جانور اور آدمی اس میں پانی نہ پھرتے ہیں سردی کے موسم میں اس میں طہ اور اگر حوض یا خندق کا طول زیادہ ہے عرض کم ہے لیکن کسرتو گز ہو جاتا ہے تو اس سے وضو جائز ہے کذا فی الطحاوی ۱۲

پانی بھر جاتا ہے اور اس پر برت بھی بنتا ہے پس جو پانی اُس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر نجس جگہ میں داخل ہوتا ہے تو پانی اور برت جو اس پر بندہ جاتا ہے نجس ہو اگرچہ بعد اسکے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر پاک جگہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں ٹھہر کر بعد درہ درہ کے ہو کر تب نجس جگہ میں پہنچتا ہے تب پانی اور برت دونوں پاک ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر بانس کے درختوں کی جڑ میں یا ایسے کھیت میں جسکے درخت گھنے آپس میں ملے ہوئے ہوں پانی چھ ہوا تو اگر وہ درہ درہ ہو تو اُس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہم ملا ہونا پانی کے باہم ملے ہوئے ہو نیکان مانع نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس میں بالکل کائی جی ہوئی ہو اگر وہ ہلانے سے بچائے تو اس میں وضو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برت جم گیا ہے اگر وہ ایسا پتلا ہے کہ پانی کے ملنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو اس میں وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برت جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو اگر انتخابت ہو کہ پانی ہلانے سے نہ ملے تو اس میں وضو جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہو اور پانی کے ہلانے سے بچائے تو اس میں وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض پر برت جم گیا اور کسی نے اس میں سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ جما ہوا برت متصل ہے تو اس میں وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر پانی اس سوراخ میں سے نکل کر اس برت کے اوپر اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی کو تو اُس کے نیچے کا برت مکمل نہیں جاتا تو اس میں وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اگر پانی سوراخ میں اس طرح ہی جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو بھی وضو اس میں جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ درہ درہ ہو گا تو اس میں وضو جائز ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جلنے کی نالی میں بھی ہوئی ہو اور اسکا پانی جم جائے تو اگر پانی نالی کے تختوں سے جدا ہوا اگرچہ کم ہو تو وہ حوض کے حکم میں ہے وضو اُس سے جائز ہے اور اگر پانی نالی کے تختوں سے ملا ہوا ہے تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے حوض درہ درہ سے کم ہو اور نیچے سے درہ درہ سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اُس کے نجاست پڑی ہو اور اُس حوض کے نجس ہونے کا حکم کیا جائے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جائے کہ اب وہ حوض درہ درہ ہو جائے تو اصح یہ ہے کہ اس میں وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر حوض درہ درہ سے کم ہے اگر وہ حوض گہرا ہے پھر اس میں نجاست پڑ گئی اُس کے بعد وہ حوض پھیل کر درہ درہ ہو گیا تو وہ نجس ہو گا اور اگر حوض میں نجاست پڑی اور اس وقت وہ درہ درہ تھا پھر اُسکا پانی کم ہوا اور اب وہ حوض درہ درہ سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک گڑھے میں پانی بھرا ہوا تھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اُسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر اس میں پانی دوبارہ آئے تو اس میں دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ اب اسکی نجاست نہ ٹوٹے گی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے تیسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہے کنوین کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ جسکے گرنے سے پانی نکالنا واجب ہو اگر کنوین میں نجاست گریے تو اُسکا پانی نکالنا چاہیے اور باقاعدہ سلف وہ پانی نکالنا ہی اُس کنوین کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی بیکٹیاں اگر کنوین میں گریں تو اسکی بہت کنوین تک کنوین نہیں ہوتا یہ فقہ

قاصد خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جسکو دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جسکو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے بیشہ بہین کہ کوئی ڈول اُسے خالی نہوا اور جو ایسا نہ ہو تو کم بہین ہی صحیح ہے یہ امام سرخسی کی شرح مبسوط اور نہایہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تر اور خشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس حکم میں لید اور گوہر اور شنگنی میں کچھ فرق نہیں یہ ہرایہ میں لکھا ہے اور حنک ل و شہر کے کنوئین کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور ہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے حامون میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں لکھا ہے اگر کنوئین میں کوئی کڑی یا کشتا یا آدمی مرے یا کوئی جا تو بھول جائے یا پھٹے بڑا جا نور ہو یا چھوٹا جا نور تو سارا پانی نکالا جاویگا یہ ہرایہ میں لکھا ہے اگر اُسکے بال اگر جا دین تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج ابو ہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے برابر کوئی جا نور گر جائے اور زندہ نکال لیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ بخیر العین نہیں ہے اور اُسکے بدن پر کوئی نجاست بھی نہیں اور اُسکا ٹمٹھ بھی پانی میں داخل نہیں ہوگا اور اگر اُسکا ٹمٹھ پانی میں داخل ہوا تو اُسکے بھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر چھوٹا اُسکا پاک ہے تو پانی پاک ہے اور نجس ہے تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر چھوٹا اُسکا مشکوک ہے تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر چھوٹا اُسکا مکروہ ہے تو پانی مکروہ ہے اُسکا نکالنا مستحب ہے اور اگر وہ جا نور بخیر العین ہے جیسے سور تو پانی نجس ہو جائیگا اگر چھوٹا اُسکا پانی میں داخل نہوا ہو اور صحیح یہ ہے کہ کتا بخیر العین نہیں ہے جب تک اُسکا ٹمٹھ نہ داخل ہوا ہو پانی نجس نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اُن سب جا نوروں کا جن کا گوشت متین کھایا جا سکتا ہے درندے وحشی اور پرند اگر وہ زندہ نکال دیں اور ٹمٹھ اُسکا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح یہ ہے کہ پانی نجس نہیں ہوتا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے مردہ کا غسل سے پہلے اور بعد نجس ہی یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے مسلمان مردہ اگر کنوئین میں گر جائے اگر قبل غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو جائیگا اور اگر بعد غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہوگا یہی مختار ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے بچہ اگر پیدا ہوتے وقت رووے اور پھر مر جائے تو حکم اُسکا بڑے آدمی کا سا ہے اگر غسل کے بعد کنوئین میں گر گیا تو پانی خراب ہوگا اور اگر نہ رووے تو اگر چھوٹی یا غسل دینے کے بعد کنوئین میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائیگا اگر شہید تھوڑے پانی میں گرے تو پانی خراب ہوگا اور اگر اُس سے خون ہو گیا تو پانی خراب ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب کنوئین کا کل پانی نکالنا جب ہو لیکن اُس میں سوت جاری ہوئی کے سبب سے کل پانی نہ کل سکے تو دو سو ڈول نکالے جائیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی آسان ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے دو آدمیوں سے پوچھا جاوے گا و یگا جنکو پانی کی مقدار میں نظر ہو اور جب قدر پانی وہ کنوئین میں بتائیں اس قدر نکالا جائے اور یہی حکم سلمہ بطرح اگر بکری نے دو بٹنے کے برتن میں ٹنگی کر دی دو بٹنے کے وقت ایک یا دو ٹنگنیاں و مشاٹخے سے کہا کہ ٹنگنی چھینک دے جائے اور دو دفعہ بیا جائے بوجہ ضرورت کے ۱۲۷ سلمہ یہ اُس صورت میں ہے جبکہ مثلاً چوہا بھاگنا ہو بلی سے اور نہ بلی سے کتے سے اور نہ بکری درندہ سے اور اگر ہر ایک بھاگ کر کنوئین میں گرے تو سارا پانی نکالا جاویگا خواہ اُسکا ٹمٹھ داخل ہوا ہو یا نہ ہوا ہو ۱۲۷ بھیرہ ۱۲

فقہ کے موافق ہے کہ کافی میں ہر اور وسط میں جو امام شرعی کی تصنیف سے اور تین میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرغی یا بلی یا کبوتر مثل
انکے اور یا نور مر جائے لیکن نہ چھوے نہ پیٹے تو چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائینگے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے
یہ ہر ایک میں لکھا ہے۔ اگر کنوین میں چوہا یا چوہا مر جائے اور مردہ نکالے جائیں تو اس کے نکالنے کے بعد میں سے
تین ڈول تک نکالے جائینگے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور چوہے کے نکالنے سے پہلے چوہا پانی نکالا جائے اس کا اعتبار
میں یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ چوہا کنوین کے اندر مرے یا کنوین کے باہر مرے پھر اس میں اگر دیا
جائے اور تمام حیوانات کا یہی حکم ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر چوہے کی دم کاٹ کر پانی میں ڈال دیا جائے تو
تمام پانی نکالا جائیگا اور اگر کتا کی جگہ بوم لگا یا جائے تو اس قدر پانی نکالنا واجب ہوگا جقدر چوہے میں
واجب ہوتا ہے جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اس میں سو سارگر کر مر گیا تو ایک وزیت میں بیس یا تیس ڈول نکالے
جائینگے۔ اگر سام ابرص کنوین میں گر کر مر جائے تو ظاہر روایت میں بیس ڈول نکالے جائینگے اور مولہ چوہے کے
حکم میں ہے اور درشان جو ایک جانور ہوتا ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اور اس کے گرنے سے چالیس یا پچاس ڈول
نکالے جائینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چوہے اور مرغی کے درمیان میں ہو وہ چوہے کے
حکم میں ہے اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہے یہی ظاہر الروایۃ ہے یہ تاتار خانہ میں
لکھا ہے اور اس طرح ہمیشہ اس کا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے کنوین کے پاک ہونے سے
ڈول اور رتی اور جرج اور کنوین کا کھردا کر اور ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے۔ اگر کنوین میں
کوئی جنس لکڑی یا جنس کپڑے کا لکڑا اگر پڑے اور اس کا انکا انکا نہ ہو یا غائب ہو جائے تو اس کنوین کے
پاک ہونے کے ساتھ وہ کپڑا اور لکڑی بھی پاک ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے کسی کنوین میں سے بیس ڈول
نکالنا واجب تھے اس میں سے پہلا ڈول نکال کر ایک کنوین میں ڈال دیا تو اس کنوین میں سے بھی بیس ڈول نکالے
جائینگے۔ اور اس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ دوسرے کنوین بھی اس قدر ڈولوں سے پاک ہوتا ہے جقدر ڈولوں سے
پہلا کنوین پاک ہوگا جس وقت اس میں سے وہ ڈول نکال لیا گیا تھا جو دوسرے کنوین میں ڈالا گیا اگر دوسرا ڈول
ڈالا جائیگا تو انیس ڈول نکالے جائینگے اگر دسواں ڈول ڈالا جائیگا تو ابوالحسن کی روایت کے بموجب گیا رہ
ڈول نکالے جائینگے اور یہی اصح ہے بدائع میں لکھا ہے اگر ایک کنوین میں سے چوہا نکال کر دوسرے کنوین میں ڈالا گیا
اور پہلے کنوین میں سے بیس ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوین میں ڈال دیے گئے تو اب دوسرے کنوین میں سے

نکالنا اگر اس کے بعد پانی نہ ہو گا تو چھوٹا کنوین میں ۱۱

سہ برفلات حوض و شور کے اس واسطے کہ اس کا تمام پانی بہا دیا جائیگا اور کنوین کا حکم خاص ہے ۱۲ پھر مسئلہ میں ڈول نکالے جائیں تو سہ
ڈول سے اوپر تو سہ سے زیادہ ڈول سے وہ ڈول مردہ ہو اس کنوین کا ڈول یعنی جس ڈول سے اس کا پانی بھرا جاتا ہے پھر اگر اس کنوین کا کوئی ڈول
مقرر ہو تو اس ڈول کا اعتبار چھ میں ایک صاع پانی سے صاع آٹھ میں ہے اور کھنڈ کے سیرے تختیاں تین صاع ہوتا ہے اور اس کے سولے یعنی جو ڈول
کہ صاع سے کم زیادہ ہو اس کا حساب کیا جائے صاع و سہ ڈول سے یعنی اگر بہت بڑا ڈول بیس ڈول تک برابر ہو تو ایک ہی ڈول کا انکافایت کرتا
ہو ظاہر مذہب میں اور اگر نہایت چھوٹا ڈول ہو تو قدر وجہ سے زیادہ حساب کیا جائے اور کھنڈ کے پانی کا انکافایت کرتا ہے اور اس قدر پانی کا جو کنوین میں
موجود ہے اگر چہ ڈول کے شمار سے کم ہو یعنی مثلاً پچاس ڈول کا اتحاد جب ہو اور کنوین میں نقطہ بیس ڈول پانی تھا تو اس قدر کے نکالنے سے پاک ہو گیا یا نہ اتفاق

اس چہے کو نکال کر میں ڈول نکالنا واجب ہونگے جیسے پہلے کنوین کا حکم تھا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ دو کنوین
ایسے تھے کہ جنہیں دونوں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اور ایک میں سے میں ڈول نکالے گئے اور دوسرے
میں ڈالے گئے تب بھی اُس میں سے وہی میں نکالنا واجب ہونگے اور اگر ایک کنوین میں سے میں ڈول نکال لیا
و جب سے اور دوسرے میں چالیں ڈول نکالنا واجب ہے پس بقدر ایک کنوین میں نکالنا واجب تھا وہ میں سے نکال کر دوسرے کنوین میں ڈال لیا گیا
تو دوسرے میں سے چالیں ڈول نکالے جا دینگے اور اصل اس میں یہ کہ پھر دیکھیں گے کہ جس کنوین میں سے پانی نکال لیا گیا
اُس میں سے کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اور جس میں وہ ڈال لیا اُس میں سے کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں
سے برابر ڈول نکالنا واجب تھے تو اس قدر رہینگے اور ایک کے زیادہ تھے تو کم اس زیادہ میں داخل ہو جائینگے
اور یہ طریق ہے کہ اگر تین کنوین ہوں اور ہر ایک میں سے میں ڈول نکالنا واجب ہوں اور دونوں میں سے
بقدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے کنوین میں چالیں ڈول نکالے جا دینگے
یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر اُس میں ایک کنوین میں سے نکال کر بیس ڈول ڈالیں اور دوسرے میں نکال کر سٹس
ڈول ڈالیں تو تین ڈول نکالے جا دینگے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک میں سے میں ڈول نکالنا واجب
ہوں اور دوسرے میں سے چالیں اور دونوں میں سے بقدر پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے پاک
کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے میں سے چالیں ڈول نکالے جا دینگے اسی اصل کے بموجب جو ہم اول بیان کر چکے ہیں
اور اگر ایک کنوین میں سے چالیں ڈول نکالنا واجب تھے اُس میں ایک ڈول نکال کر اس کنوین میں ڈال دیا
جس میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے تو چالیں ڈول نکالے جا دینگے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور نوادر میں
ہے کہ ایک چوہا ایک شے میں مر گیا اور اس شے کا پانی ایک کنوین میں ڈال دیا گیا تو امام محمد کا یہ قول ہے کہ اس
کنوین کا اس قدر پانی نکال لیا جائیگا کہ اس شے کے پانی سے جو ہمیں ڈال لیا گیا ہو اس میں سے زیادہ ہو ہی صبح ہی
یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اور فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک قطرہ اس شے کے پانی سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو
اُس میں سے میں ڈول نکالے جا دینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر چوہا شے میں پھنسا جائے اور ایک قطرہ
اس کے پانی میں سے کنوین میں ڈال دیا جائے تو اس کنوین کا سارا پانی نکال لیا جائیگا یہ غزانہ مفتین
میں لکھا ہے۔ اگر پانی کا کنوان نجاست کے چھوچے کے قریب ہو تو وہ پاک ہے جب تک کہ سکا مزہ یا رنگ یا بو نہ پہلے
یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اس صورت میں کچھ گزوں کے فاصلہ اعتبار نہیں اگر نجاست کا کنوان دس گز کے فاصلہ پر
ہو اور وہاں سے اثر اسکا پانی کے کنوین میں آئے تو پانی کا کنوان نجاست پر چا دیا گیا اور اگر ایک گز کے فاصلہ پر ہو اور
اثر نہ آئے تو پانی کا کنوان پاک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اگر کنوین میں چوہا یا
کوئی جانور ملا اور یہ نہ معلوم کہ کب مر گیا تھا اور پھولا بھی نہیں تو اگر اس کے پانی سے وضو کیا تھا تو ایک دن رات کی نماز
لوٹا دینگے اور جس جس چیز کو وہ پانی نکالتا تھا اسکو نہ ہو دینگے اور اگر چوہا لگیا تھا یا پھٹ گیا تھا تو تین رات دن کی نماز میں
ملہ نکالنا چاہیے اور اگر وہ کنوین کے حکم میں ہو تو پانی بے حیثیت ہو دینگے اور بڑی صورت سے کنوین کے نام نہ ڈول نکالے جاویں ۱۲

اور اگر گناہ ہونگے تو نہیں جائز ہوگا یہ بحر الرائق میں تجنیس سے نقل کیا ہے اور اگر نہ پانی یا مٹی یا بالو یا گچ یا
چونے کے ٹٹے سے یا بہت دنوں کے کارہنے سے متغیر ہو جائے تو اس سے وضو جائز ہے یہ برائے میں لکھا
ہے اور اگر سیل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ اس میں بالو لا ہو جبکہ پانی غالب ہو اور تپلا ہو میٹھا
پانی ہو یا کھاری پانی اور اگر پانی بندھ جائے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اس طرح وضو اس
پانی سے جائز ہے جس میں چھٹا یا قلا بھگوسے جاوین اور اسکا رنگ مزہ بدل جائے لیکن اسکا تپلا پن نہ جائے اگر اس میں چھٹا یا قلا بھگوسے
جائیں اور باقلا کی پوٹا جائے تو اس طرح وضو جائز نہیں یہ فتاویٰ کا ضیخان میں لکھا ہے اگر پانی میں لسی چیز لپکائی جائے جس سے اسکا سٹھر کرنا
مقصود ہو جیسے اشنان اور صابون تو بالاجماع اس سے وضو جائز ہے لیکن جب ہلستہ ہو جاوے گا تو نہیں جائز ہوگا یہ محیط سرخسین
لکھا ہے اگر روٹی پانی میں بھگوئی جائے اور پانی کا تپلا پن باقی ہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر ہلستہ ہو جائے
تو جائز نہیں یہ فتاویٰ کا ضیخان میں لکھا ہے نہ پانی میں جب اور پاک ہوتی چیزیں ملین جیسے سرکہ اور
دودھ اور منقے کا زلال اور شل اسکے اور کچھ اس طرح لمبا دین کہ اسکا نام پانی نہ ہے تو اس سے وضو جائز نہیں ہے
اس بات کو دیکھینگے کہ اگرچہ چیز پانی میں ملی ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہے جیسے دودھ اور سرکہ کا پانی اور
زعفران وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگت کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالف نہیں اور مزہ میں مخالف ہے جیسے سبب لگو
کا افشردہ اور اسکا سرکہ تو مزہ کا اعتبار کیا جاوے گا اور اگر رنگ و مزہ دونوں مخالف نہیں تو دیکھا جائیگا کہ مقدار
میں کون زیادہ ہے اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہانے کہا ہے کہ
احتیاطاً اس پانی کو بمقابلہ دوسری چیز کے مغلوب سمجھینگے یہ برائے میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
یعنی اس پانی سے جو میں چھوٹے بھگوسے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے ہوتے ہوئے تیمم نہ کرے یہ جامع صغیر
میں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس طرح اکثر متون میں اور کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
اور اسکے ساتھ تیمم بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تیمم دونوں کو جمع کرے ان دونوں میں
سے اگر ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو مؤخر کرے تو جائز ہے
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اسد بن نجم اور نوح بن ابی مریم اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ
انھوں نے امام ابو یوسف کے قول کہ طہارت رجوع کیا اور صحیح یہی آخر قول امام ابو حنیفہ کا ہے موافق قول ابو یوسف کے
یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتوے ابو یوسف کے قول پر ہے یہ عینی شرح کنز میں
لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ میٹھا ہو اور مائل بہ ترشی ہو لیکن جب اس میں جوش آجائے یا وہ سخت ہو جائے یا آب
جھاگ آجائے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اس لیے کہ اس میں نشہ ہوگا یہ بیان اسکا ہے اگر وہ سخت ہو
۱۷ دوسری صورت پکائے کی کہ شکر اگر نامقصد نہ ہو چنانچہ شور یا بہ اختلاط نافع طہارت ہے اگرچہ وہ دستیال اور رقیق ہو ۱۷
شریعت کے واسطے وضو جائز نہ ہونا امام ابو حنیفہ کا پچھلا قول ہے الغنائیہ ۱۷

یہ شرح نووی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑا سا پکا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ میٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشہ لا نیوالا ہو اور یہی اصح ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں مفید اور مزید سے نقل کیا ہے ابوطاہر دباس نے کہا ہے اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور مفید اور مزید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند چھوٹے ڈال دیے جاوین اور وہ میٹھا ہو جائے لیکن پانی کا نام اُس پر سے جاتا نہ رہے اور وہ پتلا بھی ہو تو اس سے وضو جائز ہے اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں یہ شرح فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اجماع کی تصنیف ہے اسکے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس طرح جب زلال پھانج کی طرح گاڑھا ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ نبیذ سے غسل کرنے میں ہمارے مشائخ کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس سے وضو جائز ہے یہ شرح بسوط میں لکھا ہے اور یہی کافی اور فتاویٰ عثمانیہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اور مفید میں ہے کہ اصح یہ ہے کہ اس سے نہانا جائز نہیں اس لیے کہ دونوں ناپاکیوں میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہے اور ضرورت غسل کی بہ نسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جامع صغیر حسامی میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اور نبیذ تہرے اگر وضو یا غسل کرے تو انہیں نیت شرط ہے جیسے تیمم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر زرا پانی موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں اور اگر اُس سے وضو کیا پھر زرا پانی مل گیا تو وضو ٹوٹ گیا یہ شرح فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اجماع کی تصنیف ہے۔ اگر مکر وہ پانی پر قادر ہو تو نبیذ تہرے سے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر اور نبیذ تہرے پر اور ٹی پر قادر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ تہرے سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم کرے اور نبیذ تہرے سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک تینوں کو جہن کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور اگر کچھ بھونٹا نکلا برا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے ہمارے اصحاب اس بات پر متفق ہیں کہ مستعمل پانی پاک کر نیوالا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اسکے پاک ہونے میں اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتوے ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس پانی سے حدث دور کیا جائے یا وہ عبادت کیلئے صرف کیا جائے تو صحیح یہ ہے کہ جو وقت وہ عضو سے جدا ہوا مستعمل ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ برا ہے کہ چھوٹا حدث ہو یا بڑا ہو یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے بیت کہ اگر دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے اُنکے نیچے ہاتھ لیجا کر اس پانی سے دھویا تو یہ جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر یہ وضو نے یا جنب نے یا حیض والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہے پانی لینے کیلئے اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا تو ضرورت کو حسبے وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اس طرح اگر منگے میں کوزہ گر گیا اور اُسکے نکالنے کیلئے کہنی تک ہاتھ انہیں ڈالا تو بھی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اگر ٹھنڈا کرنے کیلئے ہاتھ یا پاؤں بڑھائیں

سلاہ آب مستعمل کا پینا اور اُس سے کھانا پکانا بوجہ نفی کے مکر وہ تہرہ ہی ہے مگر اس سے دوبارہ وضو بالاتفاق نہیں جائز ہے ۱۲ سلاہ جنابت بے وضو ہونے یا بے غسل ہونے کو کہتے ہیں ۱۲ سلاہ مشائخ عراق نے کہا کہ مستعمل پانی بالاتفاق طاهر ہے یہی صحیح ہے اور یہ مختار ہے ۱۲ - ع - ۵ - ع - ۵ یعنی نبیذ تہرے ۱۲

ڈالا تو وہ پانی مستعمل ہو جاوے گا ضرورت نہ ہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور امام ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ پانی کے مستعمل ہونے کیلئے پورے عضو کا داخل ہونا ضرور ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک انگلی یا دو انگلیوں کے داخل ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور پتھیلی کے داخل ہونے سے مستعمل ہو جاتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر جنب دھو ل کے دھو نہ پڑھنے کے لیے کنوین میں غوطہ لگائے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اسکی جنابت اشیطہ باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد کے نزدیک نہ پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ دونوں بخش ہیں اور ایک یہ ہے کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اسلئے کہ پانی بدن سے جدا ہو نیسے پہلے مستعمل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور یہی ہر تبیین میں اور اگر نماز کیلئے نہ مانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق پانی خراب ہو جاوے گا یہ ہم میں لکھا ہے۔ اگر حیض والی عورت کنوین میں گر جائے اگر خون بدن ہو نیسے بعد گری ہی اور اب اسکے اعضا پر نجاست بھی نہیں تو اسکا حکم مثل جنبہ کے ہے اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہی تو وہ مثل پاک شخص کے ہے اسلئے کہ اس گرنے کے سبب سے وہ حیض سے نکل نہ جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی لکھا ہے فتاویٰ قاضی خان میں۔ اگر اعضاے وضو کے سوا اور کسی کو دھوئے جیسے ران کو یا پہلو کو تو اس سے یہ ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اگر اعضاے وضو کو دھو وے گا تو مستعمل ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر منڈا نے کیلئے سر کو بھگوا یا اور وہ با وضو تھا تو وہ پانی مستعمل نہ ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر کسی پاک شخص نے مٹی یا آٹا یا میل پھوڑا نے کیلئے وضو کیا یا پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہایا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے کے واسطے یا دوسرے کو سکھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانی مستعمل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مستعمل نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جامع صغیر حسامی میں ہے کہ لڑکے کے وضو کرنے سے بھی آیا پانی مستعمل ہو جاتا ہے مختار یہ ہے کہ اگر لڑکا سجدہ والا ہے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے ورنہ مستعمل نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر ہاتھ دھوئے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں میں ملائے تھے پھر ملائے ہوئے بال دھوئے تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ سراج الہام اور ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر مقتول کا سر دھویا جو اسکے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر جنب نے غسل کیا اور کچھ پانی اسکے غسل کا اسکے برتن میں ٹپک گیا تو برتن کا پانی خراب نہ ہوگا لیکن اگر پانی اسکے برتن پر خوب بہ کر برتن میں پہنچا تو خراب ہو جائیگا اور بہ طور حمام کا حوض بھی امام محمد کے قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستعمل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت اس میں سے نہیں کہو تا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے میرے دھوئے سے جو پانی سیوے وہ نجس ہے امام محمد نے اصل میں اسکو مطلق بیان کیا اور اس سے یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہے تو پانی مستعمل نہ ہوگا مگر امام محمد نے اسکو مطلقا اسواسطے کہا ہے

سواء مطلق یعنی یہ قید نہیں لگائی کہ میت پر نجاست ہو

کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر سرکہ سے یا گلاب کے پانی سے وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستعمل نہیں ہوتا یہ تا تا رخصانیہ میں لکھا ہے۔ مستعمل پانی اگر کنوین میں گر جائے تو اسکو خراب نہیں کرتا اگر جب پیر غالب ہو جائے تو خراب کر تا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور انھیں مسائل سے ملے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ ہر شے کے پینے میں اسکی جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ گدھے اور خیر کا پسینہ یا لعاب اگر تھوٹے پانی میں گر گیا تو اسکو خراب کر دینا اگر چہ تھوڑا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کپڑے کو اگر چہ بہت سال لگ جائے تو بھی ظاہر روایت میں جواز صلوٰۃ سے مانع نہیں یہ خزائنہ الفتن میں لکھا ہے۔ جھوٹا آدمی کا پاک ہے اور اسی حکم میں شامل ہے جنب و حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور کافر مگر شراب پینے والا اور جسکے منہ میں خون نکلتا ہو اگر وہ اسوقت پانی پینے تو انکا جھوٹا نہیں ہوگا اور اگر کئی بار تھوک نگین تو صحیح قول کے بموجب ہنڈ پاک ہو جائیگا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر شراب پینے والے کی مونچھیں لمبی لمبی ہوں تو پانی نجس ہو جائیگا اگر چہ ایک ساعت کے بعد پانی پینے یہ تا تا رخصانیہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے عورت کا جھوٹا اجنبی مرد کو جیسے اجنبی مرد کا جھوٹا عورت کو مکروہ ہے لیکن وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے یہ یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور اسے یہ کہ گھوٹے کا جھوٹا بالا جاع پاک ہے یہ زہری میں لکھا ہے اسطرع جھوٹا ان چرند اور پرند جانوروں کا جبکہ گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے مگر چھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور سیل جو نجاست کھاتے ہوں انکا جھوٹا مکروہ ہے یہاں تک کہ اگر مرغی اسطرع قید ہو کہ اسکی چونچ اسکے پاؤں کے نیچے نہ پہنچی ہو تو مکروہ نہیں اور اگر پہنچی ہو تو چھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور جھوٹا ان جانوروں کا جبکہ خون بہتا نہیں ہے پانی میں رہتے ہوں یا سوا ان کے ہوں پاک ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو کچھ گھروں میں رہتے ہوں جیسے سانپ اور چوہا اور بلی انکا جھوٹا مکروہ تہزیبی ہے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی کے ہاتھ میں بلی چاٹے اور وہ اسکے دھوئے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہے کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ مالدار کے لیے مکروہ ہے اسلیئے کہ وہ اور کھانا بیل سکتا ہے لیکن فقیر کیسے ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اسوقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دو ساعت ٹھہر کر پیا تو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ درندوں پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ اسطرع قید ہوں کہ انکا مالک جاننا ہو کہ انکی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور یہی روایت کو مشائخ نے مستحسن سمجھا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اسطرع ان پرند جانوروں کا جبکہ گوشت نہیں کھایا جاتا پاک ہے اور مکروہ ہے بطور آسان کے یہ بشرط میں لکھا ہے۔ اگر بچے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرے تو مکروہ ہے اور بچا پانی نہ تو مکروہ نہیں یہ اختیار مشرق مختار میں لکھا ہے۔ کتے اور سورا در درند اور چوہا کا جھوٹا نجس ہے یہ کفر میں لکھا ہے۔ پانی کے ٹپکے سے پانی ٹپکتا ہو پس اگر کتا اس ٹپکے کو چاٹے تو وہ پانی جو اس

سطح اور قاضیان میں ہے کہ اگر وضو کا پانی کنوین میں ڈالا تو امام محمد کے قول پر اس میں سے بیل ڈول کا ہے ۱۷۷

مینگے میں ہی پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہنے کے چاٹنے سے برتن تین بار دھوئے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ نچر اور گدھے کا جھوٹا مشکوک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور مشک اس میں ہے کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہے یا نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی قول ہے کہ ہر کافر کا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے وضو کرے اور تیمم کرے اور ان دونوں میں سے جسکو مقدم کرے یا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور دونوں میں سے ایک پر اکتفا جائز نہیں یہ خزائنہ الفتین میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو کو مقدم کرے اور دھوئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہے تو وضو کی نیت میں اختلاف ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر گدھے کا جھوٹا پانی میں گر جائے تو اس سے وضو جائز ہے جب تک کہ اس پر غالب نہ ہو جائے جیسے مستعمل پانی کا حکم ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ چنگا و ڈر کے پیشاب دربیٹ سے پانی اور کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حسین خون جاری نہیں وہ پانی میں مر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مچھڑ اور کھٹی اور بھڑ اور بھو وغیرہ اور پانی کے جانوروں کے پانی میں مرے بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے مچھلی اور مینڈھک اور کیکی۔ اور پانی کے سوا اور چیز میں مرے تو بعض کا قول یہ ہے کہ مچھلی کے سوا اور چیز کے مرے سے وہ خراب ہو جاتی ہے اور بعض کا قول ہے کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی صحیح ہے۔ اور دریائی مینڈھک در زمین کے مینڈھک برابر ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اقسام الصفا نے کہا ہے کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ اس میں فرق نہیں کہ پانی میں مرے یا باہر مرے پھر پانی میں ڈال دین یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر بھول جائے تب بھی یہی حکم ہے مگر وہ پانی پینا مکروہ ہوتا ہے اس لیے کہ اس کے اجزا پانی میں لمباتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جنکی پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اُن سے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہتے مگر پانی میں پیدا ہونے اُن سے پانی خراب ہو جاتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں مٹی کا اعتبار ہے یہ تفتیہ میں لکھا ہے اگر کھڑی میں نجاست یا گوشت لگ جائے اور جگہ راکھ ہو جائے اور تھوٹے پانی میں گر جائے تو امام محمد کے نزدیک پانی خراب نہ ہوگا اسی پر فتوے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ہے پٹھا اور کھڑ اور ستم اور چارہ سینگ اور شہم اور اون اور پردانت اور چونچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہے آدمی کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شریعت میں لکھا ہے یہ جب تک کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا کٹے ہوئے ہوں لیکن اگر کھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہونگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور حبیہ مردہ جانور کا اور دودھ جو اسکے ثمن میں ہو اور باہر نکلے ہوئے انڈے کا چھلکا اور بچہ جو مان کے پیٹے سے نکلا ہو اور ابھی تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور مشک نافہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچنے سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور ذبح کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق

۱۔ بیل حرث فیصل الامار من نوع الکلب ثلاثا یعنی کتے کے ٹھنڈے لٹنے سے برتن تین مرتبہ دھو یا کھاد اور ابھر کر تے سات مرتبہ دھو کی حدیث بھی روایت کی ہے ۱۲

پاک ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کھوین میں گر جائے اور اسپر گوشت یا چکنائی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اسکا پھلکا پانی میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پائون کے شگافون میں سے اترتا ہی یا مثل اسکے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس چمڑے کی حقیقی دباغت کھجائے دو اون سے یا حکمی دباغت کھجائے یعنی ملٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں ڈال کر تو پاک ہو جائیگا تو اسپر نماز اور وضو اسکے ڈال سے جائز ہوگا اگر آدمی اور سور کے چمڑے کا یہ حکم نہیں ہے زاہری میں لکھا ہے دباغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی لگے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور دباغت حکمی کے بعد بھی اظہر ہی ہے کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے اسکا چمڑا ذبح سے بھی پاک ہو جاتا ہے اور اسطرخ خون کے ساتھ تمام اجزا ذبح سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے وہ کونے جو گھر میں ادھر ادھر اسلئے رکھ دیتے ہیں کہ منگولن کا پانی اُنسے نکالیں تو اس سے پانی پینا اور وضو کرنا بھی جائز ہے جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ اسپر نجاست لگی ہے۔ چوہا بلی سے بھاگ کر پانی کے پیلے پر ہو کر گذرے تو غسل لازمہ حلوئی نے یہ ذکر کیا کہ اگر بلی نے اسکو زخمی کر دیا تھا تو پالہ نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرع عبادی میں لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا اسلئے کہ وہ بلی کے خوت سے اکثر پیشاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور آدمی کو ایسے حوض سے وضو جائز ہے جہاں یہ خوت ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اسپر وہ جب نہیں کہ اسکا حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اسلئے کہ اگر سے بھی ثابت ہو اسے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اسکو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہو کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ درندہ جا تو تھوڑے سے پانی پر ہو کہ گذرے اگر گمان غالب یہ ہو کہ اُسے پانی پیلا ہے تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں متقی سے نقل کیا ہے مختار میں لکھا ہے کہ اگر جنگل میں تھوڑا پانی پایا تو اس سے لیکر وضو کرنا جائز ہے اور اگر اسکا ہاتھ نجس ہو اور اس کے ساتھ کوئی چیز بھی نہیں جس سے پانی اس میں سے نکالے تو اپنا رومال پانی میں ڈال دے اور رومال سے پانی ہاتھ پر کر لیا تو ہاتھ پاک ہو جائیگا اور اگر اس پانی کے کنارے پر علامت گئے کے داخل ہونے کی پانی اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ کتابان سے پانی پی سکتا ہے

۱۵ اور چمڑے کے مانند دباغت قبول کرنے میں مثلاً اور چمڑی چنا چمڑی فتح القدر میں ہے کہ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر مردار بکری کے مثلاً کو دباغت دیا تو پاک ہے ۱۶ جلد اخیر پر تو دباغت سے پاک نہیں ہوتی ہے اور آدمی کی کھال کو دباغت و عدم دباغت میں دخل نہیں بلکہ وہ بوجہ تکریم و احترام دباغت نہیں کیا جاتا جتنے کہ غایۃ لبیان میں ہے کہ اگر آدمی کی کھال دباغت کی گئی تو پاک ہو گئی لیکن اس سے انتفاع بوجہ احترام کے نہیں جائز ہے جیسے آدمی کے اجزاء سے انتفاع نہیں جائز ہے کھانے محیط و البرائع در مختار میں کہا کہ بعضوں کے نزدیک سور اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی اسو اسلئے کہ پرت پرت ہونے سے دباغت پذیر نہیں ۱۷ بشرطیکہ یہ ذکوۃ ایسے شخص سے ہو جو لائق ذبح ہے جس کی کھال کا ذبح کرنا اسکو پاک نہ کرے اور ذبح کرنا اپنے محل میں ہو جہاں ذبح کرنا چاہیے اسی جگہ سے ذبح کیا ہو بشرطیکہ ۱۸ لیکن ہر الفائق میں مجتبے سے منقول ہے کہ فتویٰ اسکے خلاف ہے یعنی نجس نہ ہوگا کیونکہ اسکے پیشاب کر دینے میں شک ہے ۱۹

تو وضو نہ کرے اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر لڑکے اور گائون واسے ڈول اور رتی پر ہاتھ لگاتے ہوں تو ڈول و رتی پاک ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جب تک نجاست کا یقین نہ ہو یہ فیح القدیر میں لکھا ہے اگر لڑکے نے اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے کونے میں ڈال دیا اگر جانتا ہے کہ ہاتھ اسکا یقیناً پاک ہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر اسکا پاک یا ناپاک ہونا نہیں جانتا تو مستحب ہے کہ اور پانی سے وضو کرے اور باوجود اسکے اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں داخل ہوا جو حمام کے صحن میں گرا ہوا ہے اور پھر باہر نکلا پس اگر اس حمام میں کسی جنب کا نہانا نہیں معلوم ہوا تو جائز ہے اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر انہیں کسی جنب کا نہانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں درہی ظاہر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اپنے اعضاء و مال سے پچھے اور رومال خوب بھیک گیا یا اسکے اعضاء سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی ٹپکا تو اس کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لیے کہ مستعمل پانی امام محمد کے نزدیک پاک ہے اور یہی مختار ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ نجس ہے لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا اعتبار ساقط ہو جائیگا یہ برائے میں لکھا ہے مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور جامع الجوامع میں ہے کہ جب مقوڑا پانی نجاست کے پڑنے سے نجس ہو جائے اگر اسکے اوصاف یعنی رنگ و بو اور مزہ بدل جائے تو اسکو کسی طرح کام میں نہ لائے اور مثل پیشاب کے ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے جانوروں کو پانی پلانا اور ٹی بھگونا جائز ہے مگر وہ مٹی مسجد میں نہ لگائی جائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ حوض میں کسی قسم کا شیرہ جمع ہے اس میں پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ درود ہے تو خراب نہیں ہوئیگا اور اگر کم ہوئیگا تو خراب ہو جائیگا جیسے بند پانی خراب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں فصل اول پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں
انہیں سے نیت کی کیفیت اسکی یہ ہے کہ اسی عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے مبل ہونے کی نیت کرنا قائم مقام نماز کے ارائے کے ہے۔ حدیث کے تیمم اور جنابت کے تیمم میں تیز فرض نہیں یہاں تک کہ اگر جنب سے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور نہضاب میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر جنازہ کی نماز کیلئے یا سجدہ تلاوت کیلئے تیمم کیا تو جائز ہے

فائدہ چند فروع جو کمالین مان رہنما کے دارالحرب اپنے کافروں کے دیس سے لائی جاتی ہیں اگر معلوم ہو کہ پاک چیز سے دیا غت کیلین تو پاک ہیں اور نجس چیز سے دیا غت کیلین تو نجس ہیں اور اگر شک ہو تو وضو نا افضل ہے مردار کا چستہ اور مردار کے ٹھونک کا دوہ امام عظیم کے نزدیک پاک ہیں عید اسرخی غرہ جادور کا چستہ بالائین پاک ہے سو کہ آدمی کے ٹھونک کا پانی امام عظیم و محمد کے نزدیک پاک ہے۔ آدمی کا دانت خواہ اپنا ہو یا پر یا ہو غرہ نجس ہے پاک ہے اور اسکے کان میں جھٹلا کر نہ لے سکے کہ نجس ہے اور خانہ میں ہے کہ انہیں نہ پڑا د اور جہر پاک ہے۔ مردم چیز سے دو اگر نماز ظاہر لہذا جب میں نے کسی کما سے رضاعت ابھرا اور ایک تولی میں امارہ ششہ جبکہ انہیں شفا معلوم ہو اور دوسری دو اندہ معلوم ہو جیسے پیاست کہ خوف ہلاکت میں شراپ پتیا روا ہے اور اسی پر فتوے ہے صاف۔ در علم ماخذ خبر کے در پانی جائز سے پیدا ہوتا ہے ۱۲

کہ اُس سے فرض نماز بھی پڑھے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر زبان فرکان پڑھنے کیلئے یا قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کیلئے یا زیارت قبور کے لیے یا دفن میت کے لیے یا اذان کے لیے یا اقامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا جائے تو اگر مسجد میں با وضو داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن پھوٹنے کے لیے تیمم کیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو تمام علماء کے نزدیک جائز نہیں یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس تیمم سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے اس لیے کہ سجدہ شکر امام محمد کے نزدیک عبادت ہے ان دونوں کے نزدیک نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے یا سلام کا جواب دینے کے واسطے تیمم کرے تو اُس سے نماز کا ادراکہ ناجائز ہے یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے اگر تیمم اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہے اور نماز کا ارادہ نہیں ہے تو تینوں اماموں کے نزدیک اُس نماز جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر الروایۃ یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ کافر نے اگر مسلمان ہونے کیلئے تیمم کیا اور مسلمان ہوا تو اُس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کراتا ہے تو نیت مرض پر ہے نہ تیمم کرانے والے پر یہ قنینہ میں لکھا ہے اور بخلاف ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہے ایک سے مُٹھ کا مسح ہے اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہ تینوں تک یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ کہ تینوں کا بھی مسح کرے یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے حلیہ میں ہے کہ اپنے مُٹھ کی کھلی ہوئی کھالی پر اور بالوں کے اوپر اوپر مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور یہی فرغ القدر میں۔ خدا کا مسح بھی شرط ہے ہی منقول ہے پہلے صحابہ اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے ہتھیلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح یہ ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر ایک ہی ضرب سے مُٹھ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر ایک ہاتھ سے مُٹھ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو مُٹھ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری ضرب لگا دے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین میں لوٹے اور تمام بدن کو لے کر مٹی اُسکے مُٹھ اور ہاتھوں اور ہتھیلیوں پر پہنچ گئی تو جائز ہے اور نہ پہنچی تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص کے دونوں ہاتھ پہنچن سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی ہاتھوں پر مسح کرے اور جسکی باہین بھی کٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کرے اور کہ تینوں کے اوپر سے ہاتھ کٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر دونوں ہاتھ کٹا ہو جائے تو اپنے ہاتھ زمین پر پھیرے اور مُٹھ اپنا دہرے لگا لے یہی کافی ہے اُسکو اور نماز نہ چھوٹے یہ ذخیرہ کی پانچویں فصل میں تھوٹے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ مٹی پر ماسے اور مسح کرنے سے بعضوں نے ضربتین کو شرط کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ رکن ہی ہوا سٹکے حدیث میں وارد ہے تیمم ضربتین تیمم کی باہست میں داخل ہے سٹکے دیکھیں ترتیب کہ اول دائیں پر بائیں سے مسح کرے پھر بائیں پر دائیں سے مسح کرے سنون یا منون ہے ۱۶ ع۔

پہلے حدث ہوا تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو میں بعد غسل بعض اعضا کے حدث ہو جائے یہی کہنا ہے سید
ابو ثعلب نے۔ اور قاضی اسبیجانی نے کہا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں میں پانی لیا تھا اس وقت
حدث ہوا پھر پانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ اس مٹی کا استعمال نہ کرے اسی کو اختیار کیا ہے
شمس لائبر نے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ بخلاف ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں۔ پورا لینا ہے اعضا کو۔ ظاہر
روایت میں دونوں عضووں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم میں واجب ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے
یہ مضمرات میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص بھوون کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں
یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ تیمم میں انگوٹھی اور کنگن کا نکال لینا ضرور ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے دونوں ہتھکڑیوں کے
بیچ میں جو پردہ ہے اس پر بھی مسح کرے اور اگر انگلیوں کے بیچ میں غبار داخل نہیں ہوا تو انکا نکال کرنا واجب ہے
تیمم میں لکھا ہے۔ اور بخلاف ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پاک مٹی ہے۔ تیمم کرے پاک چیز پر جس زمین سے
یہ تمیز میں لکھا ہے۔ جو چیزیں جھکرا رکھ ہو جائیں جیسے لکڑی اور گھاس اور مثل انکے اور جو چیز گھیل کر نرم ہو جائے
جیسے لومہ اور کانہ اور تانبا اور شیشہ اور سونا اور چاندی اور مثل انکے وہ جس زمین سے نہیں ہیں اور جو ایسے
نہیں وہ جس زمین سے ہیں یہ بدلے میں لکھا ہے پس جائز ہے تیمم مٹی پر اور ریتی پر اور رتھوں پر جو زمین سے بنا ہو نہ
پانی سے اور گچ پر اور چرے پر اور سرے پر اور ہر تال پر اور گھروں پر اور گندھک پر اور فروزہ پر اور حقیق اور
بلخش پر اور زمرہ پر اور زبرجد پر یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یا قوت اور مرجان پر یہ تمیز میں لکھا ہے اور خستہ
ایڑھ بھی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور مٹی کے کپے ہوئے برتن یعنی
سفال پر بھی تیمم جائز ہے لیکن اگر اس پر ایسی چیز کا رنگ ہو جو جس زمین سے نہیں ہے تو جائز نہیں یہ خزائنہ الفتاویٰ
میں لکھا ہے۔ اور پھر یہ تیمم جائز ہے خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو مثلاً وصلہا ہو یا چکنا ہو خواہ پسا ہو یا بے پسا ہو
یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور سرخ مٹی پر اور سیاہ مٹی پر اور سپید مٹی پر تیمم جائز ہے یہ بدلے میں لکھا ہے
اور زرد مٹی پر تیمم جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور سبز مٹی پر تیمم جائز ہے یہ تائید خانہ میں لکھا ہے۔ اور ترمین پر
اور گیلی مٹی پر تیمم جائز ہے یہ بدلے میں لکھا ہے۔ اور اس مردار سنگ پر تیمم جائز ہے جو کان سے نکلے نہ اس پر
جو اگر کسی چیز سے بنایا جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے نہ کہ اگر پانی سے بنا ہو تو بالاتفاق اس پر تیمم جائز ہے
اور اگر نمک پاڑی ہو تو انہیں دور و آئین ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک کی فقہانے تصحیح کی ہے لیکن جواز پر
قوت ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ زمین جل جائے اور اسکی مٹی پر تیمم کرے تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے یہ ظہیرہ میں

۱۔ تاکہ مسبح بھر دے جو ہذا امام محمد سے روایت ہے کہ اگر گلیہ میں خلال کیلئے تیرہ ضرب کی ضرورت ہے لیکن یہ خلافت میں ہی اور تحلیل کا مقصد کچھ اس پر ہوتا
نہیں ہے الفتح ۱۲ ص ۱۱۱ اصل یہ کہ جس زمین سے پاک چیز ہو تہمین ۱۲ ص ۱۱۱ لیکن فتح القدیر کے نسخہ موجود ہیں جو مرجان و یا قوت و زمرہ و زبرجد
و موتی سے تیمم نہایت ہی الفتح۔ یہی مرجان کے حق میں صاحب تنویر نے غبار کیا کہ وہ پانی سے بنتا ہے اور یہی شایع ہے درغنا میں لیا لیکن محیط وغایہ لہیان
و توضیح وغایہ و معراج الدرر و تمیزین و بحرین جواز لکھا ہے اور یہی الظہر ہے لیکن عدم جواز احتیاط ہے واللہ اعلم ۱۲ ص ۱۱۱ الدرر ۱۲ ص ۱۱۱
کرمی نے شرط کی کہ وہ کونٹہ ہو ۱۲ ص ۱۱۱۔

لکھا ہے۔ اگر پیسے ہوئے موتیوں پر یا بے پے پر تمیم کرے تو جائز نہیں اگر سونے یا چاندی پر تمیم کرے اگر کچھ ہوئے
ہیں تو جائز نہیں اگر کچھ ہوئے نہیں ہیں اور مٹی میں ملے ہوئے ہیں اور غلبہ مٹی کا ہو تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا
ہے۔ اور را کہ اور غبار اور کا فوراً اور مشک پر تمیم جائز نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ جسے ہوئے پانی سے تمیم جائز نہیں
یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مٹی پر قدرت ہو تب بھی غبار پر تمیم جائز ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
اور غبار سے تمیم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کپڑے پر یا نمک پر یا گلیہ پر یا شل اُنکے اور طاهر چیزوں پر بھی غبار
ہے دونوں ہاتھ مائے پس جب غبار اُسکے دونوں ہاتھوں پر پڑے تو تمیم کرے یا انکا کپڑا اٹھائے اور جب
اُس سے غبار اٹھے تو اپنے ہاتھ غبار کی طرف ہوا میں اٹھائے اور جب غبار اُسکے ہاتھوں پر پڑے تو تمیم
کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر غبار منہ پر اور ہاتھوں پر پڑ گیا اور اُس نے تمیم کی نیت کر کے اُنپر مسح کر لیا تو
جائز ہے اور اگر مسح نہیں کیا تو جائز نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر دونوں ہاتھ اپنے گھوڑوں پر یا جو پر یا
اسی طرح کے اور دونوں پر رکھے اور اُسکے ہاتھوں کو غبار لگ گیا اور اُسکا اثر ظاہر ہوا تو اُس سے تمیم جائز
ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر نہیں ظاہر ہوا تو نہیں جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر مٹی میں
کوئی ایسی چیز مچائے جو زمین کی جنس سے نہیں ہے تو غالب چیز کا اعتبار ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر
مسافر کچھ پیادہ دل میں ہو اور وہاں خشک مٹی نہ ملے اور اُسکے کپڑے پر یا زمین پر غبار بھی نہیں تو اپنے
کپڑے پر یا اپنے جسم پر کچھ لگا لے اور جب وہ خشک ہو جائے تو اُس سے تمیم کر لے لیکن جب تک وقت کے
جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تب تک تمیم نہ کرے اسلیئے کہ اُس میں بلا ضرورت منہ پر مٹی بھر گئی اور وہ صورت مثلاً کی
ہے اور اگر اُسی کچھ سے تمیم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اسلیئے کہ مٹی منجملہ اجزائے
زمین کے ہے اور جو اُس میں پانی ہے وہ ہلک ہو نہ لاسے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر مٹی پر پانی غالب ہو تو اُس سے
تمیم جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ جس کپڑے کے غبار سے تمیم جائز نہیں لیکن اگر غبار کپڑے کے خشک
ہو جانے کے بعد پڑا ہو تو جائز ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ زمین پر جب نجاست لگ جائے پھر وہ خشک ہو جائے
اور اُسکا اثر جاتا ہے تو اُسپر تمیم جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تمیم میں ضرور
ہیں تین انگلیوں سے مسح کرنا ہے۔ تین انگلیوں سے کم سے مسح کرنا جائز نہیں جیسے سر اور موزوں کا مسح یہ تبیین میں
لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تمیم میں ضرور ہیں یہ ہر کہ پانی پر قادر نہ ہو۔ جو شخص پانی سے ایک میل دور ہو اُسکو تمیم
جائز ہی مقدار میں ہی مختار ہے خواہ شہر کے باہر ہو خواہ شہر کے اندر اور یہی صحیح ہے اور برابر ہے کہ مسافر ہو یا مقیم
یہ تبیین میں لکھا ہے۔ شہر کے اندر پانی نہ ملنے کی وجہ سے تمیم جائز نہیں اور اس طرح اُن قریبوں میں جسکے رہنے والے
اُن سے حیران نہیں ہوتے یا اکثر لوگ دن میں حیران نہیں ہوتے اور سلمے سے اُسکا جواز منقول ہے اور صحیح یہ ہے کہ
سلمہ مثلاً ہیئت بدلتے کو کہتے ہیں خواہ عضو کا ملنے سے ہو یا منہ کا لاکھنیے یا اگر کسی طرح کے تفسیر سے مثلاً کا اشارہ جاریہ وغیرہ میں دلالت کرتا
ہے کہ خاک بھاؤنا واجب ہے کیونکہ مثلاً حرام ہے لہذا یہ ولیکن یہ وہم ہے بلکہ سنت ہے ۱۲

جائز نہیں اور یہ خلاف اس حالت میں ہو کہ اول پانی کی محض کرے اور ٹھوٹھوٹھنے سے پہلے بالا جماع تیمم جائز نہیں یہ
 سرانج الوہاج میں لکھا ہے اور ٹھیک قول یہ ہے کہ میں تہائی خرینج کی ہو چار ہزار گز طول میں ہر گز چوبیس انگشت کا
 اور ہر انگشت کی چوڑائی چھ جو ہوتی ہے اس طرح کہ ہر جو کا پیٹ دوسرے جو کی پیٹھ سے ملا ہو یہ تین میں لکھا ہے
 اور مسافت کا اعتبار ہے نہ وقت کے خوف کا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ درندے کے خوف یا دشمن کے خوف میں بھی
 تیمم جائز ہے خواہ خوف اپنی جان کا ہو یا مال کا یہ عتا یہ میں لکھا ہے۔ یا سانپ یا آگ کا خوف ہو یہ تین میں لکھا ہے
 اور اسی طرح اگر پانی کے پاس چور ہو یا کوئی موزی ہو تو تیمم کرے یہ قنیرہ میں لکھا ہے۔ اور زحف میں ہے کہ اگر
 ودیعت کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا قرضدار کے تقاضے کا خوف ہو جس کا قرض نہیں دے سکتا تو تیمم
 جائز ہے یہ زامری اور کفایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت کو اپنا خوف ہو اس سبب کہ پانی فاسق کے پاس ہے
 تو بھی تیمم جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر اپنی پایشن کا یا اپنے ساتھی رفیق کی یا اہل قافلہ میں سے
 کسی اور شخص کی یا اپنے سواری کے جانور کی یا اپنے ایسے کتوں کی جو چوپایوں کی حفاظت کے لیے یا شکار
 کیلئے ہیں یا اس کا خوف ہو سنے احوال یا آئندہ اور اسی طرح اگر آٹا گو نہ ہونے کی ضرورت ہو تو جائز ہے شور باجائیک
 ضرورت کے لیے جائز نہیں۔ جنب کو اگر یہ خوف ہو کہ نہانے میں سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم جائز ہے
 یہ حکم بالا جماع اس صورت میں ہے جب شہر سے باہر ہو اور اگر شہر کے اندر ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بھی
 حکم ہے امام ابو یوسف اور امام محمد کا خلاف ہے اور یہ خلاف اس صورت میں ہے جب اس کے پاس اتنے دام
 نہ ہوں کہ حمام میں نہاسکے اور جو یہ ہو سکے تو تیمم بالا جماع جائز نہیں اور نیز خلاف اس صورت میں ہے جب پانی
 گرم نہیں کر سکتا اور جو گرم کر سکتا ہے تب بھی تیمم جائز نہیں یہ سرانج الوہاج میں لکھا ہے جب محدث کو یہ خوف
 ہو کہ اگر وضو کرے گا تو سردی سے مر جائیگا یا بیمار ہو جائیگا تو تیمم کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اسی کو اسلرہ میں اختیار
 کیا ہے اور اسی سے یہ کہ بالا جماع اسکو تیمم جائز نہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اسکو تیمم جائز نہیں یہ
 خلاصہ اور فرائض قاضیخان میں لکھا ہے اگر مریض کو پانی ملے لیکن یہ خوشنیک کہ پانی کے استعمال سے مرض بڑھ جائیگا
 یا صحت میں دیر ہو جائیگی تو تیمم کرے اور اس میں فرق نہیں کہ حرکت سے مرض بڑھ جائے جیسے بیماری رشتہ کی یا دست آتے
 ہوں یا پانی کے استعمال سے مرض زیادہ ہو جائے مثلاً چیچک نکلی ہو یا اس طرح کی اور بیماری ہو یا کوئی وضو کرنے والا
 نہ ملے اور خود وضو نہ کر سکے لیکن اگر کوئی خادم ملے یا مزدور مقرر کرے کہ اس کی اجرت ہو یا اس کے پاس کوئی ایسا
 شخص ہو کہ اگر اس سے مدد لے گا تو وہ مدد کرے گا تو ظاہر مذہب کے بموجب تیمم نہ کرے اس لیے کہ وہ پانی پر قادر ہے
 یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہ خوف اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسکو علامت سے یا تجربہ سے گمان غالب ہو

۱۔ خلاصہ و فرائض میں ہے کہ اگر ایسے کو کا فرضے وضو اور نماز سے منع کیا تو تیمم کرے اور اشارے سے نماز پڑھے پھر نماز کا اعادہ کرے جب چھوٹے اور
 اس طرح جبکہ یا کھینٹے اپنے غلام سے کہ اگر برب تو وضو کرے گا تو تم کو قہر کرے گا یا قتل کرے گا تو تیمم سے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے مجوس کے اندر ہو اسلے
 کہ تیمم کی طہارت منہ و جوبل عادہ میں غلام نہیں کھانے الطہارۃ ۱۲ و ۱۳۔ سلفہ جس پانی کی دفعہ غسل سے واسطے حاجت ہے وہ بمنزہ اسلے مدد سے ہے
 خواہ انہی پیاس ہو یا اپنے جانور کی یا اہل قافلہ کی آتشا ہوا جنہی توان صورت تو میں باوجود پانی کے تیمم جائز ہے ۱۲

یا کوئی طبیب کامل مسلمان جس کا فتنہ ظاہر نہ ہو خیر دیے یہ شرح فتنۃ الصلی بن لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے اگرچہ جیک نکل ہو یا زخم ہوں تو اکثر کا اعتبار کیا جائے گا محدث ہو یا جنب ہو جنابت میں اکثر بدن کا اعتبار کرینگے اور محدث میں اکثر اعضاء وضو کا اعتبار کرینگے اگر بدن اکثر صحیح ہو اور قہوٹے میں زخم ہو تو صحیح کو دھوے اور زخمی پر اگر ہو سکے مسح کرے اور اگر نہیں ہو سکے تو ان لکڑیوں پر مسح کرے جو ٹوٹی پڑی پر باندھتے ہیں یا پٹی کے اوپر اور غسل اور تیمم کو جمع نہ کرے اگر آدھا بدن صحیح ہو اور آدھا زخمی ہو تو مشائخ کا اس میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ تیمم کرے اور پانی کا استعمال نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور جمیع العلوم میں یہ کلام الباق اور بارش اور سخت گرمی میں تیمم جائز ہے یہ زاہدی اور کفایہ میں لکھا ہے مسافر جب کنوین پر ہوئے اور اُس کے پاس ڈول ہو تو تیمم کرے اور اگر ڈول ہو اور سی ہو تو بھی تیمم کرے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم جب ہے کہ اُس کے پاس کوئی کپڑا کنوین میں ڈالتے کے لائن ہو اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اُس کے رفیق کے پاس ڈول اُسکی ملک ہو اور اُس کے رفیق نے کہا کہ تو ٹھہر یہاں تک کہ میں پانی بھراؤں پھر جھکو دو گا تو مستحب یہ ہے کہ انتظار کرے اور اگر تیمم کر لیا اور انتظار نہ کیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر نہ کرے اور پانی بستر ہو گیا ہو اور اُس کے پیچھے پانی ہے اور اُس کے کائے کا آلہ بھی موجود ہے تو تیمم نہ کرے اور بعض کا قول ہے کہ اس صورت میں تیمم کرے اور فقط بستر پانی یا برت ہو اور اُس کے پاس آلہ اُس کے پھلانے کا ہو تو تیمم نہ کرے اور ظاہر وہی پہلا حکم ہے دونوں صورتوں میں یہ بھراؤں میں لکھا ہے کوئی شخص دار الحرب میں قید ہو اگر کھانا اُسکو وضو اور نماز سے منع کرین تو تیمم کرے اور اشاروں سے نماز پڑھے پھر جب نکلے تو اُس کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اُس شخص کا جس سے کوئی یون کمرے کہ اگر وضو کرے یا تو میں جھکو قید کر دوں گا یا قتل کر دوں گا تو وہ بھی تیمم کرے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے جو شخص قید خانہ میں قید ہو وہ تیمم سے نماز پڑھے اور پھر اُس نماز کا وضو کر کے اعادہ کرے اس لیے کہ عجز آدمیوں کے فعل سے واقع ہوا اور آدمیوں کے فعل سے اللہ کا حق ساقط نہیں ہوتا اور اگر سفر میں قید ہو تو تیمم کر کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ عجز حقیقی کے ساتھ عذر سفر کا بھی مل گیا اور اکثر سفر میں پانی کا نہ ملنا ہوتا ہے پس ہر طرح سے عدم تحقق ہوا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جب پانی کو اس طرح استعمال کرے کہ اُسکی جان یا مال کو کچھ نقصان نہ پہونچے تو پانی کا استعمال واجب ہے اور اگر معمولی قیمت سے

۱۰ کلام الباق پھر طون سے بجاؤ کے لیے ہر طرت ایک بار یک کپڑا رک کر ایک گھر سا بنا لیتے ہیں ۱۱ ام ۱۲ یعنی جب کنوین میں پانی ہو اور سی اور ڈول نہ ہو تو عاجزی ثابت ہوتی کنوین کا وجود اور عدم یہاں ہے اور اگر ڈول ناک ہو تو بھی اس کا وجود اور عدم یہاں ہے تیمم جائز ہے ۱۳ اور اگر مثلاً کچے رنگ کو گرہ لپی ہے کہ پانی میں ڈالنے سے ہر رنگ ہو کر تمیز ہو جاتی ہے یا دو بیٹو وغیرہ ہے کہ انھیں نفٹ بھاڑنے سے پانی تک پہونچتا ہے تو اگر گرہ لپی یا دو بیٹو کا نقصان بقدر ہے بقدر سے پانی خرید ہو سکتا تو تیمم جائز نہیں پانی کا لکر طہارت کرے اور اگر پانی کی قیمت سے زیادہ تو نقصان لازم آتا ہے تو تیمم جائز ہے لوطادی نے کہا کہ یہ مسئلہ ہمارے مذہب میں منصوص نہیں بلکہ مشافہی مذہب میں مذکور ہے تو صحیح میں کسا ہے کہ یہ سب ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق ہے ۱۲ عین الدیہ۔

زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان ہے تو اس پر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ سب اہل حق میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پانی کا طلب کرنا ہے جس ساقر کو یہ گمان ہو کہ پانی قریب ملیگا اسکو ایک غلوہ تک پانی طلب کرنا واجب ہو اور اگر گمان غالب نہ ہو اور کوئی خیر نہ ملے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر پانی ملنے کا شک ہو تو طلب کرنا مستحب اور شک نہ ہو تو بے طلب تیمم کر لینے میں تا کر ا فضل ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور غلوہ چار سو گز کا ہوتا ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر کسی اور کو طلب کرنے کیلئے بھیجے تو غلوہ طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں اور اگر بغیر طلب کیے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک عاودہ واجب ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی قریب ہو اور اسے خبر نہ ہو اور اس کے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھے تو تیمم جائز ہے اور اگر اس کے سامنے کوئی ایسا شخص تھا جس سے پوچھ سکتا ہے اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اسے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز نہ ہوئی جیسے کوئی شخص آبادی میں آئے اور پانی طلب نہ کرے تو اس کا تیمم جائز ہوگا اور اگر اول سے پوچھا اور اسے نہ بتایا پھر اسے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اس کے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہوگی اس لیے کہ جو کچھ اہل حق عاودہ اسے کر لیا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر اس کے رفیق کے پاس پانی ہے اور اسکو یہ گمان ہے کہ اگر مالکیہ کا تودہ دیدیگا تو تیمم جائز ہوگا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ دیدیگا تو تیمم جائز ہے اگر اس میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھے پھر مانگے اور وہ دیدیگا تو نماز کو لوٹائے یہ کافی میں لکھا ہے اور زہبی لکھا ہے مشرع زیادات میں جو عتابی کی تصنیف ہے اور اگر نماز شروع کرنے سے پہلے انکار کرے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ویرے تو عاودہ نہ کرے اور اگر یہ کہے کہ بغیر معمولی قیمت کے نہ دوں گا اور اس کے پاس اس کی قیمت نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اس کے لینے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ کہے کہ دو چند قیمت معمولی سے بچتا ہو اور اس سے کم نہ بچتا ہو تو تیمم کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کی آب ہو گیا ہے وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا حساب کیا جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہے اسے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اب اگر غالب رے اسکی یہ ہو کہ وہ اسکو پانی دیدیگا تو اپنی نماز کو قطع کرے اور اگر اس میں شک ہو تو سبیطر نماز پڑھتا ہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ ویرے تو وضو کر کے نماز لوٹائے اور اگر انکار کرے تو نماز پوری ہوگی پھر اگر انکار کرنے کے بعد ویرے تو جو نماز پڑھ چکا ہے وہ نہ لوٹگی یہ محیط شری میں لکھا ہے دوسری فصل

ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں جو شے وضو کو توڑتی ہے وہ تیمم کو بھی توڑتی ہے یہ ہارے میں لکھا ہے
 سہ اولیٰ ہے تین سو گز کے اندر پانی میں کہ اگر کسی کو اتنی دور تک طلب کرے کہ اسکو خود دھو لے اور اس قیوں کو نظا کی مشقت ہو اور پھر طلب کا کام خود کرنا لازم نہیں بلکہ اگر کسی کو بھیجا کرے واسطے تلاش کرے تو اسکو کافی ہے سراج ہر سہ حصہ حاصل کلام اس مقام پر چند فوائد ہیں اول یہ کہ فتوے اس امر پر ہے کہ نہیں سے پانی مانگنا جائز ہے اس کے پاس زائد ہو ظاہر الروایۃ یا ظاہر مذہب پر جو ہے جبکہ لینے کا گمان ہو اور دم اگر گمان ہو کہ نہ دیکھا تو مانگنا واجب نہیں سوم اگر دولت ظاہر ہو تو بھی واجب نہ ہوتا ہے چہارم سوسلے پانی کے اور چیزوں میں وجوب نہیں ہے سہ قول امام اور اسی پر فتوے دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

اور اگر پوسے پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جائے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم ٹوٹتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی جنب نے غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک لگایا اور پانی ختم ہو چکا تو جنابت اسکی باقی رہی ہو اس کے واسطے تیمم کرے پھر اگر حدیث ہو تو حدیث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں صرف کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہیگا اور اگر ایسا ہے کہ دونوں پوسے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو نسا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو کرے چاہے وہ ٹکڑا جو خشک لگایا ہو اسکو دھو لے اور امام محمد کے نزدیک حدیث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے اور بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جنابت کے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے ملنے سے پہلے حدیث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس ٹکڑے کے دھونے سے پہلے حدیث کا تیمم کیا تو امام محمد کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اول اصح ہے اور جو وہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لیے پورا نہیں تو دونوں کا تیمم باقی رہیگا جناب کے بدن پر خشک ٹکڑا باقی رہ گیا تھا اور اسکو تیمم سے پہلے حدیث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد اسقدر پانی ملا جو ایک کے لیے کافی ہو خواہ کوئی سا ہو تو بدن کے ٹکڑے کو دھو لے اور امام محمد کے نزدیک حدیث کے لیے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کیلئے کافی ہے اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھو لے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہیگا یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اگر غسل میں اسکی پیچھے پر کوئی ٹکڑا خشک لگایا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا وضو ہو گیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہو تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضاء وضو میں صرف کرنا بہتر ہے یہ شرح زیادات میں لکھا ہے جو عتبات کی تصنیف میں مسافر پر وضو ہے اور کپڑے بھی اس کے نجس ہیں اور اس کے پاس پانی اسقدر ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کیلئے کافی ہو تو اس سے نجاست دھو لے اور حدیث کے لیے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھو لے تو تیمم دوبارہ کرے اسلئے اس نے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قیاد تھا جس سے وضو کر سکتا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر پانی سے وضو کیا اور نجس کپڑوں سے نماز پڑھی تو نماز ہو جاوے گی مگر وہ اس کام میں گنہگار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس مرض کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ مرض دور ہو جاتا ہے تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے مسافر نے پانی نہ ملے کی وجہ سے تیمم کیا ہے اسی حالت میں اسکو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوتا ہے پس اگر معقیم ہو گیا تو اس تیمم سے نماز جائز نہو گی اسلئے کہ رخصت تیمم کے سبب جدا جدا ہونیکے سبب سے ایک رخصت شمول دوسری رخصت میں نہیں ہو سکتا اور پہلی رخصت اب بالکل نیست ہو گئی یہ فضول حمادیہ کی کتاب لطايف کی مرئیوں کے احکام میں لکھا ہے اگر پانی پر سوتا ہوا گذر تو اصح یہ ہے کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ زہدی میں لکھا ہے اگر پانی پر گذر ا مگر وہ ان کسی درندے کے خوف سے یا دشمن کے خوف سے تر نہیں ہو سکتا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اسلئے اگر کنوین پر

ہو چکا اور اس کے ساتھ ڈول ہی نہیں یا پانی ملا کر اس کو پیاس کا خوف ہی تو تیمم نہ ٹوٹیکا اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منع ہو جاتا ہے اس چیز کے موجود ہو جانے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور جو چیز ایسی نہیں اس سے تیمم نہیں ٹوٹتا یہ برائے میں لکھا ہے اگر پانی پر گدرا اور وہ تیمم کیے ہوئے تھا لیکن وہ اپنے تیمم کو بھول گیا تو اس کا تیمم ٹوٹ جائیگا یہ خزائنہ المغنیین میں لکھا ہے بہت سے آدمی تیمم دے گئے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے تم میں سے جو چاہے وہ وضو کرے اور وہ صرف ایک کے واسطے کافی ہے تو ان سب کا تیمم باطل ہو جائیگا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تم سب کے لیے ہے اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ٹوٹیکا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دیدین تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا تیمم ٹوٹ جائیگا لیکن یہ تیس قول بوحنفہ کے نہیں ٹوٹیکا اور صحیح یہ ہے کہ سب کے نزدیک تیمم ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر مسافر کو جنگل میں ٹھکے وغیرہ میں پانی رکھ لے تو اس کا تیمم نہیں ٹوٹیکا اور اس کو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہے اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اس قدر ملا کہ اگر ایک بار کن اعضا کو وضو لے چکا دھونا فرض ہے تو کافی ہے اور اگر بطور سنت کے دھو بیگا تو کافی نہیں اس کا تیمم ٹوٹ جائیگا یہ مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ٹوٹتا ہے کہ اگر پھر مسلمان ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے تیسری فصل تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں سات سنتیں ہیں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر آگے کو لانا اور پیچھے کو لے جانا اور انگوٹھ بٹانا اور انگلیوں کو کھولنا اور اس کے اول میں بسم اللہ پڑھنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور درمیان میں توقف نہ کرنا یہ بحر الرائق اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر مار کر آگے کو لائے پھر پیچھے بچھے پھر انگوٹھ اٹھا کر چھائے یہ تبیین میں لکھا ہے اس قدر بھاٹے کہ مٹی بھر جائے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے منہ کا مس کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اس طرح اپنے ہاتھ زمین پر ملے اور دونوں ہاتھوں پر کہنیوں تک مس کرے یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سروں سے داہنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کہنیوں تک مس کرے پھر بائیں ہاتھ کی پتیلی سے داہنے ہاتھ کے نیچے کی طرف پہنچے تک مس کرے اور بائیں انگوٹھے کے اندر کی جانب گوداہنے انگوٹھے کے اوپر کی جانب پھیرے پھر بائیں ہاتھ کا مس اس طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیطہ مشرقی اور بدائع میں لکھا ہے

۱۔ حاجی آب زمزم واسطے ہرے کے لاتا ہے اور فقیر کا منہ رانگہ منہ سے بیکر تا ہی جب تک پیاس وغیرہ سے خوف نہوا اس کو تیمم روا نہیں ہے خلاصہ میں تبیین میں لکھا کہ اس میں یہ ہے کہ فقیر کو ہر کر اس سے اپنے پاس در بخت رکھے قاضی خان نے کہا کہ یہ میلہ صحیح نہیں کہو کہ یہ سے رجوع ممکن ہے پھر کچھ کہہ کر روا ہوگا میں کہتا ہوں کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ سے رجوع کرنا کہ وہ ہے تو اس لحاظ سے پانی اس کے حق میں معدوم ہے اگر چہ حقیقتاً پانی مجاہدے ۱۲ سے کثیر نہ کریت کے وقت اسلام تھا تو تیمم صحیح ہونے سے اس کو طہارت کی صفت حاصل ہو گئی پھر مرتد ہونے سے اس صفت میں نقصان نہیں کیونکہ اب کریت کی ضرورت نہیں ہے اور اگر فراموشی سے اس کا تیمم باطل ہو جائیگا کیونکہ کفر نافی تیمم ہے تو اس میں ابدال سنا فی ہے ویسے انتہا بھی سنا فی ہے جیسے نکاح میں عمریت ہے ۱۲ فی

اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جہدہ رہا ہے
 فرض اور نفل پڑھے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی ملے گا اور پانی کی
 جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک شہر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے بخیر ہی
 نے کہا ہے کہ آخر وقت جواز تک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحباب تک اور وہی صحیح ہے
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید نہ ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھے
 یہ برائے میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جنب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے
 جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہ ان ایک ہیست بھی ہے اور پانی صرف اس قدر ہے کہ ایک کے لیے کافی ہو پس اگر وہ پانی
 انہیں سے کسی ملک سے تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی ان سب کی ملاتے تو کسی پر صرف نہ کیا جاوے
 اور سب کے لیے تیمم باج ہے اور اگر وہ پانی سیاح ہے تو جنب اس کے صرف میں اولے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور یہی اصح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اس طرح اگر حیض والی عورت کے برے کوئی ہے وضو ہو تو وہ پانی جنب پر
 صرف کیا جائے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے درمیان پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اس قدر پانی ہے کہ وضو کے لیے کافی ہے تو تیمم کرے
 اور وضو واجب نہیں مگر آنکہ جنابت کے ساتھ ایسا حدث ہو جو موجب وضو ہے اگر حدیث کے ساتھ صرف
 اس قدر پانی ہے کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضا کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ وضو
 یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی تھا جو اس کو معلوم نہ تھا یا اس کو بھول گیا تھا اور نماز پڑھ لی
 تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے امام ابو یوسف کا کہن خلافت میں یہ محیط میں لکھا ہے خلافت میں صورت میں
 ہے کہ وہ پانی آئے خود رکھا ہو یا کسی غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو یا بغیر حکم رکھا ہو مگر اس کو معلوم ہو اور اگر اس کو معلوم نہیں
 تو بالاتقان نماز کا اعادہ نہ کرے یہ تنہا میں لکھا ہے اور وقت میں یاد آنا اور وقت کے بعد یاد آنا برابر ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے
 اگر اپنا خیما ایسے کنوین پر قائم کیا کہ جس کا منہ ڈھکا گیا ہو حالانکہ اس میں پانی ہے مگر اس کو نہیں معلوم ہو اگر نمر کے کنارے
 پر تھا اور وہ وقت نہ تھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف
 کا کہن خلافت میں یہ محیط میں لکھا ہے جب شک ہو یا گمان غالب ہو کہ پانی ہو چکا اور نماز پڑھ لی اور پھر پانی پا یا تو
 بالاجماع اس نماز کو لوٹا دینا چاہیے اگر اس کی پیٹھ پر پانی ہے یا اس کی گردن میں لٹک رہا ہے یا اس کے سامنے ہے اور اس کو
 بھول کر تیمم کر لیا تو بالاجماع جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پالان میں پانی لٹک رہا تھا اگر نہیں سو اٹھا
 اور پانی سامان کے پیچھے تھا اور اس کو بھول کر تیمم کر لیا تو جائز ہو گا اور اگر پالان کے سامنے تھا جائز نہیں اور اگر لٹکے والا ہو پس اگر پانی سامان کے
 پیچھے تھا تو جائز نہیں اگر لٹکے تھا تو جائز ہے اگر اس کے پیچھے تھا تو مہترق صورت میں جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر مریض وضو اور
 تیمم پر قادر نہ ہو اور اس کے پاس کوئی وضو کرانے والا اور تیمم کرانے والا نہ ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک ہے
 نماز نہ پڑھے شیخ امام محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ میں نے کبھی کسی کی جانب سے مریض میں دیکھا ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور

دونوں پاؤں کے ٹھہرنے کے بعد جب تک کہ نہ ہو تو بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور پھر اس نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے قیدی کو نہ پانی ملا اور پتھری مٹی ملی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہ وجہ ہے کہ زمین کو یاد دہانہ کو کسی شے سے کھود نہیں سکتا اور اگر کھود سکتا ہے تو مٹی نکالے اور تیمم کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اہل علم میں ہے کہ کسی شخص کا یہ حال ہے کہ اگر وضو کرتا ہے تو پیشاب جاری ہوگا یعنی سلسل لبول ہوگا اور جو وضو نہ کرے تو ایسا ہوگا تو اس کے واسطے تیمم جائز ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے کوئی شخص جگہ میں ہے اور اس کے ساتھ زمزم کا پانی قمقمہ میں بند ہے اور اس کا منہ رانگ سے ٹانگا گیا ہے تو تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنازہ حاضر ہو اور ولی اس کے سوا کوئی دوسرا ہو اور خوف ہے کہ اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جائیگی تو تیمم جائز ہے اور ولی کے واسطے جائز نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ولی جسکو وضو کی اجازت ہے اسکو بھی تیمم جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص ولی پر مقدم ہے اگر وہ حاضر ہو تو ولی کو بھی بالاتفاق تیمم جائز ہے اس لیے کہ اس کو بھی نماز کے فوت ہو جانے کا خوف ہے اور اس طرح ولی کو اس وقت بھی تیمم جائز ہے جب وہ کسی اور کو نماز کی اجازت دیدے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ایک جنازہ کی نماز تیمم سے پڑھ چکا پھر دوسرا جنازہ آیا اگر پہلے اور دوسرے کے درمیان میں اتنی ہلت ہے کہ جائے اور وضو کرے پھر اسے اور نماز پڑھے تو تیمم کا اعادہ کیگا اور اگر اتنی دیر نہیں ہوئی کہ مٹی میں یہ سب کام کر سکے تو اسی تیمم سے نماز پڑھے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے عید کی نماز میں نماز شروع کرنے سے پہلے اگر وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو امام کے واسطے تیمم جائز نہیں اور اگر ہو تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے مقتدی کو اگر یہ خوف ہو کہ وضو کرنے میں عید کی نماز فوت ہو جائیگی تو تیمم جائز نہیں ورنہ جائز ہے اگر امام یا مقتدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدیث ہوا اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو بنا کیا تو بلا خلاف جائز ہے اور یہی حکم ہے بالاجماع اس صورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہے اور اگر وقت کے جانے کا خوف نہیں پس اگر اسکو یہ امید ہے کہ امام کے تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جائیگا تو بالاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کرے اور امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلاف ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اس مسئلہ میں کہ جس جگہ ادا فوت ہوئی ہو اور اسکا قائم مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور جو اس طرح فوت ہو کہ اسکا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ جو ہر ظہیر میں لکھا ہے اگر دو شخصوں نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کسی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے جنب کو جنازہ کی نماز کے لیے اور عید کی نماز کیلئے تیمم جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک شک کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدیث کا

سلہ ابن عباس نے کہا کہ جب جنازہ آئے اور تو بے وضو ہوا اور تجھے خوف ہو کہ نماز جاتی رہیگی تو تیمم کر کے نماز پڑھے اور ابن عمرؓ سے اسی کے مثل عید میں ہر دو ہی اور حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے جو اسے سلام کیا اس نے تیمم کیا جبکہ آپؐ یہ خوف ہو کہ اگر یہ مسلمان آپ کی نظر سے اٹھ ہو جائیگا پس اس مسئلہ پر قرار پائی کہ جو چیز بغیر بدل فوت ہوئی ہو اس کے اور کرنے کیلئے روا ہے اور جو دیکہ پانی ہو کھانے کے لیسو ۱۳

یقین ہے اسکا حدیث باقی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم پر تیمم کرنا عبادت نہیں یہ قیہ میں لکھا ہے اور مساکو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وحلی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ پانی نہ ملے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھے رہا ہو اور اس سے کسی نصرانی نے کہا کہ پانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا ہے اور اسکو نہ توڑے اسطیلے کہ نصرانی کا کلام کبھی بطور متحرک بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ نے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو نہ نے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے

پانچواں باب موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں موزوں پر مسح کرنا حضرت سے اور اگر اسکو جائز نہ کرنا حضرت سے اختیار کرے تو اوردے ہی یہ تبیین میں لکھا ہے اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزوں پر مسح جائز ہونے میں ضرور ہیں مچھلے اُنکے ہے یہ بات کہ موزہ ایسا ہو کہ اسکو ہینکر سفر کر سکے اور پے درپے چل سکے اور ٹخنے ڈھک جا دیں ٹخنوں سے اوپر ڈھکنا شرط نہیں یہاں تک کہ اگر ایسا موزہ پہنا کہ جبین ساق نہیں اگر ٹخنے چھپ جاتے ہیں تو آپر مسح جائز ہے اور مجلد جراب پر مسح جائز ہے اور مجلد جراب ہے کہ جسکے اوپر اور نیچے چھڑا لگا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور متصل وہ ہے جسکے تلے میں فقط چھڑا ہو جیسے غرب کی جوتی یا ٹون کیلیے یہ سراج الوہل میں لکھا ہے اور جراب ٹخنیں یعنی سخت وہ ہے کہ مجلد اور متصل نہ ہو لیکن پٹلی پر بغیر باندے بھی ہے اور جو اسکے نیچے ہے وہ نظر آتا ہو اسی پر فوتے ہی یہ نہ الفائق میں لکھا ہے اگر ٹخنوں کا کسی جراب پہنی اور اس میں سے اسکے ٹخنے یا قدم فقط ایک یا دو انگشت کی مقدار نظر آتے ہیں تو آپر مسح جائز ہے اور وہ ہینزلہ اس موزہ کے ہے جسپر ساق نہ ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگرچہ بھوک پہنے پس اگر وہ ہینا پہنے اور ٹاٹ کو یا مثل اسکے اور کسی چیز کے پہنے ہوئے ہوں تو آپر مسح جائز نہیں اور اگر ادھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہے اگر اُنکو موزوں کے اوپر پہنے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا مثل اسکے اور کسی چیز کے ہوں تو آپر مسح جائز نہیں لیکن اگر ایسے پہلے ہوں کہ اُنکے نیچے تری پہنچتی ہو تو جائز ہے اگر وہ ادھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہے کہ اگر اُنکو حدیث کے بعد موزوں پر مسح کرے تے پہلے یا موزوں پر مسح کرنے کے بعد پہنا ہے تو آپر مسح جائز نہیں اور اگر حدیث سے پہلے پہنا تو آپر مسح ہمارے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر دولوں یا ٹون میں ہونے پہنے اور ایک ہونے پر بھوک بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس ہونے پر مسح کرے جسپر بھوک نہیں ہے اور بھوک پر مسح کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور موزہ پر موزہ پہنے تو مثل بھوک کے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر دو تے ہونے پہنے تو بھی آپر مسح جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور صحیح نہ ہے یہ کہ ان موزوں پر جو ترکی نمودن سے پہلے ہیں مسح جائز ہے کہ اُنکو ہینکر سفر کرے ہو سکتا ہے یہ شرح بسوط میں لکھا ہے جو امام سرخی کی تصنیف ہے

سلسلہ وجوب مسح جائز ہوتا ہے اور موزوں افضل ہوا لیکن اگر مسح نہ کرے میں اسکی طرت تک خارجی یا فقی ہو نہ ہو تو مسح کرنا افضل ہے کہ جسکے پاس سبقت پانی ہو موزوں پر مسح کے ساتھ وضو کر سکتا ہے یا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو یا ج میں وقت عرفہ جاتے رہنے کا خوف ہو تو مسح واجب ہوتا ہے اگر ع رخصت و اجازت کے مقابل میں عریضت میں مسح ٹخنیں جائز ہے رخصت سے اور پاؤں موزوں سے ۱۲ سلسلے سے سرت کرے نہ رو سکتا ہے اور حدیث کا واقعہ وہ کہ نوالا نہیں معلوم ہے کہ کوئی حدیث کا دور کر نوالا پانی وغیرہ پر نہ موزہ ۱۳ ع بھوک بضم جہاں کے موزوں کے اوپر پہنے ہیں کیچڑ وغیرہ کی حفاظت کے واسطے ۱۴

جائزہ میں اگر پانچ چھپ جاوین اور ٹخنہ یا پانچ کی بیٹھ فقط ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسج جائز ہو اور اگر ایسا
 نہ ہو لیکن اسکے چھڑے میں پانچ چھپ جاوین تو اگر جاردق کو سیکر ملائے تو انپر مسج جائز ہو اور اگر کسی چیز سے
 انکو باندھ کر ملائے تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر لوسہ یا لکڑی یا شیشے کے موزہ بنائے تو انپر مسج جائز
 نہیں یہ جو ہرۃ البیہرۃ میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسج کے جائز ہونے میں ضرور ہے یہ سہ کہ ان کے
 اوپر کی جانب سے مسج ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول صحیح کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے تین چھوٹی انگلیوں کے
 برابر یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے مونس کے نیچے کی جانب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف میں یا گھٹنے پر مسج جائز
 نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر ایک پانچ پر بقدر دو انگشت کے مسج کرے اور دوسرے پر بقدر پانچ انگشت کے تو جائز نہیں یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے موزہ پر ایسی جگہ پر مسج کرنے کا اعتبار نہیں جو پانچوں سے خالی ہو اگر اس جگہ میں سب پانچوں لیجا کر
 مسج کرے تو جائز ہے اور اس کے بعد اسکا پانچوں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسج کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
 اگر کسی شخص کے ایک پانچوں پر زخم ہو اور نہ وہ اسکے دھوئے پر قادر ہو نہ اسکے مسج پر تو اسکو دوسرے پانچوں پر
 مسج جائز ہے اسطرح اگر پانچوں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسج کرنے کی جگہ
 بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو دونوں پانچوں پر مسج کر لیا جائے نہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر جرموق چوڑا ہو اور اسکے اندر
 ہاتھ ڈال کر موزہ پر مسج کر لیا تو جائز نہیں یہ قنیہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان چیزوں کے جو موزہ کے مسج جائز ہونے میں ضرور ہیں
 یہ ہے کہ مسج تین انگشت سے کرے بھی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسج کرے اور نیا
 پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسج کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے یہ تبیین میں
 لکھا ہے اگر انگلیوں کے پاس کی انگلی سے مسج کرے اگر دونوں کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتائے قاضیان میں
 لکھا ہے اگر مسج اس طور پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہے یہ نیتہ اعلیٰ میں
 لکھا ہے اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسج کرے تو اگر پانی ٹپکتا ہوا ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ ذخیرہ میں
 لکھا ہے اگر مسج کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی میں بھیگی ہوئی ہو
 تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم میں داخل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے دھوئے کی جو تری باقی ہو اس سے
 مسج جائز ہے برابر ہے کہ ٹپکتی ہو یا نہ ٹپکتی ہو مسج کے بعد جو ہاتھ میں تری باقی ہو اس سے مسج جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
 طریقہ مسج کا یہ ہے کہ اپنے دائرے ہاتھ کی انگلیاں اپنے موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے
 اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے پنڈلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتائے قاضی خان میں
 لکھا ہے یہ بیان طریقہ مسنون کا ہے بیان تک کہ اگر پنڈلی کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دونوں
 موزوں پر عرض میں مسج کرے تو مسج ہو جاتا ہے یہ جو ہرۃ البیہرۃ میں لکھا ہے اور اگر گھٹیلے کو رکھ کر یا صرف
 سلع جاردق میں نہ سے لاکر اوپر باندھتے ہیں وہ ایک قسم کا موزہ چھڑے کا فائدہ دیتا ہے اور صحیح ہے لہذا اس سے نقل کیا
 کہ اعادہ مسج کا ضرور نہیں کذا فی المطہادی مختصر ۱۱۱

انگلیوں کو رکھ کر کھینچے تو یہ دونوں صورتیں حسن ہیں اور اس میں یہ ہے کہ سارے ہاتھ سے مسح کرے اگر ہتھیلی کے
 اوپر کی جانب سے مسح کرے تو جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ اندر کی جانب سے مسح کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 مسح میں خطوط کا ظاہر ہوتا ظاہر رویت میں شرط نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور یہی ہے شرط طحاوی میں لیکن
 مستحب ہے یہ نتیجہ اصلی میں لکھا ہے مسح کئی بار کرنا سنت نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے موزون پر
 مسح کرنے کے واسطے نیت شرط نہیں ہے یہ صحیح ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور موزون پر مسح
 کیا اور نیت کیا اور نیت تعلیم کی نہ طہارت کی تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُن چیزوں کے جو
 مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ موزہ پہننے کے بعد جو حدث کا اثر ہو وہ پوری طہارت پر ہو جو موزہ پہننے سے پہلے یا اسکے بعد
 کامل ہو چکی ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر پہلے دونوں پاؤں دھوئے پھر دونوں موزہ پہنے یا اگر ایک پاؤں
 دھو کر اس پر موزہ پہن لیا پھر دوسرا پاؤں دھو یا اور اس پر موزہ پہنا پھر حدث سے پہلے طہارت پوری ہو گئی تو جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اگر دونوں پاؤں دھو کر دونوں مونے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل
 مسح جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور حدث میں مونے پہنے اور پانی میں گھس گیا اور موزوں کے اندر پانی داخل
 ہو گیا اور دونوں پاؤں دھل گئے پھر اور اعضا کا بھی وضو کر لیا پھر حدث ہوا تو اس پر مسح جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے
 گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور تیمم کیا اور اس پر مونے پہنے پھر حدث ہوا اور پھر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا
 اور تیمم کیا تو موزوں پر مسح کرے اور گدھے کے جھوٹے کے عوض تہیز نہ کرے اور باقی مسئلہ اسی حالت پر ہو تو موزہ پر
 مسح نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور مونے پہنے اور تیمم کیا یہاں تک
 کہ حدث ہو گیا تو وہ گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرے اور موزوں پر مسح کرے پھر تیمم کرے اور نماز پڑھے لے یہ
 سراج الوہاج اور محیط شرحی میں لکھا ہے جس شخص نے حدث کا تیمم کیا ہوا اسکو موزہ پر مسح جائز نہیں مگر اُنہ الفتن میں
 لکھا ہے جو کو مونے پہننے کے بعد یا قبل جنابت ہو گئی اسکو موزوں پر مسح جائز نہیں مگر اُس صورت میں کہ جنابت کے
 واسطے تیمم کرے اور حدث کے واسطے وضو کرے اور دونوں پاؤں دھوئے پھر مونے پہنے پھر حدث مسح تک
 جبکہ وضو کرے اسکو مسح جائز ہوگا پھر اگر پانی کے ملنے سے انکی جنابت عود کرے تو یہ حکم ہوگا کہ گویا اب مجنب ہوا ہے
 یہ مضمرات میں لکھا ہے جنبت سے غسل کیا اور اسکے جسم پر کوئی ٹکڑا باقی رہ گیا پھر اسنے مونے پہنے پھر اس ٹکڑے کو دھو یا
 پھر حدث ہوا تو مسح کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر عضو سے کوئی مقام ایسا باقی رہ گیا جہاں پانی
 نہیں پہنچا پھر اسکے دھوئیے قبل حدث ہوا تو مسح جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اُن چیزوں کے جو مسح میں ضرور ہیں یہ ہے کہ
 حدث مسح میں مسح ہوا اور حدث تیمم کیلئے ایک نوحہ استیعاب اور سافر کیلئے تین دن درانکی راتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے براہِ یہ کہ وہ سافر
 طاعت ہو یا سافر معصیت ہو یہ سراج میں لکھا ہے موزہ پہننے کے بعد حدث ہوا اسوقتے مدت کی ابتدا معتبر ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر

مسئلہ بابل قول حضرت امام ابو حنیفہ دسافر ثانیہ ایام دسافر کرے تیمم کرے ایک دن رات اور ساتین دن کی راتیں ۱۱ دن سلاہ ابتدا مسح کی بعد اسکے شروع ہے
 ہرگز اس سے پہلے وضو کی طہارت حق اور ہی قول شافعی دسافر دسافر طہار کا اور ہی دور دورہ ہیں جسے مسح ردیف امام احمد اودہ سے ہے اور اودہ اچھوڑ
 ہے کہ اسکا ابتدا اسے مدت اسوقت سے کہ بعد حدث کے جب مسح کرے اور ہی ایک روایت احمد اودہ سے ہے اور ہی مختار ازراہ دلیل کے اور ہی یہ دوسری نے
 ذکر کیا اور ہی ابن المنذر نے اختیار کیا اور ہی قول عامر طہار کا ہے ۱۲ میں ابتدا ہے

کسی نے فجر کے وقت وضو کر کے مونے پہنے پھر عصر کے وقت اسکو وضو کر کے وضو کیا اور موزہ پر مسج کیا تو اگر دوسرے دن کی ایسی ساعت تک مدت مسج کی باقی ہو جس ساعت میں دل روز حدیث ہوا تھا اور اگر مسافر ہی تو چوتھے روز کی ایسی ساعت تک مدت مسج کی باقی رہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ تقسیم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اقامت کا مسج پورا ہو چکا پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر پانچون وضوئے محیط میں لکھا ہے۔ مدت اقامت پوری ہونے کے بعد مسافر نے اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پانچون وضوئے اور اگر مدت اقامت کے پورے ہونے سے پہلے اقامت کرے تو مدت اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے معذور کو اگر وضو کے وقت عذر موجود نہ تھا اور اسے مونے پہنے تو اسکو مدت معلومہ تک مسج جائز ہے مثل تندرستوں کے اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہننے وقت پیدا ہوا تو مسج وقت میں جائز ہی خارج وقت میں جائز نہیں یہ بجز الزام میں لکھا ہے۔ اور منجملہ اُن چیزوں کے جو تیمم میں ضروری ہیں یہ کہ موزہ ہیئت پہنا ہوا نہو بہت چھٹے ہونیکلی مقدار پانچون کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور شرط یہ ہے کہ بقدر پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جائے برابر ہے کہ دو وزن موزہ کے نیچے ہو یا اوپر یا اڑی کی طرف یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر شکاف موزہ کی ساق میں ہے تو مسج کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں کا وہاں اعتبار ہے کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جائے اور اگر انگلیاں ہی کھل جائیں تو معتبر یہ ہے کہ تین انگلیاں کھلیں کوئی بھی انگلیاں ہوں یا نہ ہوں کہ اگر انگوٹھا اور اسکے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں کے برابر ہیں تو مسج جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اسکے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو مسج جائز نہیں اور جس شخص کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اسکے موزہ کے وزن کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائیگا یہ جو سہرۃ النیرہ اور تیسرین میں لکھا ہے ایک موزہ کے وزن میں کیے جاوینگے دونوں کے جمع کیے جائینگے یا نہ ہاں کہ اگر ایک موزہ میں بیشتر ایک انگشت کے وزن ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسج انہر جائز ہوگا اگر ایک موزہ میں وزن آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور اڑی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسقدر ہو تو مسج نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سوراخ جو جمع کیے جاتے ہیں کم سے کم اسقدر ہوں کہ حسین ایک بڑی سوئی جا سکے اور جو اس سے بھی چھوٹا ہو وہ معتبر نہیں ہوگا اور سیون کے سوراخوں میں شامل ہوگا۔ مانع مسج سے وہ چوڑا سوراخ ہے جس سے اسکے نیچے کا بدن کھل جائے یا ملا ہوا ہو لیکن چلتے وقت کھل جائے اور پانچون ظاہر ہو لیکن جب اندر کا بدن نہ کھلے تو مانع مسج نہیں اگر چہ بڑا سوراخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جائے اور اسکے اندر چمٹے کا ہتھکڑا

یہ خلاف متفرق نکات کے ہیں غایت متفرق موزوں میں ہو یا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموعہ میں اور انکشاف متفرق چنانچہ جوت کی کچھ شرم گاہ اور اس کی بیٹھ کر کچھ ران میں ہو تو یہ جمع کیا جاوینگا خواست کے مانع اور ضار کا مانع ہوگا اور رحم کی خوشبو سے متفرق اکثر اعضا میں سے ہوگا اگر بقدر ایک عضو کے ہو چکی تو جائز کا ذبح کرنا لازم ہوگا اور ریشی پوٹیاں بھی جمع کیجاوینگے اگر چار انگشت سے زیادہ ہو گئی تو دم کو مسکا پہننا جائز ہوگا یہی قول معتبر ہے کذا لے بطحاوی اور قربانی کے دونوں کا خون کے سوراخوں کے جمع کرنے میں اختلاف ہے بلکہ ایک کان کے سوراخوں میں مونے کے مانند جمع کرنے کو ترجیح دینا لائق ہے احتیاط کی راہ سے باب عبادت میں کذا نے الخ ۱۲

یا کپڑے کا استرموزہ میں سلا ہوا ہی تو مانع مسع نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور جلابہ و ق جو پاؤں کے
 اوپر کی طرف سے جڑے ہوئے ہوں انہیں گھنڈیاں اور سوراخ ہوں جنکے لگانے سے موزہ پاؤں کو ڈھانکے وہ بے چہرے
 موزوں کے حکم میں ہیں اور اگر پشت قدم اُسے کچھ ظاہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزنوں کے حکم میں ہیں یہ ذرا ہی میں لکھا ہے۔
دوسری فصل مسع کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں وضو کی توڑنے والی چیزیں اور موزوں کا
 نکالنا اور سیطرہ ایک موزہ کا نکالنا اور مدت کا گذرنا مسع کو توڑتا ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے یہ حکم اُس وقت ہی جب پانی ملتا ہو
 لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے گذرنے سے مسع نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی مسع سے نماز جائز ہوگی یہاں تک کہ اگر مدت گذری اور وہ
 نماز کے اندر ہی اور پانی نہیں ملتا تو نماز سیطرہ پڑھتا ہے یہی اصح ہے یہ محیط اور قضاے قاضی خان اور ذرا ہی اور جو قریب
 میں لکھا ہے اور بعض مشائخ سے یہ منقول ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی اشیاء یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر موزے نکالے اور وہ
 ظاہر ہے تو صرف پاؤں دھونا اُس پر واجب ہوئے گا اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب مدت مسع کی گذر جائے یہ ہر ایہ میں
 لکھا ہے جس شخص کو اپنے موزے نکالتے ہیں یہ خوف ہے کہ موزے نکالنے سے اُسکے پاؤں سردی کی وجہ سے
 رہ جائینگے تو اُسکو مسع جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جائے جیسے ان لکڑیوں پر مسع جائز ہو تا ہے جو ٹوٹی ہوئی ہیں
 باوجودی جاوین یہ تبیین اور بحر الرائق میں لکھا ہے اکثر قدم نکل آئے تو پورے پاؤں کے نکل آنے کے حکم میں ہیں
 یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر موزہ چوڑا ہے جب پاؤں اٹھاتا ہے تو اڑی نکل جاتی ہے اور جب پاؤں
 رکھتا ہے تو پھر اپنی جگہ پر آ جاتی ہے تو اُس پر مسع جائز ہے۔ جسکے پاؤں ٹیڑھے ہو جائیں اور وہ پنجوں کے بل چلتا ہو
 اور اڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اُسکو بھی موزوں پر مسع جائز ہے جب تک پاؤں اُسکا ساں کی طرف کو
 نکل نہ جائے یہ قضاے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر دو وقت کے موزے پہنے اور ایک تو اتار لی تو دوسری تب مسع
 کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب موزوں پر پاں ہوں اُس پر مسع کرے پھر بال اتار دے اے یہ محیط میں لکھا ہے اور ذرا ہی
 میں اس صورت میں کہ موزہ پر مسع کیا پھر اُسکے اوپر کا پست چھیل ڈالا محیط خرسی میں لکھا ہے۔ اگر جب موزوں کے اوپر مسع کیا پھر جب موزے
 نکالے تو موزوں پر مسع کا اعادہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور ایک جرموق نکالا تو اسی موزہ پر مسع کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری جرموق
 پر مسع کا اعادہ کرے جو ظاہر ہو جائے یہ بدائع اور قضاے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر بعد پوری طہارت موزے پہنے درائیں مسع کیا پھر اُسکے
 ایک موزہ میں پانی داخل ہوا اگر ٹخنے تک پانی ہو چکا اور سارا پاؤں دھل گیا تو اُس پر دوسرے
 پاؤں کا غسل واجب نہیں ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کثر قدم نہ ہو جائے اور یہی
 اصح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر وضو کیا اور ہڈی ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور اُس پر مسع کیا اور دونوں
 پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حدیث ہو تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور موزوں پر مسع کرے اور اگر
 ملے اسکی صورت یہ کہ اول وقت وضو کر کے موزے پہنے اور پھر کے وقت حدیث ہوا اُسے وضو کر کے مسع کیا اور دوسرے روز بیعت ہو سکودھت ہو جائے لازم میں
 ہوا اور اُسکو یاد آ کر یہ وقت تمام ہو جائے مسع کا ہے لیکن جانتا ہے کہ اس جنگل میں پانی نہیں ہے تو اس میں قول پڑھا کہ اگر ۱۲ سالہ آدمی
 ہے کہ مدت گذر جانے سے حدیث پاؤں میں سرایت کی اس واسطے کہ پانی کا نہونا مانع سرایت کا نہیں تو نیم کرے اور نماز پڑھے جس طرح کہ وہ
 شخص کہ اُسکے اعضا سے وضو میں کچھ مشک باقی رہا اور پانی نہیں ہے جو نکودھوتے تو اسکو نیم کرنا چاہیے کہ اس نے اطمینان دی ۱۲

وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جائے جس پر موزہ پہنے ہیں تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزہ نہ پہنچ کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزہ نہ کوٹھکا لٹا جائے یہ سراج الودیع اور ظہیر میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں جبیرہ پر مس کرنا ہے یعنی ان لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہڈی پر بانڈی جاتی ہیں یہ مس امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہ فرض ہے بلکہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی اور بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہ مس اس وقت کرے جب اسکے نیچے دھونے یا مس کرنے پر قادر نہ ہو یا میں طہارہ کہ پانی پہنچنے سے یا اسکے کھولنے سے ضرر نہ ہو تاہو یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور وہ شخص مس کرے جسکو کھولنے میں اسوجہ سے ضرر نہ ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر انکو خود ہمیں یا نہ دھو سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر ٹھنڈے پانی سے دھونا نقصان کرتا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر نقصان نہ کرے تو اسکا چھوڑنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور عتابیہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ امام نے ان دونوں کے قول کی طرف رجوع کیا۔ اور بیون اور حقائق میں ہے کہ ہتھیا طاقوتے نہیں دونوں کے قول پر ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ اگر جبیرہ زخم سے زیادہ جگہ پر ہو تو اگر اسکو کھولنا اور زخم پر مس کرنا دونوں نقصان کرے تو مجرد زخم کے مقابل درجہ قدر مس بدن کے مقابل ہے سب پر مس کرے اور اگر مس نقصان کرے اور کھولنا نقصان نہ کرے تو اسقدر بچا ہے پر مس کرے جو زخم کے سر پر ہے اور اس کے اس پاس دھوئے اور اگر نہ کھولنا نقصان کرے نہ زخم پر مس کرنا تو زخم پر مس کرے اور اس کے اس پاس دھوئے اور زخم ہو یا داغ ہو یا ہڈی ٹوٹ گئی ہو سب کا حکم ایک ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اور اگر اکثر جبیرہ پر مس کر لیا تو کافی ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اسی پر فتوے دیا جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ آدمی جبیرہ پر یا اس کے کم پر بالاجمل مس جائز نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر قصد کھولانے والے نے پٹی پر مس کیا پھر اسے پر مس نہ کیا تو کافی ہے اور اسی پر فتوہ ہے یہ فتائے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور مضمرات میں ہے کہ اب فتوے اسی پر ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ پٹی کی دونوں گریہوں کے درمیان میں جو ہاتھ کھلا رہ جاتا ہے اس پر مس کافی ہے اور یہی اصح ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور صغیری سے ہے کہ یہی اصح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر زخم اچھا نہیں ہوا اور بغیر اس کے جبیرہ گر پڑے تو دھونا لازم نہیں اور مس بھی باطل نہیں ہوگا اور اگر اچھا ہونے کے بعد گرے تو مس باطل ہوگا اور خاص اس جگہ کا دھونا واجب ہوگا یہ کافی اور محیط میں لکھا ہے۔ وضو کیا اور دالگی ہوئی تھی اسکے اوپر کا پانی بہا لیا پھر اس جگہ کے اچھے ہو جانے کے بعد دالگی گر گئی تو دھونا لازم ہوگا اور اگر بغیر اچھے ہونے گر گئی تو دھونا لازم نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر ناخن

سلا اور اگر ناخن گرا ہو تو ناخن کو نئے سرے سے پڑے کیونکہ بدل سے مقصود پورا ہونے سے پہلے وہ مہل پر قادر ہو گیا یعنی مس نہ کرے ہو تو ناخن پوری ہوئی تھی کہ مہل پر قادر ہو گیا یعنی دھو کر ناخن بدل سکتا ہے تو اس بدل ہوئے میں رہا انداز لازم ہے کہ مہل کے ساتھ از سر نو ناخن پڑے ۱۲

ٹوٹ جائے اور اسپر دو انگلی کی جائے اگر اسکا چھٹانا نقصان کرتا ہو تو اس کے اوپر مس کرے اور اگر مس بھی نقصان
کرنا ہو تو اسکو چھوڑے۔ اعضا چھٹے ہوں تو اگر ہو سکے تو اس کے تنگ فون پر پانی بہائے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو
اوپر مس کرے اور اگر یہ بھی نہیں ہو سکتا تو اسکو چھوڑے اور اس کے آس پاس دھوئے یہ تمیز میں لکھا ہے۔
زخم کی پٹی پر مس کیا پھر دہ گر گئی اور دوسری بدلی تو بہتر یہ ہے کہ دوبارہ مس کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کسی شخص کا
انگلی میں زخم ہو اور اسپر مرہم لگائے اور زخم سے زیادہ جگہ پر لگ جائے پھر وضو کرنے میں اسپر مس کرے تو
اگر پوری پٹی پر مس کرے تو جائز ہے۔ اور یہی حکم ہے ضد کھلاتے والے کے حق میں اسی پر فتوے ہے
کسی شخص کی بانہوں پر زخم ہے اور اسکو پانی کے برتن میں ڈوبایا تاکہ اوپر مس ہو جائے تو جائز نہیں اور پانی
خراب ہو جاوے گا لیکن اگر ہاتھ کی انگلیوں یا ہتھیلیوں پر ہو تو وہ دھل جاوے گا اور پانی ستمل نہوگا اگر چہ
اسنے مس کا ارادہ کیا تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جبیرہ پر مس کرنا اور زخم کے پھاہے پر مس کرنا اس کے تلے کے
بدن کے دھوئے کے برابر ہے بدل نہیں ہے یہاں تک کہ اگر جبیرہ صرف ایک پاؤں پر مس کرے اور دوسرے
پاؤں کو دھوئے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اس مس کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس میں بھی کچھ فرق نہیں ہے کہ اسکو با وضو
باندھے یا بے وضو باندھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹا بڑا حدیث لینے بے وضو اور حالت غسل میں ہوتا ہے
برابر ہے اور اس کے مس میں بالاتفاق روایات نیت بھی شرط نہیں ہے بجز الرافق میں لکھا ہے اور ایک بار مس کافی ہے
یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ادھر کی پٹی دور ہو جائے تو نیچے کی پٹی پر مس کا اعادہ واجب نہیں ہے بجز الرافق
میں لکھا ہے پاؤں کے دھوئے اور موزہ کے مس کو جمع نہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پاؤں
میں زخم ہے اور اسپر جبیرہ بندھا ہوا ہے پھر اسنے وضو کیا اور جبیرہ پر مس کیا اور دوسرے پاؤں کو دھویا پھر
ایک موزہ پہنا تو صحیح یہ ہے کہ موزہ پر مس جائز نہیں اور اگر جبیرہ پر مس کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں
پر مس جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص کے ایک پاؤں میں چھوٹا ہوا اور اسنے دونوں پاؤں کو موکے
اور دونوں موزے پہنے پھر اسکو حدیث ہوا اور دونوں موزوں پر مس کیا اور سبطر بہت سی نماز میں پڑھیں پھر
موزہ نکالا تو یہ معلوم ہوا کہ چھوٹا چھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب چھوٹا تو شیخ امام ابو بکر رحم
محمدا بن افضل سے یہ منقول ہے کہ اگر زخم کا سراخ شک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلوع فجر کے وقت پہنا تھا اور
یہ عشاء کے نکالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سراخ خون میں تر ہو تو کسی نماز کا
اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بندھن تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو
وضو ٹوٹ گیا درہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بندھن دھوئے اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی
وضو ٹوٹ جائیگا یہ تاتار خانیہ کے نو قاضیوں میں لکھا ہے۔ دستاؤں پر مس جائز نہیں ہے کافی میں لکھا ہے۔ اگر دوسرے
شخص سے اپنے موزہ پر مس کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مس کے حکم میں مثل مرد کے ہی اس لیے
کہ جو سبب موزوں کے مس جائز ہو نیکیا وہ دونوں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے

پھٹا باب ۱۸ خون کے بیان میں جو عورتوں سے مختص ہیں وہ خون میں قسم کا ہے حیض اور نفاس اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل حیض کے بیان میں حیض وہ خون ہے جو رحم سے بدو ن ولادت کے نکلے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر پانچ دن کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض انہیں اور جب وہ بند ہووے تو غسل مستحب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے مہینہ اس کے وقت ہے اور وہ نو برس کی عمر سے ہی سن ایسا تاکہ بدائع میں لکھا ہے یا اس کا وقت پچیس برس کی عمر میں ہو تا ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی سب قولوں میں ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہی یہ نہا یہ اور سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہی یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے پھر اس کے بعد جو خون نظر آوے گا وہ ظاہر مذہب میں حیض ہوگا اور مختار یہ ہے کہ اگر خون قوی ہوگا تو حیض ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور مہینہ اس کے نکلنا خون کا ہی فرق خارج تک اگر چہ گدی کے گر جانے سے ہو۔ پس جب تک کچھ گدی خون اور فرق خارج کے درمیان میں حاصل ہے تو حیض ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ایک عورت حیض سے پاک تھی اور اسے گدی پر خون کا اثر دیکھا تو جس وقت سے گدی ملی تھائی اس وقت سے حیض کا حکم ہوگا اور جس عورت کو حیض آ رہا ہے اس سے گدی اٹھائی اور خون کا اثر نہ پایا تو اس وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رکھی تھی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے حیض کے خون میں سیلان شرط انہیں ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مہینہ اس کے یہ ہے کہ اس کا خون ان چھ رنگوں میں سے ایک رنگ کا ہو سیاہ ہو یا سرخ ہو یا زرد ہو یا تیرہ رنگ ہو یا سبز ہو یا خاکستری رنگ ہو یا نہا یہ میں لکھا ہے اور گدی پر کے رنگ کا اعتبار اس وقت کا ہے جب اس کو اٹھاوین اور وہ تر ہو نہ اس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایسا ہو کہ جب تک کپڑا تر ہے تب تک خالص سپیدی ہو اور جب وہ خشک ہو جائے تب زرد ہو جائے تو اس کا حکم سپیدی کا ہے اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اس کا اعتبار انہیں یہ تجنیس میں لکھا ہے اور مہینہ اس کے مدت حیض کی ہے کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تمہید میں لکھا ہے اور اکثر مدت حیض کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مہینہ اس کے یہ ہے کہ کامل مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم حل سے خالی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے اندر ہوں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور دو دن تک طہر رہا اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض ہوگا اس لیے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے ہو جب

سلہ حاکم دین المنذر نے باسناد صحیح ابن عباس سے روایت کی کہ اجمل نے حیض حضرت حارثہ سے ہوا کہ حضرت انس اور دیگرین حدیث میں ہے کہ یہ بیٹے حیض ایک چیز ہے کہ اس کو اندر سے آدھ کی بیٹیوں پر لکھا ہے مگر کیا بعض سلف نے کہا کہ وہ غیر قابل عمل ہے ہوا رواہ البخاری علیہ السلام اس وقت عورت نماز کو چھوڑ دے اگرچہ عورت ایسی ہو کہ پہلا شروع ہوا ہو امیج قول میں کہ چونکہ اصل اس میں صحت ہے اور حیض خون صحت ہے اس لیے اس سے عورت کو چھوڑ دینا صحیح ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ بیاض خالص سے انقطاع حیض مراد ہے کذا سنی المنہر الفائق ۱۳ د۔

حیض کی ابتداء اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہے امام ابو حنیفہ سے اور امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر دو خونوں کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہے تو انکو جدا نہیں کرے گا اور اکثر متاخرین نے اسی پر فتوے دیا ہے اس واسطے کہ انہیں فتوے پوچھنے والے اور فتوے دینے والے دونوں پر آسانی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی ہے زاہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر صدر الشہید حسام الدین کی رسلے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتوے دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ ہو تو وہ طہر و خون میں ہے ہونگے برابر پندرہ عورت کو اول ہی با حیض کیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جائیں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو تو حیض کی جو مدت معلوم ہے وہ حیض سمجھی جائے گی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور انتہا حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہونا لگتا بھی طہر پر جائز ہے اگر اس کے بعد ظن ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں داخل سمجھا جائے گا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھنے کے بسطرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کم سے کم مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہے تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جائیں گے اور باقی طہر ہدایہ میں لکھا ہے دوسری فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے بعد آئے ہیں متون میں لکھا ہے اگر بچہ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف کے نزدیک غسل واجب نہ ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد سے اور مفید میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اسپر وضو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشہید فتوے دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضممرات میں لکھا ہے اور فنافیہ میں ہے کہ وہی صحیح ہے یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ ہوگا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آئے۔ اگر بچہ کی تنوڑی خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہے اس کے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہوا تو نفاس نہ ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکیگا تو حیض ہوگا ورنہ استحاضہ ہوگا اگر بچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ خلقت ظاہر ہو گئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہ ہوگا اور جو بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اسکی خلقت ظاہر نہ ہوئی تھی تو جو قبل اسقاط کے آیا اگر وہ حیض ہو سکیگا تو حیض ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے اگر بچہ ذات کی طرف سے پیدا ہو اس طرح کہ اس کے پیٹ میں زخم تھا وہ پھٹ گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ طہرہ میں لکھا ہے لیکن اگر ناست بچہ نکلنے کے بعد

سلہ احمد نے کہا کہ یہی امام مالک کا فتویٰ ہے کہ اگر بچہ کی کچھ خلقت ظاہر ہو گئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہ ہوگا اور جو بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اسکی خلقت ظاہر نہ ہوئی تھی تو جو قبل اسقاط کے آیا اگر وہ حیض ہو سکیگا تو حیض ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے اگر بچہ ذات کی طرف سے پیدا ہو اس طرح کہ اس کے پیٹ میں زخم تھا وہ پھٹ گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ طہرہ میں لکھا ہے لیکن اگر ناست بچہ نکلنے کے بعد

فرج کی طرف سے بھی خون آئے تو نفاس ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دو توام بچے پیدا ہوں تو نفاس اول بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور دو توام بچوں کی شرط یہ ہے کہ ان دو خون کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اگر چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو دو حمل اور دو نفاس ہونگے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو اور سبط طبع دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں چھ مہینے سے زیادہ ہو تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے کم سے کم نفاس وہ ہے کہ جب تک خون آوے اگر چہ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتوے ہیں اور اکثر نفاس ہمارے نزدیک چالیس دن ہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور اگر چالیس دن سے خون زیادہ ہوا تو چالیس روز اس عورت کے لیے جسکو اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کیلئے جسکو نفاس کی عادت مقرر ہے نفاس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے چالیس دن کے درمیان میں جو دو خون کے درمیان میں طہر آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک نفاس سمجھا جائیگا اگر چہ پندرہ دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتوے ہیں نفاس کی عادت اس کے ایک بار خلط ہونے سے امام ابو یوسف کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل استحاضہ کے بیان میں اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہو تو اگر اسکو اول مرتبہ خون آیا ہے تو جسقدر اکثر مدت حیض کے بعد ظاہر ہو اور اگر اسکی عادت مقرر ہے تو جسقدر معمولی عادت کے بعد ظاہر ہو وہ استحاضہ ہے اور سبط طبع وہ خون جو کم سے کم مدت حیض سے کم ہو اور سبط طبع وہ خون جو بہت بوڑھی عورت سے ظاہر ہو یا بہت چھوٹی لڑکی سے ظاہر ہو استحاضہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور سبط طبع وہ خون جسکو حاملہ عورت ابتدا میں دیکھے یا ولادت کی حالت میں بچہ نکلنے سے قبل دیکھے استحاضہ ہے یہ ہر ایسے میں لکھا ہے جو پختی فصل حیض اور نفاس اور استحاضہ کے احکام میں حیض اور نفاس اور استحاضہ کا حکم جب ہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلے اور ظاہر ہو ہمارے اصحاب کا ظاہر ہر مذہب ایسی ہی اور تمام مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتوے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جو حکام حیض و نفاس میں مشترک ہیں وہ آٹھ ہیں مہینہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض الی اور نفاس الی عورت سے نماز ساقط ہو جاتی ہے اور پھر اسکی قضا بھی نہیں یہ کفار میں لکھا ہے اول مرتبہ جو خون نظر آئے اسی وقت عورت نماز چھوڑے فقہ نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تا تاریخانیہ میں نوازل سے نقل کیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جس نماز کے وقت میں حیض یا نفاس آئے اس وقت کا فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا نماز پڑھنے کے لائق وقت رہا ہو یا نہ رہا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر آخر وقت میں نماز شروع کی پھر حیض ہو گیا تو اس پر اس نماز کی قضا لازم نہیں لیکن اگر نماز نفل ہوگی تو قضا لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے حیض والی

سختی خون استحاضہ چھ قسم ہے ایک وہ ہے جو نفل حیض سے کم ہو دوسرے یہ کہ اکثر حیض سے زیادہ ہو تیسرے یہ کہ حیض بتدریج سے زیادہ ہو اور اسکا حیض دس روز کا ہے ہر مہینہ میں جیسے کہ نفاس بتدریج سے زیادہ ہو اور اسکا نفاس چالیس دن کا ہے یا بچہ یا حیض اور نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور دونوں کی اکثر مدت سے تجاوز کرے جیسے حاملہ کا خون کذا فی الجہت اور کبیرہ اور صغیرہ اور مریضہ الرحم کا خون ایسی قسم کا ہے کہ ذکرہ الہو سودا اور خون استحاضہ کی علامت یہ ہے کہ اس میں برہنہ نہیں ہوتی اور حیض کے خون میں برہنہ ہوتی ہے کذا فی المطحط ای ۱۲ ع

عورت کے واسطے یہ مستحب ہے کہ جب نماز کا وقت ہو تو وضو کرے اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی جگہ میں آ بیٹھے اور بتنی دیر
 میں نماز ادا کرتی رہتی دیر تک سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور صغرے میں ہے کہ حیض والی
 عورت جب آیت سجدہ کی سنے تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہے تا تا رغانیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ اگر
 روزہ حرام ہو گا مگر اسکی قضا ہوگی یہ کفایہ میں لکھا ہے نفل روزہ شروع کیا اور حیض آیا تو ہتھیا افاضاً لازم ہوگی یہ ظہیر
 میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جنب پر مسجد میں داخل ہونا حرام ہے برابر
 کہ امین بیٹھنے کے لیے ہو یا امین گذر جائے کیلئے یہ فقہ اعلیٰ میں لکھا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ حیض والی عورت مسجد جماعت میں
 نہ داخل ہو اور عجبہ میں ہے کہ حیض والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب مسجد میں پانی ہو اور کہیں
 اور نہ ملے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب جب کو یا حیض والی عورت کو درندے کا یا چور کا یا سردی کا
 خوف ہو تو مسجد میں ٹھہر جانے میں مضائقہ نہیں اور اولے یہ ہے کہ مسجد کی تعظیم کے لیے تیمم کو لے یہ تا تا رغانیہ
 میں لکھا ہے مسجد کی پھٹ بھی مسجد کے حکم میں ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جو مکان جنازہ کی نماز کے لیے یا
 عید کی نماز کے لیے بنا یا جائے اصح یہ ہے کہ اس کے لیے حکم مسجد کا نہیں ہے بلکہ الرافی میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت
 کو اور جنب کو زیارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور
 نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگرچہ مسجد سے باہر طواف کریں یہ کفایہ میں لکھا ہے اور سبطہ جنب
 کو بھی طواف حرام ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ قرآن پڑھنا حرام ہے حیض والی
 اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی قرآن نہ پڑھیں پوری آیت ہو یا کم ہو۔ دونوں موافق قول اصح کے حرام
 ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور قرأت کا قصد نہ کریں مثلاً شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں
 یا کھانا کھاتے وقت یا اور وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور ایسی چھوٹی چیزیں
 جو باتین کرنے میں زبان پر آجا یا کبرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم بولد یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنب قرآن
 پڑھنے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاب
 میں لکھا ہے جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو توریت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے یہ
 تبیین میں لکھا ہے اگر معلوم ہے پڑھانے والی عورت کو حیض آجائے تو اسکو لائق ہے کہ ایک ایک ایک
 کلمہ سکھائے اور وہ کلموں کے درمیان میں توقف کرے اور قرآن کے سب سے اسکو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے
 اور ظاہر روایت میں قرأت تنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور ایسی پر فتوے ہے یہ تجنیس اور ظہیر
 میں لکھا ہے جنب اور حیض والی عورت کو دعائیں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اسکے اور چیزیں جائز ہیں
 یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے حرمت میں چھوٹنے کی ہے۔ حیض والی کو اور نفاس والی کو اور
 جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر قرآن ایسے غلاف میں ہو جو اس سے جدا ہو
 جیسے قیسی یا ایسی جلد ہو جو امین سلی ہوئی نہ تو جائز ہے اور جو اس سے متصل ہو تو جائز نہیں یہ صحیح ہے یہ

ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ قرآن کے حاشیوں اور اس سفیدی کا چنان قرآن لکھا ہوا نہیں ہے چھوٹا بھی جائز نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اعضاء طہارت کے سوا اور اعضاء چھونے میں اور جو اعضاء موصولے اُن سے وضو کے پورے ہونے سے پہلے چھونے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ منع ہے یہ زاہری میں لکھا ہے جو کپڑے پہنے ہوئے ہیں اُن سے بھی قرآن کا چھونا جائز نہیں۔ اور انکو تفسیر و رفتہ اور حدیث کی کتابوں کا چھونا بھی جائز نہیں مگر آستین سے چھونے میں مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ درہم یا لوح یا اور کسی چیز پر اگر پوری آیت قرآن کی لکھی ہو تو اسکا چھونا بھی جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر قرآن فارسی میں لکھا ہو تو اُن سب کو اسکا چھونا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور اسطرح صحیح قول کے بموجب امام محمد و امام ابو یوسف کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز اسکا چھونا جہین قرآن کے سوا اور اللہ کا ذکر لکھا ہو اسے ان سب پر عامہ مشائخ نے ایک حکم کیا ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے۔ اور جنب اور حیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو قرآن کا دیکھنا مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور جنب اور حیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں قرآن کی آیت ہو مکروہ ہے اگرچہ وہ اسکو پڑھیں نہیں اور جنب قرآن کو لکھے نہیں اگرچہ کتاب زمین پر لکھی ہو اور نہ اسپر اپنا ہاتھ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد نے کہا ہے کہ بہتر ہے میرے نزدیک نہ لکھے اور اسی کو لیا ہے مشائخ بخارا نے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے بچوں کو قرآن پڑھنا مضائقہ نہیں اگرچہ وہ بے وضو رہتے ہوں یہی صحیح ہے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے جماع کا حرام ہونا ہے اور یہ نہا یہ اور کفایہ میں لکھا ہے اور مرد کو جائز ہے کہ ایسی عورتوں کے پوسے لے اور انکو پاس لٹائے اور تمام بدن سے لذت حاصل کرے سوا اسنے بدن کے جو ٹھٹھنے اور ناف کے درمیان میں ہے نزدیک امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر جماعت کی اور جانتا ہے کہ حرام ہے تو اسپر توبہ اور استغفار کے سوا اور کچھ نہیں اور مستحب یہ ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقے سے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اکثر مدت حیض جو دس دن ہیں گزر چکیں تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلے ہی بار حیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور مستحب یہ ہے کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے اور جب تک وہ نہ مانے لے یا اسپر آخر وقت نماز کا اسقدر نہ گزرا کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اسکی وطی جائز نہیں اسلئے کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے اسقدر موجود ہو یہ زاہری میں لکھا ہے پوسے وقت کا گذرنا کہ خون اول وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گذر جائے شرط نہیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو تو اس سے قربت کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہالے جب تک اسکی عادت کے دن پوسے نہو جائیں

لیکن اگر بطور احتیاط کے روزہ و نماز لازم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں خون بند ہو اور پانی نہ ملے
 کیونکہ جسے تیمم کیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اسکی وحی حلال ہے ہوگی جب تک کہ نماز نہ پڑھے
 پھر اگر پانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جاوے گا وحی حرام ہوگی ہمارے نزدیک یہ زہری میں لکھا ہے نجدی نے
 کہا ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس عورت کو اول ہی بار حیض آیا ہو اور دس دن سے کم میں
 وہ پاک ہو جائے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جائے تو وضو اور غسل میں اسکا
 تاخیر کر لینی کہ نماز کیلئے وقت مکروہ نہ آجائے یہ زہری میں لکھا ہے وہ احکام جو حیض سے مختص ہیں پانچ ہیں
 عادت اور استبراء کا تمام ہونا اور بلوغ کا حکم اور طلاق سنت اور بدعت میں فرق یہ کفایہ میں لکھا ہے اور یہ ہم
 روزوں کے اتصال کا قطع ہونا یہ تبیین اور مضمرات کے کفارہ ظہار کے بیان میں لکھا ہے استحاضہ کا خون مثل کسی کے ہے
 جو ہمیشہ جاری ہے روزہ اور نماز اور وحی کا مانع نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے ایک مرتبہ پہلے سے امام ابو یوسفؒ کے
 نزدیک بدل جاتی ہے اسی پر فتوے ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر دو پوسے طہر کے درمیان میں خون آئے اور زیادہ
 دن آنے میں یا کم دن آنے میں یا عادت سے پہلے آجائے میں یا بعد کو آنے میں یا دونوں باتوں میں
 عادت کے خلاف ہو تو عادت وہی مقرر ہو جاوے گی حقیقی خون ہو یا حکمی یہ حسب ہے کہ وہ دس دن سے
 زیادہ نہ ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو جو اسکی معمولی عادت ہے وہ حیض ہو گا اور اسکے سوا استحاضہ ہو گا اور
 عادت نہ بدلیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم نفاس کا ہے پس نفاس عادت کے خلاف دنوں تک اور چالیس دن
 سے زیادہ نہ ہو تو عادت بد جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نفاس کی کچھ عادت مقرر ہے اور کبھی چالیس دن سے
 زیادہ ہو گیا تو حقیقہ عادت کے دن ہیں وہی نفاس سمجھے جاوے گئے برابر ہے کہ معمولی عادت خون پر ختم ہو یا
 طہر پر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس عورت کی عادت مقرر ہے اور اب خون اسکا بند
 نہیں ہوتا اور حیض کی عادت کے دنوں میں و درکان میں یعنی یہ کہ حیض کے چھینے کے کو تیسے عشرہ میں ہوتا تھا اور دورہ
 میں شہہ پڑ گیا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کوئی گمان غالب ہی نہ ہو تو نہ وہ حیض ٹھہرائے نہ طہر بلکہ احتیاط پر عمل کرے
 اور ہر نماز کے واسطے غسل کرے اور جن چیزوں سے حیض والی عورتیں بچتی ہیں اُن سے بچتی رہے یہ تبیین میں لکھا ہے
 پس فرض اور واجب و سنت کو کہہ پڑھے اور موافق صحیح قول کے نفل نہ پڑھے اور قرآن صرف بقدر فرض
 و واجب کے پڑھے اور صحیح یہ ہے کہ فرض کی دونوں رکعتوں میں چھوٹی سوترین پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اور اگر صرف بعض میں شہہ ہو مثلاً طہر میں اور حیض کے داخل ہونے میں شہہ ہو تو ہر نماز کے وقت کے لیے وضو
 کرے اور اگر طہر میں اور حیض سے فارغ ہونے میں شک ہو تب استحسان یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے
 بخم الدین نسفی نے لکھا ہے اور صواب یہ ہے کہ ہر نماز کے واسطے غسل کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے
 صلہ جو عورت کہ ایام کا شمار اول و آخر دورہ ہو گئی ہے پس اگر ان تین باتوں میں سے بعض بھولی و بعض نہیں بھولی تو دیکھا جائے کہ اگر
 اسکو تردد ہے کہ طہر ہے یا حیض کے ایام ہیں تو ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرے نماز پڑھے اور اگر تردد ہو کہ طہر ہے یا حیض ہے اب بخلی ہے تو
 استحساناً ہر نماز کے وقت کے لیے غسل کرے ۱۲ ع۔

اور یہ بیسوط میں لکھا ہے جو امام سرخی کی تصنیف ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور رمضان میں کسی روز روزہ کا افطار نہ کرے لیکن اس مہینے کے گزرنے کے بعد حیض کے دنوں کی قضا اُس پر واجب ہوگی پس اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اس کا رات کو شروع ہوتا تھا تو اُس پر بیس روز کی قضا ادائیگی اور اگر یہ معلوم ہو کہ دن میں حیض شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً بائیس روز کی قضا ادائیگی اور اگر دن رات کے شروع ہونے میں بھی شبہ ہو تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہے کہ بیس دن کی قضا ادائیگی اور فقیر ابو جعفر کا یہ قول ہے کہ بائیس دن کے روزے احتیاطاً قضا کرے خواہ رونے ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے یہ اُس وقت ہی جب دورہ اس کا معلوم ہو مثلاً یہ بات کہ ہر مہینے میں آتا ہے اور اگر دورہ بھی معلوم نہیں تو اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض اس کا رات سے شروع ہوتا تھا تو احتیاطاً پچیس دن کی قضا کرے خواہ ملا کر رکھے یا جدا جدا رکھے اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ حیض دن میں شروع ہوتا تھا تو اگر ملا کر روزہ رکھے تو احتیاطاً بتیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اترتیس دن کی اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر ملا کر دنوں کے تو بتیس دن کی قضا کرے اور اگر جدا جدا رکھے تو اترتیس دن کی قضا کرے یہ اس صورت میں ہے کہ جب رمضان پورے تین دن کا ہوا اور جو کم کا ہو تو سبقتیں دن کی قضا کرے یہ بیسوط میں لکھا ہے جو امام سرخی کی تصنیف ہے عادت والی عورت جب بعد ولادت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جائے تو اگر خون اس کا چالیس دن سے زیادہ ہوا اور چالیس دن کے بعد پورا طہر ہوا تو بقدر نمازین چھوٹی ہیں ان کا اعادہ نہ کرگی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ ہو لیکن چالیس دن کے بعد طہر بند رہے دن سے کم ہوا تو اُس پر یہ لازم ہے کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گمان غالب عادت کے دنوں کا ہو تو اُسی کو عادت سمجھے اور اُسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غالب ہو تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازین قضا کرے اور اگر خون اس کا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازین دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے کسی عورت کو اسقاط ہوا اور بہمن شک ہے کہ اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہیں ہوتا تو اگر اس کے حیض کی عادت کے دن ہین اس کے اول ہین اسقاط ہوا ہے تو بقدر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز کو چھوڑے اس لیے کہ اس کو یا حیض ہی یا نفاس پھر غسل کرے اور بقدر طہر کی عادت ہی اتنے دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لیے کہ یا اس کو طہر ہے یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہین تب تک بالیقین نماز چھوڑے اس لیے کہ اس کو نفاس ہی یا حیض ہی پھر اگر وقت اسقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہین بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو بقدر چالیس دن کے اندر ہین تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی ہے اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اُسی وقت سے جب تک اس کے حیض کی عادت کے دن ہین بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑے اور حامل اس کا یہ ہے کہ شک کے لیے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط و جب یہ یہ فتح القدر میں لکھا ہے معذور کے احکام بھی اسی سے متصل ہین اول مرتبہ

ثبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک برابر عذر ہے اور یہی اظہر ہے اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع رہے یہاں تک کہ اگر نماز کے بعضے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اس نے بطور عذر درون کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہ ہوا اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہ ہوا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ پورے وقت میں عذر موجود ہوا عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا پھر ایسا نہ گزرے کہ اس میں وہ عذر موجود نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے مستحاضہ عورت اور وہ شخص جسکو سلسلہ بدول کی بیماری ہے یا دست جاری ہیں یا بار بار ریح کلکتی ہے یا نگیسر جاری ہے یا کوئی زخم جاری ہے جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے اس وقت میں جو فرض و نفل چاہیں پڑھیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو براہیم علی کی تصنیف ہے اور یہ حکم ہے اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے سارے وقت میں بھی بند رہا یہ مضرات میں لکھا ہے وضو فرض نماز کا وقت خارج ہونے سے اسی حدیث سے ٹوٹ جاتا ہے جو اول ہو چکا ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر عذر عید کی نماز کیلئے وضو کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ عید کی نماز بمنزلہ صلوات منقطع ہے اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کیلئے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور طہارت اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہے جب ہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے بعد وقت نماز میں خون جاری ہوا اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہے اور اسکو اختیار ہے کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وقت نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اس وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہ حکم ہے اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سو اس کی دوسرے حدیث کیلئے وضو کیا پھر خون بہنے لگا یہ کافی میں لکھا ہے کسی شخص کے چمپک نکل رہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹھنڈے سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے ٹھنڈے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی

سلاطین مفرودہ نوٹے میں نماز عید و نماز چاشت بمنزلہ واحد ہیں اگرچہ نماز عید و چاشت

جب ایک کھٹ پڑھی تو وقت نماز کا مکمل گیا تو نماز ٹوٹ جائیگی اور چاہا کہ قضاء لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر بعد وراس بات پڑاوری کہ باندھنے سے یا روئی رکھنے سے خون کب بند کر سکتا ہے یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اس کے بند کر لینے کے سبب سے اس صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اس کو حیض ہی ہوتا ہے یہ بحر الائق میں لکھا ہے نفاس والی یا مستحاضہ الی عورت اگر روئی رکھ لے تو وہ نفاس یا مستحاضہ سے نہیں نکلتی یہ تجنیس میں لکھا ہے اگر آنکھ میں سے درد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رنگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کیلئے وہ وضو کرے اسلئے کہ اس کے پیپ ہونے کا احتمال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی کا زخم مبتلا اور اس پر کپڑا باندھ لیا تھا پھر اس پر قدر درہم سے زیادہ خون لگ گیا یا اس کے پہننے کے کپڑے پر لگ گیا اگر اسی حالت ہے کہ جو دھوئے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نہیں ہو جاوے گا تو اس کے بغیر دھوئے نماز پڑھنا جائز ہے اور جو ایسا نہیں تو جائز نہیں ہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے جسکی تکسیر جاری ہو یا زخم سے خون بہنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند نہ ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

ساقوان باب نجاستون کے بیان میں اور اس کے احکام میں اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے دس طریقہ ہیں منجملہ اُن کے دھونا ہے نجاست کا پاک کرنا جائز ہے پانی سے اور ہر ہتھی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست دور ہو سکے جیسے سرکہ اور گلاب اور سوا اُس کے اور چیزیں جسے کپڑا بھگو کر نچڑھ جائے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور جو نہ نچڑھے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پھلج اور دودھ اور شیرہ کا یہ تبیین میں لکھا ہے اور ان ہتھی ہوئی چیزوں سے جسے نجاست دھلتی ہے مستقل پانی بھی ہے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہ سے بھی ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ زاہری میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آتی ہو تو میں نجاست دور کر جائے اور اس کا اثر بھی دور کر جائے اگر وہ چیز اس قسم کی ہو کہ اس کا اثر چھوٹ جائے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اس وقت تک دھوئے جب تک ہ بالکل چھوٹ جائے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہے کہ اس کا اثر بغیر مشقت کے دور نہیں ہوتا یا بنظر رکھ اس کے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت ہو جیسے صابون وغیرہ کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منہدی یا کسی اور ایسے رنگ میں رنگ جائیں جو نجس ہو گیا تو جب

سلاہ ویکین شیخ ابن امام نے کہا کہ تحلیل کر شاید وہ پیپ ہو جو کو مقتضی ہے کہ یہ حکم احتیاجی ہے کیونکہ احتمال شک کے ناقض ہو گیا مقتدر قوت نہیں رکھتا کہ ٹوٹ جائے قطع حکم دیا جائے کیونکہ یقین کا زوال شک کے ساتھ نہیں ہو سکتا ہے ان اگر طبیبوں کے خبر دینے سے گمان غالب ہو یا خود مبتلا سے مرض کے نزدیک علامت سے ایسی گمان غالب ہو تو اب لغتہ وضو کا اعادہ واجب ہو گا ۱۲ امت مسلمہ اور انہذا اسکے پھلون مانعہ سیب خبرہ کا بخور ہوا اور درختوں کا پانی اور خرہ زہ و گڑھی و تر بود و صابون و باقلا کا پانی اور ہر پانی جس سے کوئی چیز ملے اس پر غالب ہو گئی تو وہ بھی مانعہ کے حکم میں ہے۔ ذکرہ علی حادای سنہ کہ فقوک بھی پاک کرنا والا ہے ۱۱۷

دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جائے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو یہ نفع القدر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نجس گھی
 میں ہاتھ ڈال دے یا اس کپڑے کو لگ جائے پھر اس ہاتھ یا کپڑے کو پانی سے بغیر نشان کے دھوئے اور اثر گھی کا
 اس کے ہاتھ پر باقی ہے تو وہ پاک ہو جائیگا اسی کو اختیار کیا ہے فقیر ابو الیثین اور یہی معنی ہے ذخیرہ میں لکھا ہے
 اور اگر نجاست نظر آنی والی نہ تو اسکو تین بار دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چیز نجس ہو سکتی ہو انہیں ہر مرتبہ
 پنجوڑنا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب بھی طرح پنجوڑے بیان تک کہ اگر پھر اسکو پنجوڑیں تو انہیں سے پانی نہ گرے
 اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ پنجوڑنا کافی ہے
 اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے کافی میں لکھا ہے اور فوازل میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تا تا زمانہ میں لکھا ہے اور اول
 میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ہر بار پنجوڑا اور قوت اس میں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے بچانے کے لیے
 اس نے ابھی طرح نہ پنجوڑا تو جائز نہیں یہ نفاثۃ قاضیخان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ پنجوڑا پھر انہیں
 ایک قطرہ ٹپک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب پنجوڑ لیا ہے ایسا کہ اگر اسکو پھر پنجوڑیں تو انہیں سے
 پانی نہ گرتا تو کپڑا اور ہاتھ اور جو قطرہ ٹپکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں پنجوڑا تو سب نجس ہیں یہ محیط میں
 لکھا ہے اور جو پنجوڑ نہیں سکتا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اس لیے کہ خشک کر نہیں
 بھی نجاست کے نکلنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسقدر اسکو چھوڑے کہ پانی کا ٹپکنا
 اس سے موقوف ہو جائے سو کھانا شرط انہیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ جیسے کہ نجاست کو اسنے خوب پی لیا ہو
 اور اگر نجاست کو نہ پیایا تھوڑا سا پیایا ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جائیگا یہ محیط خسی میں لکھا ہے کسی
 عورت نے گھون یا گوشت شراب میں پکائے تو امام ابو یوسف کا قول ہے کہ پھر تین مرتبہ پانی میں پکائے اور ہر
 مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ وہ کبھی پاک نہ ہو گئے اور اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں نصاب
 اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز نجس ہو جائے جو پنجوڑی نہیں جاسکتی اور نجاست پی جائے مثلاً پھڑی کو
 نجس پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازی بنی ہوئی ہوں اور شراب پڑ جائے یا گھون پر شراب پڑا اور وہ لگو مگر
 کر کے پھول جاوین تو امام ابو یوسف کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری طبع کی جائے اور اینٹ اور برتن
 کو تین بار دھو دین اور ہر بار خشک کرین تو پاک ہو جائیگے اور گھون کو پانی میں بھگو دین یا ان تک کہ وہ پانی کو
 اس طرح پی لیں جیسے شراب کو انھوں نے پیاتھا پھر خشک کیے جاوین تین مرتبہ اس طرح کیا جائے تو طہارت
 کا حکم کیا جائیگا اور اگر نہ چھو لے ہوں تو تین مرتبہ دھو دین اور ہر مرتبہ خشک کرین لیکن یہ شرط ہے کہ اس میں شراب کا
 مزہ یا بونہ باقی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اینٹ پرانی ہو تو اسکو ایک دفعہ تین بار دھو لینا کافی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اگر شہد نجس ہو جائے تو وہ ایک کڑھائی میں ڈالا جائے اور انہیں پانی ملا دین اور اسقدر جوش دین کہ پانی خشک
 ہو کر جھڑ جھڑ تھاوہ باقی رہ جائے تین بار اس طرح کیا جاوے گا تو وہ پاک ہو جائیگا فقہانے کہا ہے کہ اس طرح پھاج
 بھی پاک ہو سکتی ہے نجس ٹیل کہ تین مرتبہ اس طرح دھو دین کہ اسکو ایک برتن میں ڈالیں پھر اسی کے برابر انہیں پانی

دالین پھر اُسکو ملا دین اور چھوڑ دین بیان تک کہ تیل اوپر آجائے وہ اوپر سے اُتار لیا جائے یا برتن میں سو رائج کر دیا جائے تاکہ پانی بھل جائے اسطرح تین بار کیا جائے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ زاہری میں لکھا ہے۔ نجس کپڑا تین برتنوں میں دھویا جائے یا ایک ہی برتن میں تین بار دھویا جائے اور ہر بار چھوڑا جائے تو وہ پاک ہو جائے اسلئے کہ دھونے کی عادت اسطرح جاری ہو اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر وقت پڑے۔ اور نجس عضو کو کسی برتن میں دھونے کا اور ایسے جنب کا کہ استنجانہ کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حکم مثل کپڑے کے ہی اور پانی اور برتن ٹا پاک ہو جاوے گا اور اگر چوتھے برتن میں بھی دھو دین تو اُسکا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کر نوا لا باقی رہے گا اور عضو دھونے کی صورت میں پاک کر نوا لا باقی نہ رہے گا اسلئے کہ عبادت میں صرف ہوا تو مستقل ہو جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی نجس ہو گئے لیکن انکی نجاست میں فرق ہوگا پہلا پانی جب کسی کپڑے کو لگیگا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہوگا اور دوسرے پانی لگنے میں دو بار دھونے سے اور تیسرے پانی میں ایک بار دھونے سے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تویر میں لکھا ہے اور حیب وہ پانی دوسرے کپڑے کو لگیگا تو اُسکا وہی حکم ہوگا جو پہلے کپڑے میں تھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن بھی پاک ہو جاوے گا جیسے کہ اسکی دستگی اور وہ مشکا جہین مشراب کہ بنتی ہے پاک ہو جاتا ہے یہ زاہری میں لکھا ہے اگر ایک موزہ کا استرٹاٹ کا ہو اور وہ موزہ پھٹکر اُسکے روزنوں میں نجس پانی داخل ہو گیا پھر اُسی موزہ کو دھویا اور ہاتھ سے ملا اور پھر اُسکے اندر تین بار پانی بھرا اور پھینکا لیکن اُس ٹاٹ کو چھوڑ نہ سکا تو وہ موزہ پاک ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے نوازل میں ہے کہ وہ ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جائے کہ اُس سے پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے یہ تا تا رغانیہ میں لکھا ہے خراسانی موزہ جتنے چڑے جو سوتے اسطرح کڑھے ہوئے ہوتے ہیں کہ تمام موزہ کے چڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اسکے نیچے نجاست لگ جائے تو وہ تین بار دھوئے جاوے گا اور ہر بار خشک کیے جاوے اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار اسقدر توقف کیا جائے کہ پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے پھر دوسری بار اور تیسری بار اسطرح دھو دے یہ اصح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے زمین اور درخت میں اگر نجاست لگ جائے پھر شہر منہ پرست اور نجاست کا افر باقی نہ ہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اور اسطرح لکڑی میں جب نجاست لگ جائے اور شہر منہ پرست تو وہ دھلنے کے حکم میں ہے زمین اگر پیشاب سے نجس ہو جائے اور اُسکے دھونے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہے تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جاوے گا اور اگر سخت ہے تو فقہانے کہتا ہے کہ پانی اُسپر ڈالیں پھر ہاتھ سے رگڑیں پھر اون یا پاک کپڑے سے پوچھیں اور اسطرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جاوے گی اور اگر اُسپر اتنا نجاست پانی ڈالا جائے کہ اُسکی نجاست متفرق ہو جائے اور اُسکی بو اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دیا جائے تاکہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جاوے گی یہ فائدے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر نجاست لگ جائے اور وہ نجاست خشک ہو تو ضرور ہے کہ اُسکو ملکر نرم کر لیں اور تہہ ہواور بوریا نہ رکھیں کا اور یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہے تو وہ دھونے سے پاک ہو جاوے گا اور کسی اور چیز کی حاجت نہ رہے گی یہ محیط میں لکھا ہے

اور بلا خلاف پاک ہو جائیگا اسلئے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر خردا وغیرہ کی
پھال ہو تو دھو دین اور ہر بار خشک کرین تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پاک ہو جائیگا یہ فقیر المصلیٰ میں لکھا ہے اور
اسی پر فتوے ہی یہ اسکی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے اور بویا اگر نجس پانی میں گر جائے تو امام
ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب وراسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اسکو تین بار دھو دین اور ہر بار چوڑھین یا خشک
کرین تو پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس پتھر اگر کسی نہر میں ڈالا جائے اور
ایک ات چھوڑ دیا جائے تاکہ اُس پرانی جاری ہو تو پاک ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فقیر المصلیٰ میں
لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اُسکے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جائیگا اگر کوزہ
کو راہی تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کرین اور یہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شراب کا ٹھکا اگر پُرانا
اور مستقل ہو تو تین بار کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے جب شراب کی بو اس میں نہ ہے
یہ تاتار خانیہ میں کبرے سے نقل کیا ہے۔ دیاعت کیا ہوا چھڑا جب اسکو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سمجھتے کہ اُسکی
سختی کو جو جسے اس میں نجاست جذب نہیں ہوتی تو اُسکے قول کے بموجب دھونے سے پاک ہو جائیگا اور اگر اس میں
نجاست جذب ہو سکتی ہے اور اسکو چوڑھین ہو تو تین بار دھو دین اور ہر بار چوڑھین تو پاک ہوگا اور اگر نہیں
چوڑھین ہو سکتے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب تین بار دھو دین اور ہر بار خشک کرین یہ فتاویٰ قاضیان میں
لکھا ہے اگر کپڑے کا کوئی کنارہ نجس ہو جائے اور اُسکو بھول گیا اور بغیر اُسکے کہ سوچ کر گمان غالب کہے اُس کپڑے کے
کسی کنارہ کو دھولیا تو اُس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جائیگا یہی مختار ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازین
پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرف اور نجاست اور طرف تھی تو بقدر نمازین اُس کپڑے سے پڑھیں اُنکا
پھیرنا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ سارا کپڑا دھو لیوے اور سب طرح نجاست اگر آستین میں
لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کونسی آستین تھی تو دونوں کو دھو لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کپڑا نجس ہو جائے
اور تین بار اُسکا دھونا واجب ہو اور اُسے ایک دن کیسا دھولیا اور ایک دن دوبار دھولیا تو جائز ہے اسلئے کہ مقصود
حاصل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیان کی فصل ملایقہ فی بیر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے پوچھنا ہے لوہا جب پھیل ہو اور وہ کھڑا
ہو جیسے تلوار اور چھری اور آئینہ اور مثل اُسکے اگر اُس پر نجاست پڑے اور اُسکے اندر جذب نہ ہو تو سب طرح دھو نیسے
پاک ہوتا ہے اس طرح پاک کپڑے سے پوچھنے سے پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے نجاست تر اور خشک میں وہ
جسم دار اور بے جسم میں کچھ فرق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی فتوے کے واسطے اختیار کیا گیا ہے یہ عتابیہ میں لکھا ہے اگر وہ
کھڑا ہو یا منقش ہو تو پوچھنے سے پاک ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کچھ لگانے اور اُس جگہ کو بھیجے ہوئے کپڑے
سے پوچھ لیا تو کافی ہے اسلئے کہ وہ دھونیکا کام تباہی محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے ملنا سے منی کو منی اگر کپڑے کو لگ جائے
تو اگر تر ہے تو دھونا واجب ہے اور اگر کپڑے پر لگ کر خشک ہے تو حکم احسان کے ملکر جھاڑ ڈالنا کافی ہے یہ عتابیہ میں
لکھا ہے اگر تانہ خون کپڑے میں لگا اور خشک ہو گیا پھر اُسکو ملا اور جھاڑا تو کپڑا پاک ہو گیا لفظی لفظی لیکن مشورہ ہے کہ بغیر دھونے پاک ہوگا اور بلی جڑی

لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ مرد اور عورت کی مٹی میں کچھ فرق نہیں اور نلکھ چھاڑ ڈالنے کے بعد اگر مٹی کا اثر باقی رہے تو کچھ نقصان نہیں جیسے دھونے کے بعد رہتا ہے یہ زیادہ مٹی میں لکھا ہے اور اگر ذکر کا سراپیشا ہے بھی نہیں ہو تو مٹی نلکھ چھاڑنے سے پاک ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر مٹی بدن کو لگ جائے تو بغیر دھوئے پاک ہوگا خواہ مٹی تر ہو خواہ خشک یہی معروی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ کافی میں اہل سے نقل کیا ہے اور یہی نکتہ قاضیان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ نلکھ چھاڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے اس لیے کہ بلوے نہیں ہند ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر مٹی ہستریک پھوٹ گئی تو بھی نلکھ چھاڑ ڈالنا کافی ہے اور یہی صحیح ہے جو ہر قہرہ میں ہے موزہ پر لگ کر مٹی خشک ہو گئی تو مل ڈالنا کافی ہے یہ کافی میں لکھا ہے مٹی کو جب کپڑے سے مل ڈالا اور اسکا اثر جاتا رہا پھر رہیانی لگا تو نہیں دور و آئین ہیں مختار یہ ہے کہ پھر نجاست نہیں لوٹنے کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مینچلے اسکے پھیلنا اور گرگڑنا موزہ پر اگر نجاست لگ جائے اگر جسم دار نجاست ہے جیسے پانچا نہ اور لیدر اور مٹی تو اگر خشک ہو تو چھیلنے سے پاک ہو جائیگا اور اگر تر ہے تو ظاہر روایت میں بغیر دھوئے پاک ہوگا اور امام ابو یوسف نزدیک جب تک سکو بہت اچھی طرح پوچھے اس طور سے کہ کچھ اسکا اثر باقی نہ رہے تو پاک ہو جائیگا اور عموم بلوے کی وجہ سے اسی پر فتوے ہے یہ نکتہ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر نجاست جسم دار نہیں جیسے شرابا در پشاپ تو جب انہیں مٹی لگ جائے یا اوپر سے ڈال دی جائے پھر اسکو پوچھیں تو پاک ہو جائیگا یہی صحیح ہے یہ تین میں لکھا ہے اور ضرورت کی وجہ سے اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور نکتہ حجتہ میں لکھا ہے کہ پوسٹین پر اگر جسم دار نجاست لگ جائے اور خشک ہو جائے تو گرگڑنے سے پاک ہو جاتا ہے جیسے کہ موزہ پاک ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور مینچلے اسکے خشک ہونا اور اسکا اثر دور ہونا ہے زمین خشک ہوئی ہے اور نجاست کا اثر دور ہوئی ہے نماز کے واسطے پاک ہو جاتی ہے تیمم کے واسطے پاک نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے دھوپ کے خشک ہونے میں اور اگر خشک ہوئے میں اس حکم میں وہ سب چیزیں شامل ہیں جو زمین میں قائم ہیں جیسے کہ دیواریں اور درخت اور گھاس اور نر کل جب تک وہ زمین میں کھڑے ہیں پس اگر گھاس اور لکڑی اور بانس کٹ جاوے اور پھر انہیں نجاست لگے تو بے دھوئے پاک ہو گئے یہ جو ہر قہرہ میں لکھا ہے۔ انیٹین اگر زمین میں بطور فرش بھی ہوئی ہوں تو انکا زمین کا حکم ہے خشک ہوئے پاک ہو جاتی ہیں اور اگر زمین پر رکھی ہوئی ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل ہوتی ہوں تو دھونا ضروری ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پھر کا اور کچی اینٹ کا یہ منیہ اصلی میں لکھا ہے اگر اسکے بعد اینٹین لکھا ہے جادین تو کیا پھر نجس ہو جاتی ہیں اس میں دور و آئین ہیں یہ نکتہ قاضیان میں لکھا ہے سگر یزے اگر زمین میں گرگڑے ہوئے ہوں تو انکا حکم وہی ہے جو زمین کا حکم ہے لیکن اگر زمین کے اوپر پڑے ہوں تو پاک ہو گئے یہ محیط میں لکھا ہے

۱۵۔ مینچلے پورے ہونے سے رفع البہر اور مردہ بھی جاتا رہا ۱۶۔ ع ۱۷۔ لیکن امام حنفی ہر ایہ کے نزدیک

است عود کر گئی اور یہی احوط و اشبه ہے و اللہ اعلم ۱۸

اور یہی ہیئۃ اصلیہ میں۔ اگر زمین خشک ہو کر پاک ہو جائے اور پھر اُس پر پانی پڑے تو اس میں یہ ہے کہ نجاست
عود نہیں کرتی اور اگر پانی اُس پر چھڑک لیں اور پھر اُس پر بیٹھیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے
اور مینجیل اُس کے کہ برجلانہا اگر چلکر راکھ ہو جائے تو امام محمد کے نزدیک اسکی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی پر
فتوے یہ ہیں خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پانچا نہ کا یہ بجز اِلْتِاق میں لکھا ہے اگر بکری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے
جلایا جائے اور خون اُس سے زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا شخص مٹی سے اگر گوزہ یا ہانڈی
بناوین پھر وہ پاک جائے تو پاک ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے بیٹون کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر
پکائی جاوین یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اگر کسی عورت نے تنویر گرم کیا پھر اُسکو ایسے کپڑے سے پوچھا جو نجاست میں
بھیکا ہوا تھا پھر اُس میں ردی دیکھی اگر ردی لگنے سے پہلے اُسکی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی ردی نجس نہوگی یہ
محیط میں لکھا ہے اگر تنویر سے یا لیدر سے گرم کیا جائے تو نجس ردی پکنا کر وہ ہوگا اور اگر اُس پر پانی چھڑک لیا جائے تو کمرہ ہت
باطل ہو جائیگی یہ قنینہ میں لکھا ہے اور مینجیل اُس کے حالت بدل جانے پر اگر شراب ایک ٹنگے میں ہوا اور اسکا سرکہ بجا دے
تو وہ بالاتفاق پاک ہوگا ویکہ قنینہ میں لکھا ہے شراب میں جو آٹا گوندھا جائے وہ دھونے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر
اُس میں سرکہ ڈال دین اور اسکا افرجنا نہ ہو تو وہ پاک ہوگا ویکہ قنینہ میں لکھا ہے اگر شراب میں ڈال دیا جائے
پھر وہ شراب کہ نجاست سے صحیح ہے یہ کہ وہ کلچہ پاک ہوگا اگر اُس میں شراب کی باقی نہ ہے۔ اور یہی حکم پیاز کا ہے
جب وہ شراب میں ڈالی جائے اور شراب کہ نجاست سے اس لیے کہ اجزا شراب کے جو اُس میں ملے ہوئے تھے وہ
سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہوگا
تو پاک ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شوربے میں شراب پڑ جائے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شوربا ترشی میں سرکہ کے اندر
ہو جائے تو پاک ہے یہ قنینہ میں لکھا ہے۔ جو شراب میں کر جائے اور پھٹا جائے سے قبل اُسکو نکال لیں پھر وہ
شراب کہ ہو جائے تو اُسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب کے اندر پھٹ جائے پھر نکال دیا جائے
پھر وہ شراب کہ بنے تو اُسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیر کو چاٹے پھر اُسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اُسکا کھانا
حلال نہیں اس لیے کہ نجاست سے اُس میں قاتم ہے اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ یہی حکم ہے
اس صورت میں جب پیشاب شراب میں گر جائے پھر وہ سرکہ ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں
ڈالا جائے پھر وہ شراب کہ ہو جائے تو نجس ہوگی اس لیے کہ وہ نجس سرکہ جو اُس میں ملا تھا وہ متغیر نہیں ہوا یہ فتاویٰ
قاضیخان میں لکھا ہے سو اور گدھا اگر نکلا زمین گر جائے اور نکلا ہو جائے یا کسی چھبے میں گر کر مٹی ہو جائے تو امام
ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک پاک ہوگا یہ محیط خضریٰ میں لکھا ہے مٹی میں شیرہ ہوا اور اُسکو جوش آجائے اور سخت
اس لیے کہ بہت ظاہر تنزیہی ہے پس اس کے نجاست کا دھوان کہ ہے یا بدن میں لگا دیکھو یہ کہ اُسکو نجس نہیں کرے اگر کوٹھری میں گود
ملا یا گیا اور دھوان چڑھ کر موٹیلے کے تو ہے پھر نہ ہو کہ اگر کسی کپڑے کو لگا تو اسکا نجاست ہوگا جب تک کہ افرجنا نہ ہو اور اسی
پر امام محمد بن الفضل سے فتوے دیا القابہ ۱۲۵۵ ج نجاست مختلفہ کہ کنوین میں گر کر اُسکی تکی مٹی میں سیاہ مٹی ہوگی تو نجس نہ رہی کیونکہ ذات
مختلفہ نہ ہوگی اسی پر فتوے دیا جلد ۱۲

ہو جائے اور اسپر جھاگ کو دین اور اسکا جوش موقوف ہو جائے اور کم ہو جائے پھر وہ سرکہ ہو جائے اگر وہ سرکہ بہت
 دنوں تک اٹھیں چھوڑ دیا جائے اور سرکہ کے نجاسات منکے کے ٹمڈ تک پہنچیں تو وہ منکاک پاک ہوگا اور سیطرہ وہ
 کپڑا جس میں شراب لگی ہو اور سرکہ سے دھویا جائے تو پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر نجس تیل صابون
 میں ڈالا جائے تو اس کے پاک ہونے کا فتوے دیا جائیگا اسلئے کہ اٹھیں تغیر ہو گیا اور منجیلہ انکے چمڑے کو دباغت
 سے اور جانور کے گوشت پوست کو ذبح سے اور کنوین کو پانی نکالنے سے پاک کرنا ہوا در یہ سب بہ تفصیل بیان
 ہو چکے اور اسی سے ملے ہوئے ہیں یہ مسائل اگر کسی عضو پر نجاست لگ جائے اور اسکو زبان سے چاٹے یا تھک
 کر اس نجاست کا اثر جاتا ہے تو پاک ہو جائیگا اور سیطرہ اگر چھری نجس ہو جائے اور اسکو زبان سے چاٹے یا اپنا قنوک
 لگا کر اسکو پونچھے تو پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چاٹے یا تھک کر نجاست کا اثر
 جاتا ہے تو پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے ٹمڈ بھر کے تے کی پھر وضو کیا اور کلی نہ کی بیان تک کہ نماز پڑھ لی تو وہ نماز
 جائز ہوگی اسلئے کہ ٹمڈ شوکت پاک ہو جاتا ہے نہ پٹنے مان کی پستان پر تے کی پھر اس پستان کو بہت دفعہ چوسا
 تو وہ پاک ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ دھنی ہوئی نجس روئی اگر دھنی جائے اگر کل یا نصف نجس
 تھی تو پاک ہوگی اگر تھوڑی سی نجس تھی جس میں یہ احتمال ہو کہ اسقدر دھنیے میں نکل گئی ہوگی تو اسکی طہارت کا حکم
 کیا جائیگا جیسے خرمن جو نجس پھو جائے پھر کسان اور عامل کے دربان میں تقسیم کیا جائے تو اسکی طہارت کا حکم یہ ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گیہوں کو گدھوں سے کھا دین اور انکا پیشاب اور لید بعضے گیہوں پر پڑے اور وہ گیہوں جس پر
 نجاست پڑی اور گیہوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو فقہانے کہا ہے کہ اگر انہیں سے تھوڑے نکال کر دھوئے
 جاویں پھر سب ملا دیے جاویں تو انکا کھانا جائز ہو جائیگا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ تھوڑے سے گیہوں
 اٹھیں سے نکال کر کسی کو ہبہ کرے یا صدقہ دیدے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ نجس راتنگ گھلانے سے پاک ہو جاتا ہے
 موسم پاک نہیں ہوتا یا قنہ میں لکھا ہے۔ چوہا اگر گھی میں مر جائے تو اگر گھی چا ہوا ہو تو اس کے پاس پاس کا گھی نکال کر پھینک دیا
 جائے اور باقی پاک ہے کھایا جائے اور اگر تپلا ہو تو اسکو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح فائدہ لینا
 اس سے جیسے روشنی کرنا اور چمڑے کی دباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اس چمڑے کی دباغت کی جائے تو
 اس کے دھونے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ چمڑے کے تو تین بار اسکو دھو دیں اور چوڑی بن اور اگر نہ چمڑے کے تو اناٹہ بونچے
 نزدیک تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کر دیں یہ بدائع میں لکھا ہے اور جے ہوئے گھی کی حد یہ ہے کہ اگر کسی طرف سے
 گھی نکالا جائے تو اسی وقت سب ملکر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے تو وہ تپلا ہے یہ فتاویٰ غرائب
 میں لکھا ہے دوسری فصل نجس چیزوں کے بیان میں نجس چیزیں دو قسم ہیں اول مغلفہ اور وہ بقدر
 درہم کے عقوبت اور درہم کے اعتبار میں رو تین مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر جسم دار نجاست ہو تو وزن کا اعتبار
 سلہ یوں ہی مطلق نہ کرے اور انہیہ کہ کل جس نہ ہوا ہو ۱۲ سلہ مثلاً اگر آدمی کا پیشاب ہو تو بقدر درہم مساحت یعنی پھیلی کے قدر کے
 عقوبت اس سے زیادہ نہیں جائز ہے اور اگر گدھہ ہو تو ایک درہم وزن سے زیادہ نہیں جائز ہے ۱۲ سلہ

کمرے اور وہ یہ کہ وزن اسکا درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک شقال ہوتا ہے اور جو نجاست بے جسم کی ہو اس میں ناپ کا اعتبار ہے اور وہ بقدر تھیلی کی چوڑائی کے ہے یہ تبیین اور کافی اور اکثر فتاویٰ میں لکھا ہے۔ اور شقال کا وزن میں تیرا ط کا ہے۔ اور شمس لائٹ سے یہ مقول ہے کہ ہر زمانہ میں اسی زمانہ کے درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح وہی ہے جو اول بیان ہوا یہ سراج الوہاج میں ایضاً سے نقل کیا ہے۔ جو چیزیں آدمی کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جنکے نکلنے سے دھویا غلج جب ہوتا ہے وہ غلطہ میں جیسے پاخانہ اور پیشاب اور مٹی اور مٹی اور ودی اور کچلو ہوا اور پیپ اور رتے جو منہ بھر کر آئے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے حیض اور نفاس اور استحا صدمہ کے خون کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے بچے کے پیشاب کا لڑکا ہو یا لڑکی کھانا کھاتے ہوں یا نہ کھاتے ہوں یہ خستہ ر شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے شراب کا اور جاری خون کا اور مردار کا اور جو جانور نہیں کھائے جاتے انکے پیشاب کا اور لید کا اور بیل کے گوہر کا اور پانچناہ اور کتے کے گوہ اور بٹا اور مرغابی کی بیٹے کا یہ سب نجاست غلطہ میں ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے درندے جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوہ کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بلی یا چوہے کا پیشاب اگر کپڑے کو لگ جائے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا نجس ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ سانپ کا گوہ اور پیشاب نجس ہے نجاست غلطہ اور یہی حکم ہے جو ناکے گوہ کا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی گلی اور گرگٹ کا خون نجس ہے اگر بہتا ہوا ہو یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسری نجاست مخففہ۔ اور وہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے یہ اکثر متون میں لکھا ہے۔ چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے اس طرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جہاں نجاست لکھی ہو جیسے دامن اور آستین اور کلی۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے پر نجاست لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر نجاست ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں صاحب مخففہ اور محیط اور برائے اور مخفیہ اور سراج الوہاج نے اسی کو صحیح کہا ہے اور حقائق میں ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ گھوٹے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور جو پرند جانور دن کا گوشت نہیں کھاتے اسکی بیٹ بھی بہ نجاست مخففہ نجس ہے یہ کنز میں لکھا ہے۔ نجاست کے خفیف ہونیکا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہے پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو نجس ہے۔ ہر جانور کا پتہ مثل اس کے پیشاب کے ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پیشاب کی پھینٹیں اڑتی ہیں وہ بسبب ضرورت کے معاف ہیں اگرچہ حرام کپڑے پر پڑ جائیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ سوئی کی دوسری طرف کے برابر جو پیشاب کی پھینٹیں ہوں انکا بھی یہی حکم ہے یہ کافی اور تبیین میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ جب وہ پھینٹیں اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرین لیکن اگر پانی میں گرین

۱۷ سلہ یعنی انگلیوں کے جوڑوں کے اندر کا گہرا ۱۲ سلہ ان چیزوں کی نجاست اسید جیسے مغلفہ ہونی کہ یہ نجاست بدلیل قطعی ثابت ہوئی ہے ۱۸ سلہ شیخین کے نزدیک گھوٹے کے پیشاب کی نجاست خفیفہ ہے اور امام سنی اسے گوشت کو مکروہ جو کہا ہے تو اسوا سے کہ وہ جہاد کا سامان ہے نہ اسوا سے کہ اسکا گوشت ناپاک ہے ۱۹

تو وہ نجس ہو جاوے گا اور کچھ غفو نہ ہوگا اسلئے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی بہ نسبت پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اور اگر پیشاب کی پھینٹیں بڑے سوسے کے سرے کے برابر اڑیں تو نماز منع ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلہ ہیں۔ سانپ کی کھال نجس ہے اگرچہ اسکو ذبح کیا ہو اسلئے کہ وہ باعزت کو قبول نہیں کرتا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ سانپ کی کھلی صحیح ہے کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوتے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے بڑے بڑے کٹھن سے نکلی ہو یا سرد سے آئی ہو نزدیک امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے اور اسی پر فتوے ہیں سوتے ہوئے کے لعاب کو بعضوں نے نجس کہا ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ ریشم کے کیڑوں کا پانی اور انکی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ قنبرہ میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جاتے ہیں جیسے کہ بوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہائے نزدیک پاک ہے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ گدھ یا کادوہ پاک ہے یہ تبیین اور فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور وہ کھایا نہ جاوے یہ نہا یہ اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے ذبح کے بعد جو خون اسکی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت میں باقی رہتا ہے اسلئے کہ وہ خون جاری نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ نجس ہے یہ فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ جگر اور تلی کا خون نجس نہیں یہ خزائنہ الفتائے میں لکھا ہے۔ خون مچھر کا اور سپو کا اور جون اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ مچھلی اور پانی میں جینے والے جانوروں کا خون امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے۔ چوہے کی میٹھی اگر گھوٹوں کے گون میں گر جائے اور گھوٹوں کے ساتھ پس جائے یا تیل کے برتن میں تو وہ آٹا اور تیل جب تک اسکا مزہ نہ بدے پلید نہ ہوگا فقہ ابو الیرث نے کہا ہے کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں اور مسائل ابو حنفہ میں ہے کہ چوہے کی میٹھی اگر رت میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ خراب نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کپڑے پر تیل نجس قدر درہم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو بعض کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہے اور اسی کو لیا ہے اکثر دن نے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے اور یہی قول اختیار کیا جاتا ہے یہ فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ نجس کپڑا جو پاک کپڑے میں لپیٹا جائے اور وہ تر ہو اور اسکی تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر نہ ہو جائے کہ نچوڑے میں رطوبت گرے یا قطرے ٹپکیں تو صحیح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا اور اسطرح اگر پاک کپڑا ایک نجس کپڑے پر یا نجس زمین پر جو تر ہو بچھا یا جائے اور نجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ اتنا تر نہ ہو جائے کہ نچوڑے میں اس سے رطوبت گرے مگر نجاست کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو صحیح یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تر پاؤں نجس زمین یا نجس بھوسے پر رکھے تو وہ نجس نہ ہوگا اور اگر خشک پاؤں نجس بھوسے پر رکھا جو تر ہو تو پاؤں اگر بھگ گیا

سلاہ واضح ہو کہ نجاست کو جو حنیفہ کہتے ہیں تو اسکی خفت سولہ پانی کے کپڑے وغیرہ میں ظاہر ہوگی جسے کہ اگر کونین میں نجاست خفیفہ گرے تو سب کا پانی کا لٹاؤ بیجا ۱۲۷۷ھ اور نوادر معلیٰ میں ہے کہ اگر ایسی پھینٹیں پڑیں کہ آٹکا اثر دیکھا جاتا ہے تو وہ نماز کا مانع ہے اور اگر نہ دیکھیں جسے کہ نماز میں ہی پس اگر اتنی ہوں کہ اگر جمع کچا لین تو درہم سے زائد ہوتی تو نماز کا اعادہ کرے کذا ذکرہ الباقی والامام المہجوبی ۱۲۷۷ھ۔

۱۲۷۷ھ ربیع الثانی ۱۲۷۷ھ جو گڑھا کر دیا جائے خواہ انکو رکا ہوا سبب غیرہ کا ۱۲۷۷ھ

تو جس ہو گیا اور نہی کا اعتبار نہیں ہی مختار ہی یہ سراج الوہاج میں فتائے سے لکھا ہے۔ گو برہمی میں ملا ہوا اور اس سے
چھت لیسے جاتے اور خشک ہو جاتے تو اس پر ہبکا ہو کر پڑا اور کھدینے سے جس نہیں ہوتا۔ سو لکھا ہوا کہ بریا جس مٹی
جب ہوا سے اٹھ کر کپڑے پر پڑے تو جب تک زمین نجاست کا اثر نظر نہ آئے جس نہوگا یہ فتائے قاضیخان میں لکھا
ہے۔ ہوا جو گند کیوں پر گذر کر نہ کپڑے کو لگ جاتے تو اگر زمین نجاست کی بو آنے لگے تو جس ہو جائیگا اور نجاست کی
بخارات گند سے جس نہیں ہوتا ہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے نجاست کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو
صحیح یہ ہے کہ وہ جس نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر چہ کپڑے کسی گھر میں جلا یا جاتے اور اس کا دھوان در
بخار چھت کی طرف کو چڑھے اور اس کے روشندان میں تو اس کا ہے اور وہاں بستہ ہو جائے اور پھر وہ گھلے یا تو سے
میں سے پسوٹنے لگے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور تحسان کے یہ حکم ہی کہ جب تک اثر نجاست کا ظاہر نہوگا وہ کپڑا پلید
نہوگا امام ابو بکر محمد بن افضل نے اسی پر فتوے دیا ہے یہ فتائے غیاثیہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے مصطلح کل جب کہ گرم ہوا اور
اس کے دھوان نکلتے کے سوراخ پر تو ہوا جو نجاست میں ہوتی ہے اور پھر اس سے تو میں پسوٹا یا اور
ٹپکنے لگا اور یہی حکم ہی حکم کا جب تک زمین نجاست جلائی جاتے اور دیواروں اور روشندانوں سے پسوٹنے لگے
یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے اگر پانی سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ پونچھا پھر گودا یا تو فتھا کا یہ قول ہی کہ اس کا
گرد اگر د جس نہیں ہوتا اور یہی حکم ہی اس صورت میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچامہ پسینے یا پانی میں تر ہو گیا پھر
گودا یا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم میں گھوٹے بندھنے کی جگہ میں جان لید وغیرہ جلتی رہتی ہے
داخل ہوا اور بدن اس کا تر تھا یا کوئی تر چیز وہاں لگی اور اس کی گرمی سے خشک ہوئی تو جس نہوگی لیکن اگر
اثر ظاہر ہوا مثلاً زردی پانچامہ پر یا جو تر چیز مصطلح میں لے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو نجاست
کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے بچہ نے پر سو یا جس پر لگ کر خشک ہو گئی تھی پھر اس کو
پسینا آیا اور اس سے وہ بچہ ناس ہو گیا تو اگر اس کے بچہ نے کی تری کا اثر اس کے بدن پر ظاہر نہیں ہوا ہے
جس نہیں ہوگا اور ظاہر ہوا تو جس ہو جاوے گا یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے گدھے نے پانی میں پیشاب کیا
اور اس کی کچھ چھینٹیں کسی آدمی کے کپڑے پر پڑیں تو وہ جواز صلوة کو مانع نہیں اگر چہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جاوے
کہ وہ چھینٹیں پیشاب کی تھیں تو مانع ہو گئی اور ایسے ہی اگر چہ کپڑے پانی میں پڑے اور اس سے چھینٹیں اڑیں اور اگر
کپڑے پر پڑیں اگر ان کا اثر کپڑے میں ظاہر ہو گیا تو کپڑا جس ہوگا ورنہ جس نہوگا ہی مختار ہی اور اسی کو اخذ کیا ہے
فقیر ابو اللیث نے برابر ہے کہ پانی جاری ہو یا نہو اور ابو بکر محمد بن افضل سے منقول ہی کہ اگر گھوٹے کے پائوں
میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چلے اور اس کی چھینٹیں سوار کے کپڑے پر پڑیں تو وہ جس ہو جاوے گا بند پانی
ہو یا جاری اور پہلا قول صحیح ہی موجب قاعدہ کلیہ کے کہ یقین شک کے زائل نہیں ہوتا یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے

سلطنت کے متعلقہ اسے اس حالت میں جو مسکے دھوان سے چھینٹیں پڑیں جن سے ہوا کو مانع نہیں ہی تو اس کو جس نہو گئی کہ یہ
عام ہونے ہی الفتح مصلیٰ کے فصل سے جو چھینٹیں برتن میں گرین چلے گرنے کا موقع ظاہر نہیں ہوتا تو وہ عفو ہے جیسے راستہ کی کپڑا د جس کا دھوان
دگو بر کا غبار اور کتون کے پٹنے درہے کی جگہ کا غبار عفو ہے ۱۲

جو ابراہیم علیہ السلام کی تصنیف ہے۔ پانچا نہ کی مکھیاں اگر کسی کپڑے پر بیٹھ جائیں تو وہ نجس نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو نجس ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے کسی شخص کے پاؤں میں کچھ بھر گئی یا وہ مٹی میں چلا اور پاؤں نہ دھوئے اور نماز پڑھ لی تو اگر نجاست کا اثر اس میں نہیں ہے تو جائز ہے لیکن احتیاط ہے کہ پاؤں نہ دھوئے یہ فتاویٰ قراچائی میں دہانت حسامیہ سے نقل کیا ہے پاک پانی میں اگر نجس مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں نجس پانی ڈالا جائے تو صحیح یہ ہے کہ کلا وہ نجس ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اسی کو لیا ہے فقیر ابوالمیشین یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس بھوسہ گلا وہ میں ڈالا جائے اور وہ بھوسہ قائم ہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو نجس ہوگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور اگر خشک ہو جائیگا تو اسکی طہارت کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو کپڑے تو جب تک سپر تری ظاہر نہ ہوگی نجس نہ ہوگا خوشی میں ہو کتا یا عقیقہ میں ہو یہ نیزہ اصلی میں لکھا ہے۔ صیر فیہ میں ہے کہ یہ مختار ہے یہ نیزہ اصلی کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم علیہ السلام کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے درے پر کھڑا سو جائے اگر خشک ہے تو نجس ہوگا اور اگر تر ہو اور نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو تب بھی یہ حکم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ ہاتھی کی ہڈی پاک ہے ہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے ہاتھی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے نجس ہے اگر اسکی سونڈ سے کسی کپڑے پر اسکا لعاب گر گیا تو نجس ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ جگال ہر جا نور کا مثل اس کے پانچا نہ کے ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اوٹ یا بکری کی مینگنی میں اگر چھ ہوں تو دھو کر کھالے جائیں اور بیل کے گوشت میں ہوں تو نہ کھالے جائیں اسلئے کہ اس میں سختی نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے چوہے کی مینگنی نکلی اگر مینگنی میں اس کی سختی موجود ہو تو مینگنی پھینکے اور روٹی کھالے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی سراج الوہاج میں ہے دودھ پیتے وقت اگر مینگنی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اس وقت پھینک دے تو مضائقہ نہیں اور اگر مینگنی دودھ میں ٹوٹ جائے تو نجس ہو جائیگا پھر پاک ہوگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے ازار بند بنادین تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بکری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر لگے تو نجاست خفیہ نجاست غلیظ کے تابع ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے تیسری فصل استنجا کے بیان میں استنجا جائز ہے ان چیزوں سے جو تھپہر کی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے ڈھیلا اور ریتا اور لکڑی اور کپڑا اور چمچہ اور اسکے سواے اور اسی چیز میں اور صحیح قول کے بموجب اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ جو چیز نکلی ہے وہ عادت کے موافق ہو یا عادت کے خلاف ہو یا نہ تاکہ اگر دونوں راستوں سے خون یا کچھ ہو نکلے تو بھی پھر سے طہارت ہو جاتی ہے اس طرح اگر استنجے کے مقام پر یا ہر سے کچھ نجاست لگ جائے تو بھی پھر وغیرہ سے استنجا کرنے سے

فائدہ اگر بزرگ کے ہاں سے جو چیز بن ساخته آئی ہیں اگر انکی نجاست کی خبر ملے گی اور غالب گمان سے اعتماد ہوا تو ہتھال نہیں جائز ہے۔ دوپہن جہنم شراب کا جزو ہے نجس و حرام ہیں مگر جبکہ اس دوا کی بدل نہیں ملتی تو اختلاف مشائخ ہے اور مانعت احوط اور ازاد فرق ہے۔ ۱۷ ح۔ اسدا یہ۔ ۱۸ ح۔ خفیہ اس صورت میں بمنزلہ غلیظہ کے ہوگی تو اگر دونوں ملکر قدر درم سے زائد ہوں تو نماز جائز ہوگی ۱۹ ح۔ چھ چیزیں سے یہ نجاست زائل کیجائے اگر وہ چیز لائن جزا یا قیمت اور ہو تو اس سے یہ کام لیتا مگر وہ ہے جیسے کاغذ اور کپڑا اور کتا لیا کہ ان چیزوں سے استنجا کرنا ہی جائز ہے اگرچہ ہر قسم نجاست کی ہر قسم سے

پاک ہو جاتا ہے پھر دن سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں طرف نہ در دیکر بیٹھے اور قبلہ کی طرف سے اور ہوا اور سورج اور چاند کی طرف سے بچے جائے اور تین پھر ساتھ لے پہلے پھر کو پیچھے کو لیجا دے اور دوسرے کو آگے کو لا دے اور پھر تیسرے کو پیچھے کو لیجا دے اور جعفر نے کہا ہے کہ یہ حکم گرمی کے موسم کا ہے لیکن جائز و نہی میں پہلے پھر کو آگے لا دے اور دوسرے کو پیچھے کو لیجا دے اور پھر تیسرے کو آگے کو لا دے اور عورت ہمیشہ وہی عمل کرے جو مرد جائز و نہی میں کرتا ہے پھر متاخرین کا اتفاق ہے کہ پھر سے استنجا کر لینے کے بعد نجاست باقی رہ جاتی ہے پسینہ کے حق میں اسکا کچھ اعتبار نہیں بیان شک کہ اگر مقدار سے پسینہ نکلے کہ کپڑے یا بدن کو لگے تو نجس نہیں ہوتا۔ اور اگر وہ تھوٹے پانی میں بیٹھا جاوے گا تو وہ نجس ہو جاوے گا یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے استنجا میں کوئی عدد سنون نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صاف ہو جانا شرط ہے بیان شک کہ ایک پھر سے صفائی حاصل ہو جائے تو سنت ادا ہو گئی اور اگر تین پھروں سے بھی صفائی حاصل نہ ہو تو سنت ادا نہ ہوگی یہ حضرات میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پاک پھر دہن طرف رکھے اور استنجا کیے ہوئے بائیں طرف رکھے اور نجس جانب انکی نیچے کو کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر بغیر ستر کھوئے ممکن ہو تو استنجا پانی سے افضل ہے اور اگر ستر کھولنے کی حاجت پڑے تو پھر سے استنجا کرے پانی سے نہ کرے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور بفضل یہ کہ دونوں کو جمع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے بعض کا قول ہے کہ ہمارے زمانہ میں یہی سنت ہے اور بعض کا قول ہے کہ ہمیشہ سنت یہی ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پھروں سے استنجا کرنا اس وقت جائز ہے جب نجاست صرف مخرج ہی پر لگی ہو لیکن اگر مخرج سے متجاوز ہے تو سب کا اجماع اس بات پر ہے کہ مخرج سے تجاوز کی ہوئی نجاست اگر درہم سے زیادہ ہو تو اسکا پانی سے دھونا فرض ہے اور صرف پھروں سے چھوڑنا کافی نہیں ہے اس طرح اگر سپارہ کے کنارہ دن پر پیشاب قدر درہم سے زیادہ لگ جائے تو اسکا دھونا واجب ہے اور اگر وہ نجاست جو مخرج سے متجاوز ہے قدر درہم سے کم ہے یا بقدر درہم ہے لیکن جب سکو مخرج کی نجاست کے ساتھ ملاوین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے پس اگر اسکو پھر سے دور کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں اور مکر وہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاد میں لکھا ہے اور جو نجاست موضع استنجا پر قدر درہم سے زیادہ ہو اور ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے نہ دھویا تو مخرج طحاوی میں لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اسکو تین پھروں سے پونچھ لیا اور صاف کر لیا تو جائز ہے اور کہا کہ یہی صحیح ہے اور یہی کہا ہے نقیہ ابو الیشی نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے کہ اگر سپارے کے کنارہ پر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو اور دوسری جگہ پر بھی نجاست قدر درہم سے کم ہو لیکن اگر دونوں کو جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو ان دونوں کو جمع کرینے کے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

۱۵ استنجا سنت ہے ہی قول مالک مرنی کا ہے کیونکہ حضرت علیہ السلام نے اس پر مؤلفیت فرمائی ہے اگر اسکو چھوڑا تو ناز ہو جائیگی اور شافعی نے کہا کہ جب سے ۱۲ عینے دیگر مواضع میں بقدر درہم کے عضو پر پس جب اس سے زائد ہو تو مانے پر یونہی جب موضع استنجا میں ہو تو چاہیے کہ قدر درہم عفو ہو اور زائد ہو تو مانع ہو ۱۲ ع

اور یہی صحیح ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر مقدار کا مقام فرخ ہو اور نجاست انہیں قدر درہم سے زیادہ لگی ہو لیکن مقدار سے متجاوز نہ ہو تو ابو شجاع سے اور ایسا ہی طحاوی سے منقول ہے کہ تھرون سے استنجا کافی ہے اور یہی زیادہ مشابہ ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول سے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور پیشاب کے استنجا کا قاعدہ یہ ہے کہ ذکر کو بائین ہاتھ سے پکڑے اور اسکو دیوار پر یا پھر بریا ڈھیلے پر جو زمین سے اٹھا ہوا ہے گرگڑے پھر کو دابہنے ہاتھ میں نہ لے اور اسی طرح ذکر دابہنے ہاتھ میں اور پھر کو بائین ہاتھ میں نہ پکڑے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو ڈھیلے کو دونوں اٹریوں میں پکڑے اور ذکر کو بائین ہاتھ میں پکڑ کر اسپر گرگڑے اور جو یہ بھی نہ ہو سکے تو پھر کو دابہنے ہاتھ میں پکڑے اور اسکو حرکت نہ دے یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اور پاک کرنا اسوقت تک واجب ہے جب تک دل میں یہ یقین ہو جائے کہ اور پیشاب نہ آوے گا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے بعضوں نے لکھا ہے کہ چند قدم چل کر استنجا کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ زمین پر پاؤں مائے اور کھنکھائے اور وہی ٹانگ کو بائین پر لپیٹے اور بلندی سے پستی کی طرف کو اترے اور بھیجے یہ ہے کہ لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں جب اسکے دل میں اطمینان ہو جائے کہ جو نجاست سورج میں تھی وہ تمام ہو گئی تو استنجا ہو گیا یہ شرع غنیۃ المصطفیٰ میں جو امیر اسحاق کی تصنیف ہے اور مضمرات میں لکھا ہے اور اگر شیطان اسکے دل میں ہر شے دوسو سے ڈالتا ہے تو اسکی طرف التفات نہ کرے جیسے نماز میں ایسے دوسو سون کی طرف التفات نہیں ہوتا اور پیشاب کے مقام پر پانی چھڑک لے یہاں تک کہ اگر پھر وہاں تری دیکھے تو پانی کی تری سمجھ لے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور پانی سے استنجا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر روزہ دار نہ ہو تو پانچا نہ کے مقام کو خوب ڈھیلے کر کے پھر بائین ہاتھ سے خوب استنجا کرے اور بیچ کی انگلی کو ابتدائے استنجا میں اور انگلیوں سے کچھ اونچا کرے اور اسکے موضع کو دھوئے اور پھر ہنصرینے چھنگلیا کے پاس کی انگلی اٹھائے اور اس سے موضع کو دھوئے پھر چھنگلیا کو اٹھائے اور پھر انگلیوں سے پاس کی انگلی اٹھائے اور اسقدر دھوئے کہ اسکو پاکی کا یقین یا ظن غالب ہو جائے اور دھوئے میں خوب زیادتی کرے اور اگر روزہ دار ہو تو زیادتی نہ کرے کچھ دھوئے کی شمار مقرر نہیں اور اگر دوسو والا ہے تو اپنے لیے تین مرتبہ دھوئے کی مقدار مقرر کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور استنجا میں تین انگلیوں سے زیادہ نہ لگائے اور انگلیوں کی چوڑائی سے استنجا کرے سروں سے استنجا نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور پانی آہستگی سے ڈالے سختی سے نہ مائے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نرمی سے ملے اور عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ بے انگلیان اٹھائے ہتھیلی سے دھونا کافی ہوتا ہے اور عامہ مشائخ نے کہا ہے کہ عورت کشادہ ہو کر بیٹھے اور ہتھیلی سے اوپر اوپر دھو لے اور انگلی اندر داخل نہ کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی مختار سے

سے یہ سلاہ لیل ہے کہ مقدسہ سے تھوڑی بھی کھینچ لیں یہی صورت کہ لازم ہے متجاوز نہیں اور مقدسہ سے متجاوز نہیں لیکن ملاکر درہم سے زائد ہے تو ظہیر یہ کہ استنجا پھر درہم سے کافی ہے ۱۲ ارع ۱۳ پھر پانی سے استنجا کرنا واجب ہے بعد تھرون سے پاک ہو چکے کہ نہ حضرت ام المومنین صدیقہ سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا نے بار پانی سے دھوئے تھے رواہ ابن ماجہ اور ام المومنین سے مروی ہے کہ ہم لوگ ملے عورتوں کو اپنے شوہروں کو کہو کہ چاند اور پیشاب کے انکو پانی کے ساتھ دھو ڈالیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کیا کرتے تھے رواہ احمد و ابن عمر و زید و کمال گما کہ پانی سے استنجا سنت ہے ۱۲ ع

یہ تاتار خانیہ میں صغیر سے نقل کیا ہی اور عورت مرد سے زیادہ کشادہ ہو کر بیٹھے یہ مضمرات میں لکھا ہی حقیقت میں ہے کہ
 امام ابو حنیفہ کے نزدیک پانچ خانہ کے مقام کو اول دھوئے پیشاب کے مقام کو بعد کو دھوئے اور امام محمد رحمہ
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک پیشاب کے مقام کو اول دھوئے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے اور انھیں دونوں کے
 قول کو غور فرمائی نے اختیار کیا ہی اور یہی کتبہ ہی یہ شرح غنیۃ الصلی میں لکھا ہی جو امیر کجائی کی تصنیف ہے اور موضع
 استنجاء کے پاک ہونے کے ساتھ ہی ہاتھ بھی پاک ہوتا ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور استنجاء کے بعد ہاتھ بھی دھو
 جیسے کہ اول دھوتا ہے تاکہ خوشبہتر ہو جائے اور روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجاء کے
 بعد ہاتھ دھویا اور دیوار پر ملا یہ تجنیس میں لکھا ہی جو گرمیوں میں استنجاء کرے وہ اچھی طرح دھوئے لیکن جائزوں
 میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صورت میں ہے جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر
 پانی گرم ہو تو جھانڈے اور گرمی کا موسم برا ہے لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے قراب کم ہے یہ مضمرات میں
 لکھا ہی اور استنجاء والی عورت کو پیشاب و پانچ خانہ کے سوا ہر نماز کے وقت میں اور استنجاء کرنا واجب ہے یہ سراجیہ
 میں لکھا ہی اگر بائیں ہاتھ شل ہو جائے اور اس سے استنجاء نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا نہ ملے تو استنجاء کرے اور
 اگر جاری پانی پر قادر ہو تو دھوئے ہاتھ سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہی۔ بیمار آدمی کی اگر بی بی اور باندی نہ ہو
 اور اسکا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اسکو اسکا بیٹا یا بھائی وضو کرے مگر استنجاء نہ کرے
 کیونکہ وہ اس کے ذکر کو نہیں چھو سکتا اور استنجاء اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہی۔ بیمار عورت کا اگر
 شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور اسکی بیٹی یا بہن ہو تو اسکو وضو کرے اور استنجاء اس سے ساقط ہو جاوے گا
 یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی استنجاء میں قبلہ کی طرف سے بچے جلتے یہ تبیین میں لکھا ہی ہمارے نزدیک بنے ہوئے پانچ خانوں
 اور جنگل میں اس حکم میں کچھ فرق نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اور مرد وہ ہے عورت کے واسطے کہ اپنے بچے کو
 پیشاب اور پانچ خانہ پھرانے کے وقت قبلہ کی طرف تھام لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ہڈی اور گوبر
 اور لید اور طعام اور گوشت اور شیشہ اور ٹھیکرے اور پتے اور بال سے اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا
 مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہی اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی ایسا عذر ہے کہ استنجاء نہیں ہو سکتا تو بغیر کہ بہت
 دانتے ہاتھ سے استنجاء کرنا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہی جس چیز دن سے استنجاء کرے اور اسے طہ
 جس پتھر سے وہ خود یا کوئی اور شخص استنجاء کر چکا ہی استنجاء کرے لیکن پتھر کے کئی کونے ہوں اور ہر مرتبہ ایسے
 کونے سے استنجاء کرے جس سے پہلے استنجاء نہیں کیا تھا تو بغیر کہ بہت جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہی اور کاغذ سے استنجاء کرے
 اگرچہ پیلا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہی اور کئی لٹے اور کونے سے استنجاء کرے جیسے ریشمی کپڑا استنجاء کرنا مکروہ ہے یہ زہری میں
 لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنا فرمایا ہے چنانچہ حدیث ابو قتادہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جب ہم میں کوئی پیشاب
 کرے تو اپنے ذکر کو دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے اور جب پچانہ پھرے تو دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے اور جب بائیں پیچے تو ایک
 سانس میں نہ سپہ رواہ البخاری ۱۲۷

لکھا ہے استنجایا پنج قسم ہے دو نون میں سے واجب ہیں ایک مخرج کا دھونا اس وقت جب جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست اور بدن میں نہ پھیل جائے اور دوسری جب نجاست مخرج سے متجاوز ہو خواہ تھوڑی ہو یا بہت امام محمد کے نزدیک دھونا واجب ہے اور ہمیں زیادہ احتیاط ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر نجاست قدر درہم سے متجاوز ہو تو اس وقت دھونا واجب ہے اس لیے کہ جب قدر نجاست مخرج پر ہے وہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اس کا کسی چیز سے پونچھ لینا کافی ہے پس معتبر وہی نجاست رہی جو مخرج کے سوا ہے تیسری سنت اور وہ اس وقت جب نجاست مخرج سے نہ پڑے چوتھے مستحب اور وہ اس وقت ہے جب پیشاب کیا اور پانچا نہ پھرا تو پیشاب کے مقام کو دھوے پانچوین بدعت اور وہ ریح نکلنے سے استنجا کرنا ہے یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے جب پانچا نہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے نماز پڑھتا ہے انکے سوا اور کپڑے پہن کر پانچا نہ میں جائے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو یہ نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستعمل پانی سے پچانے میں کوشش کرے اور سر ڈھک کر پانچا نہ میں جائے اگر انگوٹھی پر اللہ کا نام یا کچھ قرآن کھڑا ہو تو اسکو پہن کر پانچا نہ میں داخل ہونا مکروہ ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ پانچا نہ میں داخل ہوتے وقت یہ پڑھے **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ خُبْرٍ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ اَنْ یَّکُوْنَتْ لِّیْ فِیْہِ اَللّٰہُ نَیَاحَہُ** یا نون آگے بڑھائے اور نکلے تو داہنا پاؤں پہلے بڑھائے یہ تبیین میں لکھا ہے اور کھڑے ہونے کی حالت میں ستر نہ کھولے اور دو نون پاؤں کو دوردور رکھے اور بائیں طرف کو جھکا رہے اور بات نہ کرے اور اللہ کا ذکر نہ کرے اور چھینکنے والے کا اور سلام کا اور اذان کا جواب نہ دے اور اگر چھینک آئے تو دل میں **اَکْہَرُ اللّٰہَ** پڑھ لے اور زبان نہ ہلائے اور بلا ضرورت اپنے ستر کو نہ دیکھے بول براز کو نہ دیکھے اور نہ تقو کے نہ ناک چھینکے نہ کھڑکائے نہ بہت ادھر ادھر دیکھے اور اپنے بدن سے کھیل نہ کرے اور آسمان کی طرف نظر نہ اٹھائے اور پیشاب پانچا نہ پر بہت دیر تک نہ بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جب پانچا نہ سے نکلے تو یہ پڑھے **اَکْہَرُ اللّٰہَ اَلْغَیْ اَخْرَجَ عَنِّیْ مَا یُوْذُنِیْ وَ اَلْغَیْ مَا تَنْفَعَنِ** یعنی حمد ہے اللہ کیلئے جس نے بحال دی وہ چیز جو مجھ کو ایذا دیتی تھی اور باقی رکھی وہ چیز جو مجھ کو فائدہ دیتی ہے جاری پانی یا بند پانی میں یا نہر یا کنوین یا حوض یا چشمہ کے کنارہ پر یا پھل دار درخت کے نیچے یا کھیتی میں یا ایسے سایہ میں جہاں بیٹھنے کا آرام ملے اور مسجد کے برابر اور عید گاہ کے برابر اور قبروں میں اور چوپائے جانوروں اور مسلمان کے راستہ میں پیشاب کرنا اور پانچا نہ پھرنا مکروہ ہے۔ نیچے جگہ میں بیٹھ کر اونچی جگہ کھڑے پیشاب کرنا مکروہ ہے اور چوہے اور سانپ اور چوہی مٹی کے سوراخ میں اور ہر سوراخ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر اور بلا عذر نہنگا ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں اگر پیشاب کرنے کا ارادہ کرے اور

زمین سخت ہو تو پھر سے اُسکو کوٹے یا کچھ کھودے تا چھینٹیں اُوکر اُسپر نہ پڑیں۔ اور پیشاب کر کے اُس جگہ میں وضو نہ کرنا مکروہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے

نماز کی کتاب

نماز فرض محکم ہے اُسکے چھوڑنے کی گنجائش نہیں اور اُسکی فرضیت کا منکر کار ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص نماز کے وجوب کا منکر ہو لیکن جان بوجھکر اُسکو چھوڑتا ہے تو اُسکو قتل نہ کریں بلکہ کتو قید کریں جب تک کہ وہ توبہ نہ کرے یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے صرف نیت باندھنے کے لائق جو آخر وقت نماز کا ہوتا ہے پہلے نزدیک جو نماز کا اُسی سے متعلق ہے۔ یہاں تک کہ اگر کار فرماں ہو یا لڑکا بالغ ہو یا مجنون کو افاقہ یا عورت حیض سے پاک ہو تو اگر نیت باندھنے کے لائق نماز کا وقت باقی ہے تو چاہے نزدیک نماز اُسپر واجب ہوگی یہ مصنفات میں لکھا ہے اور جیسے یہ عوارض مثلاً جنون یا حیض آخر وقت میں پائے جاویں تو اُس سے بالاجماع نماز کا فرض ساقط ہو جائیگا یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے۔ بچہ جنانے والی دانی کو اگر یہ خوف ہو کہ اگر وہ نماز میں مشغول ہوگی تو بچہ مر جائیگا تو اُسکو نماز میں اُسکے وقت سے تاخیر کرنا جائز ہے اور چور کے خوف سے اور اسطرح کے اور سببوں سے بھی تاخیر جائز ہے یہ خلاصہ میں بیان موافقت کی چوتھی فصل میں لکھا ہے۔ اس کتاب میں بائیس سٹس باب ہیں۔ پہلا باب نماز کے وقتوں کے بیان میں اور ان مسائل کے بیان میں جو اُسکے میل میں ہیں اس باب میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے وقتوں کے بیان میں۔ فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے صبح صادق اُس سپیدی کو کہتے ہیں جو سورج کے نکلنے تک آسمان کے کنارہ پر پھیلی ہوتی ہے۔ صبح کا ذب کا اعتبار نہیں اور صبح کا ذب اُس سپیدی کو کہتے ہیں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہے پھر اُسکے بعد تاریکی آجاتی ہے صبح کا ذب نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر کھانا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے مثلاً میں اختلاف ہے کہ دوسری فجر کے شروع ہونے کا اعتبار ہے یا اُسکے پھیل جانے اور منتشر ہوجانے کا اعتبار ہے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرے قول میں زیادہ وسعت ہے اور اسی طرف اکثر علماء مائل ہیں یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور زیادہ حقیقا اس میں کہ روزہ اور نماز عشا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے قول کا اعتبار کرے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکاسم کی تصنیف ہے۔ وقت ظہر کا زوال سے شروع ہوتا ہے جب تک سایہ

۱۰ کتاب ہے نماز کے حکام و مسائل کے بیان میں ۱۲۰۰ یعنی بعد اسلام لائیکے نماز ہر بالغ عاقل پر فرض ہے خواہ مرد ہو یا عورت ہو ۱۱ یعنی اس کا انکار کفر ہے اور طلاق کے چھوڑنا حرام ہے کفر ہے حضرت جابرؓ نے حضرت عبداللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ آدمی دھڑکے و دریاں نہ کرے لڑی رواہ مسلم دفعہ اور ترمذی کی روایت میں یوں ہے کہ کفر و ایمان کے درمیان جگہ لڑی ہے جسے نماز چھوڑی وہ کفر ہے ہو گیا۔ امام شافعی کے نزدیک جس نے ایک نماز چھوڑی عذاب کا فروج اجل القتل ہوا اور حضرت بریدہ کی مدیشتہ کہ آپؐ فرمایا کہ جو کہ ہمارے دانے دریاں ہو دو نماز ہی جس نے نماز کو چھوڑا تو اسے کفر کیا رواہ الترمذی و صحیح و انسانی ۱۲۰۰ اور آخر وقت فجر کا جب تک کہ آفتاب طلوع نہ کرے اور معراج میں نماز میں فرض ہوئیے بعد ہی اول نماز ہے حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ علیہ وسلم پر شب معراج میں چار نمازیں مفروض ہوئیں پھر گھٹا کر پانچ تک کیلین پھر نوافل کی گئی کہ لے کر میرے بیان بات برقی نہیں اور تیسرے واسطے ان پانچ کے عوض چار میں ۱۲۰۰

دو مثل ہو سولے سایہ اہل کے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور زوال اسکو کہتے ہیں کہ ہر شخص کا سایہ مشرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہے۔ زوال اور سایہ اصلی کے پچانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک سیدھی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیں تو جب تک سایہ کم ہوتا رہتا ہے اس وقت آفتاب بلندی پر ہے اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو تو معلوم ہو کہ اب سورج ڈھلا اس وقت اس سایہ کے سرے پر ایک نشانی بنا دیں اس نشانی سے لکڑی تک جس قدر سایہ پڑے وہ سایہ اصلی ہے پس جب پڑھے اور وہ زیادتی اہل لکڑی سے دونی ہو جائے سولے اصلی کے تو ظہر کا وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک باقی نہ رہیگا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور یہی طریقہ صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور فقہانے لکھا ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز سایہ کے ایک مثل ہونے سے پہلے پڑھے اور عصر کی نماز دو مثل ہونے کے وقت پڑھے تاکہ دونوں نمازیں یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں عصر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ دو مثل ہو جانے کے وقت سے سورج کے غروب تک ہے یہ شرح جمع میں لکھا ہے اور مغرب کا وقت سورج کے غروب شفق کے غائب ہونے تک ہے شفق امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کو کہتے ہیں اسی پر فتوے ہیں یہ یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد ہوتی ہے یہ قدوری میں لکھا ہے اور ان دونوں کے قول میں لوگوں کے لیے آسانی زیادہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہے کہ اسکا ہر رکن اور شرط اسی چیز سے ثابت ہوتا ہے جو یقینی ہو یہ نہایت میں ہر رکن سے اور مبسوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہے اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھپنے سے صبح تک ہے یہ کافی میں لکھا ہے وتر کو عشا سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ ترتیب واجب ہے نہ اس لیے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا بیان میں کہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا یا دونوں کو پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہوا نہ وتر کا تو وتر صحیح ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ کر لیا اس لیے کہ ترتیب اس قسم کے عذر میں ساقط ہو جاتی ہے اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایسے شہر میں رہتا ہے جہاں شفق کے غروب سے پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہے پھر عشا اور وتر واجب نہ ہونگے یہ تبیین میں لکھا ہے دوسری فصل وقتوں کی فضیلت کے بیان میں۔ فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن ایسی تاخیر نہ کرے کہ سورج کے نکلنے کا شک ہو بلکہ اس قدر روشنی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اسکو قرأت مستحب کے ساتھ اپنے وقت میں ادا کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ حکم ہر زمانہ میں ہے لیکن نحر کے روز جمع کرنے والوں کے واسطے مزدلفہ میں اسکے خلاف ہے اس لیے کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر بیٹوں میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائے میں جلدی کرنا

سہ دلیل قول علیہ السلام ابردا یا ظہران شدہ اکھرن شہم ٹھیک میں ملا نماز ظہر کو کیونکہ شدت حرارت کی جہنم کی شدت حرارت ہے رواہ البخاری اور حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جاڑے کا موسم ہوتا تو جلدی فرماتے ظہر میں اور جب گرمی ہوتی تو ظہر کا ابراد کرتے تھے ۱۲ ع

مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح معین میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دسویں کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جائے کہ اُس کے دیکھنے سے آنکھ نہ چن رہے تو اُس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دروازہ ہو گئی تو گردہ نہیں یہ بحر الرائق میں غایت اہل سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعمیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا کی نماز میں تسائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جسکو جاگ جانے کا اعتماد ہو اُسکو آخر شب تک تاخیر مستحب ہے اور جسکو اعتماد نہ ہو وہ سوئے سے پہلے پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر برکے دن فجر کی نماز روشنی میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہے اور اگر ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے ہو جائے اور عصر کی نماز میں جلدی کرے تاکہ مکر وہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برف یا جہت سے مانع نہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے یہی حکم ہے سب زمانوں میں اور وہ نمازوں کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوائے عرفہ اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے

تیسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں مکروہ ہے۔ تین ساعتیں ہیں جن میں فرض نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے غروب ہوجانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے چھپنے تک مگر اُس وقت میں اُسی دن کی عصر غروب کے وقت ادا ہو جاتی ہے یہ تمام اُتے قاضیخان میں لکھا ہے شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اُس وقت ہے جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوئے ہوں کہ اُس وقت انکار کرنا مباح تھا اور پھر اُس وقت تک اُسکی تاخیر کی تو وہ اُس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں واجب ہوئے اور ایسے وقت آنکھ ادا کیا تو جائز ہے اس لیے کہ جیسا اُنکے وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی اُنکی ادا میں نقصان ہے یہ سراج اللمع میں لکھا ہے اور یہی کافی اور تبیین میں لکھا ہے لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر فضل ہے اور جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو فرائض اور درجات مثل وتر کے اپنے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں اُنکی قضا بھی جائز نہیں یہ تصنیف و کافی میں لکھا ہے نفل نماز ان اوقات میں جائز ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت نفل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو پھر وضو کرنا لازم ہو گا اور اگر اُسی دن کے عصر کے سوا اور فرض نماز ان وقتوں میں

اصل: ہر حدیث عتیق بن عامر بن ابی ذرین اوقات میں جن میں نماز پڑھنے اور پڑھنے مرتے دفن کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی وقت طلوع آفتاب کے بعد تک کہ بلند ہو جائے اور وقت زوال آفتاب کے بعد تک کہ ڈھل جائے اور جبکہ غروب ہونے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جائے ۱۲ ع

پڑھی تو معتد سے وضو نہیں کرے لہذا یہ فتاویٰ قاضیان کے نواقض وضو میں لکھا ہے اور اس نماز کا توڑ دینا اور
 پھر وقت غیر مکروہ میں قضا ہو جب ظاہر روایت کے واجب ہی اور اگر اسکو تمام کر لیا تو شروع کرنے سے
 حلالا زم ہوا تھا اس کے ذمہ سے اگر گیا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور گنگار ہوا لیکن کچھ اور اس پر واجب نہیں یہ
 شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت مکروہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہی مگر گنگار ہوتا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا
 ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں نماز پڑھیں تو اسکا اس وقت میں ادا کرنا صحیح ہو گا مگر گنگار ہو گا اور
 واجب ہی کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ اس وقت میں نماز پڑھیں یا یہ
 نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیں تو اس نماز کی ادائن اوقات میں جائز نہیں ہی اور جب یہ شرح منیہ الصلوٰۃ
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ نو وقت ایسے ہیں کہ جن میں نوافل اور چار نمازین اس کے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں فرائض
 مکروہ نہیں یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے ان وقتوں میں قضا اور جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز ہی یہ فتاویٰ قاضیان
 میں لکھا ہے مہجملہ اس کے صبح کے طلوع ہونے کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہی یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اس وقت
 میں فجر کی سنتوں کے سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخر رات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جا
 تو اسکا تمام کر لینا افضل ہے اس لیے کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اس نے اپنے قصد سے نہیں کیا اور وہ نفل ہو جب صبح
 قول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الابرار اور تبیین میں لکھا ہے اور اگر چار رکعتیں پڑھیں تو
 جو دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیگی یہی مختار ہے یہ خزائنہ الفتاویٰ
 میں لکھا ہے اور مہجملہ اس کے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہی یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر فجر کی
 سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی سنتوں کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور مہجملہ اس کے
 عصر کی نماز کے بعد سورج کے مغیر ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز مستحب وقت
 میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے انکی قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی
 میں لکھا ہے اور مہجملہ اس کے سورج کے چھپنے کے بعد غروب کی نماز سے پہلے کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جمعہ کی اقامت ہوا وہ وقت جب جمعہ
 یا عیدین یا کسوف یا استسقا کا خطبہ پڑھا جاتا ہو یہ نہایہ اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اس وقت
 نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ منیہ الصلوٰۃ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے
 پہلے اس وقت نفل پڑھنا مکروہ ہی یہ منیہ الصلوٰۃ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شروع کر دین پھر امام
 خطبہ کے واسطے نکلا چار دن رکعتیں پوری کیے یہی صحیح ہے اور سیطرف میل کیا صدر الشہید صام الدین نے
 یہ ظہیر میں لکھا ہے جب نماز کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا
 خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا جائز ہی عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہی اور بعد نماز
 ۱۵ یعنی بعد نماز فجر اور بعد نماز عصر کے نفل کسی قسم کی ہو خواہ سنت مکروہ ہو یا اور ہو مکروہ ہے کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے ۱۷ ع

عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے نہ گھر میں اور عرفہ اور مزدلفہ میں جو نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اس وقت کے فرض کے سوا اور سب نمازین مکروہ ہیں یہ شرع فقیہ اہل اصول میں ہے جو امیر اہل حق کی تصنیف ہے حاوی سے نقل کیا ہے۔ پیشاب اور پانچا نہ کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب کھانا حاضر ہوا اور نفس اسکی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے اور جو وقت ایسا ہو کہ ہمیں ایسے سبب پائے جاوے جس کے جنگی وجہ سے فعال صلوٰۃ کی طرف دل متوجہ نہ ہو گا اور شروع میں نفل پڑیگا خواہ کوئی سبب ہو اس وقت بھی نماز مکروہ ہے اور اگر وہی رات کے بعد عشا کی نماز مکروہ ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے

دوسرا باب اذان کے بیان میں اس باب میں دو ضلعین ہیں پہلی فصل اذان کے طریقہ اور مؤذن کے احوال میں۔ فرض نمازوں کے جماعت سے ادا کرنے کے لیے اذان دینا سنت ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ واجب ہے اور صحیح یہ ہے کہ سنت ہو کہ یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی مذہب عامہ مشائخ کا یہ محیط میں لکھا ہے اقامت بھی فقط فرضوں کے لیے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے پانچون فرض نمازوں اور جمعہ کے سوا جو نمازین ہیں جیسے سنتین اور وتر اور نوافل اور تراویح اور عیدین انکے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح عذر کی نماز اور جنازہ کی نماز اور استسقا اور چاشت کی نماز اور حوادث کی نمازوں کے لیے اذان اور اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ کسوف اور خسوف کی نماز کا بھی یہی حکم ہے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے عورتوں پر اذان اور اقامت نہیں اگر وہ جماعت سے پڑھیں تو بغیر اذان و اقامت کے پڑھیں اگر اذان و اقامت کہیں تو نماز جائز ہو جاوے گی مگر گناہ ہو گا یہ غلام میں لکھا ہے اذان اور اقامت مسافر کیلئے اور مقیم کے لیے جو اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو مستحب ہے۔ غلاموں پر اذان و اقامت نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے صبح کے سوا اور نمازوں کے وقت سے پہلے اذان بالاتفاق جائز نہیں اور یہی طرح صبح کی اذان وقت سے پہلے کہنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر وقت سے پہلے اذان کہیں تو وقت میں پھر لوٹا دیں یہ شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ تاتارخانیہ میں حجت سے نقل کیا ہے۔ اس بات پر سب کا اجماع ہے کہ اقامت وقت سے پہلے جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مؤذن کی اقامت کہنے سے ایک ساعت کے بعد امام آیا یا اقامت کے بعد اسنے فجر کی سنتین پڑھیں تو اقامت کا اعادہ واجب نہیں یہ فقیہ میں لکھا ہے اور اذان کہنے کی اہمیت اس شخص میں ہے جو قبلہ کو اور نماز کے وقتوں کو پہچانتا ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور چاہیے

سے فضائل اذان بہت ہیں از تجملہ ابو ہریرہ سے مرفوع روایت میں بعد اذان لڑنے کے فرمایا میں قال مثل ذلک یقیناً دخل الجنة جس نے اس کے مثل یقیناً گناہ جنت میں داخل ہوا۔ انسائی۔ آواز اذان سے شیطان کا کوسوں بھاگنا جاوے گی مرفوع روایت صحیح مسلم میں ہے۔ جس شخص نے اذان کی نیت سے سات برس اذان ہی اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے دوزخ سے ہر اہل کفہ کی الترنی قیامت کے روز مؤمنین سب کو گون سے گردن بلند ہو گئے مسلم مؤذن کی نماز کی دعا کو جن اس جو چیریلگی وہ اس کے واسطے قیامت کے روز گواہ ہو گی۔ بخاری امام نویمان نے اور مؤذن یا نذر ہی الہی ماموں کو ہدایت دے

کہ موزن عاقل اور صالح اور متقی عالم سنت ہو یہ نہایت میں لکھا ہے اور لائق ہے کہ ہیبت والا ہو اور لوگوں کے حال پر مہربانی کرتا ہو اور جو لوگ جماعت میں نہیں آتے ان پر زجر کرتا ہو یہ فقہ میں لکھا ہے اور ہمیشہ اذان کتنا ہو یہ ہدایہ اور تائید میں لکھا ہے اور اب کے واسطے اذان کتنا ہو یہ ہر الفائق میں لکھا ہے اور ہر یہ کہ ہر نام نماز کا ہو یہ صراح الدرایہ میں لکھا ہے اور فصل میں یہ کہ مقیم ہی ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے اذان کی اور دوسرے نے اقامت کہدی اگر پہلا شخص غائب تھا تو بلا کر اہست جائز ہے اور اگر حاضر تھا اور اسکو دوسرے کی اقامت کہنے سے ملال ہو تو تھپے تو مکروہ ہے اور جو اسپر راسخی ہو تو نہ ہائے نزدیک مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر لڑکا عاقل اذان سے تو ظاہر روایت بلا کر اہست صحیح ہے لیکن اذان بالغ کی افضل ہے اور جو لڑکا سمجھ والا ہو اسکی اذان جائز نہیں اور پھر اسکا اعادہ کرین اور یہی حکم ہے مجنون کا یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص شہر کی حالت میں اذان سے تو مکروہ ہے اور اسکا لوٹنا مستحب ہے اگر عورت اذان سے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اسکو لوٹائے یہ کافی میں لکھا ہے فاسق کی اذان مکروہ ہے مگر پھر نہ لوٹا دین یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے باتفاق روایات اور اشیاء یہ کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو ہرۃ اخیرہ میں لکھا ہے بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن عادہ نہ کرین یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ کرین تو افضل ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اولے سے کہ کوئی اور شخص اول سے اذان کہے اور اگر وہی تمام کرے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے بیٹھ کر اذان دینا مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان کہے تو مضائقہ نہیں ماسفر نے اگر سواری پر اذان کہی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضیان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اترے اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے ماسفر اگر سواری پر اذان شروع کرے اور منہ اسکا قبلہ کی جانب ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضور میں سواری پر اذان دینا بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور جنگل میں رہنے والے کی اور دلالت ناک اور اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات کو گھر ہو بلا کر اہست اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اولے سے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہے جو اس کے نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی اذان برابر ہے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ فرض نماز بغیر اذان اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کیلئے جو شہر میں سلاۃ قبلہ آئے ہو اور صبح یہ کہ موزن ہی اقامت ہی کہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ صبح سلاۃ غنی میں کہ عورت کا اذان لڑکا قائل حرام ہے تو اس میں کہ اہست شد یہ کہ جس شایہ کہ جو نظر حصول مقصود ہو لیکن تامل یہ کہ مقصود یہ کہ جو تامل ہو تو اولے سے کہ وہ مذکورہ اور جو عادیہ جو حضور کے حکم اور ان مشرورہ یہ کہ اس مسئلہ خلاصہ میں کہ باقی باتیں جب اذان اقامت میں باقی جائیں تو اسکو غلے سے کہنا اور اس کے اذان یا اقامت میں غشی یا رت یا یہ فقہاء محدث جبکہ وضو

مکرر نہ پڑھنا چاہیے یا چھوڑنا چاہیے اور ان میں سے کون سا صحیح ہے

نماز پڑھے اور اُس محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مگر وہ نہیں اور اس میں مشرق
 نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان
 اور اقامت سے نماز پڑھے یہ متر تاشی میں لکھا ہے اور اگر اُس محلہ میں اذان نہ ہوئی ہو
 تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اسیلی اذان کا چھوڑ دینا مکروہ نہیں یہ
 محیط میں لکھا ہے اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ متر تاشی میں لکھا ہے
 مسافر کو اگر چہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے
 یہ مبسوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر اذان
 اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ اذان نہ کسی اور اقامت کسی یہ مبسوط میں
 لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گاؤں میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اُس گاؤں میں ایسی مسجد ہو کہ جہین اذان اور
 اقامت ہوتی ہے تو حکم اُسکا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہوتا ہے اور اگر اُس گاؤں میں
 ایسی مسجد نہیں تو حکم اُسکا حکم مسافر کا ہے یہ ثمنی شرح نقایہ میں لکھا ہے اگر انگوڑوں کے باغ میں یا کھیت پر ہو تو
 اگر گاؤں یا شہر قریب ہے تو وہیں کی اذان کافی ہے اور جو قریب نہیں تو کافی نہیں اور قریب کی حد یہ ہے کہ
 وہاں کی آواز آتی ہو یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اگر وہ اذان سے لین تو اوسے ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 جنگل میں جماعت نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو مکروہ نہیں اور اقامت چھوڑ دیں تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ
 قاضیان میں لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں مکروہ
 ہے اور اگر بعین مسجد والوں نے اقامت اور جماعت نماز پڑھ لی اُسکے بعد مؤذن اور امام اور باقی جماعت
 لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت مستحب ہوگی اور پہلی مکروہ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسے لوگوں نے جو
 اس مسجد والے نہیں کسی مسجد میں جماعت نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اُس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں
 مضائقہ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے مسجد والوں میں سے ایک مکروہ نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور
 نے نہ سنا پھر اُسی مسجد والوں کا دوسرا مکروہ آیا اور اُسکو پہلے قرین کی قبر ہوئی پھر اُنھوں نے چلا کر
 اذان دی پھر اُسکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو اُنکو چاہیے کہ حسب دستور جماعت نماز پڑھیں پہلی
 جماعت کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضیان کی فصل اذان میں لکھا ہے کسی مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہیں
 اور اس میں مکروہ مکروہ جماعت نماز پڑھتے ہیں تو افضل یہ ہے کہ ہر فرق علیحدہ اذان اور اقامت نماز پڑھے
 یہ فتاویٰ قاضیان کی فصل مسجد میں لکھا ہے ایک مکروہ نے جماعت کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت
 باقی تھا کہ اُنکو اُس نماز کے مساو کا حال معلوم ہوا اور پھر اُس وقت اور اُسی مسجد میں اُسکو جماعت قضا کیا
 تو اذان و اقامت کا اعادہ نہ کریں اور اگر بعد وقت کے قضا کیا تو چاہیے کہ اُس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور

اقامت سے قضا کرین یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ جس شخص کی نماز وقت نمازیں فوت ہو جائے پھر اس کے بعد وہ انکی
قضا پڑھنا چاہے تو اُس کے واسطے اذان اور اقامت کئے خواہ اکبلا ہو خواہ جماعت میں یہ محیط میں لکھا ہے۔
اور اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کئے اور باقی میں مختار ہے چاہے اذان
واقامت دونوں نہ چاہے صرف اقامت کہ یہ ذرا ہی میں لکھا ہے۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و
اقامت کے تو بہتر ہے کہ قضا موافق طریقۃ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور بھی بسوط میں لکھا ہے جو امام
سرخی کی تصنیف ہے اور اختیارِ موقت میں ہے جب ایک ہی مجلس میں ان سب نمازون کو قضا کرے اور اگر
بہت سی جلسوں میں قضا کرے تو اذان واقامت دونوں شرط ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ضابطہ ہمارے
نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے برابر ہے کہ اکبلا پڑھے یا جماعت سے
لیکن جمعہ کے روز اگر شرمین نظر پڑے تو اسکا اذان واقامت سے پڑھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور
عرفہ اور مزدلفہ میں جو دو نمازون کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کئے اور دوسری کے واسطے
اقامت کئے اور اذان نہ کہے اگر مؤذن کو اذان یا اقامت میں غش آجائے تو دوسرا شخص اُسکو پھر سے کہے
اسی طرح اگر وہ مر جائے تب بھی یہی حکم ہے اور اُسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو کیا تو دوسرا شخص از سر نو
اذان کہے یا وہی جب لوٹ کر آئے تو از سر نو اذان کہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ ہمارے مشعل نے
امداد پر رحم کرے یہ کہا ہے کہ اوٹے یہ ہے کہ اگر وضو ٹوٹ جاتے تو اذان ہو یا اقامت انکو پورا کرے پھر
وضو کے لیے جاگے اور یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن اذان کے درمیان میں رک جاتے یا اقامت میں اور کوئی سکھائیولا
منیں تودرجستہ کہ از سر نو اذان کہے اور بطرح اذان یا اقامت کے درمیان میں گونگا ہو گیا اور تمام کہنے سے
عاجز رہے تو دوسرا شخص از سر نو کہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان کے درمیان ٹھہر گیا تو اسقدر
وقف کیا جو فاصلہ میں شمار ہوتا ہے تو اُسکا اعادہ کرے اور اگر تھوڑا وقفہ کیا جیسے کھنکار تا ارکھانا تو اعادہ دیگر
پر ناچار غنائیہ میں تنبیہ سے نقل کیلئے۔ اذان میں بغیر عذر کھنکار نامکر وہ ہے اگر عذر سے کھنکاری تو مضائقہ نہیں
یہ سراغ الوہاب میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت میں سلام کا جواب دینا مکروہ ہے اور امح یہ ہے کہ اُسکے بعد بھی
جواب دینا واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے مؤذن کو اذان یا اقامت میں کلام کرنا یا چلتا نہ چلتا ہے اگر تھوڑا
سا کلام کیا تو پھر شروع سے اذان کنال لازم نہیں اور حیثیت مؤذن اقامت میں قد قامت الصلوۃ تک پہنچنے
تو اُسکو اختیار ہے کہ اسی جگہ اُسکو تمام کہے یا نماز کی جگہ پر چلا جائے یہ فتاویٰ قاضیان اور محیط میں لکھا ہے۔

دوسری فصل اذان اور اقامت کے کلمات اور انکی کیفیت ہیں۔ اذان کے چند روئے گلے ہیں اور ہمارے
نزدیک آخر آنکالا لا الہ الا اللہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور وہ کلمات یہ ہیں اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
اللہ اکبر اشمدان لا الہ الا اللہ اشمدان محمد رسول اللہ اشمدان محمد رسول اللہ حجتی علی الفلاح اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یہ زاہدی میں لکھا ہے۔
علی الصلوۃ حجتی علی الفلاح اللہ اکبر لا الہ الا اللہ یہ زاہدی میں لکھا ہے۔

اور اقامت کے سترہ گئے ہیں پندرہ گئے اذان کے اور دو گئے قدامت اصولۃ دوبارہ یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے
 فجر کی اذان میں حی علیٰ الفلاح کے بعد اصولۃ تیسرے اہلوم دوبارہ زیادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے۔ عربی کے سوا
 فارسی یا اور زبان میں اذان نہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی اظہار واضح ہے یہ جو ہرۃ البیرو میں
 لکھا ہے۔ اور سنت یہ ہے کہ اذان اور اقامت کو چہرے کے اور ان دونوں میں آواز بلند کرے مگر اقامت
 اذان سے پہلے یہ نہ ہے اور بدائع میں لکھا ہے۔ اور چاہے کہ میڈن یا مسجد سے باہر اذان ہے مسجد میں اذان نہ
 یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور سنت یہ ہے کہ بلند مگر میں بلند آواز سے اذان ہے تاکہ پڑوسی اچھی طرح سنیں
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور مؤذن کو طاق سے زیادہ آواز بلند کرنا مکروہ ہے یہ حضرات میں لکھا ہے زمین
 پر اقامت کے یہ قنہ میں لکھا ہے اور مسجد میں اقامت کے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اذان میں ترجیح نہیں اور
 ترجیح اس کو کہتے ہیں کہ اشہدان لا اکمل الا اللہ اور اشہدان محمد رسول اللہ دوبارہ پست آواز سے کہے اور جب
 دوسری بار اشہدان محمد رسول اللہ پست آواز سے کہے چکے تو پھر بلند آواز سے اشہدان لا اکمل الا اللہ کو پست سے
 اور شہادت کے دو کلون کی تکرار کرے پس ہر کلمہ شہادت کا چار بار ہو جاوے گا دوبارہ پست آواز سے دوبارہ بلند
 آواز سے یہ کفایہ میں لکھا ہے اذان رک رک کے اور اقامت بلا توقف کے یہ طریقہ مستحب کا بیان ہے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر دونوں کو رک رک کے کہنا جائے یا دونوں کو بلا توقف کے یا اقامت کو رک رک کے
 اور اذان کو بلا توقف کے تو جائز ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ مکروہ ہے اور یہی حق ہے یہ فی الفقہ
 میں لکھا ہے اور رک رک کے کہنا یوں ہوتا ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کہے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی
 کہے اور سیطرہ آخر اذان تک دو دو کلون کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی یہ ہیں ملانا
 اور جلدی کرنا یہ تا تاہر خانہ میں بیابیع سے نقل کیا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقف کا سکون کرے
 لیکن اذان میں حقیقہ سکون کرے اور اقامت میں نیت سکون کی کرے یہ تمہین میں لکھا ہے اللہ اکبر کے
 اول میں بدکرنا کفر ہے اور اس کے آخر میں بدکرنا خطا ہے فاحش ہے یہ تراجم میں لکھا ہے اور موافق طریقہ
 مشروع کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر اذان و اقامت میں
 بعضے کلون کو بعض پر مقدم کرے مثلاً اشہدان محمد رسول اللہ کو اشہدان لا اکمل الا اللہ سے پہلے کہہ دے
 تو افضل یہ ہے کہ جو پہلے وقف سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں یہاں تک کہ پہلے وقف پر اپنی جگہ اسکا اعادہ کرے
 اور اگر اعادہ نہ کرے تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اذان اور اقامت کے کلمات کو بلا فضل ہے
 درپے کہے یہاں تک کہ اگر اذان دی اور اسکو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہے پھر فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا تو
 افضل یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو اسرف نہ کرے تاکہ بلا فضل ادا ہوں اور سیطرہ اگر اقامت
 شروع کی اور اسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل یہ ہے کہ سر سے اقامت کہے یہ بدائع میں
 ملے اور اگر اذان میں ترجیح کیا جائے یعنی شہادتیں دو دو مرتبہ صراحتی یا دین توکل مانیں ہوئے ۱۲ م

اور غایت سروجی میں لکھا ہی اذان و اقامت میں قبلہ کی طرف ٹٹھ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہے اور اگر وہ ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور جب حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح پر پہنچے تو اپنا ٹٹھ دہنی طرف اور بائیں طرف کو پھیرے اور پانچوں اسی جگہ قائم رکھے برابر ہے کہ اکیلا نماز پڑھتا ہو یا جماعت سے پڑھتا ہو یہی صحیح ہے یہاں تک کہ فقہائے کرام نے کہنے کے لیے جو اذان دے تو اس میں بھی چاہیے کہ ان دونوں کلموں کے وقت دہنی اور بائیں طرف کو ٹٹھ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہی اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ حی علی الصلوٰۃ دہنی طرف کے اذان حی علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا ہے کہ حی علی الصلوٰۃ دہنی اور بائیں دونوں طرف کے اور اس طرح حی علی الفلاح بھی دونوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہے یہ تبیین میں لکھا ہی اور اگر اذان دینے کا صومعہ وسیع ہو تو اس میں پھرے تو بہتر ہے یہ برائے میں لکھا ہے پس موزن میڈن میں حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کے وقت پھرے اور دہنی طرف کے طاق سے سر نکال کرے علی الصلوٰۃ دوبار کے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر نکال کر حی علی الفلاح دوبار کے یہ اوقات ہیں کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شرع نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے اور اگر دہنی اور بائیں طرف ٹٹھ پھیرنے سے اعلام پورا ہو جائے تو اسی پر اکتفا کرے اور پانچوں اپنی جگہ سے نہ ہٹائے یہ شاہان شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ تلحین مکروہ ہے تلحین اسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تغیر آجائے یہ شرح جمع میں لکھا ہے جو ابن مالک کی تصنیف ہے لیکن اسی خوش آوازی سے اذان کہنا جمہور میں بہتر ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہی اور یہی شرح دقایہ میں لکھا ہی اور دونوں انگلیاں دونوں کاٹوں میں رکھ لے اور اگر نہ رکھے تو بہتر ہے اس واسطے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں مبالغہ ہو اور اگر دونوں ہاتھ کاٹوں پر رکھ لے تو بہتر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور انگلیاں کاٹوں میں رکھنا معمول اذان میں ہے تاکہ آواز بلند ہو اقامت میں نہیں یہ تقیہ میں لکھا ہی تثنوی متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر ہے یہ شرع نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے اور تثنوی اسکو کہتے ہیں کہ موزن اذان اور اقامت کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شرکی تثنوی وہاں کے دستور کے موافق ہوتی ہے یا کھٹکارنے یا صلوٰۃ صلوٰۃ یا قامت قامت کا لفظ کہنے سے تثنوی اسلیے ہے کہ ابھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات بطرح جان کا دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فجر کی اذان کے بعد اتنا ٹٹھرے جتنی دیر میں بس آیتین پڑھ سکے پھر تثنوی کہے پھر اسقدر بیٹھے پھر اقامت کہے یہ تبیین میں لکھا ہے اذان اور اقامت میں بقدر اسی در کعتوں یا چار کعتوں کے فصل کرے جس میں ہر کعت میں دس آیتین پڑھ سکے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور موزن کے لیے یہ اسلئے ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتین یا فضل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و اقامت کے درمیان میں بیٹھے یہ محیط میں لکھا ہی اور اگر نہ پڑھے تو اذان و اقامت کے درمیان بیٹھے جائے اگر مغرب کا وقت ہو تو

سلہ تو اس صورت میں ہوا کہ ہندوستان میں ہر خط کی زبان میں ان کے متعارف اعلام ہوا اور یہی کی خصوصیت تو صرف اذان کے کلمات میں ہے ۱۲

بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ اذان اور اقامت میں فصل ضرور ہے یہ عتابیہ میں لکھا ہے مقدار فصل میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے کہ جتنی دیر میں تین چوٹی آئین یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چوکا کھڑا ہے پھر اقامت کے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھے ہیں اتنی دیر بیٹھ جائے امام حلوائی نے لکھا ہے کہ خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جائے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے مگر ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے لیکن ان کے نزدیک افضل یہ ہے کہ بیٹھ جائے یہ نہایت میں لکھا ہے اذان اور اقامت کے درمیان میں دعائیں مستحب ہیں یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ موزن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف جلد آئین والا ہے اس کے لیے کھڑا ہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاہیے کہ اذان اذان اول وقت میں کہے اور اقامت اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضاے حاجت سے فارغ ہو جائے یہ تاتارخانیہ میں جیسے نقل کیا ہے جب کوئی شخص اقامت کے وقت داخل ہو تو اس کو کھڑے ہو کر انتظار کرنا کر دہ ہو بلکہ بیٹھ جائے پھر موزن جب سے علی افلاح کہے تو کھڑا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر موزن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو موزن جب وقت اقامت میں ہی علی افلاح کہے اس وقت ہمارے تینوں علماء کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جائیں یہی صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہے تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ بڑے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اس طرف مائل ہوے میں تمس لائمہ حلوائی اور سرخی اور شیخ الاسلام خواہر زادہ اور اگر امام مسجد میں سامنے سے آئے تو امام کو دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جائیں اور اگر موزن اور امام ایک ہو تو اگر وہ اقامت مسجد کے اندر کہے تو جب تک اقامت سے فارغ نہ ہوئے تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور وہ مسجد سے باہر اقامت کہے تو ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے کہ جب تک امام مسجد میں داخل نہ ہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قد قامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے تکبیر کہے شیخ الامام تمس لائمہ حلوائی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں موزن کو جواب دینے کے مسئلہ اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ ہے کہ جو اذان کہتا ہے وہی یہ بھی کہے مگر جی علی الصلوٰۃ کے جواب میں وہی لفظ نہ کہے بلکہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم کہے اور جی علی افلاح کے جواب میں ما شاء اللہ کان ما لم یشر لم یکن کہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور اس طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا وہی لفظ نہ کہے بلکہ صدقت و برکت کہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اذان ٹہنی اور وہ چل رہی ہے کہ ایک ساعت گھر اور اذان کا جواب دے یقیناً میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب مستحب ہے فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب اقامت کہنے والا قد قامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامت اللہ وادعہا وادامت السموات والارض کہے اور باقی

صلوٰۃ قائمہ کہے اذان اور اقامت کے بعد کہے اذان اور اقامت کے بعد کہے

کلمات میں اس طبع جوابی جیسے اذان میں جواب دیتا ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور قرآن نہ پڑھے اور سولے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھتا ہو تو اسکو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعائیں مشغول ہو تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آدین تو جو آگے آیا اسی کا حق ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے

تیسرا باب نماز کی شرطوں میں اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدث سے طہارت اور نجاست سے طہارت اور ستر عورت اور قبلہ کی جانب ٹھہ کرنا اور وقت اور نیت نماز اور تحریم یہ زاہدی میں لکھا ہے اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔ نمازی کو بدن اور کپڑے اور نمناکی جگہ کو نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ زاہدی کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب نجاست اتنی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اس کے دور کرنے میں اس سے بڑھ کر کوئی خرابی تو بیان تک کہ اگر آدمی بچے سامنے بے ستر کھولے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے نماز پڑھے اور اگر نجاست سے دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو فاسق ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ نجاست میں اوپر کے بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر نجس کھون میں لگایا تو آنکھوں کا دھونا واجب نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلیظہ قدر درہم سے زائد ہے تو اسکا دھونا فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر بقدر درہم ہے تو اسکا دھونا واجب نہیں اور نماز اس کے ساتھ جائز ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہے تو اسکا دھونا سنت ہے اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو وہ جب تک بہت نہ ہو جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ ستر عورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اس پر قادر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے آگے تک ستر ہے اور مرد کی ناف ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک ترین اور گھٹنے ہمارے سب علماء کے نزدیک ترین یہ محیط سرخی میں لکھا ہے آزاد عورت کا منہ اور ہتھیلیوں اور قدسوں کے سوا تمام بدن ستر ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ عورت کے بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہیں اور جو ٹکے ہوئے ہیں ان میں دو درجہ ہیں اصغر یہ ہے کہ وہ ستر ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقہ ابو الیثین نے لیا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ باندی کا ستر وہی ہے جو مرد کا ہے مگر اسکا پیٹ اور پیٹھ بھی ستر ہے اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں۔

سلہ دعائے جسد مستحب ہے دلیل مانگنے کا طریقہ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان سن کر جس نے کہا اللہم ربہ الدعوۃ التامۃ والصلوۃ التامۃ آت محمد الوسیلۃ والفضیلۃ والبعثۃ مقام محمود الذی وعدتہ تو اس کے واسطے قیامت کے روز میری شفاعت حلال ہوئی رواہ البخاری والاریبہ اور یہ جو عرفت میں والدرجۃ الرفیعۃ والبعثۃ مقام محمود الذی وعدتہ داؤد قنا شفاعتہ يوم القیامۃ بڑھایا جاتا ہے تو یہ حدیث میں وارد نہیں لیکن مستحسن ہے ۱۳ ع

خواہ ام الولد ہو یا مدبرہ ہو یا مکاتیبہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور مستعاضۃ بمنزلہ مکاتیبہ ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ
 طہیرہ میں لکھا ہے۔ غرضی مشکل اگر غلام ہی تو ستر اسکا مثل ستر باندی کے ہے اور اگر آزاد ہے تو ہائے فقہانہ یہ حکم کرتے ہیں
 کہ سارا بدن ڈھکے اگر اسنے صرف ناف سے کھٹون تک ڈھکا تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ عادیہ لازم ہے اور بعضوں کا
 نزدیک لازم نہیں یہ سراج الابرار میں لکھا ہے۔ چوڑکی قریب بلوغ ہو اور تنگی یا بغیر وضو نماز پڑھے تو عادیہ کا حکم
 کیا جائے اور بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے تو اتھانا نماز اسکی پوری ہو جاوے گی یہ محیط سرخس میں لکھا ہے نماز میں اپنا
 ستر غیر مخصوص سے چھپانا بالاجماع فرض ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عامہ مشائخ کے نزدیک فرض نہیں یہ شایان میں لکھا
 ہے پس اگر قمیص پہن کر بغیر ازار کے نماز پڑھے اور قمیص ایسا ہو کہ اگر اسکے گریبان میں سے دیکھے تو ستر نظر آئے
 تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی صحیح ہے اور اگر اندھیرے گھر میں تنگا ہو کہ نماز پڑھی اور
 اسکے پاس پاک پڑا موجود ہے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الابرار میں لکھا ہے باریک کپڑا جس میں سے بدن
 نظر آتا ہو اس میں نماز جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر اس کے پاس قمیص ہو اور سوا اس کے اور کوئی کپڑا
 نہ ہوتے اور کسی شخص کو سجدہ میں اسکا ستر نہ معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے نیچے سے دیکھے تو ستر نظر آئے اس میں
 کچھ مضائقہ نہیں تھوڑا سا کھل جانا معاف ہے سوا اس کے کہ اس میں حرج ہے اور بہت میں حرج نہیں اس واسطے عقوبت نہیں۔
 چوتھائی اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چوتھائی سے کم تھوڑے میں یہی صحیح ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے اور
 اصح یہ ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف اسکا حساب چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے
 اگر چوتھائی سے کم کھل جائے تو معاف ہے اور اگر دو عضویں یا دو سے زیادہ عضویں سے کھلے تو اسکو جمع کرینگے
 اگر وہ سب ملکر اُن اعضا میں سے ستر سے چھوٹے عضو کی چوتھائی ہو جائے تو نماز جائز ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے
 جو ابن ملک کی تصنیف ہے ستر کے جمع کرنے میں حصوں کا حساب مثلاً چھٹا حصہ یا نوان حصہ معتبر نہیں بلکہ مقدار کا
 حساب ہوگا بیان تک کہ اگر کان کا نوان حصہ کھل جائے اور ہڈی کا نوان حصہ کھل جائے تو نماز منع ہوگی
 اس لیے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی چوتھائی کے برابر ہے یہ فقیہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں ستر کھل گیا اور بلا توقف
 اسی وقت چھپا لیا تو بالاجماع اسکی نماز جائز ہے اور اگر اسطر ستر کھلے رکن ادا کیا تو نماز اس کی
 بالاجماع فاسد ہے یا اگر اسطر ستر کھلے ہوئے ادا کیا لیکن اسقدر ٹھہرا جس میں رکن ادا ہو جاتا تو
 امام ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ
 سے اس مسئلہ میں کوئی تصریح منقول نہیں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے
 باندی نے بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھی اور نماز کے اندر وہ آزاد ہو گئی اگر اسکو تہت اوڑھنی نہ اوڑھ لی تو نماز
 فاسد ہو گئی اور اگر عمل قلیل سے اوڑھ لی تو جائز ہوگی یہ محیط سرخس میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہے کہ اسکو ایک

مسئلہ ام الولد وہ باندی ہے جسکے پریش مالک کی اولاد ہوئی ہو مدبرہ وہ ہے جسکو مالک پریش کے مرنے کے بعد آزاد ہے مکاتیبہ وہ ہے
 جسکو مالک پریش کے بعد اسقدر روپیہ دیا ہے کہ اسکو آزاد ہو سکے۔ مستعاضۃ وہ ہے جسکا کچھ حصہ آزاد ہو چکا ہو اور باقی حصہ کی قیمت دینے
 کیلئے کو مشغول کرتی ہو مسئلہ غرضی مشکل وہ ہے جسکے مرد اور عورت دونوں کی علامت ہو ۱۲

ہاتھ سے پکڑے یہ سرائی اولہ بن لکھا ہے۔ ذکر جدا ایک عضو جدا اور انہیں جدا اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے ہر
ایک سُرین علیہ ستر ہے اور دُبر انہیں تیسرا ستر جدا ہے یہی صحیح ہے یہ شرع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف
ہے اور یہی تمیز میں لکھا ہے۔ اور گھٹنا ران کے آخر تک ایک عضو یہاں تک کہ اگر نماز پڑھی اور گھٹنے کھلے
تھے اور ران ڈھکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائیگی یہی صحیح ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اسطرح عورت کا ٹخنہ مع پٹلی کے
ایک عضو ہے یہ شرع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے مرد کی ناک کے نیچے سے عانہ کی اٹھی ہڈی تک جو گرد
ایک عضو ہے اور اسکی چوٹھائی کھل جائیگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پیٹھ جدا ستر ہے اور اسطرح پیٹ اور
اسطرح سینہ یہ تاتار خانہ میں عتاب سے نقل کیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ ہے یہ قنہ میں لکھا ہے عورت کی چھاتیان
اگر چھوٹی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہوں تو وہ جدا عضو ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اور ہر ایک انہیں سے جدا ستر ہوگی اور یہی حکم ہے دو تون کا تون کا اگر ایک کان کی چوٹھائی کھل جائے تو
نماز فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے جسکو کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اٹھائے سے کرے
یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول فضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے رات ہو یا دن جنگل ہو یا گھر سب کا
یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اسپر قادر ہونا پس اگر کسی نے
کپڑا اس کے لیے مباح کر دیا تو صحیح ہے کہ اسکا استعمال اسپر واجب ہے یہ جو سہرہ نیرہ میں لکھا ہے۔ ننگے
آدمی کے سنانے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جسکے پاس لباس ہو تو اس سے مانگے تو اگر نہ ملے تو ننگا نماز
پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو اسے نماز سے نہ پڑھے یہ تاتار خانہ میں سرحب سے نقل کیا
ہے۔ اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اُتوت تک تاخیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو جیسے اگر
نماز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے مگر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسے قدر تاخیر کرے کہ وقت کے
چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قنہ میں لکھا ہے۔ ننگے لوگ علیحدہ علیحدہ دور دور نماز پڑھیں اور اگر جماعت سے
پڑھیں تو امام بیچ میں ہو اور ہر شخص پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں کے
بیچ میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے یہ زاہدی میں
لکھا ہے۔ حجتہ میں ہے کہ اگر ننگے کو کوئی پور یا یا بھونالے تو اس سے ستر ڈھاکے نماز پڑھے ننگا نہ پڑھے
یہی حکم ہے اس صورت میں جب گھاس سے ستر ڈھاک سکتا ہو یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے ننگا اگر کسی گلاب پر قادر
ہو تو وہ اپنے ستر پر لگالے اگر جانتا ہو کہ وہ ٹھہرا رہیگا تو بغیر اسکے نماز جائز ہوگی اسطرح اگر پتے
لیٹنے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قنہ میں لکھا ہے اگر صرف اسقدر کپڑا ملے کہ جس سے تھوڑا ستر ڈھاکے تو اسکا
استعمال بالاتفاق واجب ہے مقام پیشانی پانچاخانہ ڈھاکے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر صرف اسقدر
مل سکتا ہے جس سے صرف ایک طرف ڈھاکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ دُپر کو ڈھاکے اسواسطے کہ حالت رکوع میں
اسکے کھٹنے میں زیادہ خش ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکا ڈھاکے اسواسطے کہ وہ قبلہ کی طرف ہوتا ہے

یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ رشتہ کی پٹریوں میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی نماز جائز ہے اگر اس کے سوا اور کپڑا نہ ملے تو اسی سے پڑھ لے نہنگا نہ پڑھے۔ یہ فیخ القدر میں لکھا ہے اگر کوئی عورت کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہے تو اتنا کھٹاتا ہے جس سے نماز جائز نہیں اور بیچہ کہ پڑھتی ہے تو کچھ نہیں کھٹاتا ہے تو اس کو چاہیے کہ بیچہ کہ پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر سجدہ کرتے ہیں عورت کا چوتھائی عضو سر کھٹاتا ہو تو وہ سجدہ کو چھوڑے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ مرد تین کپڑے پہن کر نماز پڑھے ازار اور قمیص اور عمامہ اگر ایک کپڑے میں بدن ڈھک کر نماز پڑھے تو بلا کہ بہت نماز جائز ہے اور اگر صرف ازار میں پڑھے تو جائز ہے مگر مکروہ ہے عورت کے واسطے بھی مستحب یہ ہے کہ تین کپڑے قمیص اور ازار اور مقنعہ پہن کر نماز پڑھے اگر عورت دو کپڑوں میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک کپڑے کو لپیٹ کر نماز پڑھے تو نہیں جائز ہوگی لیکن اگر انہیں اس کا تمام بدن اور سر ڈھک جاوے گا تو جائز ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر دو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھیں ہر شخص اس کے ایک کنارے سے سر ڈھکے تو جائز ہے اور اس طرح اگر کوئی شخص کپڑے کے ایک کنارے سے اپنا سر ڈھکے اور دوسرا کنارہ کسی سوتے ہوئے پر ڈال دے تو جائز ہے یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے اگر عورت کو اس قدر کپڑا ملے کہ اس کا بدن اور چوتھائی سر ڈھک سکے اور پھر وہ اپنا سر نہ ڈھکے تو جائز نہیں اور چوتھائی سے کم سر ڈھکنا ہو اور نہ ڈھکے تو مضائقہ نہیں لیکن ڈھکنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے تنگے کو صرف اتنا کپڑے کا ٹکڑا ملے کہ اعضا سے ستر میں سے جو سب میں چھوٹا عضو ہے اس کو ڈھک سکے اور پھر سر ڈھکنا تو نماز فاسد ہوگی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فقیہ میں لکھا ہے۔ اگر پانی کے اندر نماز پڑھی اور پانی گدلا ہے تو نماز صحیح ہوگی اور اگر پانی صاف ہے جس میں سے ستر نظر آتا ہے تو صحیح ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ دوسری فصل ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت میں ایسا کپڑا ملا کہ چوتھائی پاک تھا اور نہ تنگے نماز پڑھی تو جائز نہیں اور اگر چوتھائی سے کم پاک تھا یا کل نجس تھا تو اختیار ہے کہ تنگا ہو کہ بیچہ اشاروں سے نماز پڑھے یا اس کپڑے سے کھڑا ہو کہ رکوع اور سجدے سے نماز پڑھے اور یہی افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مرد ارکی کھال ملی جسکی دباغت نہیں ہوئی تھی اور سولے اسکے اور کوئی ستر ڈھکنے والی چیز نہیں ملتی تو اس کھال سے ستر ڈھکنا جائز نہیں اور اس سے نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر اس کے پاس دو کپڑے ہیں اور ہر ایک انہیں سے قدر درجہم سے زیادہ نجس ہے تو اگر انہیں کوئی بقدر چوتھائی کپڑے کے نجس نہیں تو اختیار ہے جس سے چاہے نماز پڑھے کیونکہ نماز کے مانع ہونے میں دونوں برابر ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جس میں کم نجاست ہو اس سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک میں بقدر چوتھائی کپڑے کے خون لگا ہو اور دوسرے میں چوتھائی سے کم ہو تو جس میں خون کم ہو اس سے نماز پڑھے اور اسکے برخلاف جائز نہیں اور اگر ہر ایک میں نجاست بقدر چوتھائی کے ہو یا ایک میں زیادہ ہو لیکن بقدر پونے کے ہو اور دوسرے میں بقدر چوتھائی کے ہو تو جس میں چاہے نماز پڑھے اور

سراج الوداع میں لکھا ہے کہ اگر ایک قوم کی کشتی ٹوٹ گئی تو مندر سے تنگے برآمد ہوئے پس بے بیٹھے نماز پڑھا کرتے اس حالت میں کہ سر نہ دھوئے رکوع و سجود کا اشارہ کرتے ۱۲ رکعت اہل ایمان کی کوئی چیز کی چوتھائی نجاست کے قائم ہوتی ہے تو گو یا کل پاک ہے اور پاک کو چھو کر تنگے پڑھنا روا ہے ۱۳ رکعت

افضل یہ ہے کہ آئین نماز پڑھے حسین نجاست کم ہوا اور اگر ایک کا چوتھائی پاک ہو اور دوسرا چوتھائی سے کم پاک ہو
تو جس کا چوتھائی پاک ہے آئین نماز پڑھے اس کے برخلاف جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کے
ایک جانب خون لگا ہوا اور وہ بقدر پاک ہو کہ اس سے تہ بند باندہ سکین تو اگر نہ باندھیکا تو نماز جائز نہ ہوگی
اس لیے کہ وہ پاک کپڑے سے اپنا ستر ڈھکنے پر قادر ہے اور آئین فرق نہیں کیا گیا کہ ایک طرف کے ہلانے
سے دوسری طرف ہلتی ہو یا نہ ہلتی ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جو شخص دو
بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو آستان کو اختیار کرے
یہ بھلا لائق میں لکھا ہے۔ اگر اس کو پاک و نجس کپڑے میں شبہ ہو گیا تو ظن غالب کرے اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گن میں
نجس ہی آگیا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر اس کا گمان غالب ایک کپڑے پر ہو اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی پھر گمان غالب
دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر اس کے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ
نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے پھر ایک کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے
کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے کپڑے سے عشاء پڑھی اس کے بعد ایک کپڑے میں نجاست
قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ نہیں جانتا کہ آئین پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو ظہر اور
مغرب جائز ہوگی اور عصر اور عشاء فاسد ہوگی اور یہی حکم ہوا اس صورت میں کہ ظہر اول کپڑے میں تھری سے پڑھے
اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اس کو امام سرخی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ اس کے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز
جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر ننگے کے پاس ریشمی کپڑا ہو اور ٹاٹ کا کپڑا ہو حسین نجاست قدر درہم سے زیادہ
لگی ہے تو ریشمی کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے کم
نجاست پائے اور وقت میں گنجائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھوئے اور پھر نماز شروع کرے اور اگر وہ عات
اس سے فوت ہو جائے اور کہیں اور مل جائے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ جماعت نہ ملیگی یا وقت جاتا رہے گا
تو اس طرح نماز پڑھتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز
میں نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا اور جماعت واسے نماز میں ہیں اور اس کو خوف ہے کہ اگر دھو دیکھا تو جماعت
فوت ہو جاوے گی تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ نماز میں داخل ہو جائے اور اس کو نہ دھوئے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اگر اپنے کپڑے میں نجاست مغلطہ قدر درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع یہ حکم ہے
کہ کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہی اصح ہے یہ محیط سرخی اور جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست قدر
درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر مذہب مقتدی کا یہ ہے کہ نجاست قلیلہ مانع صلوٰۃ نہیں اور امام کا مذہب یہ ہے کہ
مسئلہ نماز اگر کسی کے لباس کو ختم میلان کرنا یا دو نہیں تو نہیں وہ جبکہ اشارہ سے نماز پڑھے اس واسطے کہ ترک سجدہ ہلاک ہے یہ وضو ہونے کے ساتھ
نماز سے اور ترک سجدہ حالت اختیار میں بھی کر سکتا ہے مثلاً سواری پر نماز فلفل اشارہ سے درہم سے کم نماز میں ترک سجدہ کا مضائقہ
نہیں ۱۲ د -

وہ مانع صلوٰۃ ہے اور امام نے بے خبری میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی نماز جائز ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتے قاضیخان کے باب نجاسات میں لکھا ہے۔ نصر کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر نجاست موزون پر لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن انہیں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے کم ہے اور دونوں جمع کی جاوین تو قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع کرینگے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اگر کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اگر نجاست قدر درہم سے کم لگی ہے مگر دوسری طرف کو پھوٹ نکلی اور اگر وہ دونوں طرف کی نجاست جمع کی جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائیگا تو فقہائے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہوتی ہے اس کا حکم اُسے جاری ہوگا۔ اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہے مگر وہ دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جواز صلوٰۃ ہے۔ اگر دو کپڑے کا کپڑا پیشتر نماز پڑھی اور ایک تہ پر نجاست لگی اور دوسری تہ تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہے اور جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ ہے امام ابو یوسفؒ کے قول میں آسانی زیادہ ہے اور امام محمدؒ کے قول میں امتیاز زیادہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر نماز میں اُس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جسکی دونوں طرفین نجس تھیں تو مختار ہے کہ وہ جواز صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے ہوا سٹے کہ وہ کل ایک درہم ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو ملاخلاف نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کرے تو ملاخلاف اسکی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندقہ دینی نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناک پر سجدہ کرے پیشانی پر نہ کرے اور نماز اسکی جائز ہوگی اگر وہ پیشانی میں کوئی عذر ہو اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اگر نجاست مصلی کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز ہوگی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے جو کروری کی تصنیف ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اُسے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو انہیں شائع کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جسکی جگہ پاک ہے اور دوسرا جسکی جگہ ناپاک ہے اٹھا لیا تو اسکی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجاست سجدہ میں اُس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر ہوا ہے کہ بموجب بنا ز فاسد

۱۔ سجدہ اگر نماز کے پاس وہ اٹھا ہے جو اندر سے خون ہو گیا تو نماز جائز ہے کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہے برخلاف اس شیشہ کے جس میں پیشانی سے نکلے وہ مانع نماز ہے ۲۔ موضع قدیم کی عمارت امام اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے بالاتفاق بلا نقل خلافت اور موضع جو دین خلافت ہے مگر صحیح تو یہی قول ہے کہ امام کے نزدیک اسکی عمارت بھی شرط ہے ۱۲

نہ ہوگی اور ابوالیشی نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز قاسد ہوگی اور اسی کو عیون میں صحیح کہا ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے
 پاک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی زمین پر پڑا ہے جو نجس ہے اور خشک ہے یا
 نجس کپڑے پر پڑا ہے تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہوا
 اگر دونوں جگہ کی جمع کیا جائے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز مصلوۃ ہے یہ فتاویٰ
 قاضیخان میں کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ
 عتائہ میں ہے کہ اسطرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کیا دیکھی یہ تا تاہم غانیہ میں لکھا ہے اگر نماز کے
 کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اسکے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں
 جمع کریں تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پاک مکان میں کھڑا ہو پھر
 نجس جگہ چلا گیا پھر پہلی جگہ آگیا اگر نجاست پر اتنی دیر نہیں ٹھہرا جتنی دیر میں پھوٹا رکھنا ادا کر سکے تو نماز اسکی جائز ہوگی
 اور جو اتنی دیر ٹھہرا تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان کے کپڑے اور مکان پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے
 اگر نماز نجس جگہ میں شروع کی پھر پاک جگہ میں چلا گیا تو نماز شروع ہی میں نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 جافور کی بیٹی پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر نجاست مثل خون یا چرکین کے قدر درہم سے زیادہ ہے تو نماز اسکی
 قاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکے لیے جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر ایسے فرش پر نماز پڑھی کہ اسکے
 ایک طرف نجاست تھی اور اسکے دونوں پاؤں اور سجدہ کی جگہ نجاست نہیں تو نماز جائز ہے برابر ہے کہ فرش
 بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ملتی ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ کی جو حق فیصل میں
 لکھا ہے جو سر کے مس کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کپڑے اور بویا کا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ
 فرش پر اگر نجاست لگے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ لگی ہے تو اپنے دل میں غور کرے اور جس جگہ اسکے دل میں پاکی
 کا اطمینان ہو وہیں نماز پڑھے یہ تا تاہم غانیہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے استریامیان پر نجاست ہو تو نماز اسپر
 جائز ہوگی یہ حکم اوقت ہے کہ ایک دوسرے پر سلا ہوا یا ٹکٹا ہوا تھا اور اگر سلا ہوا ہو یا ٹکٹا ہوا ہو تو جو جب
 امام محدث کے قول کے جائز ہے اسلیے کہ وہ سننے کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف کے نزدیک
 جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے قول ابو یوسف کا احتیاط سے قرین ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر
 نجاست تر ہو اور اسپر کپڑا ڈال کر نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہو کہ عرض میں دو کپڑے مثل زالی کے بن سکے تو بقول
 امام محدث کے جائز ہے اور اگر نہیں بن سکتے تو جائز نہیں اگر نجاست خشک ہو اور کپڑا اس قدر ہو جس سے کل ستر
 ڈھک سکے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر کپڑے کی دوسری تہ کرے اور اوپر کی تہ پاک نہ نیچے کی
 تہ ناپاک ہو جائز ہے یہ سراج الوداع اور شرح منیہ میں جو امیر الکحل کی تصنیف ہے بتنی سے نقل کیا ہے اگر نجاست پر
 کھڑا ہو اور پاؤں میں جو تیان یا جرابین پہنے ہوئے ہو تو نماز جائز ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر جو تیان نکال کر
 سلا اور شیخ الاسلام ابو سعید مفتی روم نے کہا کہ جس عضو کا رکھنا واجب ہے اگرچہ دونوں ہاتھ ہوں تو اسکے مکان کی طہارت شرط ہے ۱۲ اگر وہی مصلوۃ
 ۱۳ یعنی قاسب گمان اسکی پاکی کا ہو ۱۴

اگر کھڑا ہو جائے تو اگر جوتوں کی اوپر جانب جہان پاؤں رکھتا ہے پاک ہے تو جائز ہے برابر ہے کہ نیچے کی جانب جو زمین سے ملتی ہے پاک ہو یا ناپاک۔ ایٹھین اگر ایک طرف سے نجس ہوں اور انکی دوسری جانب پر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا ویسی ہی رکھی ہوں یہ فقہائے قاضیان میں لکھا ہے اگر چکی کے پتھر پر یا دروازہ پر یا موٹے پھونٹے اور کعب پر نماز پڑھی اور وہ اوپر سے پاک ہے اور نیچے سے نجس تو امام مجہد کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابو بکر الاسکاف اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے خدے کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس لکڑی کا جو موٹلے میں سے چمکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نجس زمین پر نماز پڑھنا چاہی اور سپر کچھ مٹی چھڑک دی تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اگر اسکو سو گھین تو نجاست کی بو آئے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے کہ اگر اسکو سو گھین تو بو نہ آئے تو نماز جائز ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا بچھا ہے اور سپر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سرایح الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نجاست کی جگہ پر اپنی آستین بچھا کر سپر سجدہ کرے تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر ایک جبہ پہن کر نماز پڑھی جسکے اندر کچھ بھرا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکے اندر ایک چولہا ہوا خشک ملا اگر اس جبہ میں کوئی روزن تھا یا پھٹا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھیرے اور اگر کوئی سوراخ پھٹا ہوا نہ تھا تو جتنی نماز میں اس جبہ پر مٹی تھیں وہ سب پھیرے یہ سرایح الوداع میں لکھا ہے اور اسی میل کے یہ مسائل ہیں اگر نماز پڑھی اور اسکی آستین میں گند اٹھا ہے جسکی زردی خون ہو گئی ہے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جبکہ اندھے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فقہائے قاضیان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اسکی آستین میں ایک خدیشہ ہے جس میں پشیا ہے تو نماز جائز نہ ہوگی خواہ وہ بھرا ہوا ہو یا ہوا سیلے کہ وہ بول سلنے اصلی مقام پر نہیں اور گندے اندھے کا حکم اس واسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست اپنی جگہ پر ہے اسی پر فتوے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شہید اسکے کاندھے پر ہے اور شہید کے کپڑے خونی بہت پڑا ہے تو نماز جائز ہوگی اور شہید کے کپڑے کاندھے پر ہوں اور شہید نہ تو نماز جائز نہ ہوگی کوئی شخص نماز میں داخل ہوا اور اسکی آستین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مردہ پایا تو اگر گمان غالب یہ ہے کہ نماز کے اندر مرا ہے تو نماز کا پھیرنا واجب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو شک ہو تو پھیرنا واجب نہ ہوگا۔ اگر اکھڑے ہوئے دانت کو پھر ٹھہر میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے بموجب ہائے علمائے خلافت نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اسکی گردن میں ایک پتھر تھا جس میں کتے یا بھیڑیے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہے اگر نماز پڑھی اور اسکے پاس چوہا یا بلی یا سانپ ہے تو نماز جائز ہوگی اور گندہ گار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جسکے بھونٹے پانی سے وضو جائز ہے اور اگر اسکی آستین میں لومڑی ہو یا کتے یا سونو کا بچہ ہو تو نماز جائز نہ ہوگی اسلئے کہ جھوٹا پانی اسکا نجس ہوتا ہے یہ فقہائے قاضیان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں

آدمی کا بچہ لگیا جس میں خود منہ پھلنے کی سکت نہیں آئی اور بچہ پر نجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ ہتھکڑیاں نہ لگے
 ٹھہر کر قننی دیر میں وہ ایک رکن ادا کر سکے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اتنی دیر ٹھہرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر سکت
 رکھتا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بہت دیر تک ٹھہرا رہے اور یہی حکم ہے نجس کیونکہ اگر نماز پر بیٹھ جائے
 یہ خلاصہ اور فتح القدیر میں لکھا ہے جب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھائے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے۔ نو جگہ نماز مکروہ ہے راستہ میں اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے ذبح ہونے کی جگہ
 اور پائخانہ اور غسل خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی چھت پر لیکن گھاس اور پوریا پر اور زمین پر اور فرش پر
 نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر نجس کپڑا مصلیٰ کے سر پر لٹکا ہوا
 ہو اور جو وقت وہ کھڑا ہوتا ہے تو اس کے کاندھے پر آجاتا ہے تو اگر ایک رکن اس طرح ادا کیا تو نماز فاسد
 ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ نجس قبائس کے اوپر ڈال دین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے
 کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اس کو یہ گمان ہے کہ اس کو خبر کرے گا تو وہ نجاست کو دھو لے گا
 تو اس کو خبر کرے اور اگر اس کو یہ گمان ہے کہ وہ کچھ خیال نہ کرے گا تو اس کو اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور امر معروف کا
 یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام سرخسی نے کہا ہے کہ امر معروف ہر صورت میں واجب ہے کچھ تفصیل
 نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں فرض اور نفل اور سجدہ تلاوت
 اور جنازہ کی نماز قبلہ کی طرف منہ کیے کی وجہ جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے فقہا کا اتفاق ہے کہ جو
 شخص مکہ میں ہے اس کے لیے قرا عین کعبہ پس اس کو عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور اس میں کچھ فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبے کے درمیان میں کوئی دیوار حائل ہو یا نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہے
 یہاں تک کہ مکہ والا اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر دیوارین درمیان سے دور ہو جائیں تو کوئی
 جز خانہ کعبہ کا اس کے منہ کے سامنے ہو یہ کافی میں لکھا ہے اگر عظیم کی طرف کو منہ کرے کہ نماز پڑھے تو جائز نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے اور جو شخص مکہ سے خارج ہو تو قبلہ اس کا جہت کعبہ ہی قول ہے عامہ مشائخ کا اور یہی صحیح ہے
 یہ تبیین میں لکھا ہے اور جہت کعبہ کی دلیل سے معلوم ہوتی ہے اور دلیل شہرون اور قریون میں وہ محرابین ہیں جو
 صحابہ اور تابعین نے بنائی ہیں پس ہمہ انکا اتباع واجب ہے اور اگر وہ نون تو اس سببی کے لوگوں سے پوچھے اور
 دریاؤں اور جنگلوں میں دلیل قبلہ کی تلاش ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خانہ کعبہ کی جگہ کی طرف کو منہ
 کرنے کا اعتبار ہے عمارت کا اعتبار نہیں فتاویٰ حجتہ میں ہے کہ گھر کے کونوں میں اور پہاڑوں اور اونچے ٹیلوں پر

۱۔ اگر اگر نماز کے تھامنے کا محتاج نہ ہو یعنی زمین خود منہ پھلنے کی سکت ہو اور اس کو چٹا ہو تو نماز اس کا حاصل ٹھہرے گا تو نماز کا بھی مانع نہ ہوگا
 ۲۔ اگر یہی حکم ناپاک چھت اور چھ اور زمین پر کھڑے ہونے سے ان چیزوں میں لگتا ہو کہ اسے بطحاوی ۱۲۷۷ غرہ حقیقہ
 یا حکما مانند عاجز کے اور یہ ایک محتاجی شرط ہے کہ باوجود اس اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ مرد و عورت کیسے کوئی جہت نہیں ہو سکتی دل میں اس پر جو کر کے ساقط
 انکو ایک طرف توجہ کیا اور وہ شریعت پرورد نصائے میں بہت المقدس تھا اور شریعت خفیه میں تعبیر ہے پس اصل مقصود اللہ تعالیٰ کو سجدہ ہے
 اور کعبہ جہت عبادت ہے سجدہ کہ اگر عین کعبہ کو سجدہ کرے تو کفر ہوگا۔ دیش۔ ۵۔ اور یہ استقبال واجب ہے بقولہ تعالیٰ فلو اوجہکم شطر المسجد الحرام
 یعنی سو تم پھر اپنے چہروں کو شطر المسجد الحرام کو ۱۲ میں اہل یہ۔

اور خانہ کعبہ کی چھت پر نماز جائز ہے اس واسطے کہ قبلہ ساتوین زمین سے ساتوین آسمان تک مقابل میں کعبہ کے
 عرش تک ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کعبہ کے اندر یا چھت پر نماز پڑھی تو جہدھر کو منہ کرے جائز ہے اور اگر
 کعبہ کی دیوار پر نماز پڑھی تو اگر منہ اُسکا کعبہ کی چھت کی جانب کو ہے تو نماز جائز ہوگی اور جو نہیں ہے تو جائز
 نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کوئی مریض صاحب راش ہی اور قبلہ کی طرف کو منہ نہیں پھیر سکتا اور اُسکے پاس کوئی
 اور شخص بھی نہیں جو اُسکا منہ پھیرے تو جہدھر کو وہ چاہے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی منہ پھیر نہ سکا
 ہے لیکن منہ پھیرنا اُسکو ضرر کرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جس شخص کو قبلہ کی طرف کو منہ کرنے میں
 کچھ خوف ہو تو جس جہت پر قادر ہو اس طرف کو نماز پڑھے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے ہر ایہ کے دشمن کے خوف یا درندہ سے
 یا چور سے اس طرح اگر دریا میں نہ لڑی ہو اور اُسکو خوف ہو کہ قبلہ کی طرف کو پھیرے گا تو دُب جائیگا تو بھی یہی حکم ہے یہ
 تبیین میں لکھا ہے اور اس طرح فرض نماز عذر سے یا نقل بغیر عذر سواری پر پڑھے تو اُسے جائز ہے کہ سواری کا منہ
 جہدھر کو ہونا پڑھے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور جو شخص کشتی میں نماز پڑھے فرض یا نقل تو اُس پر وجہ ہے کہ قبلہ کی
 طرف کو منہ کرے اور یہ جائز نہیں کہ جہدھر کو رخ ہو اُدھر کو پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کشتی گھومے اور
 وہ نماز پڑھتا ہو تو کشتی کے گھومنے ہی قبلہ کو متوجہ ہو جائے یہ شرع نیت المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اہل حاج کی تصنیف ہے
 اگر قبلہ کا شبہ پڑ جائے اور ایسا کوئی شخص اُسکے سامنے نہیں جس سے پوچھے تو اہل محل سے قبلہ کی طرف مقرر کر کے نماز
 پڑھے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہو کہ اُسکا گمان غلط تھا تو نماز کو نہ پھیرے اور جو نماز میں
 ہی معلوم ہوا تو قبلہ کی طرف کو پھیر جائے اور باقی نماز اس طرح پڑھے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور اگر اُسکے
 سامنے کوئی ایسا شخص ہو جس سے پوچھ سکتا ہو اور وہ وہیں کا رہنے والا ہو اور قبلہ کی سمت کو جانتا ہو تو اہل محل سے نماز پڑھنا جائز نہیں
 تبیین میں لکھا ہے اگر اُسکے سامنے کوئی ایسا شخص ہو کہ اُس سے پوچھ سکتا ہو اور اُس سے نہ پوچھا اور اہل محل سے نماز پڑھ لی تو اگر
 ٹھیک قبلہ کی جانب کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی ورنہ جائز نہوگی یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی ہے شرح طحاوی میں کسی شخص کے
 سامنے ہونے کی حد یہ کہ اگر اُسکو چلا کر رکھا لے تو وہ سن لے یہ جو ہر قاتلہ میں لکھا ہے اگر قبلہ کا اُسکو جنگل میں شبہ پڑ جاوے
 اور وہ اہل محل سے کسی طرف کو قبلہ سمجھے اور وہ معتبر آدمی اُسکو یہ خبر دین کہ قبلہ اور طرف ہو تو اگر وہ بھی دونوں مسافر ہیں تو اُنکے
 قول پر التفات نہ کرے اور اگر وہ اُنکی جگہ کے رہنے والے ہوں تو اگر اُنکا قول نہ مانگا تو نماز جائز نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر
 اہل محل سے ایک سمت کو قبلہ جو پڑ گیا لیکن نماز دوسری طرف کو پڑھی تو اُس نماز کا اعادہ کرے اگرچہ وہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو ہو گئی
 ہو یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اگر اُسنے کسی طرف کو نماز شروع کی اور اُسکو قبلہ میں شک نہ تھا پھر نماز میں اُسکو شک پڑ گیا
 تو وہ اس طرح نماز پڑھتا رہے لیکن جب اُس کو یقیناً معلوم ہو جائے کہ وہ سمت غلط تھی تو اعادہ
 واجب ہے پس اگر نماز میں ہی معلوم ہو گیا کہ وہ خطا پر ہے تو از سر نو نماز پڑھنا واجب ہے اور
 اگر ظاہر ہو گیا کہ اُس نے ٹھیک قبلہ کی طرف کو نماز پڑھی تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ
 اسی کو پورا کرے اور از سر نو نہ پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کسی کو شک ہو اور اہل محل سے

لکھا ہو اگر قبلہ میں شبہ ہو گیا اور اصل سے اُسے ایک رکعت پڑھی پھر رے دوسری طرف کو بدلی اور دوسری رکعت اُسے دوسری طرف کو پڑھی اسی طرح چاروں رکعتیں چاروں طرف کو پڑھیں تو امام چھوٹے سے یہ روایت ہے کہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر ایک رکعت اصل سے ایک طرف کو پڑھی پھر اُسکی رے بدلی اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی پھر اُسکو یاد آیا کہ پہلی رکعت ایک سجدہ چھوٹ گیا ہو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز اُسکی فاسد ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے ایک شخص نے اصل سے نماز کسی طرف کو شروع کی اور رے اُسکی غلط تھی اور اُسکو یہ معلوم نہ تھا پھر نماز میں معلوم ہوا تو وہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جسکو اُسکی پہلی رکعت معلوم تھی اور نماز میں اسی طرف کو رخ کر کے داخل ہو گیا تو اول شخص کی نماز جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی اندر سے نے ایک رکعت قبلہ کے سوا کسی اور سمت کو پڑھ لی پھر ایک شخص نے آکر اسے قبلہ کی طرف کو پھر دیا اور اس کے پیچھے اتھا کر لیا تو اگر اندر سے کو نماز شروع کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت پوچھ سکتا تھا اگر اُسے نہ پوچھا تو امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہوگی اور اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نماز جائز ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کسی گروہ کو قبلہ کا شبہ ہو گیا اور رات اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی سٹنہ اس کے ایسا شخص معتبر نہیں جس سے پوچھیں اور نہ وہاں کوئی علامت ہو جس سے قبلہ معلوم ہو یا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنی اپنی اہل سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھی اگر علیہ علیہ نماز پڑھی تو جائز ہو خواہ ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اور اگر جماعت سے نماز پڑھی تو یہی جائز ہے مگر اس شخص کی نماز جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور اس شخص کی کہ جنگل نماز میں معلوم ہو گیا کہ امام کی سمت اس سے مخالف ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اُسکو یہ گمان تھا کہ وہ امام سے آگے ہے یا امام کی سمت کو نماز پڑھتا ہے اگر ایک گروہ نے جنگل میں اہل سے نماز پڑھی اور انہیں مسبوق اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا اور یہ دونوں گھٹ ہو کر اپنی باقی نماز قضا کرنے لگے اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے جدھر کو نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو مسبوق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نماز اُسکی جائز ہوگی لاحق کی نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اہل سے قبلہ کو جو نہ کرنا چاہیے نماز کے لیے جائز ہے ویسے ہی سجدہ تلاوت کے لیے جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی میل میں کہ کعبے اندر نماز پڑھنے کے مسئلے فرض نماز اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہے اگر غناء کعبہ کے اندر جماعت سے نماز پڑھیں اور امام کے گرد ہو جائیں تو جسکی پیٹھ امام کی طرف کو ہوگی یا جسکا منہ امام کی پشت کی طرف کو ہوگا اُسکی نماز جائز ہوگی اور جسکا منہ امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اور امام کے اور اُس کے درمیان میں کوئی حجاب نہ ہوگا اُسکی نماز بھی جائز ہوگی مگر مکروہ ہوگی اور جسکی پیٹھ امام کے منہ کی طرف ہو اُسکی نماز جائز ہوگی یہ جوہرۃ اخیرہ اور سراج الوہاج میں ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا بائیں جانب ہو اُسکی نماز جائز ہو بشرطیکہ وہ اس دیوار سے جسکی طرف کو امام کا منہ ہے بہ نسبت امام کے زیادہ قریب نہ ہو

۱۷

یہ زاد میں ہے اور یہی ہے مبسوط میں جو امام سرخسی کی تصنیف ہے اگر امام نے مسجد حرام میں نماز پڑھی اور جاہل کے لوگ کعبہ کے گرد حلقہ باندھ کر کھڑے ہوئے اور امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے تو جو شخص بہ نسبت امام کے کعبہ سے زیادہ قریب ہوگا اگر وہ جانب امام میں نہیں ہے تو اسکی نماز جائز ہو جائیگی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کعبہ کے اندر کھڑا ہو اور مقتدی کعبہ کے باہر اس کے گرد حلقے میں کھڑے ہوئے تو اگر دروازہ کھلا ہوا ہے تو جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کوئی عورت امام کے مقابل ہو اور امام نے اسکی امامت کی نیت کر لی تو اگر اس نے بھی اسے طرف منہ کر لیا جہاں امام کا منہ ہے تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور اگر دوسری طرف کو منہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے جس شخص نے کعبہ کے اندر ایک رکعت ایک طرف کو اور دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھی تو جائز نہیں اس لیے کہ جو سمت قبلہ کی یقینی تھی اس سے بلا ضرورت پھر گیا یہ بدائع میں لکھا ہے۔

چوتھی فصل نیت کے بیان میں نیت نماز میں داخل ہونے کے ارادہ کو کہتے ہیں اور شرط اسکی یہ ہے کہ دل میں جاننا ہو کہ کسی نماز پڑھتا ہے اور کم سے کم اتنا ہو کہ اگر اس سے پوچھیں کہ کونسی نماز پڑھتا ہے تو بغیر سوچے فوراً جواب دیدے اور اگر بغیر نال کے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائز نہ ہوگی زبان سے کہنے کا کچھ اعتبار نہیں پس اگر زبان سے بھی اس لیے کہ لیا کہ دل کے ارادہ کے ساتھ جمع ہو جائے تو بہتر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور جو شخص حضور طلب سے عاجز ہے اسکو زبان سے کہنا کافی ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور فقط نماز کی نیت کر لینا افضل اور سنت اور تراویح کے لیے کافی ہے یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی ظاہر جواب ہے اور اسی کو عامہ مشائخ نے اختیار کیا یہ تبیین میں لکھا ہے تراویح کی نیت میں احتیاط یہ ہے کہ تراویح یا سنت وقت یا قیام لیل کی نیت کرے یہ نیت المصلیٰ میں لکھا ہے اور سنتوں میں احتیاط یہ ہے کہ یہ نیت کرے کہ بتا بعثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتا ہوں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے واجب اور فرض نماز میں فقط نماز کی نیت بالاجماع جائز نہیں ہوتی یہ غیاثیہ میں لکھا ہے دل میں یقین کرنا ضروری ہے یوں کہ میں آج کے دن کی ظہر کی یا آج کے دن کی عصر کی یا اسوقت کے فرض کی یا اسوقت کے ظہر کی نیت کرتا ہوں یہ شرح مقدسہ ابو الہیث میں لکھا ہے صرف فرض نماز کی نیت کرنا کافی نہیں اور اگر فرض وقت کی نیت کرے تو جائز ہوگی مگر جگہ میں جائز نہ ہوگی اور اگر جمعہ کے دن کے سوا ظہر میں یہ نیت کرے تو لکھا گیا ہے کہ جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور فرض وقت کی نیت اسوقت جائز ہے جب وہ وقت میں نماز پڑھتا ہو لیکن اگر وقت نکل جانے کے بعد نماز پڑھی اور اسکو وقت کے نکل جانے کی خبر نہیں اور فرض وقت کی نیت کی تو جائز نہیں

۱۵۔ یعنی نیت ہر ارادہ کا نام نہیں بلکہ بیان ارادہ نماز کا ہر ادب غلوں کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی شریک نہ کرے عبادت میں نہ شریک نہ مشرکوں کے مانند نہ مشرک غفلت یا کاردن کے طور پر ۱۶۔ جب عمل دل معتبر ہو اور عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو ظہر کا اور زبان سے عصر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عدد رکعات میں خطا سے غلطی بھی معتبر نہیں کرتی ہوا سب سے کہ تبیین خود شرط نہیں تو اسکی خطا بھی معتبر نہیں کہ لافہ ۱۷۔ یعنی فرض نماز میں معتبر کر لینا نیت کے وقت ضروری ہے تو اگر نماز کے فرض چوتھے سے تا وقت ہوگا تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی مثلاً ایک شخص باچے وقت کی نماز پڑھتا ہے لیکن آٹھ فرض ہونا نہیں جانتا ہے تو اسکی نماز جائز نہیں اس پر فقہاء کا وجہ ہے کہ نماز میں فرض میں نیت نہیں کی لہذا ۱۸۔ اسکا وجہ کہ نماز میں فرض وقت کی نیت جائز نہیں اس لیے کہ جمعہ کی نماز عین ہے اس روز کے ظہر کا یعنی فرض وقت ظہر ہے نہ جمعہ ۱۹۔

یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر آج کے دن ظہر کی نیت کی تو جائز ہے اگر صبح وقت نکل گیا ہو اور اس قدر سے
اُس شخص کے لیے جسکو خروج وقت میں شک ہو یہ تبیین میں لکھا ہے جنازہ کی نماز میں یہ نیت کرے نماز
اللہ کے واسطے اور دعائیت کے واسطے ہے اور عیدین میں صلوٰۃ عید کی اور وتر میں صلوٰۃ وتر کی نیت کرے
یہ زاہدی میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ وتر میں یہ نیت نہ کرے کہ وہ واجب ہے اس لیے کہ اس میں اختلاف ہے یہ تبیین
میں لکھا ہے اور سیطرہ نذر کی نماز میں اور طواف کی دونوں رکعتوں میں تعیین شرط ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
عدد رکعات کی نیت شرط نہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر پانچ رکعتوں کی نیت کی اور چوتھی رکعت
میں بیٹھ گیا تو جائز ہے اور پانچویں رکعت کی نیت لغو ہو جاوے گی یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر احاج کی تصنیف
ہے اور تعبیر کی طرف کو سمجھ کرنے کی شرط نہیں یہی صحیح ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا کی
نماز میں بھی تعیین شرط ہے یہ فتح القدر میں لکھا ہے اگر بہت سی نمازیں قوت ہو گئیں اور انکی قضا پڑھنے میں مشغول ہو
تو ضروری ہے کہ ظہر اور عصر وغیرہ کی تعیین کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلاں روز کی ظہر اور فلاں روز کی عصر پڑھتا
ہے یہ فتاویٰ قاضیخان اور ظہیر میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی ظہر جو
اُس پر ہے یہ فتاویٰ قاضیخان اور ظہیر میں لکھا ہے اور یہی تبیین کے مسائل شتی میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے
تو بڑی تو اسکی قضا کا بھی تعیین کرے اگر قضا میں ہفتہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اتوار کے
روز کی تھی یا اس کے برعکس تھا تو اس میں شارع کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ زاہدی میں
لکھا ہے دل میں ظہر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شرح مقدمہ ابوالیث میں لکھا ہے اور
یہی لکھا ہے قنویہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اُسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت ہے
نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اس کے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہو گا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا
ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی یا عصر کی نماز کی یا جنازہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کہی تو پہلی نماز سے
نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کہے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاتارخانیہ میں
مکتا بہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کہی تو وہ نماز سیطرہ سے ہوگی اور وہ
رکعت جائز ہو جاوے گی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں
ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز کی
نیت سے تکبیر کہی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کہی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے جو شخص اکیلا
نماز پڑھتا ہے اُسکو تین چیزوں کی نیت ضروری ہے اول یہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسرے تعیین اس بات کا
کہ کونسی نماز ہے تیسرے قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام بھی
اس میں قضا میں فقط ظہر یا عصر کا کفایت نہیں کرنا بلکہ معتد قول یہ ہے کہ فلاں دن کی ظہر پڑھتا ہوں خواہ کثرت قرائت سے ترتیب سا خط
ہو گئی ہو یا نہ ہو گئی ہو اور غیر معتد قول یہ ہے کہ کثرت قرائت سے نیت تعیین سا خط ہے کذا نے بطحاوی اس آسانی کی وجہ اس نیت میں یہ ہے
کہ شاید تاریخ اور دن یا دنوں ۱۲۔

وہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے اور امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اُس نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اسکے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر مقتدی ہے تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اسکے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسنے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی صحیح ہے یہ معراج الدلایہ میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اُٹھ کر کہہ چکے اُسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اُسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ کھڑا ہو تو عامۃ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زادہ رحمہ اللہ اور حاکم عبدالرحمن کا تب اسی پر فتوے دیتے تھے اور یہی اجماع ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر اسنے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گی تب اُسکی وہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اُسکو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز ہو گا اور اسی کو اختیار کیا ہے قاضیخان نے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اجماع کی تصنیف ہے اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نماز کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے ظہر میں ہے یا جمعہ میں تو کوئی سی نماز ہو جائے ہو جائیگی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور اسنے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کی ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اُسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو وہی اُسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمر تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبداللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا کی نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبداللہ ہے اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام عمر تھا تو جائز نہیں یہ تبیین میں

۱۵ اسلئے کہ اسنے امام عمر کے اقتدا کی نیت کی تھی تو اب اگر اسکا نام کچھ اور پھلایا تو کیا نقصان ہو کہو کہ شبانیت کا ہونا بھیجہ کا کذا نے اُکلیہ ۱۲۔

۱۶ یعنی اس صورت میں اقتدا درست نہیں کہ امام کو اُسکے نام سے مبین کیا پھر کوئی غیر نکلا لیکن اقتدا میں امام موجود کی نیت نہ کی بلکہ اقتدا زید کی نیت کی تو اب اگر وہ عمر ہو گا تو اقتدا درست ہو گا کیونکہ نیت کا اعتبار ہے اور اس نے امام حاضر کے غیر کی اقتدا کی نیت کی

اسلئے صحیح نہ ہوئی ۱۲۔

لکھا ہوا جب جماعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام میں کرے اور سبط جوازہ کی نائزیت کو معین کو یہ ظہیر میں لکھا ہوا نمازی
 چھوڑ دے ہوتے ہیں یا کہ کہ فرضوں اور سنتوں کو جانتا ہو اور فرض کے معنی نہ جانتا ہو کہ اس کے کہ نہیں تو ایک مستحق ہوگا اور نہ کہ نہیں خدا کے لائق ہوگا
 اور سنت کے معنی نہ جانتا ہو کہ اس کے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ کیا جائیگا اس نے صرف
 نجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہو اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی دوسرے وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہو
 اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کر کے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اس وقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں
 تو اس کی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اس کی نیت جائز نہیں
 چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ فرض اور کچھ سنتیں ہیں اور سبط اور لوگ
 نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص جس کا یہ عقائد
 ہے کہ سب نمازین فرض ہیں تو اس کی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جس کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں
 پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا ہوگی یہ قتیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل
 میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اس کے چیمے ان نمازوں میں اقتدا جائز ہے جن سے پہلے
 سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جن سے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ
 فتاویٰ قاضیخان اور شرح منیہ میں لکھا ہے جو امیر اسحاق کی تصنیف ہے ہمارے فقہاء کا اجماع ہے کہ نفل یہ ہے
 کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اس کے
 بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جائے جو اس کو قطع کرے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو اسی نیت بھی مثل
 اسی نیت کے ہے جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے یا تا تک کہ اگر نیت کی پھر وضو کیا اور مسجد کی طرف
 چلا پھر تکبیر کہی اور اس وقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اس کا کچھ اعتبار نہیں
 یہ تبیین میں لکھا ہے یا فرضوں میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اللہ کے واسطے شروع کی
 پھر اس کے دل میں ریا کا دخل ہوا تو اس کی نماز سبط ہوگی جس طرح شروع کی تھی اور یا اس کو کہتے ہیں کہ اکیلا ہو تو نماز نہ
 پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کیلئے نماز پڑھتا ہے لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہو
 اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑھتا اس کو اصل نماز کا ثواب مل جاتا ہے اچھی طرح پڑھنے کا نہیں ملتا یہ مضمرات کے باب
 نوافل میں عتاب سے نقل کیا ہے کوئی شخص مسجد میں ظہر کی نماز پڑھنے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور یہ نہیں معلوم کہ
 پہلا قعدہ ہے یا اخیر قعدہ ہے اور اسے یوں نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے تو میں اقتدا کرتا ہوں اور جو اخیر ہے تو اقتدا
 نہیں کرتا تو اس کی اقتدا صحیح ہوگی اگر اسے نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہے میں فرض میں اقتدا کی اور اخیر قعدہ تو نفل میں تو فرض میں اقتدا صحیح ہوگی
 یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ فرض پڑھتا ہو یا تراویح اور اسے یوں کہا کہ اگر عشا ہو تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح
 تو نہیں کرتا تو وہ اقتدا صحیح ہوگی خواہ عشا پڑھتا ہو یا تراویح اگر یوں کہا کہ عشا ہو تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح تو نہیں کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ
 تراویح بھی یا عشا تو اقتدا صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

نماز شروع ہوگی یہ تاتار غانیہ میں معیر فیہ سے نقل کیا ہے اگر اشد اکبر کا ف فارسی سے کہا تو نماز شروع ہو جاوے گی یہ محیط
 میں لکھا ہے اور نماز انیس وقت شروع ہوگی کہ جب تکبیر کھڑے ہو کر کہے یا ایسی حالت میں کہے کہ یہ نسبت رکوع کے
 قیام سے قریب ہو یہ زائد ہی میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر تکبیر کہی اور پھر کھڑا ہوا تو نماز شروع ہوگی نفل کی نماز قیام کی قدر
 پر بھی بیٹھ کر شروع کرنا جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے تحریمہ کے ساتھ تحریمہ
 باندھے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک امام کے تحریمہ کے بعد تحریمہ باندھے اور فتوے انھیں دونوں کے
 قول کے اوپر ہے یہ معدن میں لکھا ہے بعض فقہائے کہلے کہ جائز ہو جانے میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے بلکہ خلاف اس
 بات میں ہے کہ اولیٰ کو کسی صورت پر یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام تحریمہ کے ساتھ مقتدی کا
 تحریمہ اس طرح ہونا چاہیے جیسے انگلی کی حرکت کے ساتھ انگوٹھے کی حرکت ہوتی ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک جو امام کے تحریمہ کے بعد مقتدی کا تحریمہ ہے اس میں یہی بعدیت مراد ہے کہ امام کے اشد اکبر کے رے سے اپنے
 اشد کے ہمزہ کو ملائے یہ معنی کے باب حنیفہ میں لکھا ہے۔ اگر مقتدی نے اشد اکبر کہا اور اشد کا لفظ تو امام کے اشد کہنے کے ساتھ
 میں واقع ہوا اور اکبر کا لفظ امام کے اکبر کہنے سے پہلے کہہ چکا تھا تو فقہاء ابو حنیفہ نے کہا کہ اصح یہ ہے کہ فقہائے نزدیک
 نماز شروع ہوگی اور محیط اگر امام کو رکوع میں پایا اور اشد کا لفظ اُسے قیام میں کہا اور اکبر کا لفظ رکوع
 میں جا کر کہا تو نماز شروع ہوگی اور فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر مقتدی اشد کے لفظ سے امام سے پہلے
 فارغ ہو گیا تو اظہر روایات کے بموجب اسکی نماز شروع ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام سے پہلے تکبیر کہی
 تو صحیح یہ ہے کہ اگر امام کی اقتدا کی نیت کی ہے تو نماز شروع ہوگی اور اگر اقتدا کی نیت نہیں کی تو اسکی جدا نماز
 شروع ہو جاوے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے تکبیر اولے کی فضیلت ملنے کے وقت میں اختلاف ہو صحیح یہ ہے کہ جبکہ
 پہلی رکعت ملی اُسکو تکبیر شروع کی فضیلت ملگنی یہ حصر کے باب بی یوسف میں لکھا ہے اگر امام کو رکوع میں پایا
 اور اُسے کھڑے ہو کر تکبیر کہی مگر رکوع کی تکبیر کا ارادہ کیا تو نماز اُسکی جائز ہوگی اور نیت لغو ہو جاوے گی اگر
 فارسی میں تکبیر کہی تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ متون میں لکھا ہے خواہ عربی میں کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو لیکن اگر عربی
 میں لہجہ طرہ کہہ سکتا ہو تو مکروہ ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے قول کے موافق اگر عربی میں لہجہ طرہ کہہ سکتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے نماز کے
 سائے ذکر نہیں جیسے تشہد اور قنوت اور دعا اور رکوع اور سجود کی تسبیح میں بھی خلاف جاری ہے اور جو حکم فارسی کی دہائیوں میں سبب ان کا ہے
 جو عربی نہیں جیسے ترکی اور پنجابی اور پشتی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور مبسوط میں ہے کہ گو گنگا اور
 ایسا ہے پڑھا کہ ابھی طرح کچھ پڑھ نہیں سکتا اسکی نماز صرف نیت سے شروع ہو جاتی ہے زبان کا ہلانا واجب
 نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور محیط ان کے قیام ہے اور وہ فرضوں کی نماز اور وتر میں فرض ہے یہ جو ہر ائمہ
 اور سراج الوہاج میں لکھا ہے اور تھوڑے سے ٹھہرنے سے جسکو قیام کہہ سکتے ہیں ادا ہو جاتا ہے یہ کافی کی فصل
 سہ زنی میں زنگی اور یہ قریب پیشی کے ہے اور خطی میں شام کی دہائی زبان بنط درہل کسان و گنوا کو کہتے ہیں اور شامیوں کے ساتھ زیادہ
 مشہور ہو گیا ۱۲ اور جو طعن بفرض ہو جیسے نماز تدریس اور فجر کی سنتوں میں بالاتفاق کما فی المحل ص ۱۲ عہ لینے کھڑے
 ہو کر نماز پڑھنا ۱۲۔

نماز کے شروع کی تکبیر اور جو فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے انہیں بھی جہر کرے جیسے تکبیرات انتقال
 جھکتے اور اٹھتے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلے نماز پڑھنے والا اور مقتدی انہیں جہر نہ کریں اور اگر ذکر بعض
 نماز سے منقص ہے جیسے عیدین کی تکبیریں انہیں بھی جہر کرے عراقیوں کے مذہب کے بموجب قنوت میں بھی جہر
 کرے اور صاحب ہدایہ نے قنوت میں اخفا اختیار کیا ہے اور اسکے مواجہہ پڑھا جاتا ہے جیسے تشہد اور آمین اور
 تسبیح انہیں جہر نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر رات کی نماز وغیرہ سے کوئی نماز بھول کر چھوڑ دی اور اسکو دن
 میں جماعت سے قضا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو پھر سجدہ سہولاً زم ہو گا اور اگر دن کی نماز رات میں جماعت سے
 قضا کرے تو امام کو چاہیے اخفا کرے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر جہر کیا تو سجدہ سہولاً زم ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں موجود سو کے بیان میں لکھا ہے تنہا شخص اگر جہر کی نماز کو قضا کرے تو اسکے جہر میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ ہے
 کہ جہر افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی کافی میں ہے اور غسل لائے اور فخر لا سلام اور بیت متاخرین نے اسی کو اختیار کیا
 ہے قاضی خان نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور خلاصہ میں اصل سے نقل کیا ہے
 کہ کوئی شخص تنہا نماز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے آکر اسوقت اقتدا کی کہ جب وہ پوری اٹھ یا تھوڑی اٹھ
 پڑھ چکا تھا تو اب ہر کے ساتھ دوبارہ اٹھ شروع کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دن کی نفل وغیرہ یقیناً اخفا کرے
 مات کی نفلوں میں اختیار ہے یہ زاہری میں لکھا ہے ہر اور اخفا کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے
 کہا ہے کہ کم سے کم جہر ہے جو کہ دوسرے کو سنا ہے اور کم سے کم اخفا ہے جو کہ اپنے آپ کو سنا ہے اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے
 یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ دقایق اور نقایہ میں لکھا ہے اور اسی کو عامہ مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ زاہری میں لکھا
 ہے اور اگر ایسا پڑھے کہ اسکے ہونٹوں سے اسطر محکمے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اسکے منہ کے قریب کان لیجاے
 تو اسکے کان میں آواز ہوئے اور جو پڑھتا ہے اسکو سمجھے یہ مجتبے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل نماز کی
 سنتوں اور اسکے آداب کیفیت کے بیان میں نماز میں سنتیں ہیں تخریم کے وقت ہاتھ اٹھانا اور
 انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جہر کرنا اور سبحانک اللہم اور اعوذ اور بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناکے نیچے
 اور داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کرنا اور رکوع میں دونوں گھٹنے
 ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کرنا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں
 تین بار تسبیح کرنا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے رکھنا اور بایاں پاؤں بچھانا اور دایاں کھڑا کرنا اور
 قوسہ اور جلسہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسطر طمانینت قوسہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح فنیہ المصلیٰ میں لکھا ہے
 جو امیر اصحاب کی تصنیف ہے اور درود اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی
 پیٹھ پر اور سجدہ میں ناک کے سر پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے شانہ پر اور درود
 سلام جہر کے ہونے اسطر بات کرنا کہ ظاہر ہو اسطر ترک کرنا سنت کا تو نماز کے فساد کا موجب ہوتا ہے نہ سجدہ ہو گا بلکہ اسات کا موجب ہے
 اگر ترک سنت نادرستگی میں ہوا تو کچھ برائی بھی ہوگی اور اگر سنت کو حقیر جانے لگا تو کافر ہوگا چنانچہ یہ نہ القان میں بڑا دیر سے منقول ہے کہ اگر سنت کو
 حق نہ جانے لگا تو کافر ہوگا اسلیئے کہ حق نہ ماننا حقیر سمجھنا ہے اور اگر سنت ظاہر ہو اور ہر ایک کا پڑھنا سنت عید کا ہے ۱۲

سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور چہائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہانک ہو سکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بھرا لڑائی میں لکھا ہے کیفیت نماز کی یہ ہے کہ جب نماز میں داخل ہو نیکا ارادہ کرے تو تکبیر کرے اور دونوں ہاتھ کا نون تک سطح اٹھائے کہ دونوں انگلیوں کے دونوں کا نون کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سر کا نون کے کناروں کے مقابل ہوں یہ تبیین میں لکھا ہے اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکائے فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ دونوں ہاتھ سطح اٹھائے کہ ہتھیلیاں ٹیکہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اس قدر اٹھ جائیں کہ انگلیوں کے نون کی گدیوں کے مقابل ہو جاویں موت تکبیر کے شمل لائے سرخی نے کہا ہے کہ جامہ مشائخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھائے یہی اصح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور محیط قوت اور عیدین کی تکبیر وغیرہ ہاتھ اٹھائے اور ان کے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھائے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھائے تو ہاتھ نزدیک صبیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ شرح الوہاب میں لکھا ہے اور عورت اپنے شاتون تک ہاتھ اٹھائے یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ اور تبیین میں لکھا ہے اور حیثیت ہاتھ اٹھائے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھولے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی معتد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھائے اور تکبیر کہ چکا تو پھر نہ اٹھائے اور اگر تکبیر کرنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھائے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں تک اٹھائے اور اگر ایک اٹھا سکتا ہو اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھائے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اس قدر اٹھائے یہ تبیین میں لکھا ہے بسوط میں ہے کہ اگر اللہ کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصد امد کر لیا تو کفر کا خوف ہے محیط اگر اکبر کے الف کو یا اسکی کے کو مد کرے تو نماز شروع ہوگی اور اگر اللہ کی ہے کو مد کیا تو از رو لغت کے خطا ہے اور یہی حکم ہے رے کی مد کا اللہ کے لام کا مد صحیح ہے اور ہے کی جزم خطا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر اللہ اکبر میں اللہ یا اکبر کے ہمزہ کو مد کرے تو یہ سبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر ہے اور رے کے درمیان میں ایک لف شامل کرے تو بعضوں نے کہا ہے نماز فاسد ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے فاسد ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی ناف کے نیچے داہنا ہاتھ اپنا بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے یہ محیط میں امام خواہر زادہ سے نقل کیا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے اور عورت اپنے ہاتھ چھاتی پر باندھے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جس قیام میں ذکر مسنون ہے اس میں ہاتھ باندھنا سنت ہے جیسے سبحانک اللہم اور قنوت اور جہانہ کی نماز اور جس قیام میں ذکر سنت نہیں ہے جیسے عیدین کی تکبیر میں بان ہاتھ چھوڑنا سنت ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور شمس الاممہ شری اور صدر الکبیر اور برہان الائمہ اور صدر الشہید حسام الدین اسی پر فتوے دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہے اور سلمہ صامیہ میں ہے کہ اگر ہاتھ نہ اٹھائے کا عادی ہوگا تو گنہگار ہوگا اور اگر کبھی ایسا ہو جائے تو گنہگار ہوگا ۱۲۵ سبب فراموشی علی مرتضیٰ کے کہ سنتیں رکھنا دونوں ہاتھوں کا ناف کے نیچے اور سبب خوف غن جمع ہو جانے کے یعنی حرکت ہاتھوں کے کھلنے نہ رکھنے میں یہ ہے کہ زیادہ کھڑے رہنے سے انگلیوں میں خون نہ آئے ۴۱۲

کہ کوع کے قریب میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑے اس لیے کہ ذکر سنت واسطے انتقال کے ہو نہ واسطے قریب کے یہ شرح نقایہ
میں ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے ہمارے اکثر مشائخ نے مستحب کہا ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور پکڑنے کو جمع کرنا
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مصنفی میں ہے کہ یہ صحیح ہے یہ شرح نقایہ ابوالکارم میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ دہری تھیلی
بائیں ہاتھ کی پشت پر ہے اور چھوٹا انگلیاں اور انگوٹھے سے پونچے کو پکڑے اور باقی انگلیاں کھلائی پر چھوڑ دے
دونوں پانوں کے درمیان میں قیاس کی حالت میں چار انگشت کا فرق چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر پڑھے
سبحانک الہم وبحمک وتبارک اسمک وتعالیٰ جدک والا کہ غیر کہ یہ ہدایہ میں لکھا ہے امام ابو یوسف مقتدی ہو یا تنہا نماز
پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور جبل شراک نہ اہل میں مذکور ہے نہ نوادر میں یہ محیط میں لکھا ہے
پس فرض میں اسے نہ پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور انی وجہ وہی للذی فطر السموات والارض حنیفا واما
من المشرکین تحریر کے بعد نہ پڑھے اور نہ تنک کے بعد پڑھے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے
اور اسے یہ ہے کہ تکبیر سے پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے لیے نہ پڑھے یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر تہود پڑھے
اور وہ یہ ہے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ زاہدی میں
لکھا ہے اور سنت ائین آہستہ پڑھنا ہے یہی مذہب ہے ہمارے علماء کا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے تہود تابع قرأت
کا ہے ثنا کا تابع نہیں امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس لیے مسبوق جب اپنی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو
تو تہود پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکبیر دن کے بعد تہود پڑھے یہ ہدایہ میں اور اکثر متون میں لکھا ہے اور
تہود نماز کے شروع کرتے وقت سے پھر نہیں پس اگر نماز شروع کر دی اور تہود کو بھول گیا یا تنک کہ اکھڑ پڑھ لی
پھر اس کے بعد تہود نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے تہود کے بعد آہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہے
سورہ نون فصل کے واسطے اتنی ہے یہ ظہیر میں مذکور ہات صلوٰۃ کے بیان میں لکھا ہے صرف بسم اللہ سے فرض قرأت
ادانہ نہیں ہوتا یہ جو سورۃ النبرہ میں لکھا ہے بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اور صحیح میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں بسم اللہ نہ پڑھے یہ وقایہ اور
نقائے میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ بدائع اور جوہرۃ النبرہ میں لکھا ہے بسم اللہ کے بعد اکھڑ پڑھے یہ سراج الوہاج میں
لکھا ہے جب اکھڑ سے فارغ ہو تو آمین کہے اور سنت ائین آہستہ کہنا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور تنہا نماز پڑھنے والا
اور امام ائین برابر میں اور مقتدی بھی اگر قرأت سنتا ہو تو آمین کہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور آمین میں دونوں لغت
میں مذہبی اور قصر بھی اور اسکے معنی میں قبول کر اور تشدید آمین کھلی ہوئی لفظ ہے آمین اگر مد اور تشدید سے کہا تو نماز فاسد
منوگی اور اسی پر فتوے ہے اس لیے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی
نماز میں جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں ولا الضالین سن لے تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر عتقی
نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ اور عیدین کی نماز میں اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو
امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے پھر اکھڑ کے ساتھ سورۃ یا تین آیتیں

ملائے یہ شرح منیۃ الصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر (حاج) کی تصنیف ہے اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائم مقام ہو جاتی ہے یہ تبیین
 میں لکھا ہے جب قرأت سے فارغ ہو جائے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور جامع صغیر میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے طحاوی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدراہم میں
 لکھا ہے ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جائے یہ محیطین لکھا ہے
 امام رکوع وغیرہ کی تکبیر و نہیں بٹھ کرے یہی غلام روایت ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے اور اللہ اکبر کی سے کو جزم کرے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دے سے
 یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور انگلیاں کھول لے انگلیوں کا کھولنا سوا اس وقت کے
 اور انگلیوں کا بند کرنا سولے حالت سجدہ کے اور کسی وقت میں مستحب نہیں ہے اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور
 سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور بیٹھنے کو اس طرح بچھائے کہ اگر پانی کا پیالہ
 پیٹھ پر رکھ دین تو ٹھہر جائے اور سر کو نہ جھکائے نہ اٹھائے یعنی سر اسکا سرین کی سیدھ میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور مکر وہ ہے کہ اپنے گھٹنوں کو کان کی طرح جھکائے عورت رکوع میں تھوڑا جھکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے
 اور انگلیوں کو نہ کھولے بلکہ بند رکھے اور گھٹنوں پر رکھے اور اپنے گھٹنوں کو جھکائے رکھے اور بارہ جسم سے علیحدہ
 نہ کرے یہ زاہری میں لکھا ہے رکوع میں سبحان ربی العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے اگر تسبیح بالکل نہ پڑھے
 یا ایک بار پڑھے تو جائز ہے مگر مکر وہ ہے جب رکوع طاعت میں ہوئے تب سر اٹھا دے اگر طاعت نہ ہوئی تو
 امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک نماز جائز نہ ہو جاوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر اگر امام ہی تو بالا جماع یہ قول ہے کہ سمع اللہ من حمد
 پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو بلا خلاف یہ قول ہے کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ نہ پڑھے اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہے
 تو اصح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیطین لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا
 ہے اور اس روایت کے بموجب حسین ان دونوں کو جمع کرنا ہے یہ حکم ہے کہ اٹھتے میں سمع اللہ من حمد کہے اور جب
 سیدھا ہو جائے تو ربنا لک الحمد کہے یہ زاہری میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فنیہ میں لکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے
 پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ من حمد نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا
 کھڑا ہو تو سمع اللہ من حمد نہ کہے اور سیطرہ ہر ذکر کا حکم ہے جو حالت انتقال کیلئے ہے اسکو اور عمل میں
 ادا نہ کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکنے وقت آتے ہیں یا رکوع سے سجدہ کی طرف جھکنے وقت
 کہتے ہیں اور سیطرہ سجدہ میں جو تسبیح باقی رہ جائے وہ سر اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ واجب ہے کہ ہر چیز میں اسکی
 جگہ کی رعایت کرے یہ تاتارخانیہ میں حجتہ سے نقل کیا ہے سمع اللہ من حمد کی ہے کو جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے

سہ طحاوی نے کہا کہ اگر امام حاجت سے زیادہ پکار کر تکبیر کیگا تو مکر وہ ہوگا شامی نے کہا کہ مکر وہ اس صورت میں ہے کہ حاجت سے زیادہ تین یا چار بار تکبیر کرے
 کہے نہ ہے اور وہ اتنا چہچہا ہو کہ دوسرے لوگوں کو اذیت دے تو مکر وہ ہوگا اور واضح ہے کہ جب امام شروع میں اللہ اکبر کہے تو اگر اسکی نیت صرف تہنیت ہو تو کوئی چیز دار
 کرے کی ہوگی تو اسکی نماز نہ ہوگی اور کسی ہفتہ کی ہوگی بلکہ خبر دار کرے کہ ساتھ نیت اپنی نماز کی تکبیر کی ہوگی اگر کسی نے اسکی نیت کہ جو امام کی آواز
 دوسرے کو گونہ ہو چکا ہے وہ بھی اگر فقط خبر دار کرے کی نیت سے اللہ اکبر کہے گا تو نماز نہ اسکی ہوگی اور نہ اس شخص کی جو کہ اسکی آواز دہراؤ کرے گا
 بلکہ پکار کر کہے کہ ساتھ تکبیر کرے گا فقہ مذکورہ پکا تو نماز نہ ہوگی اور بدوین حاجت سے تکبیر کا اللہ اکبر پکار کر کہنا مکر وہ ہے ۱۲

پھر جب سجدہ سے فارغ ہو چوں کے بل ٹپے دونوں ہاتھ ٹیک کر نہ کھڑا ہو گھٹنوں پر سہارا دے یہ محیط میں لکھا ہے
اور جسکو کوئی قدر ہو اسکو سہارا دینا چاہئے نزدیک مستحب ہے بہت سی مشور کتابوں سے ہی ظاہر ہوتا ہے یہ بحر الرائق
میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر ٹیکے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے
اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سجان اور اعوذ نہ پڑھے یہ قدوری میں لکھا ہے
اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بایان پاؤں بچھا کر اُسپر بیٹھے اور وایان پاؤں کھڑا کر
اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ راؤں پر رکھ کر انگلیاں پھیلانے سے ہر ایک میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو
نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سرین پر بیٹھے اور دونوں پاؤں دہنی طرف سے
بکالہ سے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور ابن مسعود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اُسپر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط مشرعی
میں لکھا ہے اور جب اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھنے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے اشارہ کرنا ہی مختار ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے اور بہتے مشائخ نے اشارہ کو جائز
نہیں کیا اور نیتہ المقتی میں اُسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جائے یہ محیط
میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسطرح بچوں کے بل کھڑا ہو جسطرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔
طحاوی نے کہا ہے اگر ہاتھ زمین پر ٹیکے تو مضائقہ نہیں یہ زاہری میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرے دو گانہ
اسطرح ادا کرے جسطرح پہلا گانہ میں قیام اور رکوع و سجود کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے دو گانہ
میں صرف اٹھ پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اُسپر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الابرار میں اختیار شرح مختار سے
نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جائے تو سجدہ سہو کا بھی نہیں ہے
لیکن قرأت افضل ہے یہی سب دایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ نئے قاضیخان
میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور سکوت
مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسطرح بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے
اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد سے درود کی کیفیت پوچھی تو انھوں نے کہا کہ یوں
کہے۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کا صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و علی آل محمد کا
بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم تک حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللہم ارحم محمد اکھننا مکروہ کہا ہے اور صحیح یہ ہے
کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور مان باپ کے واسطے

۱۔ امام محمد سے اشارہ کی کیفیت صریح مروی ہو چکی اور اُس کے پاس ابی اعلیٰ تو باندہ سے اور یحییٰ ابی اعلیٰ اور انگوٹھے کو لاکر علامہ کرے اور کل کی انگلی اٹھا کر اشارہ
کرے اور جلالی نے کہا کہ اگر کل کی انگلی کھڑی کرے اور لا الہ الا اللہ کے وقت گراں ۱۲۔ محمد اگر مکانی اوقات میں درود مستحب ہے تشریح اوقات، روز جمعہ شب جمعہ
اور شنبہ چھینینہ وقت صبح و شام۔ وقت دخول مسجد و خروج مسجد۔ وقت زیارت مزار شریف حضرت علیہ السلام و علم مفاد مردہ یہ خطبہ جمعہ و غیرہ میں امام ظہیر کو
بعد اذان کے۔ دعا کے شروع و درمیان و آخر میں۔ بعد نوا کے اگرچہ وہ ترجمہ تلبیک کے بعد مسلمان سے ملاقات دینا ہر ایک وقت۔ رخصت کے وقت کان پوسنے کے
وقت چھوڑ جانے پر و خطبہ کنعہ و حدیث پڑھنے کی ابتداء و انتہا میں۔ اور فتوے کے وقت و تصنیف درس میں اور سب لینے کے وقت۔ اور کل کی کرچہ کے وقت پڑھنے و
پڑھنے کے واسطے پر سب جائز و ضروری کاموں کے شروع میں اور حضرت علیہ السلام کا نام لکھنے کی وقت درود مستحب ہے ۱۲

لکھا ہے چوتھی فصل قرات کے بیان میں اگر سفر میں اضطرار ہو مثلاً کوئی خوف ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ اگر کچھ ساتھ جو کسی عورت جلسے پر ہے اور اگر حضرت میں اضطرار ہو اور وہ یہ کہ وقت نکلتے یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اس قدر پڑھے کہ جس وقت درمیان فوت ہو جاوے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں عالت اختیار ہو مثلاً وقت میں سنت اور امن اور قرار ہے تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا مثل اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرات کی رعایت اور فصاحت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر اکمال کی تصنیف ہے اور ظہر میں بھی اس قدر پڑھے اور عصر اور عشاء میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور حضرت میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں اچھ کے سوا چالیس یا چاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ ظہر میں بھی مثل فجر کے پڑھے اصل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے اور عصر اور عشاء میں اچھ کے سولے آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ متحسن کہا ہے کہ حضرت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں واسطہ مفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ دقا یہ میں لکھا ہے طوال مفصل سورۃ حجرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں میں اور واسطہ مفصل سورہ بروج سے لم یکن تک اور چھوٹی سورتیں لم یکن سے آخر تک یہ محیط اور دقا یہ اور منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور تنبیہ میں ہے کہ اگر مکہ وہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک یہ ہے کہ قرات مسنون پوری پڑھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے و ترکی نماز میں اچھ کے سوا کوئی اور سورۃ معین نہیں پڑھے جو کچھ پڑھے بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی صلعم سے روایت ہے کہ آپ صبح اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا النکافون اور قل ہو اللہ احد ہے پس کبھی تبرکات یہ سورتیں پڑھے اور کبھی اسکے سوا اور سورتیں پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جلیسے بچ جائے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرات مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جماعت پر بھاری نہ کرے لیکن پری ملت مہربانہ رات اور اگر نیکے بعد تخفیف کا لحاظ چاہیے یہ مضمرات میں طحاوی سے نقل کیا ہے اور فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قرات طویل کرنا بالاجماع مسنون ہے امام محمد نے کہا ہے کہ میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو بہ نسبت دوسری رکعت کے دما کرے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ زائد ہی اور معراج الدرر یہ میں لکھا ہے اور حجۃ میں فتویٰ کے واسطے یہی لیا گیا ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور سیطرہ خلافت جمعہ اور عیدین میں یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر مشائخ کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرات پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تیس آیتیں پڑھے

۱۱ یعنی اگر چھوٹی سورہ پڑھے تو اس سے بھی سنت ادا ہو جائیگی ۱۲ اس سے یعنی معتدین رغبت والوں کے ساتھ تہکایت تک پڑھے اور کسل والوں کے ساتھ چالیس پڑھے اور واسطہ درجہ والوں کے ساتھ چاس سے ساتھ تک پڑھے اور راقون کی درازی کی کو دیکھے اور امام طہ نے معتدوں کے مثال کی زیادتی کی پر خلاف کے ۱۳ بخلاف فائدہ کے کہ لوگ دل رکعت ہیبت پوری جماعت کو یا دین یہ بات حدیث مرفوعہ فقہاء میں چلواداد دین میں مصرعہ کی ۱۴ جمعہ اور عیدین میں بالاتفاق دونوں رکعتیں برابر پڑھنی چاہئیں اور علیہ میں امام محمد اور شیعین کی دلیل یہی نقل کر کے کہا کہ تنویر شیعین کے قول پر نہ چاہیے ۱۵ اس طرح قرات کا مسنون ہونا فریضہ شام حضرت عثمان نے ابو موسیٰ اشعری کو نام لکھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل پڑھا کر دے اور عشاء میں واسطہ مفصل اور مغرب میں مختصر مفصل

تو دوسری رکعت میں دس ہیں آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان اولویت کا تھا اور حکم یہ ہے کہ فرق اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر کی بعض شروع میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں یا اس سے زیادہ کے تطویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم تطویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرغینانی نے لکھا ہے کہ تطویل کا آیتوں سے اس وقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حرفت تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے طحاوی اور سیبوی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم موقوف ہے کہ اس نماز میں اُس سورہ کو اس طرح یقینی واجب سمجھ لے کہ اُسے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھ لے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کر لے یا جو سورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے اُسکو تبرکاً پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے کہ اُسے سوا کبھی بھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھ لے کہ اُسے سوا اور کوئی سورہ جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ فرض کی ہر رکعت میں اُحد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورہ در رکعتوں میں تمام کر لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ ایک رکعت میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہیے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت میں ایک سورہ کے بیچ میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے درمیان یا اخیر سے پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا نہ چاہیے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورہ پوری پڑھی مثلاً ایک رکعت میں آمن الرسول کا رکوع پڑھا اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھی تو مکروہ نہیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا ایسی پوری چھوٹی سورہ سے افضل ہے جسکی بہ نسبت آخر سورہ کا طرہ آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اس آخر سورہ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصیرہ کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ایک طویل آیت جیسے آیت المداہنہ یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا چاہے تو اُسکی اولویت میں بھی اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورہ کے برابر ہو جائیں تو انھیں کا پڑھنا افضل ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر ایک رکعت میں ایسی دو سورتیں پڑھے کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی سورہ کا فضل ہے تو مکروہ ہے اور اگر دو رکعتوں میں دو سورتیں پڑھے تو اگر ان دونوں میں کئی سورہ کا فضل ہے تو مکروہ نہیں اور اگر ایک سورہ کا فضل ہے تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر بڑی سورہ کا فضل ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جیسے کہ دو چھوٹی سورہ کے فضل میں مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں مکروہ نہیں اور اگر ایک رکعت میں ایک سورہ پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اسے اور

سورۃ پڑھی تو مکروہ ہے اس طرح اگر ایک رکعت میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں یا اسی رکعت میں اس سے
 اوپر کی آیت پڑھی تو مکروہ ہے اور اگر ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں دو آیتیں ایسی پڑھیں جنکے درمیان میں ایک
 یا کئی آیتوں کا فصل ہے تو انکا حکم وہی ہے جو سورتوں کا حکم مذکور ہو چکا یہ محیط میں لکھا ہے یہ سارا بیان فرضوں کا تھا
 سنتوں میں مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایک رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں ایسی سورۃ
 پڑھی کہ ان دونوں میں ایک سورۃ کا فصل ہی یا اس سے اوپر کی سورۃ پڑھی تو مختار یہ ہے کہ اس طرح پڑھنا مکروہ ہے چھوڑ
 نہ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک سورۃ شروع کی اور ایک یا دو آیتیں پڑھنے کے بعد دوسری سورۃ شروع کر نیک
 ارادہ کیا تو مکروہ ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ایک آیت سے کم پڑھ چکا ہے اگرچہ ایک ہی حرف کم ہو اگر
 رکوع کے واسطے تکبیر کہہ لی پھر اسی قرأت میں اور زیادتی کرنا چاہی تو اگر رکوع نہیں کر لیا ہی تو مضائقہ نہیں یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر صرف پڑھی یا احمد کے ساتھ ایک یا دو آیتیں پڑھیں تو یہ مکروہ ہی یہ محیط میں لکھا ہے
 جو شخص نماز میں سارا قرآن تمام کرے وہ جب معوذتین یعنی سورۃ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس
 ایک رکعت میں پڑھ چکے تو دوسری رکعت اچھ کے بعد سورۃ بقرہ میں سے پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حجۃ میں ہے
 کہ قرآن ساتوں قرأت اور سب دایتوں سے پڑھنا جائز ہے لیکن میرے نزدیک ٹھیک یہ ہے کہ غیب قرأتیں
 ادا لون کے ساتھ اور جو غریب روایتوں سے ثابت ہوئی ہیں نہ پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے پانچویں فصل
 قاری کی لغزش کے بیان میں قاری کی لغزشوں میں سے ہے کہ ایک کلمہ کے ایک حرف کو دوسرے
 کلمہ کے حرف سے ملائے اگر ایک کلمہ کا حرف دوسرے کلمہ کے حرف سے ملا یا مثلاً ایک نعبہ اس طرح پڑھا
 کہ کاف تون سے مل گیا یا غیر المغضوب علیہم اس طرح پڑھا کہ بے عین سے مل گیا یا سمع اللہ من حمہ اس طرح پڑھا
 کہ اللہ کی ہے لام سے مل گئی تو صحیح یہ ہے کہ اگرچہ عہد پڑھے نماز فاسد نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صحیح
 اُنکے ایک حرف کی جگہ دوسرے حرف کا ذکر کرنا ہے ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف ذکر کیا مثلاً ان المسلمین کی جگہ
 ان المسلمون اور ان الظالمین کی جگہ ان الظالمون پڑھا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر معنی بدل گئے پس اگر وہ دونوں
 ایسے حرف تھے کہ انہیں آسانی سے جدائی ممکن تھی جیسے کہ طا اور صا دیں اگر کسی نے طالحات کی جگہ صالحات
 پڑھ دیا تو سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر وہ دونوں حرف ایسے تھے کہ انہیں بغیر مشقت فرق نہیں ہو سکتا
 تھا جیسے کہ ظا اور ضا دا و صا دا و سین اور طا اور تا۔ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ نماز فاسد نہوگی یہ
 فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اکثر مشائخ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ امام ابو الحسن اور قاضی امام ابو عاصم نے
 کہا ہے کہ اگر عہد ایسا کر گیا تو نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر اتفاقاً اسکی زبان سے نکل گیا یا انہیں تیز نہیں جانتا تو فاسد
 نہوگی اور یہی سب قولوں میں ٹھیک و مختار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے جو کہوری کی تصنیف ہے۔ جو شخص حرفوں کو
 ملے فاد میں ملے اور سوئے روایت ہو کہ ایک شخص فقط اس قدر کہ احمد شارب لعالمین پڑھ سکتا ہے تو وہ اسی کو ہر رکعت میں ایک بار پڑھے اور مکروہ نہ کہے
 اور کسی نماز جائزہ اور بی نام جو حقیقہ کا قول ہو اور بی نام جو حقیقہ کا قول ہو کہ سنت دہن میں ایک بڑی آیت بمنزلتین آیات ہے ۱۲

اچھی طرح ادائیگی کر سکتا تو چاہیے کہ کوشش کرے اور اس میں معذور ہوگا پس اگر بعض حروف میں اسکی زبان جاری نہیں ہوتی تو اگر اسکو کوئی ایسی آیت نہ ملے جس میں یہ حرف نہ ہو تو نماز اسکی سب کے نزدیک جائز ہوگی مگر اسکو چاہیے کہ دوسرے کی امامت نہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسی آیت ملے کہ جس میں یہ حرف نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی تو سب کے نزدیک جائز ہوگی اور اگر وہی آیت پڑھے کہ جس میں یہ حرف نہ ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے حرف کا حذف کر دینا ہے اگر حذف بطور ایجاز و ترخیم کے ہے تو اگر اسکی شرطیں موجود ہیں مثلاً یوں پڑھا دیا دیا مال تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بطور ایجاز و ترخیم کے ہو پس اگر معنی میں بدل جاوین مثلاً فہم لا یؤمنون کی جگہ فہم لا یؤمنون پڑھا اور تے چھوڑ دی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی بدل جاوین مثلاً فہم لا یؤمنون کی جگہ فہم لا یؤمنون پڑھا اور تے چھوڑ دی تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے عتبہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اور مثلاً دہم لا یظلمون اقرأت کو لا یظلمون قرأت پڑھا اور اقرأت کا الف حذف کر دیا اور یظلمون کے فون کو اقرأت کی رے سے ملا دیا یا یحسبون انہم یحسبون صغیر کو یحسبون نہم یحسبون صغیر پڑھا اور انہم کا الف حذف کر کے دونوں فون کو ملا دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے زیادتی حرف کی اگر کوئی حرف پڑھا دیا تو اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً وانہ عن المنکر کو وانہی عن المنکر پڑھا تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح اگر ہم الذین کفروا کو اس طرح پڑھا کہ ہم کے میم کو جزم کیا اور الذین کے الف محذوف کو ظاہر کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اس طرح اگر یا خلق الذکر والاتی کو اس طرح پڑھا کہ الف محذوف کو اور لام مدغم کو ظاہر کیا تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل جاوین مثلاً زاری کو زاریب پڑھا یا مشائی کو مشائین پڑھا یا الذکر والانی ان سیکم شتی من دان سیکم پڑھا اور واو پڑھا دیا۔ یا و القرآن حکیم انک لمن المرسلین میں وانک لمن المرسلین پڑھا اور واو پڑھا دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے یہ ہے کہ ایک کلمہ کو چھوڑ کر اسکی جگہ دوسرا کلمہ پڑھاے اگر ایک کلمہ کو چھوڑ کر اسکی عوض دوسرا کلمہ ایسا پڑھا کہ معنی میں اس سے قریب ہو اور وہ قرآن میں دوسری جگہ موجود بھی ہے مثلاً علیم کی جگہ حکیم پڑھا دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہیں لیکن معنی اس سے قریب ہے مثلاً التوا بین کی جگہ انبیا میں پڑھا دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ مروی ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ نماز فاسد ہوگی۔ اور اگر یہ کلمہ قرآن میں نہ ہو اور نہ دونوں کلمے معنی میں قریب ہوں تو اگر وہ کلمہ سبج یا تحمید یا ذکر کی قسم سے نہیں ہے تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں ہے لیکن دونوں کلمے معنی میں قریب نہیں مثلاً انکنا فاعلین میں بحسب فاعلین کے غافلین پڑھا اور اس طرح کوئی کلمہ بدل دیا جس کے اعتقاد سے کفر ہو جاتا ہے تو عامہ مشائخ کے

مثلاً ح نہیں ادا ہوتی تو مثلاً الحمد بحسب اس کے کلمے یا عود کا معنی نہ نکلا اور الف نکلا یا الحمد کی جگہ سین نکلا پس وہ رات دن اس کے صحیح

نکالنے میں کوشش کرنا اور نہیں قادر ہوتا ہے تو نماز جائز ہے اور اگر کوشش چھوڑ دی تو فاسد ہے اور یہ گنجائش نہیں کہ باقی عمر میں کوشش چھوڑے ۱۷

نزدیک نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف کا صحیح مذہب بھی یہی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی چیز کی نسبت
ایسی طرف کو کر دی جسکی طرف کو وہ منسوب نہیں تو اگر وہ چیز جسکی طرف کو نسبت کی ہے قرآن میں نہیں
مثلاً مریم بنت غیلان پڑھا تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور جسکی طرف کو نسبت کی ہے وہ قرآن میں ہے جیسے مریم
ابنہ لقمان یا موسیٰ ابن عیسیٰ پڑھا تو امام محمد کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی مذہب ہے عامہ مشائخ کا اور اگر
عیسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر موسیٰ ابن لقمان پڑھا تو نماز نہ ہوگی اسلیے کہ عیسیٰ کے باپ نہیں
اور موسیٰ کے باپ سے مگر اسنے نام میں خطا کی یہ وجہ تین لکھا ہے جو کہ وری کی تصنیف ہے اور مبیہلہ اسکے زیادتی
ایسے کلمہ کی ہے جو کسی کلمہ کے عوض میں نہ ہو کلمہ زائدہ سے اگر معنی بدل جائیں اور وہ کلمہ قرآن میں دوسری جگہ موجود ہو
مثلاً الذین آمنوا باللہ ورسولہ کو الذین آمنوا وکفروا باللہ ورسولہ پڑھے یا موجود نہ ہو مثلاً انما علی ہم لیزادوا ثامنا کو
انما علی ہم لیزادوا ثامنا وجمالا پڑھے تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی نہ بدے تو اگر وہ کلمہ قرآن میں اور جگہ ہے
مثلاً ان اللہ کان عباده خیرا کو ان اللہ کان عباده خیرا بصیرا پڑھے تو بالاجمل نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ کلمہ قرآن
میں موجود نہ ہو مثلاً فیہا فاکتہ واخل درمان کو فیہا فاکتہ واخل وفتح درمان پڑھے تو عامہ مشائخ کے نزدیک فاسد
ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور مبیہلہ اسکے تکرار حرف یا کلمہ کی ہے اگر ایک حرف کو مکرر کیا پس اگر اس میں کسی ضعیف حرف
کا اظہار ہو گیا مثلاً من یتد کو من یتد پڑھ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر زیادتی حرف کی ہوئی مثلاً الحمد للہ کو تین لامون
سے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کلمہ کو مکرر کیا تو اگر معنی نہ بدے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بدل گئے مثلاً رب
رب العالمین یا مالک مالک یوم الدین پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور مبیہلہ اسکے
آگے کے پیچھے اور پیچھے کے آگے کر دینے میں غلطی کرنا ہے اگر ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے آگے کر دیا یا پیچھے کر دیا
تو اگر معنی نہ بدے مثلاً ہم فیہا زفر وشیق پڑھا اور شیق کو مقدم کر دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر
معنی بدل گئے مثلاً ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی عظیم کو ان الابرار لفی عظیم وان الفجار لفی نعیم پڑھا تو اکثر مشائخ
کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر دو کلموں پر مقدم کر دیا پس اگر معنی بدل
جاوین مثلاً انما ذلکم شیطان یخوف اولیاءہ فلا تخافوہم و خافوہم کو انما ذلکم شیطان یخوف اولیاءہ فلا تخافوہم
ولا تخافوہم پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر معنی نہ بدے بلین مثلاً یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ و تبیض وجوہ پڑھا
تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک حرف کو دوسرے حرف پر مقدم کر دیا تو اگر معنی بدل گئے مثلاً عصف کو بجا سے
عصف کے پڑھ دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر معنی نہ بدے مثلاً غناؤا حوے کو غناؤا اوسے پڑھ دیا تو نماز
فاسد ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مبیہلہ اسکے ایک آیت کو دوسری آیت کی جگہ ذکر کر دینا ہے
اگر آیت پر پورا وقف کر کے دوسری آیت پوری یا تھوڑی سی پڑھی تو نماز فاسد ہوگی مثلاً العصر ان الانسان

لے اگر قول الست برکم تالو اے میں قالوا نعم پڑھا تو فاسد ہے متعون کی جگہ تکفلون میں اظہار ہے۔ انت العزیز الکریم میں الکریم پڑھا تو مختار ہے کہ
فاسد ہے قبل طلوع الشمس و قبل الغروب میں عند طلوع الشمس و عند الغروب پڑھنا منصف ہے کہ صغیر و کبیر نے سفر یا و انما و عارث نے فواسفہ بنین اور
عده تو فیج میں الہدایہ اردو شرح ہدایہ میں ہے ۱۲ ع

پڑھکر ان الابرار لعلی نعیم پڑھ دیا۔ یا سورہ ولایتین ہذا البلد الامین تک پڑھی پھر وقت کیا پھر نقد خلقنا الانسان فی کبد پڑھا یا ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات پڑھا پھر وقت کیا پھر اول تک ہم شر الہیہ پڑھ دیا تو نماز فاسد نہوگی لیکن اگر وقت نہ کیا اور ملا دیا تو اگر معنی نہ بدے مثلاً ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات ہم جنات نعیم وعلو کیجئے ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات فلم یجوز احسنے پڑھ دیا تو نماز فاسد نہوگی لیکن اگر معنی بدے مثلاً ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات اول تک ہم شر الہیہ پڑھ دیا اور ان الذین کفروا من اہل کتاب کو خالد بن فیہما تک پڑھکر اول تک ہم خیر الہیہ پڑھ دیا تو تمام علماء کے نزدیک نماز فاسد نہوگی اور یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے وقت اور وصل اور ابتدا ہے جہاں انکا موقع نہو اگر اسی جگہ وقت کیا جہاں موقع وقت کا نہیں یا اسی جگہ سے ابتدا کی جہاں سے ابتدا کا مقام نہیں تو اگر معنی میں بہت کھلا ہوا تغیر نہیں ہوا مثلاً ان الذین آمنوا وعلوا الصالحات پڑھکر وقت کیا پھر اول تک ہم خیر الہیہ سے ابتدا کی تو ہمارے علماء کا اجماع اس بات پر ہے کہ نماز فاسد نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسی جگہ وصل کیا کہ جہاں وصل کا موقع نہ تھا مثلاً اصحاب النار پر وقت نہ کیا اور اسکو الذین یحیون للعرش سے ملا دیا تو نماز فاسد نہوگی لیکن وہ بہت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو گیا مثلاً شہداً لہ لا اکہ پڑھا اور پھر وقت کیا پھر الا ہو پڑھا تو اکثر علماء کے نزدیک نماز فاسد نہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد ہو جائیگی اور فتوے اس پر ہے کہ کسی صورت میں نماز فاسد نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور قاضی امام سعید بخیب بوبکر نے کہا ہے کہ جب قرات سے فارغ ہوا اور رکوع کا ارادہ کرے تو اگر قرات کا ختم اللہ کی تعریف پر ہوا ہو تو اللہ اکبر کا اُس سے ملنا اولیٰ ہے اور اگر اللہ کی تعریف پر ختم نہیں ہوا مثلاً ان شاتک ہوا لا یر پڑھا تو وہ ان اللہ اکبر اس سے جدا کرنا اولیٰ ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے غلطی اعراب کی ہو اگر اعراب میں ایسی غلطی کی جس سے معنی بدل نہ سکے مثلاً لا یرفعوا اصواتکم میں تے کو پیش سے پڑھا تو نماز بالاجماع فاسد نہوگی اور اگر معنی میں بہت تغیر ہو مثلاً وعصی آدم ربہ پڑھا اور میم کو زبر اور بے کو پیش سے پڑھا یا اسی قسم کی اور غلطی کی جسکے قصد کرنے میں کفر ہو جاتا ہو تو اگر بطور خطا کے پڑھا ہو تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور متاخرین میں اختلاف ہے محمد بن مقاتل اور ابو نصر محمد بن سلام اور ابوبکر بن سعید بخیب اور فقیہ ابو جعفر ہمدانی اور ابوبکر محمد بن الفضل اور شیخ امام زادہ نفس لائمہ حلوانی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد نہوگی متقدمین کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اسلیئے کہ اسکے ارادہ میں کفر ہو جاتا ہو اور جسکے ارادہ میں کفر ہو وہ منجملہ قرآن نہیں اور متاخرین کے قول میں آسانی زیادہ ہے اسلیئے کہ اکثر آدمی ایک اعراب کو دوسرے اعراب سے تغیر نہیں کر سکتے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی اشیہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ عتابہ میں لکھا ہے اور یہی ظہیر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے یہ کہ تشدید اور مد کو انکے مقاموں سے ملے مقتضائے ادب یہی ہے جیسے تلاوت قرآن میں ۲۵ بارہ پر الہیہ پر دھلم الساعۃ اکتو میں کہا گیا کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم سے نہ ملائے کہ الہ کی صمیمیت میں وہم ہو تا ہے کہ شیطان کی طرشتہ ۱۲ م

چھوڑے اگر ایک نعبہ و ایک نستین میں تشدید چھوڑ دی یا اکھٹا کر لیا لعالمین میں بے کوشید سے نہ پڑھا تو
مختار یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور ہر جگہ یہ حکم ہے مگر عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ فاسد ہوگی اور چھوڑنے میں
اگر معنی نہیں بدلتے مثلاً اول تک کو بغیر کے پڑھایا انا اعطیناک کا مہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی بدل جائے
مثلاً سوا علیہم کو مہ چھوڑ کر پڑھایا دعا اور نداء میں مد نہ کیا تو مختار یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی حسب طرح تشدید کے
چھوڑنے میں فاسد ہوئی تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ومن ظلم من کذب علی اللہ میں تشدید کی تو بعضوں نے کہا ہے
نماز فاسد ہوگی اور اسی پر فتوے ہیں یہ عتاب میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ہے ادغام کو اُس کے موقع سے چھوڑنا اور
ایسی جگہ اگر ناجہان اُس کا موقع نہیں اگر ایسے موقع پر ادغام کیا جہاں کسی نے ادغام نہیں کیا ہے اور اس ادغام سے
عبارت بگڑ جاتی ہے اور کلمہ کے معنی سمجھ میں نہیں آتے مثلاً قل للذین کفروا استغلبون میں غلبہ کو لام میں ادغام کیا
تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر ایسی جگہ ادغام کیا جہاں کسی نے ادغام نہیں کیا ہے مگر اُس سے کلمہ کے معنی نہیں بدلتے
اور وہی سمجھ میں آتا ہے جو بغیر ادغام کے سمجھا جاتا تھا مثلاً قل سیروا پڑھا اور لام کو سین میں ادغام کر دیا تو نماز
فاسد ہوگی اور اگر ادغام اپنے موقع سے چھوڑ دیا مثلاً ایما کانوا یرکعوا الموت پڑھا اور ادغام چھوڑ دیا تو نماز
فاسد ہوگی اگرچہ عبارت بگڑ جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے امالہ کرتا ہے جہاں اُس کا موقع نہیں
اگر کسم اللہ مالہ سے پڑھی یا مالک یوم الدین مالہ سے پڑھا اور اس طرح بے موقع امالہ کیا تو نماز فاسد ہوگی یہ
محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے وہ قرأت پڑھنا ہے جو اُس قرآن میں جسکو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع
کیا ہے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر ایسی قرأت پڑھی جو اس مشہور قرآن میں نہیں اور اُس کے معنی بھی اُس سے
ادانہ نہیں ہوتے تو اگر وہ دعا یا ثنا نہیں ہے تو بالاتفاق نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اُس سے وہی معنی ادا ہو
ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز
فاسد ہو جائیگی اور اس مسئلہ میں متضام جواب یہ ہے کہ اگر مصحف ابن مسعود وغیرہ کی قرأت پڑھی تو وہ نماز کی
قرأت میں شمار ہوگی لیکن اس سے نماز فاسد ہوگی یا ناک کہ اگر اُس کے ساتھ مشہور قرآن میں سے بھی اس قدر
پڑھ لیا جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو اس سے نماز جائز ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اُن کے ہیں
کلمہ کو پورا نہ پڑھنا اگر ایک کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا اور پورا نہ کیا یا اس سبب سے کہ سانس ٹوٹ گئی یا اس سبب سے
کہ باقی کلمہ بھول گیا اور پھر یاد آیا تو پڑھ دیا مثلاً اکھٹا کر پڑھنے کا ارادہ کیا اور آل کہہ کر سانس ٹوٹ گئی یا باقی
بھول گیا پھر یاد آیا اور حمد پڑھ کر پڑھا یا باقی یاد نہ آیا مثلاً یہ قصد کیا تھا کہ اکھڑ اور سورہ پڑھے پھر اُس کا پڑھنا
بھول گیا اور پھر پڑھنے کا ارادہ کیا اور جب آل کہا تو اُس کو یہ خیال ہوا کہ میں پڑھ چکا ہوں پس چھوڑ دیا
اور رکوع کر دیا یا تھوڑا سا کلمہ پڑھا اُس کو چھوڑ کر دوسرا کلمہ پڑھا پس ان سب اور ایسی ہی اور صورتوں میں
صلیٰ حضرت عثمان کے عند خلافت میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجماع سے یہ صفت جو متواتر ہے متواتر قرأت کے جمع ہوا ہے پس
جو قرأت اس کی قرأت میں سے نہ وہ قرآن نہیں یعنی قرآن تو متواتر قطعی متواتر کا نام ہے اور وہ شاذ قرأت نہیں ہے تو اس میں
قرآن کی صفت ثبوتی ۱۲

بعض مشائخ کے نزدیک نافرাসد ہو جاوے گی اور شمس لاکھ علوانی اسی پر فتوے دیتے تھے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جسکے کل پڑھنے میں نافراسد ہو جاتی ہے تو اس تھوڑے پڑھنے میں بھی نافراسد ہو جاوے گی اور اگر ایسے کلمہ کو تھوڑا سا پڑھا جسکے کل پڑھنے میں نافراسد نہ ہوتی ہو تو تھوڑا سا پڑھنے میں بھی نافراسد نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے جزو کلمہ کو حکم کل کلمہ کا ہے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر اس جزو کلمہ کے بھی از روئے لغت کچھ معنی صحیح ہو سکتے ہوں اور فضول نہیں ہوتا اور قرآن کے معنی بھی نہیں بدلتے تو چاہیے کہ نافراسد نہ ہو اور اگر اس جزو کلمہ کے کچھ معنی نہیں اور فضول ہے یا فضول نہیں ہے مگر اس سے قرآن کے معنی بدل جاتے ہیں تو نافراسد ہو جاوے گی اور اکثر مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ نافراسد نہیں ہوتی اسلیئے کہ یہ ایسی باتیں ہیں جیسے بچنا ممکن نہیں پس انکا حکم اسطرح ہو گا جیسے نماز میں کھنکھارنے کا ہوتا ہے یہ ذخیرہ اور محیط میں لکھا ہے اگر کلمہ کے بعض حرف کو پست پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نافراسد نہ ہوگی اسلیئے کہ ایسی صورت اکثر واقع ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر قرآن کو نماز میں راگنی سے پڑھا تو اگر کلمہ بدل جاتا ہے تو نافراسد ہو جاوے گی اور اگر صرف مددین کے حرفوں میں راگنی کی تو نافراسد نہ ہوگی لیکن اگر بہت کھلی ہوئی راگنی ہوگی تو نافراسد ہو جاوے گی اور اگر نماز کے علاوہ قرآن کو راگنی سے پڑھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور اکثر مشائخ نے اسکو مکروہ بتایا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ وجہ ذکروری میں لکھا ہے اور اسکا سننا بھی مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ابوالقاسم صفار بخاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اسطرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ فساد کی ہو تو احتیاطاً فساد کا حکم کرینگے لیکن قرأت کے مسئلہ میں جواز کا حکم کرینگے اسلیئے کہ اسکی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا ہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور منجملہ انکے اللہ کے ناموں میں تائیت داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں بل فیظرون الا ان یا تیمم اللہ فی ظل من لغام میں یا تیمم کو تائیم سے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الا دیب نے کہا ہے کہ نافراسد ہوگی اسلیئے کہ اللہ کے ناموں میں تائیت داخل کرنا جائز نہیں جسطرح اللہ لا الہ الا ہوا کی ایتیم اور لم یلد ولم یولد اور اسطرح اوصاف اتی میں تائیت داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ نافراسد نہ ہوگی اسلیئے کہ یہ فعل غیر اللہ کا ہے بعض مشائخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں لکھا ہے فوائد میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں کھلی ہوئی خطا کی پھر لوٹا کہ صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نافراسد نہ ہوگی ہے اور یہی حکم ہے اعراب کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جگہ زبر پڑھا یا زبر کی جگہ پیش پڑھا یا پیش و زبر کی جگہ زبر پڑھا تو اسکی نماز نافراسد نہ ہوگی

پانچواں باب امامت کے بیان میں۔ اور اس میں سات فضیلین ہیں پہلی فصل جماعت کے بیان میں۔ جماعت سنت ہو کہ وہ یہ ہوں میں اور خلاصہ اور محیط خنسی میں لکھا ہے غایتہ میں ہے کہ ہمارے مشائخ نے اسکو واجب

سہ جماعت سنت ہو کہ وہ جسکے ترک کرنا سارٹ ہوائی ہو بقول علیہ السلام انما جماعت من من اللہ لا یخلف عنہا الا منافق یعنی جماعت بخلہ سنت اللہ کے ہے اس میں نہیں کچھ بگاڑ کر منافق ہیں جسکی فضیلت منافقوں کے اندر ہے اور مدینہ ابو ہریرہ میں ملا مدگر میں پڑھنے والوں جماعت سے پچھڑنے والوں کے گھر جلائیگا قصداً اور ظاہر کلام میں مشائخ ابن امام کا میلان بجا نبی وجوب ہے ۱۲

بتایا ہے مفید میں ہے کہ سنت اُسکا اس واسطے نام رکھا ہے کہ اُسکا واجب ہونا سنت سے ثابت ہے بدائع
میں ہے کہ ایسے مردوں پر جو عاقل بالغ آزاد ہیں اور بلا حرج جماعت پر قادر ہیں اُنہیں جماعت واجب ہے۔
اگر جماعت فوت ہو جائے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ دوسری مسجد میں طلب کی واجب
نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے چلا جائے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھ لے
تو بھی بہتر ہے قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے اُسکے ساتھ نماز پڑھ لے اور شمس الائمہ
نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں ادسے یہ ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہوا ہے تو کہیں اور
جماعت تلاش کرے اور جو داخل ہو گیا ہے تو وہیں نماز پڑھ لے جماعت بہت سے عذر دین سے ساقط ہو جاتی
ہے یہاں تک کہ جماعت مریض اور ننگ لڑے اور اپنا بیچ اور اس شخص پر جس کا داہنا ہاتھ بائیں پاؤں یا اُسکے برعکس
کٹے ہوئے ہوں یا فقط پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا فالج کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا بہت بڑھا ہے کی
وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اُسپر جماعت واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ بارش
اور کچھ اور بہت سردی اور بہت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اندھیری
رات میں تیز ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے دن میں ہوا عذر نہیں اسی طرح اگر پیشاب و یا بخانہ یا اُنہیں سے
ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر نکلیگا تو اُسکا قرض خواہ اُسکو قید کر لے گا یا
سفر کا راہ دہ کرنا ہو اور جماعت کھڑی ہو گئی اور اُسکو خوف ہو کہ اگر جماعت سے نماز پڑھ لے گا تو قافلہ بھوٹ جاوے گا یا
کسی بیمار کی خدمت کرنا ہو یا اپنے مال کے جاتے رہنے کا خوف ہو اور اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور جماعت
کھڑی ہو اور نفس امارت کھانے کی طرف کو راغب ہو اور ایسے ہی جب غیر وقت عشاء میں کھانا حاضر و نفس
مشتاق ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اگر محلہ کی مسجد میں امام
اور جماعت کے لوگ معمولی مقرر ہیں اور ان لوگوں نے اس میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری
جماعت اُسمیں جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع مباح ہے اور یہی حکم ہے راستہ کی مسجد کا یہ
شرح مجمع میں لکھا ہے جو خود مصنف کی لکھی ہے جمعہ کے سوا اور نمازوں میں ایک آدمی سے جب زیادہ ہو
تو جماعت ہے اور اگر چہ اُسکے ساتھ ایک سمجھ والا لڑکا ہی ہو یہ سراج میں لکھا ہے۔ لوگوں کو بلا کر نفل کی نماز
جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور صدر الشہید کی اصل میں ہے کہ اگر بغیر اذان و اقامت کے کئی گوشو نہیں
جماعت سے نماز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں شمس الائمہ علوائی نے کہا ہے کہ اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق
مکروہ نہیں چار میں شائع کا اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ ہے کہ اذان کے اختلاصہ۔ دوسری فصل کے بیان میں
جسکو امامت کا حق تر یا وہ ہو امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کے
زیادہ جانتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحوالہ میں لکھا ہے یہ حکم اُس صورت پر ہے کہ جب

سلا نامی نے کہا کہ جمعہ وعیدین میں جماعت شرط ہے اور تراویح میں جماعت سنت ہے اور ترمذی میں مستحب ہے ۱۲

قرأت بھی اس قدر جانتا ہو جس سے قرأت کی سنت ادا ہو جائے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اس کے دین میں بھی کچھ طعن نہیں
اور نہ یہ میں لکھا ہے اور ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہی سختی ہو اگرچہ سوا اس کے کوئی اور زیادہ پرہیزگار ہو یہ محیط
میں لکھا ہے اور یہی زاہدی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوا اس کے اور علوم نہ جانتا ہو
وہ اولیٰ ہے یہ خطہ صدیق لکھا ہے اگر وہ شخص نماز کے احکام برابر جانے والے ہوں تو انہیں سے جو شخص زیادہ قاری ہو
یعنی علم قرأت زیادہ جانتا ہو وقف کی جگہ وقف کرتا ہو اور وصل کی جگہ وصل اور تشدید کی جگہ تشدید اور تنغیف کی
جگہ تنغیف وہ زیادہ سخت ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پرہیزگار ہو وہ اولیٰ ہے
اور جو اس میں بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہی وہ اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سن میں بھی برابر ہوں تو جو
خلق میں احسن ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو جو حسب میں زیادہ ہے وہ اولیٰ ہے اور اگر اس میں بھی برابر
ہوں تو جو زیادہ خوش دھو وہ اولیٰ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور خوش دھنی وہ مراد ہے جو رات میں زیادہ نماز پڑھنے
سے ہو کذا فی النکاتی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ نسی شرف والا ہو کذا فی فتح القدیر پس جو شخص
زیادہ کامل ہو گا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور غیبت لوگوں کی ایسے شخص میں زیادہ ہوتی
ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر یہ ساری خصلتیں وہ شخصوں میں ہیں جو ہو جائیں تو ان دونوں میں قرعہ ڈالیں یا قوم
اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور حمان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت کے واسطے یہ اولیٰ ہے
لیکن اگر ان میں بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا ان میں سے کسی کو تعظیماً بڑھا دے تو افضل ہو اور اگر ان میں سے
کوئی خود ہی بڑھ جائے تو جائز ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اور مالک حمان بھی ہو تو جماعت کی اجازت
دینے کا حق کرایہ دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کر سینگے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور سیطرہ اگر کسی نے
مکان مستعار لیا ہو تو مستعار دینے والے سے مستعار لینے والا اولیٰ ہے یہ سراج و دہان میں لکھا ہے مسجد میں کوئی ایسا شخص
داخل ہو جو امامت کی صفات میں پندہت امام محلہ کے زیادہ کامل ہے تو امام محلہ کا اولیٰ ہے یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ گو نگا آدمی
اگر گو گلوں کا امام ہو تو کل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص کسی امی کا امام ہو بیٹے اس کو قرآن نہیں آتا تو بعض
مواضع میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک نماز جائز نہیں اور شیخ الاسلام نے کتاب المصلوۃ کی شرح میں لکھا ہے
کہ گو نگا اور امی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو امی امامت کے واسطے اولیٰ ہے اور امی اگر گو نگے کی امامت کرے تو
بلا خلاف دونوں کی نماز جائز ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور فقیر المصلیٰ میں لکھا ہے کہ صرف جناب سے تیمم کرنا والا
اس شخص سے اولیٰ ہے جس نے حدیث تیمم کیا ہو فقیر الفائق میں لکھا ہے مسجد میں کچھ لوگ اندر کے درجے میں ہیں کچھ باہر
اور موقوف ہیں امامت کسی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کو کھڑا ہو کر باہر والوں کا امام بن گیا اور اندر کے

مسلمہ اور کیا گیا کہ قدر فرض ہے۔ اور کیا گیا کہ قدر واجب۔ اور یہی معنی ہے کہ جو اولیٰ ہو اور جب ترک نہیں ہو سکتا ۱۲۷۱ھ مثلاً امام عبدعزیز
ہے اگر کسی کو اسکے اعتقاد میں طعن ہو تو وہ ترک جماعت میں مدد دے نہ کلافت اسکے جیسے افعال جو ہوں ۱۲۷۱ھ درجہ میں پرہیزگاری ہے جو
کہ جن چیزوں میں شرعاً شبہ ہو اگرچہ انکا ارتکاب جائز ہو تو ان سے بھی پرہیز کرے تو عامہ سباحت اسکے اعتبار ہو گا اور تو کو یہ ہے
کہ حرام و مکروہ تحریمی سے بچ جائے ۱۲۷۲ھ

ہوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر اندر والوں کا امام ہو گیا تو جس نے پہلے نماز شروع کر دی اس کے اور اس کے مقتدیوں
 حق میں کراہت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے دو شخص فقہ اور نیکی میں برابر ہیں مگر ایک انہیں کا قاری زیادہ ہے اور
 مسجد والوں نے دوسرے کو امام بنالیا تو بڑا کیا اور اگر بعضوں نے زیادہ قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے
 اس کے غیر کو تو اعتبار اکثر کا ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر حملہ میں امام کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اُس پر
 امامت لازم نہیں ہے اور وہ امامت کے چھوڑنے میں گنہگار نہ ہوگا یہ قلیہ میں لکھا ہے تیسری فصل اس
 شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو مرنیا نے لکھا ہے کہ صاحب ہوا اور صاحب بدعت کے
 پیچھے نماز جائز ہے اور افضلی اور قدری اور جمعی اور مشابہ اور اس شخص کے پیچھے جو قرآن کے مخلون ہونے کا قائل
 ہے نماز جائز نہیں اور اصل یہ ہے کہ اگر دین کی خرابی ایسی ہو کہ اُس سے کافر نہ ہوتا ہو تو کراہت کے ساتھ نماز جائز ہے
 ورنہ جائز نہیں یہ تبیین اور خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور جو شخص معراج کا منکر ہے تو
 اگر وہ مکہ سے بیت المقدس تک جانیکا منکر ہے تو کافر ہے اور اگر بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہے
 تو کافر نہیں اور اگر مبتدع یا فاسق کے پیچھے نماز پڑھی تو جماعت کا ثواب ملے گا لیکن اس قدر ثواب نہ ملے گا جو
 متقی کے پیچھے پڑھنے میں ملتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر شافعی سے اقتدا کیا تو صحیح ہے اگر امام مقامات خلاف سے
 بچتا ہو مثلاً سبیلین کے سوا اور کسی مقام سے کوئی نجس چیز نہ لے جائے نصہ کھلائے تو وضو کرے اور قبلہ سے بہت
 نہ پھرتا ہو یہ نماز اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور اس میں شک نہیں کہ اگر سورج کے چھپنے کے موقعوں سے
 پھر گیا تو قبلہ سے بہت پھر گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور متعصب نہوا اور اپنے ایمان میں شک نہ رکھتا ہو
 اور ایسے بند بانی میں جو قہوڑا ہو وضو نہ کرے اور مٹی لگ جائے تو اپنے کپڑے دھوتا ہو اور شک مٹی کو کھرج
 ڈالتا ہو اور نہ کھڑو قطع نہ کرتا ہو اور قضا نماز و نہیں ترتیب کی رعایت کرتا ہو اور چوتھائی سر کا مسح کرتا ہو یہ نماز
 اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور قہوڑے پانی میں اگر نہ بارت کر جائے تو اُس سے وضو نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ
 قاضیان میں لکھا ہے اور مستعمل پانی سے وضو نہ کرتا ہو یہ سراج میں لکھا ہے امام ترمذی نے شیخ الاسلام
 معروف بہ خواہزادہ سے نقل کیا ہے کہ اگر شافعی امام سے یہ چیزیں یقینی معلوم ہوں تو اُس سے اقتدا کرنا جائز ہے
 اور نہ وہ ہے یہ کفایہ اور نماز میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام میں ایسی باتیں معلوم ہوں جسے امام کے نزدیک نماز
 فاسد ہوتی ہے جیسے عورت یا ذکر کا چھونا اور امام کو اس کی خبر نہیں تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اس کی جائز ہوگی اور
 بعضوں کے نزدیک جائز ہوگی پہلا قول صحیح ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی رسلے کے بموجب امام کی نماز جائز ہے
 اور اُس کے حق میں اپنی ہی رسلے معتبر ہے پس جو اس کا قول معتبر ہوا یہ تبیین میں لکھا ہے فضلی نے کہا ہے کہ وتر میں خفی کا
 صلہ راضی سے بیان ہر فرقہ مراد ہے یہ نہ صحبت صدیق اکبر ابو بکر رضی اللہ عنہ سے لکھا گیا خطابہ غالی راضی ہے کہ انہوں کیلئے جھوٹ بولنا جائز جانتے ہیں
 لہذا انکی گواہی مردود ہے قدری جو اپنے آپ کو تادیکتہ ہیں یہ سب جوامع توالے کو مخلوق کے مشابہ ہیں لہذا باؤن وغیرہ سے ۱۱۵ نہیں جائز ہے
 ایسے بدعتی کے پیچھے جو شفاعت کا منکر ہو یا دیدار رکھی کا یا عذاب قبر کا یا کرام الکاٹین کا کیونکہ وہ کافر ہے کیونکہ ایسے امور شان سے متوارث
 ہیں اگر کہے کہ رب عزوجل نے غلطی میں نہین دکھلائی دیگا تو مبتدع ہے ۱۲۷

اقتدا اس شخص سے صحیح ہے جسکی رسل ہو حبیب سب امام محمدؐ اور امام ابو یوسفؒ کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہی ہے تم
 کہتے ہو الا اگر وضو کرنے والے کی امامت کرے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہی یہ ہر ایہ میں
 لکھا ہے شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ یہ خلاف اس صورت میں ہی جب وضو کرنے والوں کے پاس پانی ہو اور
 اگر ان کے پاس پانی ہے تو تیمم کرنے والا وضو کرنے والے کی امامت نہ کرے یہ نہایت میں لکھا ہی جائزہ کی نثار
 میں وضو کرنے والوں کو تیمم کرنے والے کی اقتدا کرنا بلا خلاف جائز ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو معذوروں
 کا ایک ساعدہ ہو تو ایک کو دوسرے سے اقتدا جائز ہے اور اگر مختلف ہوں تو جائز نہیں یہ تین میں لکھا ہے
 پس جس شخص میں ریح پھرنے کا عذر ہو اسکا اقتدا اس شخص سے جائز نہیں جسکو سلسل لبول کا مرض ہو یہ
 بحر المرائی میں لکھا ہی اور سیطر جس شخص کو سلسل لبول کا مرض ہو وہ اس شخص کے پیچھے نماز پڑھے جسکی
 ریح پھرتی ہو اور ایک غم ہو جسکا خون نہ بند ہوتا ہو اسلئے کہ امام میں دو عذر ہیں اور مقتدی میں ایک عذر
 یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پاک شخص اس کے پیچھے جسکو سلسل لبول کا مرض ہو نماز نہ پڑھے نہ پاک عورتیں اس
 عورت کے پیچھے نماز پڑھیں جسکو استحاضہ کی بیماری ہو اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب وضو کرنے میں یا وضو
 بعد مرث ہو جائے یہ زاہری میں لکھا ہے اور جائز ہی اقتدا یا نون دھونے والے کا اس شخص کے پیچھے جو
 موزہ پر مسج کرتا ہی یا جبیرہ پر مسج کرتا ہے قصد کھلانے والے کو اگر خون نہ کھلے کا خوف ہو تو تندرستوں کا امام
 ہونا جائز ہے جو شخص یا توبرہ سوار ہو اسکو اس شخص کا امام بننا جائز ہے ساتھ ساتھ توبرہ سوار ہے اور اشارہ سے
 نماز پڑھنے والے کو اشارہ سے نماز پڑھنے والے کا اور ننگے کوننگوں کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہی اور
 افضل یہ ہے کہ ننگے الگ الگ بیٹھکر اشارہ سے نماز پڑھیں اور ایک دوسرے سے دور ہو جائے اگر جماعت
 سے نماز پڑھیں تو امام عورتوں کی جماعت کی طرح بیچ میں کھڑا ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہی اور امام اگر بڑھ جاکر
 تو جائز ہے یہ نہایت میں لکھا ہی۔ جماعت اس کی نماز کر دے ہی جو ہرۃ النیرہ اور سراج الوباح میں لکھا ہی کھڑے
 ہوئیو اے کا اقتدا اس شخص کے پیچھے صحیح ہے جو بیٹھکر نماز پڑھتا ہو اور رکوع اور سجود کرتا ہو رکوع اور سجود
 کرتا ہو اے کا اقتدا اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ کبیر اکوی
 کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی امامت سیطر کر سکتا ہے جیسے بیٹھکر نماز پڑھنے والے کی امامت
 کر سکتا ہی یہ ذخیرہ اور خانہ میں لکھا ہی۔ اور نظم میں ہے کہ اگر اس کے قیام اور رکوع میں فرق ظاہر ہو تو بالاتفاق
 جائز ہی اور اگر ظاہر نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہی اور اسی کو اکثر علماء نے اختیار
 سہ مراہیہ کہ ایک نماز کا وقت بدون اس حد تک نہ گزرے تو وہ معذور ہی پس اسکا وضو اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک طہارت ہے
 لیکن مکی توجس میں جو نے سے وہ ظاہر نہیں کہ امامت اس خلاصہ میں لکھا ہے کہ طہارہ معذور کے پیچھے نہ پڑھے پس مقتدی یہ نسبت امام کے
 تندرست سے امامت اقتدا جائز نہ ہو ۱۱۔ لیکن اصح قول یہ ہے کہ اخیر کی دونوں رکعتوں میں فاتحہ و سب سے جیسا کہ عینی سے
 در مختار نے لکھا تو اگر مقتضی نے قرأت نہ کی تو نماز واجب الامداد ہے ۱۲۔ امام عینیؒ اور یہی توبرہ فقہار سلف و خلف کا اور نیز انہما کا
 قول ہے لیکن امام محمدؐ کے نزدیک نہیں جائز ہی ۱۳۔

کیا ہی امام محمد کا خلاف ہی یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام کا پانچوں ٹیڑھا ہو اور وہ قیوٹے پانچوں پر کھڑا ہو پھر سے
پانچوں پر کھڑا ہو تو امامت اسکی جائز ہے اور اگر دوسرا شخص امام ہو تو اسے ہی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ نفل
پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگرچہ وہ آخر کی دو رکعتوں میں
قرأت نہ پڑھتا ہو یہ تا تا ر غانیہ میں جامع اجماع سے نقل کیا ہے اگر ایک نفل پڑھنے والے نے ایک فرض پڑھنے
والے کے پیچھے اقتدا کیا پھر نماز توڑ دی پھر اسی فرض میں اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس نفل کی نماز توڑنے میں
جو قصداً نہ لزم آئی تھی اسکی نیت کی تو ہمارے نزدیک وہ جائز ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے ہر وقت مجنون رہنے والے پر
پیچھے اور اس شخص کے پیچھے جو نشہ میں ہو اقتدا بھی نہیں اور اگر اسکو کبھی جنون ہوتا ہو اور کبھی افاقہ ہوتا ہو تو افاقہ
زمانہ میں اس کے پیچھے اقتدا بھی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فقیر نے بھائی کے ظاہر روایت کے بموجب اس میں
فرق نہیں کیا اس کے افاقہ کا وقت معلوم ہوا نہیں وہ افاقہ کے زمانہ میں منقطع کے ہوا ہی قول ہے نہ تھا کہ یہ یا تا ر غانیہ میں لکھا ہے تبیین
کا مسافر کے پیچھے قنڈا کرنا وقت میں ہو یا خارج وقت میں ہو صحیح ہے قنڈا کرنا وقت میں صحیح ہے نہ خارج وقت میں تبیین نے
اگر دو رکعتیں عصر کی پڑھیں پھر سوچ چھپ گیا پھر کسی مسافر نے ہی عصر کا اس کے پیچھے قنڈا کیا تو صحیح ہے اور جو شخص دو
سنتین ظہر کی پڑھنا چاہتا ہو اسکو اس شخص کے پیچھے اقتدا کرنا جو چار سنتیں ظہر سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گائون والے اور اندھے اور غلام اور ولد الزنا اور فاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ
میں لکھا ہے مگر مکر وہ ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ مرد کی امامت عورت کے واسطے جائز ہے بشرطیکہ امام اسکی
امامت کی نیت کرے اور خلوت نہ ہو اور اگر امام خلوت میں ہی ہو اگر ان سب کا یا بعض کا محرم ہو تو جائز ہے
اور مکر وہ ہے یہ نہایہ میں شرع طحاوی سے نقل کیا ہے۔ عورت کا اقتدا مرد کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہے اگرچہ
مرد نے اسکی نیت نہ کی ہو اور محیط عیدین کی نماز میں جائز ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مرد کو
عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ عورت کو عورتوں کا کل نمازوں میں خواہ وہ فرض ہو یا
نفل امام بننا مکر وہ ہے مگر جنازہ کی نماز میں مکر وہ نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے اگر عورتین جماعت سے نماز پڑھیں
تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اس کے درمیان میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت زائل نہیں
ہوتی اور اگر امام اس کے بڑھ جائے تو نماز قاسد نہیں ہوتی یہ جو ہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے۔ عورتوں کو علیہ علیہ
نماز پڑھنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غشی مشکل کو عورتوں کی امامت اگر وہ اس کے بڑھ جائے تو جائز ہے
اور اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے حکم میں ہو تو بسبب برائے ہو جانے کے نماز عورت کی قاسد ہو جائیگی یہ
محیط شرعی میں لکھا ہے غشی مشکل کی امامت مردوں کے واسطے اور محیط کے قنڈا مشکل کیلئے جائز نہیں

سلطنت و ضروری کہ یہ لوگ قدرہ حب جانتے ہوں کیونکہ اسی کے پیچھے نماز قاری نہیں جائز ہے مگر آنحضرت علیہ السلام کی امامت کر کے
سلطنت اور مکر وہ ہے عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا کیونکہ انکی حاضری میں فتنہ کا خوف ہے لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منع فرمایا
اور جب عورتیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تو حضرت امام المؤمنین نے فرمایا کہ اگر حضرت علی علیہ السلام اسے بھی تھامی تو اثر
دیکھتے تو یہی ہر سراسر کی عورتیں ممنوع ہوتیں تو تم ہی سے کیا ہوا ۱۲

جو رکعہ قریب بلوغ ہو اسکو اسطرح کے رکوعوں کا امام بننا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے رکوعوں کے نیچے تراویح اور
مطلق سنتوں میں انہی کے قول کے بموجب اقتدا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ کسی نماز
میں جائز نہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق
میں لکھا ہے گو نگا قاری کے نیچے اقتدا کرنے پر قادر ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے امی کو
امیوں کا امام بننا جائز ہے یہ سراج میں لکھا ہے اگر امی ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہے امام
بناتا امام ابوحنیفہ کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف قاری کی نماز
فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس میں بھی خلافت ہے اور بعضوں نے کہا ہے
کہ نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ شرح جامع البحر میں لکھا ہے جو اسی کے مصنف کی ہے۔ اور اگر امی امام بنا اور اس نے
نماز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی اور کرخانی نے کہا ہے کہ فاسد ہوگی اگر
ایک قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اس کے پیچھے اقتدا نہ کیا اور علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اصح یہ
ہے کہ نماز اسکی فاسد ہوگی قاری مسجد کے دروازہ پر ہو یا مسجد کے پڑوس میں ہو اور امی مسجد میں اکیلا نماز پڑھے
تو بلا خلافت امی کی نماز جائز ہے اگر قاری اور نماز پڑھتا ہو اور امی دوسری نماز پڑھنا چاہے تو بالاتفاق امی کو جائز
ہے کہ علیحدہ نماز پڑھے اسے اور قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام تھمناشی نے لکھا ہے کہ امی پر واجب ہے
کہ رات دن اس بات کی کوشش کرتا رہے کہ اس قدر قرآن سیکھے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے اگر وہ قصور کرے گا
تو عذر اللہ عز و نہ ہوگا یہ نہایت میں لکھا ہے قاری کا اقتدا امی اور گونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اسطرح امی کا اقتدا گونگے کے
پیچھے اور کپڑا پہننے والے کا اقتدا گونگے کے پیچھے اور مسبوق کا اقتدا اپنی باقی نماز میں دوسرے مسبوق کے پیچھے صحیح نہیں یہ
فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے لائق کا اقتدا لائق کے پیچھے اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے والے کا اقتدا وار کے
پیچھے صحیح نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کی ظہر پڑھنے
والے کا اقتدا اکل کی ظہر پڑھنے والے یا نماز جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے اور جمعہ پڑھنے والے کا اقتدا ظہر پڑھنے
والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں اور نذر کی نماز پڑھنے والے کا
اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی نے دوسرے شخص کی نماز کی تذکر کی ہو اور ایک نہیں سے
دوسرے کا اقتدا کرے تو صحیح ہے اور نفل کی نماز تو ذکر پھر اس کے پڑھنے والے کا اقتدا ایک اسطرح کے شخص کے
پیچھے جس نے اپنی نفل توڑ دی اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز
پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے
پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہے یہ محیط خرنی میں لکھا ہے۔ اگر

طواف کے بعد جو رکعت پڑھی جاتی ہیں ان کا سبب طواف ہی نہیں بلکہ ایک رکعت دوسرے سے جدا ہے تو نماز طواف

ہنگامہ کچھ تنگن اور کچھ کپڑے پہننے والوں کا امام ہوا تو امام کی اور تنگن کی نماز جائز ہوگی اور کپڑے پہننے والوں کی بالاجماع جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تندرست ہو اور اس کا کپڑا نجس ہو اور وہ دھو نہیں سکتا اس کا اقتدا ایسے شخص کے پیچھے جسکو ہر وقت حدیث ہوتا رہتا ہے صحیح نہیں یہ تا تا خانہ میں لکھا ہے۔ تو تلامذہ بعض حرفوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں اسکی امامت جائز نہیں مگر اپنی طرح کے تو تنگن کا اسوقت امام بن سکتا ہے جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر نہ ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو تلامذہ امام اور ساری قوم کی نماز فاسد ہوگی اور جو شخص بے محل وقت کرتا ہو اور محل وقت میں نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور سبط جو شخص قرآن پڑھنے میں بہت کھٹکرتا ہو اور جس شخص کو تہمت کی عادت ہو یعنی بغیر حجبہ بارے کہنے کے اُس سے ادا نہ ہوتی ہو یا جس میں قافہ ہو یعنی بغیر حجبہ بارے کہنے کے اُس سے ادا نہ ہوتی ہو تو اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص ایسا ہو کہ بغیر مشقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن اسکو تہمت یا قافہ نہیں اور جب حرفوں کو نکالتا ہے تو صحیح نکالتا ہو تو اسکی امامت مکروہ نہیں یہ محیط میں زائد القاری کے بیان میں لکھا ہے قاری نے اگر اسی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شروع ہوگی یا نیک کہ اگر نفل نماز شروع کی اور توڑ دی تو اسکی قضاء جب ہوگی یہ صحیح ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ اگر مرد عورت کے پیچھے یا لڑکے کے پیچھے یا بے ہوش حجبہ کے پیچھے نفل میں اقتدا کرے اور توڑ دے اور اصل ان مسئلوں میں یہ ہے کہ امام کا حال اگر مقتدیوں کے حال کے برابر ہو یا زیادہ ہو تو کل کی نماز جائز ہے اور اگر امام کا حال مقتدیوں کے حال سے کم ہے تو امام کی نماز جائز ہو جائیگی مقتدیوں کی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے لیکن اگر امام امی ہو اور مقتدی قاری یا امام گونگا ہو اور مقتدی امی تو امام کی نماز بھی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور فقہ ابو عبد اللہ حرجانی نے کہا ہے کہ اگر اسی اور گونگے کو معلوم ہو کہ اُنکے پیچھے قاری ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اُنکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر معلوم ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی جیسے قول ہے صاحبین کا اور ظاہر روایت میں معلوم ہونے اور نہ معلوم ہونے کی حالت میں کچھ فرق نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے دو شخصوں نے ساتھ نماز شروع کی اور ہر ایک نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا امام ہوں تو دونوں کی نماز پوری ہو جاوے گی اور اگر ہر ایک نے یہ نیت کی کہ میں دوسرے کا مقتدی ہوں تو دونوں کی نماز نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص امام بنے اور اُسکے بدن پر جائداری تصویر ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اسلیے کہ وہ تصویریں کپڑوں میں چھپی ہیں اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ اگر انگوٹھی پہنکر نماز پڑھے اور انہیں چھوٹی سی تصویر ہے یا ایک ایسا درہم اُسکے پاس ہے جس میں تصویریں ہیں تو نماز جائز ہوگی اسواسطے کہ وہ تصویریں چھوٹی ہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ ایک شخص امامت کی صلاحیت رکھتا ہو اور اپنے محلہ کی مسجد میں امامت نہیں کرتا اور رمضان میں دوسرے محلہ کی مسجد میں امامت کے واسطے جاتا ہو تو اسکو چاہیے کہ اپنے محلہ سے عشا کا وقت دھل ہونے سے پہلے چلا جائے اور اگر عشا کا وقت دھل ہونے کے بعد جاوے گا تو اُسکے واسطے مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ فاسق اگر جہم کی نماز کی

سہ لیکن اگر قاری نے شروع کی پھر امی آیا اور اقتدانہ کی تہا پڑھی تو صحیح یہ کہ اسکی نماز فاسد ہے ۱۲ التہامیہ

امامت کرتا ہوا اور قوم اُسکے منع کرنے سے عاجز رہے تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ جمعہ میں اسی کا اقتدار کریں اور جمعہ
اسکی امامت کیوجہ سے نہ چھوڑیں اور جمعہ کی نماز کے علاوہ اور نمازوں میں اگر وہ امام بنتا ہو تو دوسری مسجد
میں چلا جانا اور اُسکے پیچھے اقتدار نہ کرنا جائز ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص امامت کرتا ہوا اور جماعت کے
لوگ اس سے کارہ ہوں تو اگر ان لوگوں کی کمرہت اسوجہ سے ہے کہ اس شخص میں کوئی نقصان ہے یا
اور شخصوں میں امامت کا استحقاق اُس سے زیادہ ہو تو اُسکو امامت کرنا مکروہ ہے اور اگر وہی امامت کا زیادہ
مستحق ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نماز کو بہت دراز کرنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے
کہ بعد قدر سنوں کے تطویل نہ کرے اور اہل جماعت کے حال کی رعایت کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر
کسی شخص نے ایک مہینہ بھر تک امامت کی پھر اسے کما کہ میں بخوشی تھا تو وہ اسلام پر مجبور کیا جائیگا اور وہ قول اُسکا
مقبول نہ ہوگا اور انکی نماز جائز ہوگی اور اُسکو سخت مار مارینگے اور سیرطرح اگر اسے یہ کما کہ میں نے مدت تک
بے وضو نماز پڑھائی ہے اور وہ بیابک ہے تو اُسکا قول مقبول نہ ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہو اور یہ احتمال ہے کہ وہ
بطریق تورع اور احتیاط کے کتا ہو تو نمازوں کا اعادہ کریں اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ وہ کہے کہ میرے
کپڑے میں نجاست تھی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اُس صورت میں جب یہ ظاہر ہو کہ امام کا فر یا مجنون یا عورت
یا غنئی یا امی تھا یا بغیر تحریم کے یا حدیث کی حالت میں یا جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی یہ تبیین میں لکھا ہے
چوتھی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتدار سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں۔
تین چیزیں اقتدار سے مانع ہیں مہجولہ اُسکے عام سطرک ہے جسپر گٹریان اور لدے ہوئے اونٹ گزریں یہ
شرع طحاوی میں لکھا ہے اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں متنگ راستہ ہو جس میں گٹریان اور لدے ہوئے
جاوڑ نہ گذرتے ہوں وہ اقتدار سے مانع نہیں اور اگر چوڑا راستہ ہو جس میں گٹریان اور لدے ہوئے
جاوڑ گذرتے ہوں وہ اقتدار سے مانع ہے یہ فتاویٰ قاضیخان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ یہ اسوقت ہے کہ جب
صفین راستہ پر ملی ہوئی ہوں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدار سے مانع نہیں۔ سطرک پر ایک
آدمی کے کھڑے ہونے سے صفین نہیں ملجاتی ہیں سے بالاتفاق ملجاتی ہیں دو میں اختلاف ہے امام
ابو یوسف کے قول کے بموجب ملجاتی ہیں اور امام محمد کے قول کے موافق نہیں ملتی ہیں یہ محیط میں لکھا ہے
اگر امام راستہ میں کھڑا ہو اور راستہ کی لمبائی میں لوگ اُسکے پیچھے صفین باندھیں تو اگر امام اور اُسکے پیچھے کی
صف میں اسقدر فصل نہیں کہ گاڑی گذر جائے تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے پہلی صف اور دوسری صف کے
درمیان میں سیرطرح آخر صفوں تک یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے جنگل کے میدان میں اسقدر فصل جس میں
دو صفین آجاوین مانع اقتدار ہو اور عید گاہ میں فاصلہ اگر چہ بقدر دو صفوں یا زیادہ کے ہو مانع اقتدار نہیں
۵۱ یعنی اگر گواہوں سے یا امام کے اقرار سے معلوم ہو کہ امام نے بے وضو نماز پڑھی یا کوئی اور مفید نماز اس سے سرزد ہوا تو مقتدی کی
فرض پھر پڑھنے چاہئیں اسلئے کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی ۱۱۲

اور جنازہ کا وہ میں مشائخ کا اختلاف ہے نواز دل میں اسکو بھی مسجد کے حکم میں بیان کیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منہجیل اسکے بڑی نہر ہے جس پر بغیر کسی تدبیر بیٹنے بل وغیرہ کے عبور ممکن نہ ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ پس اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بڑی نہر ہو جس میں کشتیاں اور ڈوسنگے چلتے ہوں تو اقتدا سے مانع ہے اور اگر چھوٹی ہے جس میں کشتیاں نہیں چلتیں تو مانع اقتدا نہیں ہے مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ جو ہر خلاطی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر نہر جانع مسجد کے اندر ہو یہ فتاویٰ سے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر نہر پر چلے ہو اور اس پر صفین چلی ہوں تو جو شخص نہر کے اس پار ہے اسکو اقتدا منع نہیں اور تین آدمیوں کو بالاجل حکم صفت کا ہے ایک کو بالاجل حکم صفت کا نہیں دو میں اختلاف ہے جیسے راستہ کے بیان میں مذکور ہو اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں پانی کا چشمہ یا حوض ہے اور اگر وہ اس قدر ہے کہ ایک طرف نجاست گرنے سے دوسری جانب کو نجس ہوئے تو مانع اقتدا نہیں اور اگر نجس نہیں ہوتا تو مانع اقتدا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور منہجیل اسکے عورتوں کی پوری صفت ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر پوری صفت عورتوں کی امام کے پیچھے ہو اور اسکے پیچھے مردوں کی صفین ہوں ان سب صفوں کی نماز استحسانا نافذ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر کچھ لوگ مسجد میں سائبان کی چھت پر نماز پڑھتے ہوں اور نیچے اسکے اُسے اسکے عورتیں ہیں یا راستہ ہے تو انکی نماز جائز ہوگی پس اگر تین عورتیں ہیں تو ظاہر روایت کے موجب ہر صفت کے تین شخصوں کی نماز آخر صفوں تک فاسد ہوگی اور باقی لوگوں کی نماز جائز ہوگی اور اگر عورتوں کی پوری صفت ہو تو سب کی نماز فاسد ہوگی اور اگر جو لوگ سائبان کے اوپر ہیں اسکے نیچے اسکے مقابل عورتیں ہوں تو جو لوگ اوپر ہیں انکی نماز جائز ہوگی یہ فاضل قاضی کے مسائل مشک میں لکھا ہے فوائد شیخ زادہ ابو الحسن رشتنی میں لکھا ہے کہ اگر مسجد میں بالا خانہ ہو اور بالا خانہ پر عورتوں کی صفین ہوں جنہوں نے امام سے اقتدا کیا ہو اور بالا خانہ کے نیچے مردوں کی صفین ہوں تو جو لوگ عورتوں سے نیچے ہوں انکی نماز فاسد ہوگی امام عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھاتا ہے اور عورتوں کی صفت مردوں کی صفت کے برابر ہے تو ایک شخص جو عورتوں اور مردوں کے درمیان میں ہو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں مثل ستر کے ہو جائیگا اس طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صفت کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے ہو جو انکے کجاوہ میں آخر پر چلی ہوئی ہو تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جائیگی اور کسی کی نماز فاسد ہوگی اگر درمیان میں سترہ بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جائیگی اور اگر اس سے کم ہے تو سترہ نہ ہوگی لیکن اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں دیوار بقدر ایک ہاتھ کے ہو تو سترہ نہ ہوگی اور اگر دیوار بقدر قد آدم ہوگی تو جو مرد نہ ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار اس قدر ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچنے کا سلا اور اگر دو عورتیں ہوگی تو صرف اول صفت کے دو مردوں کی نماز جائیگی جو اسکے پیچھے سیدھ میں ہوں گے اس طرح ایک عورت سے بھی پیچھے کے ایک ہی مرد کی نماز فاسد ہوتی ہے نہ آخر صفوں تک ۱۲ اور

تقدیر کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح ہوگا خواہ امام کا حال پیشتر مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار چھوٹی ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہ ہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جائے گا مانع نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سورخ چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا مانع ہو لیکن سبب سے نہ کیے یا دیکھنے کے امام کے حال میں شبہ نہیں ہوتا یہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور امام تک پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے اقتدا صحیح ہوگا اس لیے کہ وہ امام تک پہنچنے کیلئے مانع ہے اور بعضوں نے کہا ہے صحیح ہے اس لیے کہ دروازہ پہنچنے کیلئے بنا گیا ہے بس بند ہونے کی حالت میں بھی کھلے ہوئے ہو نہ ہو حکم ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے مسجد کے درمیان میں کتنا ہی بڑا فاصلہ ہو مانع اقتدا نہیں یہ وجہ کر دہی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام محراب میں ہے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی مکان کی چھت مسجد سے ملی ہوئی ہو تو اس سے اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا حال مشتبہ ہوتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے تو صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو اسکے گھر اور مسجد کے درمیان میں ہے اور امام کا حال مشتبہ نہیں ہوتا تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسے چوڑے پر کھڑا ہو جو مسجد سے خارج مگر مسجد سے ملا ہو یا تو اگر صفین ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کے پڑوس میں رہنے والا اپنے گھر میں سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اسکے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ ہو اور اگر راستہ ہو مگر صفین کی طرح ہے بڑا ہو گیا تب بھی جائز ہے یہ تاتار خانہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے۔ اگر مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر چھت پر دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال مشتبہ ہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے مشتبہ ہو تو صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر چھت میں دروازہ مسجد کی طرف کو ہو اور امام کا حال مشتبہ ہو تو بھی اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسی جگہ پر کھڑا ہو کہ امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا پھر جو فصل امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں اگر امام کے ساتھ ایک شخص ہو یا ایک لڑکا ہو جو نماز کو سمجھتا ہو تو اسکے داہنی طرف کھڑا ہو ہی مختار ہے اور ظاہر روایت کے بموجب امام کے پیچھے نہ کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر بائیں طرف کھڑا ہو تب بھی جائز ہے لیکن پُرانی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر پیچھے کھڑا ہو تو جائز ہے اور امام مہر نے کہا ہے کہ بہت کا ذکر فقہاء نہیں کیا مشائخ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ میں دو مقتدی ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد ایک لڑکا ہو تو بھی پیچھے کھڑے ہوں اور اگر ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد داہنی طرف اور عورت پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد اور ایک

عورت ہو تو دونوں مرد امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو اور اگر امام کے ساتھ دو مرد ہوں اور امام ان دونوں کے بیچ میں کھڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور اگر دو مرد جنگل میں نماز پڑھتے ہوں ایک مقتدی ہو اور امام کی داہنی طرف کھڑا ہو اور تیسرا شخص اگر مقتدی کو شروع کی تکبیر کہنے سے پہلے اپنی طرف کو کھینچنے تو شیخ امام ابو بکر طرخان سے منقول ہے کہ مقتدی کی نماز کسی شخص کے کھینچنے سے فاسد ہوگی قبیل تکبیر کے کھینچنے یا بعد تکبیر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ فائے اعتبار یہ ہیں کہ یہی صحیح ہے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے۔ اگر وہ شخص جنگل میں نماز پڑھتے ہوں اور ایک انہیں سے دوسرے شخص کا امام ہو پھر ایک تیسرا شخص آ کر اُنکی نماز میں دخل ہو گیا اور امام اپنے موقع سجود سے اُس قدر آگے بڑھ گیا جس قدر فاصلہ صف اول اور امام میں ہوتا ہے تو اُنکی نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ لڑکے اور خفٹا اور عورتیں اور قریب بلوغ لڑکیاں جمع ہوں تو مرد امام کے قریب کھڑے ہوں اور اُنکے پیچھے لڑکے اُنکے پیچھے خفٹے اُنکے پیچھے عورتیں پھر لڑکیاں پیش قدمی میں لکھا ہے عورتوں کو جماعت میں حاضر ہونا مکروہ ہے مگر یوٹھی عورت کو خیر اور مغرب اور عشاء میں آنا مکروہ نہیں مگر اس زمانہ میں بسبب ظہور فساد کے فتوے اسپر ہے کہ کل نماز وغنیمت آنا مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جماعت والوں کو چاہیے کہ جب نماز کو کھڑے ہوں تو برابر کھڑے ہوں اور درمیان کے فاصلہ بند کر لیں اور مونڈے سے برابر کریں اگر امام اُنکو اسکا حکم کہے تو مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ وسط صف کے مقابل میں کھڑا ہو اُسے داہنے اور بائیں طرف ہونا بسبب مخالفت سنت کے بُرا ہے تبیین میں لکھا ہے اور امام کے مقابلہ میں وہ شخص ہونا چاہیے جو جماعت میں سب سے افضل ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پہلی صف میں کھڑا ہونا دوسری سے اور دوسری میں کھڑا ہونا تیسری سے افضل ہے اگر پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی ہو اور دوسری میں نہ تو دوسری صف کو چیر کر چلا جائے یہ فقیہ میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے افضل وہ جگہ ہے جو امام سے قریب ہو اور اگر کئی مقام امام سے قریب میں برابر ہوں تو امام کے داہنی طرف کھڑا ہو یہی احسن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت کا مرد سے مقابل ہونا مرد کے واسطے مفسد صلہ ہے اور اسکے لیے بہت سی شرطیں ہیں مینجملہ اُنکے یہ ہے کہ مقابل ہونے والی عورت مشہات قابل حلال ہو عموماً اعتبار نہیں یہی اصح ہے تبیین میں لکھا ہے اگر ایسی لڑکی ہو کہ جسکی طرف عزت نہوتی ہو اور وہ نماز کو سمجھتی ہو اُسکے مقابل ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے اور مینجملہ اُنکے یہ ہے کہ نماز ایسی ہو جس میں رکوع اور سجود کرنے ہیں اگرچہ وہ دونوں اشارہ سے ہی نماز پڑھتے ہوں اور مینجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں نماز میں از روئے تحریمہ اور ادا کے شریک ہوں تحریمہ میں شریک ہونے کے

سنة فتنائه كما ذكره بعض جرحه وكنى بين باره بين كنى تفصيل ترتيب عليه بين يون مذکور و اول صف آزاد و بالغ کرین دوم آزاد و لڑکے سوم غلام بالغ چهارم لڑکے پنجم آزاد و بالغ ششم آزاد و لڑکے هفتم غلام بالغ غلظت هشتم غلام لڑکے نهم آزاد و عورتین بالغ دهم آزاد و عورتین نابالغ یازدهم لڑکے و نابالغ دوازدهم لڑکے و نابالغ و لیکن ان سب صفوں کا اہمچ ہونا ضرور نہیں کیونکہ غلظت سحت صف کو ضرور کہتے ہیں ۱۲ و ۱۳ خواہ زمانہ یا معنی میں مشتملات ہو مثلاً و بطور مبدا ۱۴

معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقتہً امام کے تحریر پر تحریر کیا ہو اور ادا میں شریک ہو نیکے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اُس میں اُن دونوں کیلئے ایک امام ہو حقیقتاً یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک امام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریر پر تحریر یا بدعتاً ہے اور اُسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقتاً ادا کرتا ہو اور لاحق تحریر امام کے تحریر پر حقیقتاً یا بدعتاً ہی اور جو نماز امام کے بعد تھا کرتا ہی امین ہ امام کے ادا کیا تھا تقدیراً ادا کرتا ہی اور مسبق تحریر میں امام کیساتھ ہوتا ہی اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہی مسکی ادا میں جدا ہوتا ہی پس اگر عورت مرد کے ساتھ اُس نماز میں مقابل ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرنے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں یہاں تک کہ اگر مرد چوتراہ پر ہو اور عورت زمین پر اور چوتراہ بقدر قد آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہو یہاں تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا چوتراہ پر مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لکڑی اس قدر جیسے اونٹ کے کچادہ کے آخر میں ہوتی ہو اور اُنھکی کے برابر ہوئی ہو تو اُس کے حائل ہونے سے نماز فاسد نہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جاوے گی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہونی چاہئے کہ حسین ایک مرد کھڑا ہو سکتا ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت اس قسم کی ہو کہ جسکی نماز صحیح ہوتی ہے اگر چوتراہ عورت مرد کے برابر ہوگی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ امام نے اُسکی یا عورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوتی ہے نہ بعد اُسکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو یہاں تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کرے اور رکوع دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں سے جو شخص اُسکے واسطے اور بائیں اور پیچھے ہوگا اُسکی نماز فاسد ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اُن دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو یہاں تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہوگی اور اختلاف جہت کا صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے یا یہ کہ کعبہ کے اندر دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیری رات ہو اور ہر ایک اپنی ریلے سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کرے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں پنڈلی اور ٹخنہ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ اجنبیہ ہو خواہ محرم ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جماع درست ہے خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جسکی طرف رغبت ہوتی ہے خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرتے ہوں یہ کفایہ میں لکھا ہے ایک عورت تین مردوں کی نماز فاسد کرتی ہے ایک اُس شخص کی جو اُسکے واسطے ہی ایک اُس شخص کی جو اُسکے بائیں ہے اور ایک اُس شخص کی جو اُسکے پیچھے ہے اُس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہے اور

سلہ پس بشرط نہیں کہ عورت شروع نماز میں سے بلکہ اگر مرد ایک یا دو رکعت پڑھ چکا ہو اور اسوقت عورت اگر شریک ہو تو بغیر نماز میں اگر محاذات ہوگی تب بھی فسد ہوگی ۱۲ سلہ شامی نے کہا کہ اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ جمعہ اور عیدین میں عورت کی اقتدا کی صحت کیلئے نیت امام شرط نہیں اور یہی قول ارجح ہے اور جواز میں تو بالاتفاق شرط نہیں ۱۳ سلہ کیونکہ چوتراہ عورت کی نماز منقطع ہی نہیں ہوتی ۱۱

اسی پر فتوے ہی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے دو غز تین چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک اُسکی جو ان دونوں کے
 واسطے طرف ہی ایک اُسکی جو بائیں طرف ہو اور دو شخص جو ان دونوں کے پیچھے اُسکے مقابل ہیں اور اگر تین غز تین
 ہوں تو ایک اُس شخص کی نماز فاسد ہوگی جو اُسکے داہنی طرف ہی اور ایک اُسکی جو اُسکے بائیں طرف ہے اور تین
 مرد اُسکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صفوں تک یہی ظاہر جواب ہے یہ تبیین میں لکھا ہے غنٹے مشکل کے برابر
 ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تاتار خانہ کی فصل بیان مقام امام و ماموم میں لکھا ہے **فصل ان**
چیزوں کے بیان میں کہ جبیں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے اگر مقتدی
تشدد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشدد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشدد پورا
کرنیسے پہلے سلام پھیر دیا تو مختار یہ ہے کہ مقتدی تشدد کو پورا کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے
تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشدد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشدد کو اس طرح پورا کرے
جیسے سلام کی صورت میں پورا کرے اور اگر امام نے مقتدی کے تشدد سے فارغ ہونے سے پہلے عداوت کیا تو
مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے امام تشدد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا
ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشدد پڑھنا چھو لگیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو جس شخص نے
تشدد نہیں پڑھا ہے اُسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشدد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگر چہ اُسکو رکعت کے
وقت ہو جائیکہ خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی ابھی دعا سے جو بعد تشدد کے ہوتی
ہے فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیرے اگر امام نے رکوع یا سجدہ
سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح یہ ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ
فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع
یا سجدہ میں چلا جائے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت
دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ
میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے کیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی
تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اُسکے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا
پس اگر امام اس سجدہ میں اُسکے ساتھ شریک ہو جائے تو جائز ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر
دوسرے سجدہ سے اُسوقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز نہ ہوگا اور اُس سجدہ کا اعادہ
اُسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کر گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے
سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اُسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھایا اور یہ گمان ہوا

خاندان پانچ مائیں ہیں جنہیں امام کی متابعت کیلئے اول قنوت پڑھنا دوم قعدہ اولے سوئم تکبیر عید چارم سجدہ تلاوت پنجم سجدہ سو اور
 چار چیزوں میں متابعت نہ کیجائے اول زیادہ کرنا تکبیر عید دوم زیادہ کرنا تکبیر جنازہ کا سوئم زیادہ کرنا کسی رکن کا چہارم کھڑا
 ہو جانا امام کا یا پچوین رکعت کے لیے ۱۲

کہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہی پس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جائیگا اگرچہ اُس نے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ باعتبار اُس کے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے پانچ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑے تو مقتدی بھی چھوڑے اور امام کی متابعت کرے عید کی تکبیر میں اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سو کا سجدہ اور قنوت اگر قنوت رکوع کا خوف ہو یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عہدا اُنکو امام ادا کرے تو مقتدی اُنہیں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں عہدا کوئی سجدہ زیادہ کرے یا عید کی تکبیر میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سے زیادتی کرے یا جنازہ کی نماز میں پانچ تکبیریں کہے یا پانچوں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو جائے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے پھر اگر امام پانچوں رکعت میں سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا اور سلام پھیر دیا تو مقتدی بھی اُس کے ساتھ سلام پھیرے اور اگر امام نے پانچوں رکعت کا سجدہ کر لیا تو مقتدی سلام پھیرے اور اگر امام نے چوتھی رکعت میں قعدہ نہ کیا اور پانچوں رکعت کو بھول کر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیا پھر امام نے پانچوں رکعت میں سجدہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نو چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام اُنکو چھوڑے تو مقتدی ادا کرے تحریرہ کا رفع یدین اور ثنا اگر امام اکبر پڑھتا ہو اور اگر امام سورۃ پڑھتا ہو تو امام مجہرہ کے نزدیک مقتدی ثنا نہ پڑھے امام ابو یوسف کا اس میں خلاف ہے اور امام رکوع یا سجدہ کی تکبیر چھوڑے یا تسبیح اُن دونوں میں چھوڑے یا سمع اللہ من حمدہ کہنا یا تشہد پڑھنا یا سلام یا تکبیرات تشریف چھوڑے تو مقتدی اُنکو ادا کرے اور اگر سب رکعت میں رکوع اور سجود امام سے پہلے کیا تو ایک رکعت بلا قرأت قضا کرے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام سے پہلے سجدہ کیا اور امام اس سجدہ میں مل گیا تو جائز ہے لیکن مقتدی کو ایسا کرنا مکروہ ہے یہ محیط میں صفت صلوٰۃ میں لکھا ہے ساتویں فصل مسبوق اور لاحق کے بیان میں مسبوق وہ ہے جسکو پہلی رکعت امام کے ساتھ نہ ملے اور اُس کے واسطے بہت سے احکام ہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مہینچہ اُس کے یہ ہے کہ اگر وہ ایسی رکعت کی قرأت میں شریک ہو جس میں امام مجہر کہتا ہے تو ثنا نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ تجنیس میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ وجہ کروری میں لکھا ہے برابر ہے کہ قریب ہو یا بعید ہو یا ہر ہونے کی وجہ سے امام کی آواز نہ سنتا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب اپنی باقی نماز قضا کرنے کو کھڑا ہو تو ثنا اور اعوذ بھی پڑھے یہ فتاویٰ حاضیان اور خلاصہ اور ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام مجہر نہ کرتا ہو تو اسی وقت ثنا پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں پایا تو دہمین غور کرے اگر غالب گمان یہ ہو کہ ثنا پڑھ کر رکوع یا سجدہ میں امام کے ساتھ ملجا دیکھا تو کھڑے ہونے کی حالت میں ثنا پڑھے ورنہ امام کی متابعت کرے اور ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ میں نہ پایا دیکھا تو ثنا نہ پڑھے اور اگر امام کو قعدہ میں پائے تو ثنا نہ پڑھے بلکہ شروع کی تکبیر کے پھر اللہ اکبر کہہ کر بیٹھ جائے یہ بحر الرائق کی صفت صلوٰۃ میں لکھا ہے اور مہینچہ اُس کے یہ ہے کہ اول

۱۱ مقتدی تین قسم ہیں درخت و لائح و مستبق۔ پس درک وہ مقتدی جس نے شروع سے آخر تک نماز کو امام کے ساتھ پایا ہو۔ لائح وہ مقتدی کہ شروع سے امام کی اقتداء کی مگر اسکی کل رکعات یا بعض رکعات امام کے ساتھ سے بغیر چھوٹ گئیں۔ مسبوق وہ مقتدی کہ امام ایک رکعت یا سب رکعات پڑھ چکا اسوقت شریک ہو اور در مختارین کہ امام کے چار دم وہ جو لائح بھی ہو اور مسبوق بھی ۱۲ ۱۳ بدوین غرکھرا ہو جانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ امام کی متابعت میں سلام واجب ہے کھڑے ہو جانے سے وہ چھوٹ جائیگا۔ انے الشای ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

لکھا ہو اور یہی مختار ہے یہ جو اہر خلاطی میں لکھا ہو اور اگر امام کے ساتھ سلام یہ جائز پھر ہے کہ اُسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عذر اسلام ہو یا پس نماز اُسکی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھوکہ سلام پھیرا اُسکو یہ گمان ہو کہ اُس سے نماز فاسد ہو گئی اور پھر اُسے تکبیر لکھ کر از سر نو نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پھلی نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر تہا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور تکبیر لکھ کر از سر نو نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ مسبوق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ قرائت کے حق میں اُسکی پہلی نماز ہے اور تشہد کے حق میں اُسکی آخر نماز ہے یا نہ کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں قضا پڑھے اور اُنکے درمیان میں قعدہ کرے پس اُسکے تین قدر ہو جاوے گئے اور ان دونوں میں اُکھ اور سورۃ پڑھے اور اگر اُن دونوں میں سے ایک میں قرات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اُسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ جہین اُکھ اور سورۃ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشہد نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں اُسکو اختیار ہے اور قرات افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں ملین تو دو رکعت قرات سے قضا کرے اور اگر ایک میں قرات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے پہلے دو گانہ میں قرات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اُسکو قضا کرتا ہو اور اُسہیں مسبوق شریک ہو تو جب اپنی نماز قضا کرے تو اُسہیں بھی قرات پڑھے یا نہ کہ اگر چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ دہیز کردی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ مسبوق اپنی نماز پڑھنے میں علیحدہ نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہو کر چار مسئلوں میں منفرد کے حکم میں نہیں اول یہ کہ نہ اُسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہے نہ اُسکے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہے اگر مسبوق نے مسبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی قرات کرے یا نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر دو مسبوقوں میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اُسکو کس قدر نماز قضا کرنا ہے مگر دوسرے کو دیکھ کر قضا کی مگر اُسکا اقتدا کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر امام کو سہو کا گمان ہو اور اُسے سجدہ سہو کا کیا اور مسبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اُسپر سہو نہ تھا تو اُسہیں دو روایتیں ہیں اشہر روایت یہ ہے کہ مسبوق کی نماز فاسد ہوگی اسلیے کہ اُسے جدا ہو جانے کے موقع میں اس سے اقتدا کیا فقہ ابو الیثیٰ لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہوا تو فقہا کے قول کے بموجب مسبوق کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے ابو حفص کبیر اسی پر فتوے دیتے تھے اور اسی کو فقہانے لیا ہے یہ خیاتیہ میں لکھا ہے اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور مسبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو مسبوق کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر نہین بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد ہوگی اور جب پانچویں رکعت کا سجدہ

۱۲
یہ فتوے شہداء ملازمات کے حق میں نہیں لکھا اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ پڑھنی چاہیے

کر لیکا توکل کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے دوسرا انہیں کا یہ ہے کہ اگر مسبوق سب سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز اسکی از سر نو شروع ہو جاوے گی اور پھلی نماز قطع ہو جاوے گی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کے تو اسکی پھلی نماز قطع نہیں ہوتی تیسرا انہیں کا یہ ہے کہ اگر مسبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پر دو سجدے سہو کے مسبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے تھے پس امام نے سجدہ سہو کا کیا تو مسبوق کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اسکے ساتھ سجدہ مین شریک ہو جائے اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اسکی طرف پر طہقتا ہے مگر آخر نماز مین سجدہ سہو کا کرے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلیے اس پر دوسرے سہو سے سجدہ نہیں آتا چوتھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہے کہ مسبوق تشریق کی تکبیر مین کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پر تشریق کی تکبیر مین واجب نہیں یہ فتح القدیر اور بحر الرائق مین لکھا ہے اور منہجہ اسکے یہ ہے کہ سہو مین امام کی متابعت کرے اور سلام مین اور تکبیر مین اور لبیک کہنے مین متابعت نہ کرے اگر سلام مین اور لبیک مین متابعت کی تو نماز فاسد ہو گئی اور اگر تکبیر مین متابعت کی اور وہ اپنے آپ کو مسبوق جانتا ہے تو اسکی نماز فاسد نہ ہو گی شمس الانامہ شرعی اسکی طرف مائل ہیں یہ ظہیر یہ مین لکھا ہے تکبیر سے تکبیر تشریق مراد ہے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے اور منہجہ اسکے یہ ہے کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت یاد آئے اور اسکی قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر مسبوق نے اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اسکو چھوڑے اور امام کی متابعت کرے اور اسکے ساتھ سہو کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز قضا کر نیکی واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو اسکی نماز فاسد ہو گی اور اگر اپنی نماز مین رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کرے تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اس مین ہی ایک روایت ہے اور اگر متابعت نہ کی تب بھی اصل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جاوے گی یہ فتح القدیر مین لکھا ہے اور یہی بدائع اور تاتار خانیہ مین طحاوی اور مضمرات اور شرح مبسوط شرعی اور سراج الوہاج اور خلاصہ سے نقل کیا ہے اور اگر امام نے سجدہ تلاوت کی طرف کو عود نہ کیا تو مسبوق کی نماز سب حالتوں مین پوری ہو جاوے گی اور جبکہ اسکے ذمہ ہی وہی ادا کرے گا یہ تاتار خانیہ مین لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو عود کیا تو مسبوق اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اس صورت مین مسبوق نے اپنی نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سب روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو گی خواہ عود کرے یا نہ کرے اور اصل اس مین یہ ہے کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع مین اقتدا کرے یا اقتدا اسکے موقع مین جدا ہو جائے تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ بحر الرائق مین لکھا ہے لاحق وہ ہے کہ اول کی نماز

سلا اور اسکی طرف نماز فاسد ہو گی سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو مین اگر مسبوق متابعت کرے گا اسلیے کہ ایک رکعت کو پورا کرنے سے حالت انفرادہ مستحکم ہو چکی اسے وہ متروک نہیں ہو سکتی اور متابعت سے اسکا ترک لازم آتا ہے کذا فی ایشامی پس اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو گی ۱۲۵ یعنی عرفہ کی بیچ سے تیرھویں کی عصر تک ہر فرض یا جائے تک بعد تکبیر وہ سب مسبوق بھی اسکو کہے ۱۲

اُسکو امام کے ساتھ ملے اور باقی نماز فوت ہو جائے خواہ نیند کی وجہ سے یا حادث ہو جائے یا ازدحام کی وجہ سے کھڑا رہے اور صلوٰۃ خوف کا پہلا گروہ بھی لاحق ہی لاحق گویا امام کے پیچھے ہے قرأت نہ کرے گا اور سو کا سجدہ نہ کرے گا یہ چیز کر دینا میں لکھا ہے اگر امام سو کا سجدہ کرے تو لاحق اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اُسکی متابعت نہ کرے مسبوق کا حکم اُسکے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لاحق جب بعد وضو کے عود کرے تو اُسکو چاہیے کہ اول اُس نماز کے قضا کرنے میں مشغول ہو جو امام سے پہلے پڑھ چکا بقدر قیام امام کے بغیر قرأت کھڑا ہے اور رکوع کرے اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جائے تو مضائقہ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے کسی شخص نے امام کے ساتھ تکبیر کہی پھر سو گیا یہاں تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو اگرچہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اُس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر پہلی رکعت کی قضائیں مشغول نہ ہو اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی باقی نماز قضا کی تو بہت کم نزدیک اُسکی نماز جائز ہو جاوے گی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے لاحق مسافر تھا اور جو نماز امام کے ساتھ چھوٹ گئی تھی اُسکو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اُس نے اقامت کی نیت کر لی یا مسافر کو حدث ہوا اور اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو سفر کی نماز پوری کر گیا امام زفر کا امین خلاف ہے یہ حکم اُسوقت ہی کہ اُس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں ہوا تو بالاتفاق چار رکعتیں پڑھیں گے یہ مصنفی میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر چھوڑ دیا اور پیچھے اُسکے لاحق تھا مثلاً قصور پڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اُسکو حدث ہو گیا تھا اور وضو کیلئے چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو جو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہاے نزدیک اُس میں وہ بھی نہ بیٹھے امام زفر کے نزدیک بیٹھے مسبوق کا حکم اُسکے برخلاف ہے یہ حصہ میں لکھا ہے مسبوق کا حکم اپنی نماز کے قضا کرنے میں چھ چیزوں میں لاحق کے مخالفت ہے عورت کے برابر ہو جانے میں اور قرأت میں اور سہو میں اور قعدہ اوٹے میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے ہنس دینے میں اور اس بات میں کہ امام مسافر ہو اور اقامت کی نیت کرے اور مسبوق اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے مسبوق دوسری رکعت میں شریک ہو اور پھر سو گیا اور تین رکعتوں میں برابر سوتا رہا پھر ہوشیار ہوا تو اول وہ نماز قضا کرے چھین سو گیا تھا اور اُمین قرأت نہ کرے اور امام کی متابعت کے لیے قعدہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت قرأت سے پڑھے پھر بیٹھے اور نماز تمام کرے اور اگر دو رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اُسکو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ ملی تھی یا نہیں تو جس رکعت میں شک ہے اُسکو آخر نماز میں قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس کے متصل مسائل یہ ہیں کہ امام اور جماعت کے لوگوں میں مخالفت ہو اگر امام میں اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں اگر امام کہے قول کا یقین ہو تو اُسکے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور یقین نہ ہو تو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بعض کہیں تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض کہیں چار

اور امام ایک فریق کے ساتھ ہو تو امام کا قول بجا ہوگا اگرچہ اسکے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ ایک شخص بھی ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اسکے پیچھے ساری جماعت اقتدا کرے تو انکا اقتدا صحیح ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پر کچھ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہے اگر امام کو یقین ہے کہ تین رکعتیں پڑھی اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھ لی تو امام کو چاہیے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہونے کا یقین ہے اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر قوم میں سے ایک شخص کو نقصان کا یقین ہو اور سوا اسکے باقی قوم کو اور امام کو شک ہو تو اگر ابھی وقت نماز کا باقی ہے تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر دو شخص عادل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اسکی خبر دین تو اعادہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر چلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا ظہر کی نماز تھی بعضوں نے کہا کہ عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہے تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہے تو عصر کی اور اگر وقت میں بھی شک ہو تو دونوں فریقوں کی نماز جائز ہو جائیگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے

بیضا باب نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جاوے وہ وضو کرے اسی پر تنہا کرے یہ کنز میں لکھا ہے عورت اور مرد نماز کے بنا کرنے کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط میں لکھا ہے جس رکن میں حدیث ہو اسے اسکا اعتبار نہیں اسکا پھر اعادہ کرے یہ ہدایہ اور کافی میں لکھا ہے از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے یہ متون میں لکھا ہے بعض مشائخ کے نزدیک سب کے واسطے ہی حکم ہے اور بعضوں نے کہا ہے قطعاً یہ حکم منفرد کیلئے ہے اور امام اور مقتدی کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر دوسری جماعت اُنکو بلوائے تو از سر نو نماز پڑھنا اُنکو بھی افضل ہے اور اگر دوسری جماعت نہ ملے تو اسی نماز پر بنا کر نماز افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے فتاویٰ میں اسی کو صحیح کہا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے بنا کے جائز ہونے کیلئے بہت سی شرطیں ہیں مبیہا اسکے یہ ہے کہ حدیث وضو کا واجب کر نیوالا ہو اور ایسا ہو جو کبھی اتفاقاً ہوتا ہے اور وہ حدیث سماوی ہو یعنی بندہ کا اس میں یا اسکے سبب میں کچھ اختیار نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر نماز میں بیضا یا یا نسا نہ یا ریح یا کسی کا عذر حدیث کیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور اس پر بنا نہ کرے اور اگر عذر

مسئلہ ۱۱ میں شک نہیں کہ وہ ایک ہی نماز ہو اور دونوں کا جو از ظاہر مطلق حکم یہ مثلاً دو وضو میں ایک سے اس نماز کی نسبت ظہر کی قسم کھانی تھی اور دوسرے نے عصر کی اور ہر ایک کے وقت اختلاف ہوا تو مشتبہ وقت کی صورت میں دونوں کی قسم سچی ہو جانے کا حکم ہوگا۔ رہا ارادہ دیانت تو ظاہر ہے کہ اعادہ کریں تاہم وہاں فقہائے اہل بیت کا جواب ۱۲ مسئلہ یعنی جس مقام تک نماز پڑھ چکی تھی اسی پر باقی کو مٹی کر کے تمام کرے بیضا اگر چاہے تو اگر نماز جائز ہے ۱۲ مسئلہ یعنی اگر نماز کا درالوقت ہو جائے تو مذہب سے باقی جاری ہونا تو اس میں از سر نو پڑھے ۱۲ مسئلہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے ابو یوسف کے نزدیک ہر وہ نماز جو تیس فریقوں میں نماز کی اختیار نہ ہوگا اُنکے نزدیک وہ آسانی ہوگا اور طرفین کے نزدیک جو فعل بجا ہو کہ کسی بندہ کے اختیار میں خود وہ آسانی ہوگا ۱۲

نہیں کیا پس اگر حدیث غسل کا وجہ کرنا وہاں تب بھی یہی حکم ہے اور اگر حدیث وضو کا واجب کرنا وہاں تو اگر آدمی
 غسل سے پہلے تب بھی یہی حکم ہے امام ابو یوسف کا اس میں خلافت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اسکو منہ بھر کر بغیر قصد کے
 قے آگئی تو جب تک کلام نہیں کیا ہی وضو کر کے بنا کر سکتا ہے اور اگر عمدہ آئے کی تو بنا نہیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا
 ہے اگر مصلی کو بغیر اسکے غسل کے حدیث ہو مثلاً اسکے کوئی گولی لگ گئی یا کسی آدمی نے پتھر یا ڈھیلا مارا اور سر
 بھٹ گیا یا کسی آدمی نے اسکے زخم کو چھوا اور اس میں سے خون نکلنے لگا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے
 قول کے بموجب بنا جائز ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ہت میں سے ڈھیلا یا تختہ گرا اور اسکا
 سر بھٹ گیا تو اگر کسی کے گزرنے کے سبب سے وہ گرا تھا تو از سر نو نماز پڑھیکا امام ابو یوسف کا اس میں
 خلافت ہے اور اگر کسی کے گزرنے کی وجہ سے نہیں گرا تھا تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ وہ خلافت بنا کر گیا اور بعض نے
 کہا ہے کہ اس میں خلافت ہے اور یہی صحیح ہے اس طرح اگر کسی درخت کے نیچے تھا اور اس میں سے کوئی پھل گرا اور اس سے
 زخم ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے اگر اسکے باؤں میں کانٹا لگ گیا یا سجدہ کرنے میں پیشانی میں کانٹا لگ گیا اور بغیر اسکے
 قصد کے اس میں سے خون نکلنے لگا تو اس پر بنا نہ کر گیا اور یہی حکم اس صورت میں کہ بھڑنے اسکے ٹہنک مارا
 اور اس سے خون نکلنے لگا اور اگر چھیدکا اور اس میں حدیث ہو گیا یا کھنکھار اور اسکی قوت سے ریح نکل گئی تو بعضوں نے
 کہا ہے بنا نہ کر گیا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر عورت کی گدی بغیر اسکے غسل کے گری اور وہ تر تھی تو
 سب کے قول کے بموجب وہ بنا کر گئی اور اگر اسکے ہلانے سے گری تو امام ابو یوسف کے نزدیک وہ بنا کر گئی اور
 امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہ بنا نہ کر گئی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر کسی دنبل میں سے خون بہا تو اسکو
 دھوئے اور وضو کرے اور بنا کرے اور اگر دنبل کو دبائے سے خون بہے یا اسکے گھٹنوں میں دنبل تھا اور
 سجدہ میں جب اسنے گھٹنے ٹیکے اس میں زخم کا منہ کھل گیا تو یہ عدا حدیث کرنے کے حکم میں ہے اور ان صورتوں میں انہی
 نماز پر بنا نہیں کر سکتا یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز میں بیہوش ہو گیا یا جنون ہو گیا یا قہقہہ مارا تو وضو کرے اور از سر نو
 نماز پڑھے اس طرح اگر نماز میں سو گیا اور حرام ہو گیا تو بنا نہ کرے اور اگر کسی عورت کی فرج کو دیکھا اور انزال ہو گیا
 تو بنا نہ کرے اگر نمازی کے کپڑے پر پیشاب کی چھینٹیں قدر درہم سے زیادہ پڑ گئیں اور انکو جا کر دھویا تو ظاہر
 روایت کے بموجب اس پر بنا نہ کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور ہیکل اسکے یہ ہے کہ حدیث کے ساتھ ہی نماز سے
 پھر جائے یہاں تک کہ اگر ایک رکن حدیث کی حالت میں ادا کیا یا اس جگہ اس قدر ٹھہرا کہ ایک رکن ادا کر لیتا
 تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اگر جاسے میں قرأت پڑھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور آتے میں پڑھیکا تو فاسد ہوگی
 بعضوں نے کہا ہے حکم پر عکس ہے کہ دونوں میں فاسد ہوتی ہے اور شیخ اور تھل اصح قول کے
 بموجب بنا کو منع نہیں کرتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر امام کو رکوع میں حدیث ہوا اور اسنے سر اٹھا کر
 سجدہ میں حدیث ہوا اور سر اٹھا کر اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور کہنے میں نماز کے رکن ادا کرنے کا

ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر ادا دے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے دو روایتیں ہیں
یہ کافی ہیں لکھا ہے امام کو سجدہ میں حدیث ہوا اور اس نے اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی
اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کرے یہ وجہ کر دے کہ وہ کہتا ہے اور اگر سوئے میں
حدیث ہو پھر تھوڑی دیر کے بعد ہوشیار ہوا تو اس وقت بنا کرے اور اگر تھوڑی دیر بیداری میں توقف کیا
تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ بعد حدیث کے کوئی ایسا فعل نہ کرے
کہ اگر حدیث نہ ہوتا تو منافی صلوٰۃ کے ہوتا صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کے
ضروریات میں سے ہیں یا اُسکے توابع اور تمامات میں سے ہیں یا نہ تک کہ اگر کسی کو حدیث ہو پھر اُس نے
کلام کیا یا بعد حدیث کیا یا تعقیبہ لگایا یا کھایا یا پیایا مثل اُسکے کوئی اور کام کیا تو بنا جاوے نہ ہوگی اور یہی حکم ہے
اس صورت میں کہ اگر مہینوں ہو گیا یا بیوشس ہو گیا یا جنابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے یا کسی عورت کی
فرج کی طرف کو دیکھا اور انزال ہو گیا یا شرع طحاوی میں لکھا ہے اور کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا
اور اسکی حاجت ہی پھر وضو کیا تو بنا جاوے نہ ہوگی اور اگر استنجایا پس اگر ستر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع
میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدیث ہوا اور وضو کرنے کیلئے گیا اور اسکا ستر وضو میں کھل گیا یا اُس نے خود کھولا تو
تقاضی ابو علی نسفی نے کہا ہے کہ بغیر اُسکے چارہ نہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر عورت
وضو کے واسطے اپنی باہن کھوئے تو اُسکی نماز باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین
بار اعضا کو دھوئے اور پوئے سر پر مسح کرے اور کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام سنتیں
وضو کی ادا کرے ہی اسی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے لیکن اگر اُس نے چار چار بار دھویا تو اسے سر نو نماز پڑھے
یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر حدیث ہو اور پانی درجہ اور کنوان قریب ہے تو پانی تک جانے اور
کنوین سے پانی نکلنے میں جہین مشقت کم ہو اُسی کو اختیار کرے اور صحیح یہ ہے کہ اگر کنوین سے پانی
نکالے تو اسے سر نو نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھتے میں
حدیث ہو اور اُسکے گھر میں پانی ہے اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اسکا بہ نسبت
حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اُس سے
زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اُسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اُسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور
گھر کے پانی کو بھوکھ لیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر بنا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو
کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو ہٹ گیا تو اگر کسی غدر سے ہٹا مثلاً وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا
کر سکتا ہی نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ وجہ کر دے کہ وہ کہتا ہے اگر وضو کیا اور اُسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح
۱۵۰ میں ہی اگر کسی لائے کی ضرورت ہوئی لیکن مضمرات میں کہا کہ صحیح یہ کہ کنوین سے پانی بھر لے میں بنا کرے اور خلاصہ میں کہ
یہ مختار ہے ۱۶۰ بعض نے کہا کہ قدر ضرورت صرف فرائض پر اکتفا کرے ۱۲۰

نہیں کیا اور جا کر مسج کر آیا تو بنا جائز ہی اور اگر یاد نہ آیا یا تنک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو از سر نو نماز پڑھا
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اٹھایا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے
مصلیٰ کو حدث ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اٹھا کر
لیگیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اٹھایا ہی تو بنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدث ہوا اور وضو کرنے کیلئے
پلے گھر کو گیا دروازہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگر چہ رکاوٹ ہو تو دروازہ بند کرے ورنہ
بند نہ کرے یہ تانا خانہ میں لکھا ہے اگر برتن کو پانی سے بھر کر دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنا نہ کرے اور
اگر ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جائز ہے یہ جہیرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز
جائز نہیں اسکو دھویا اگر وہ نجاست اسی حدث کی وجہ سے لگی تھی تو بنا کر سکتا ہی اور اگر کسی اور وجہ سے لگی تھی
تو بنا نہیں کر سکتا امام ابو یوسف کا ہمین خلاف ہی اگر کچھ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدث کی وجہ سے لگی
تھی تو بنا نہیں کر سکتا اگرچہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں یہ تمین میں لکھا ہے اگر اس کے کپڑے پر نجاست
لگ گئی اور اس کے کپڑے کا نکالنا ممکن ہو اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اس کے کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے
اور اگر اس کے کپڑے کو نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے نماز کا کوئی جز واد کیا
تو بالا جماع نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اس سے نماز کا کوئی جز واد انین کیا لیکن کچھ دیر ٹھہرا تو اگرچہ بہت دیر ٹھہرا
ہو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اسی وقت اس کے کپڑے کا نکال دینا ممکن ہے مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر اس نے اس کے کپڑے
کو نہ نکالا اور اس سے نماز کا کوئی جز و بھی ادا نہیں کیا تو ہمین جہاں اصحاب کا اختلاف ہی امام ابو حنیفہ
اور امام ابو یوسف سے کہتا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو حدث ہو گیا اور وضو
کرنے کیلئے گیا پھر عذر اور حدث کر دیا تو بنا اسکے واسطے جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور
صیقل اسکے یہ ہے کہ اس حدث سہادی کے بعد کوئی پہلا اور حدث ظاہر نہ ہو تو بنا جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
اگر کوئی شخص ہونوں پہنچ کر کے نماز پڑھتا تھا اور اسکو حدث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے درمیان
میں حدث مسج کی تمام ہو گئی تو از سر نو نماز پڑھے ہی صحیح ہے جیسے کوئی تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدث ہو گیا اور
پھر تیمم کے واسطے گیا اور پانی مل گیا تو بنا نہ کرے اور یہی حکم ہے استحاضہ عورت کا جب اسکو نماز میں حدث ہو جاوے
اور وہ اسکو رنج کرنے کے واسطے جاسے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اس طرح جہیرہ پر مسج کرنے والے کا
اگر اس وقت زخم اچھا ہو جاسے یا کسی کا زخم ہوتا تھا اور وقت نماز کا کھل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہے
صیقل اسکے یہ ہے کہ اگر مقتدی ہو اور امام ابھی نماز سے فارغ نہیں ہوا اور امام اور اسکے درمیان میں کوئی
ایسا عامل ہے کہ اسکو سلنے وضو کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اسکے پاس پھر آئے اور امام اگر فارغ ہو چکا تو عود
نہ کرے اور اگر عود کیا تو اسکی نماز کے فاسد ہونے میں اختلاف ہی اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہی اور کوئی

یعنی اقتدار کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدار کرے امام کے پاس نہ آئے یہ بھرا لائق بن لکھا ہے اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہیں تمام کرے یا اپنے مصلیٰ پر جائے مصلیٰ پر جانا افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدیث ہو اتفاقاً اور وہ کسی دوسرے کو امام کر کے وضو کو گیا تھا اگر وہ امام نماز سے فارغ ہو چکا تو پہلا امام مفرد کے حکم میں ہی چاہے وہیں نماز پڑھے چاہے مصلیٰ پر آوے اور اگر ابھی فارغ نہیں ہوا تو امام جماعت میں آئے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور منہجہ اُسکے یہ ہے کہ اگر صاحب نے ترتیب کو یہ حدیث سنا دی ہوئے تو اسکو بعد حدیث کے اپنی کسی نماز کا فوت ہو جانا نہ یاد آجائے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور منہجہ اُسکے یہ ہے کہ اگر امام کو حدیث ہو یا کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق ہو پس اگر کسی عورت کو خلیفہ کر دیا تو اسے نماز پڑھنے سے بھرا لائق میں لکھا ہے فصل خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز ہے ان میں امام کو چاہیے کہ کسیکو خلیفہ نہ کرے اور جن صورتوں میں ناجائز نہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جس امام کو حدیث ہوا ہے جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اُسکے امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ بھکا ہوا پیچھے کو بیٹھے اور ناک پر ہاتھ رکھ لے تاکہ اور دن کو یہ وہم ہو کہ نکسیر چوٹی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسیکو خلیفہ کرے کلام میں سے نہ کرے جنگل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسجد میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو حدیث ہو اور اُسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک صفین مسجد کی صفوں میں ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اوسے یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہیے کہ وہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو ناجائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اسکو چاہیے کہ جہاں سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب امام کے قریب پہنچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھائے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیرے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت قہقہہ لگا یا یا عذرِ حدیث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز پوری ہی اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر قاریغ نہیں آئے اور ترتیب بیان غصے سے ساقط بھی ہو ورنہ اگر تنگی وقت کیوں ہے ترتیب ساقط ہو تو یاد آنا کچھ مفہم نہیں اور ناجائز نہ ہوگی ۱۲ خلیفہ بنانا امام حدیث پر وجہ نہیں ہو مگر پہلا اتفاقاً خلیفہ بنانیکا اسی کو ہی امام ۱۲ ہے یہ صورت ۱۱ میں اور بائیں اور پیچھے کی جانب میں ہوئی اور اگر کسی کی طرف سے مستر ہو تو مسجد کی جگہ سے نماز کرنا اس کے بعد ناجائز نہ ہوگی اور خلیفہ کرنا درست نہ ہوگا کدانی اور طحاوی ۱۲ پھر مسبوق اپنی نماز پوری کرے ۱۲ اگر کلام کے ساتھ خلیفہ کیا تو کل کی نماز فاسد ہوئی خواہ عذرِ ہوا یا نہ ہوا یا جملہ ۱۲

تو فاسد ہو جائیگی یہی اس پر یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ بتائے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اور قرأت چھوٹی ہے تو منہ پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہو باقی ہے تو دل پر رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ بات معلوم نہ ہو اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تا ماز خاصہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا اقتدار کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہے تو مقتدی کو چاہیے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جائے یہ فتائے قاضیان کی فصل مسبوقہ میں لکھا ہے اور اگر لاجئ کو خلیفہ کیا تو خلیفہ کو چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کر لے پھر جماعت کی نماز تمام کر لے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کے موقع پر پوچھا اور دوسرے کو سلام پھیرنے کے واسطے خلیفہ کو دیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ مصنفات میں لکھا ہے اور جس امام کو حدیث ہو اسے اس کی امامت اس وقت تک قائم رہے گی جب تک مسجد سے خارج ہو گیا کسی اور کو خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اس کی جگہ آکھڑا ہو اور امامت کی نیت کرے یا قوم کسی اور کو خلیفہ کر دے اور اگر ان امور میں سے ایک امر بھی نہ ہو اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اس کی منتظر رہی اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اس کے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر نہ امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے یہاں تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جائیگی اور امام وضو کر کے بنا کر اسے اس لیے کہ وہ اپنی ذات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھائے خود ہی بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص کے محراب تک پہنچنے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اس کے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہوگی یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہو اور امام کو حدیث ہو تو وہ شخص امامت کیلئے معین ہو گیا خواہ امام اس کو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہوگا جس کو امام نے بڑھایا ہے لیکن اگر اس کے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کرے تو دوسرا شخص امام ہو جائیگا اور اگر قوم سے ہر گز وہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو جس کی طرف سلام سجدہ نادہ کیلئے ایک باقی ہو تو پیشانی پر ایک انگلی اور دو انگلیاں رکھے ۱۱ جوامع الفقہ ۱۵۱ اور از سر نو پڑھنا امام کا افضل ہے واسطے پچھنے خلاف اسے امام شافعی کے نزدیک استتلاف جائز نہیں اس لیے نماز نے سے پڑھنا افضل ہے تاکہ سب کے نزدیک نماز ہو جائے ۱۲ اور اگر امام نے اشارہ کیا مسبوقہ کو کہ میں نے پہلے دو گانہ میں قرأت نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قرأت مسبوقہ پڑھیں ہوگی ورنہ جو نیت امام کے اور دین خود انگلی نماز میں اس سلاک کی چٹیان پوچھی جاتی ہے کہ کونسا نماز ہے جس پر چاروں رکعتوں میں قرأت فرض ہے ۱۲

اکثر ہو گئے وہی امام ہو گا اور اگر برابر ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دو شخص برابر ہوں تو جو شخص پہلا امام کی جگہ پر پہنچ گیا وہی امام ہے اور اگر برابر ہوں تو دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدا کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے بہت لوگوں نے اقتدا کیا ہے اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدا کیا ہے اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن نہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخر میں سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اس وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جاوے گا مگر جو شخص اس سے آگے ہے اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے واسطے اور بائیں ہیں اور جو پیچھے ہیں ان کی نماز فاسد نہوگی اور اگر اس نے یہ نیت کی کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اس وقت امام ہو گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اس کی جگہ پہنچے امامت کی نیت کرے مسجد سے خارج ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہنچے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا فضلی نے کہا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہنچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور ایسا ہو جائیگا کہ وہ خود بڑھا ہے یا پہلے امام نے اس کو بڑھا یا ہے ورنہ جائز نہیں یہ خلافت میں لکھا ہے اگر کسی کو حدیث ہوا اور اس کے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے اس کو اس سے اقتدا کر لیا پھر امام مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جائیگا یہ ظہر میں لکھا ہے اگر قرأت میں رک گیا تو چاہیے کہ دوسرے کو خلیفہ کرے یہ حکم اس وقت ہے کہ اس قدر قرأت نہ کی ہو جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے اور شرمندگی اور خفت کی وجہ سے قرأت سے بند ہو گیا بھولا نہو لیکن اس قدر قرأت کرنی ہے جس سے نماز جائز ہوتی ہے تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کرے اور اس میں نماز پڑھتا ہے اور اگر خلیفہ کرے گا تو نماز اس کی فاسد ہو جاوے گی اسلئے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قرأت کرنا بالکل بھول گیا تو خلیفہ کرنا بالاجل جائز نہیں یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے ایک مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے کسی اہم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہوگی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اس نے اس وقت نیت اقامت کی کر لی تب جماعت والے مسافروں کو پوری نماز پڑھنا لازم نہوگی یہ محیط خیری میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ کسی کو حدیث کا گمان تھا اور مسجد سے خارج ہو گیا پھر

سے بڑی حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے جب کہ ہٹا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بانی تو قرأت سے بند ہوئے اور پیچھے سٹپ گئے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر نماز کو تمام کیا تو اگر یہ امر جائز نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو نہ کہتے اور فرقہ کے مقدسین قید ہوم سے نکالی کہ اگر بعد پڑھنے مقدار فرض کے کرے گا تو خلیفہ کرنا بالاجل جائز ہو گا اور اسلئے کہ امام اس صورت میں ای ہو گیا اور قوم کی نماز داخل ہو گئی تو اگر مسافر کو یہ صورت پیش ہوئی تو وہ بھی نیت کرے گا کہ اسے اٹھائی اور اگر لگ جائے امام کو نجاست مانع نماز کی مثلاً امام کو کسی چیز سے روکا اور نماز اتر قدر اور ہم اس کے پیچھے کو لگ گئی تو اس نماز سے نماز فاسد نہوگی ورنہ اس کے ساتھ کہہ کر نماز کو ختم کرے اگر فانی سے نجاست مانع کیلئے تو مقصد ہوگی ۱۲۷ مثلاً گمان ہو کہ نظر اتر آیا پس مسجد سے نکل کر یہ ظاہر ہو کہ نہیں اترتا تو سب سے نماز پڑھے ۱۲

معلوم ہوا کہ اسکو حدیث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا ہے تو مسجد رہی ہے
 اسی کو پورا کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے برخلاف اسکے اگر کسی کو یہ گمان ہوا کہ اُس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی
 یا موزوں پر مسج کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت مسج کی گزر چکی یا تیمم کیے ہوئے تھا اور دوسرے ریتا دیکھ کر پوچھ پانی
 کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ظہر میں یہ گمان ہوا کہ میں نے فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا
 اور اسکو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور گھر اور حید گاہ اور جنازہ کی نماز پڑھنے کا
 مکان بمنزلہ مسجد کے ہیں اور جنگل میں جہانک صفوں کی جگہ ہو مسجد کے حکم میں ہے اور اگر امام کو حدیث ہوا
 اور آگے کو بڑھا اور اسکے سامنے سترہ نہ تھا تو مسجد صفوں کی جگہ اسکے پیچھے ہو اسبقدر کا سامنا اعتبار کیا جائیگا
 اور اگر اسکے سامنے سترہ ہی تو وہیں تک حد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور اگر جنگل میں اکیلا نماز پڑھتا ہے تو
 سامنے اسکے جہانک سجدہ کی جگہ ہی اور اسبقدر روا ہے اور اسبقدر بائیں اور اسبقدر پیچھے مسجد کے حکم
 میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عورت جب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اُتری تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اسلئے
 کہ اسکے مصلیٰ کو اسکے واسطے وہی حکم ہے جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اسبواسطے وہ اپنے مصلیٰ پر اعتکاف
 کرتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے کو یہ خوف ہوا کہ مجھے حدیث ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا
 پھر اسکو حدیث ہوا تو اسپر بنا نہیں کر سکتا یہ فائدہ قاضیان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوتی ہیں انہیں
 نماز باطل ہو جاتی ہے۔ جو وقت صبح کی نماز میں سورج نکل آئے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے
 یا کسی نے زخم پر لکڑیاں باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ لکڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو غلیفہ کہ دیا یا اشارہ سے
 نماز پڑھتا تھا اور اب رکوع اور سجدہ کی طاقت ہو گئی یا عذر دوائے کا عذر جاتا رہا یا موزوں پر مسج کیا تھا انکی
 مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل ہوگی اور بیہوش ہونے کا ہی باطل ہوگی یا موزوں پر
 مسج کیا تھا اور تھوڑے عرصے سے موزے نکلے مثلاً مونے بہت ڈھیلے ہوں انکے نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت
 نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر سے نکلیے تو بالاجماع نماز اسکی پوری ہو گئی یا امی نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی
 سورۃ یاد آگئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے سیکھنے میں مشغول نہیں ہوا صرف سنکر یاد کر لی اور اگر حقیقت
 میں اس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ امی اکیلا نماز پڑھتا ہو یا ایسی صورت میں امامت کرتا ہو کہ اسکی
 امامت جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اکثر فقہاء کے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور فقہ
 ابواللیث کے نزدیک فاسد ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صبیح ہے یہ ظہر میں لکھا ہے یا سنگے کو ایسا کپڑا مل گیا
 جس سے نماز جائز ہو لینے اس میں ایسی نجاست نہیں لگی ہے جو مانع صلوٰۃ ہو یا اسپر ایسی نجاست لگی ہے اور اسکے
 پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کو دور کر سکے یا اسکے پاس نجاست دو کر نیوالی کوئی چیز نہیں ہے لیکن
 سلسلہ بحر الرائق میں لکھا کہ وہ صبیح ہو چکی مقتدی کی نماز کی یہ ہو کہ امام کی قرأت ہے تو اسکی نماز کا شروع کامل طور پر تھا تو آخر میں آیت سیکھنے سے
 قوی کی بنا ضعیف پلازم نہیں آتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر نمازی منفرد ہوگا تو مسئلہ مختلف فیہ رہیگا ۱۱۲

چوتھائی کپڑا یا کس سے زیادہ پاک ہے اور اس سے ستر ڈھک سکتا ہے یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا قوت ہو جایا دیا اور ابھی ترتیب ساقط نہیں ہوئی ہے یا اگر وضو کر کے تیمم کر لیا اس کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھ لیا یا مقتدی تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا قوت ہونا یاد آیا تو فقط مقتدی کی نماز باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے ان سب صورتوں میں جو نماز باطل ہوتی ہے یہ نقل بھی نہیں ہو سکتی مگر تین مسئلوں میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا قوت ہونا یاد آیا یا سورج صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا جمعہ کی نماز میں ظہر کا وقت نکل گیا تو وہ فعل ہو جاوے گی یہ جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے ہیں اسپر بعض مسئلے اور بھی زیادہ کیے گئے ہیں منجملہ اُنکے یہ ہے کہ نجس کپڑے سے نماز پڑھتا تھا اب کوئی ایسی چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ قضا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا یا سورج غروب کی وجہ سے متغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ باندی بغیر اڑھنی کے نماز پڑھتی تھی اور اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اُسے اسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر کسی کو ایک انہین سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشدد کے بیٹھ چکا ہے یا سہو کے سجدہ میں عارض ہو تو اُسکی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر وہ امام ہے تو اُسکے مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جاوے گی اور اگر سلام پھیر دیا اور اسپر سہو کا سجدہ باقی ہے اس وقت میں کوئی صورت ان صورتوں میں سے اسپر عارض ہوئی تو اگر سجدہ کیا تو نماز باطل ہو گئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشدد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے سلام پھیر دیا پھر امام پر ان صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی نماز باطل ہوگی اور اسپر اگر امام نے سہو کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر انہین کی کوئی صورت عارض ہوئی تب بھی یہ حکم ہی تبیین میں لکھا ہے

ساتواں باب اُن چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے۔ اور اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل۔ نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں۔ نماز کی فاسد کرنے والی دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول و فعل پہلی قسم اقوال میں۔ اگر نماز میں بھول کر یا جا بجا خطائے یا ارادے سے تھوڑا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور مقتدی نے کہا بیٹھ جا یا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جا یا وہ کلام امام کی نماز کے واسطے نہ ہو اور جیسے لوگ آپس میں باتیں ہوں تو سب صورتوں میں ہمارے نزدیک از سر نو نماز پڑھنا یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور نیز یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جائے اور اگر ایسا کلام کیا کہ سنا نہیں جاتا پس اگر وہ خود اس کو سنتا ہے تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نہیں سنتا اور حروف صحیح کہے تو نماز فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے لہذا ازل میں ہی کہ اگر نماز کے اندر سوتے ہیں کلام کیا تو

نماز فاسد ہوگی اور یہی منتہا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عذر نماز کا سلام پھیرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر عذر انہیں پھیرا اگر اُسکو یہ گمان ہوا تھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاوے گی یہ شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے مسنون نے یہ جانکر سلام پھیرا کہ مسنون کو امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عذر سلام ہوا اُسپر بنا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے مسنون نے اگر امام کے ساتھ سلام پھیرا تو اگر اُسکو یہ یاد تھا کہ میری نماز بھی باقی ہے تو نماز اُسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر بھول گیا تھا تو فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ بھول کر سلام کہنا تحریر صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شرح طحاوی کے باب سجود سہو میں لکھا ہے کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اُسکو تراویح سمجھ کر سلام پھیر دیا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھیر دیا یا مقیم نے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو مسافر سمجھ کر سلام پھیر دیا تو اسے نماز پڑھنا چاہیے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھیرا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اس طرح نماز پڑھتا رہے اور سہو کا سجدہ کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور ان مسائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سہو ہوا اگر اصل صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر وصف صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط کی شرح میں فصل میں لکھا ہے جو سہو کے بیان میں ہے اگر بھول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب سلام کہا تو یہ یاد آیا کہ اُسکو نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا تو نماز اُسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہی اشارہ سے بھی سلام کا جواب دے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نماز پڑھنے والے سے کسی نے کوئی چیز مانگی اور اُسے ہاتھ یا سر ہان یا نہیں کا اشارہ کیا تو اُسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے مگر مکر وہ ہوگی یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے کسی شخص نے چھینکا اور نماز پڑھنے والے نے یرحکم اللہ کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ دو تون محیط میں لکھا ہے اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھینکا تو اور اُسے خود اپنی طرف خطاب کر کے یرحکم اللہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور دوسرے نے یرحکم اللہ کہا اور مصلیٰ نے آمین کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ منیۃ المصلیٰ اور محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص نے چھینکا اور مصلیٰ نے اکھڑ لہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اس لیے کہ وہ جواب نہیں ہے اور جواب کا یا اُسکے سمجھانے کا ارادہ کیا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ترمذی میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور خود اکھڑ لہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور چاہیے کہ اپنے دل میں کہے اور ہر یہ ہے کہ ساکت ہو

سلام نماز سلام نیت سے اس لیے کہ وہ کلام میں داخل ہے اور گمان تراویح اس لیے کہ نماز کی نیت کی اور حالت قیام کا سلام اس لیے کہ مسنون نے قیام کا عمل نہیں اور چونکہ جنازہ میں سلام کھڑے ہونے کی حالت میں ہوتا ہے اس لیے جنازہ میں سلام سہو اگر نامعاف ہو جیسے سلام تکبیل فقہاء میں سہو معاف ہے ۱۲ ص ۵۰۰ دہر فساد کی یہ ہے کہ غیر مکیط خطاب کی جہت سے یہ جملہ لوگوں کے کلام میں داخل ہو گیا اس لیے اگر اپنے نفس کو خطاب کر کے یرحکم اللہ کہے تو غیر کو خطاب نہ ہونے کی جہت سے نہ کلام ہوگا نہ مفید ۱۲

یہ خلاصہ میں لکھا ہے جب سبقت احمد لکھنے کا تو کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد الحمد للہ کے صحیح یہ ہے کہ کسے اور اگر مقتدی ہی تو فقہا کے قول کے بموجب الحمد للہ نہ کہے نہ آہستہ سے نہ آواز سے یہ متر تاشی میں لکھا ہی دو شخص نماز پڑھتے تھے انہیں سے ایک نے چھینکا اور ایک شخص نے جو خارج نماز تھا یرحکم الحمد للہ کسا اور ان دونوں نے آمین کہا تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور دوسرے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یرحکم الحمد للہ کہنے والے نے اسکے واسطے دعائین کی تھی یہ ظہیر یہ اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یرحکم الحمد للہ کہا اور دوسرے شخص نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اسکے لیے دعائین کی تھی یہ سراج الوماج میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا الحمد للہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہو اسکی تنبیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اس سے صلوات خارج کی مقصود ہے اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ کہنا چاہیے اس لیے کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو لوٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مفید نہ ہوگا یہ بحر الرائق میں بدائع سے نقل کیا ہے اگر اپنے امام کے سوسل غیر کو لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تعلیم کا ارادہ نہیں کیا تلاوت کا ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے ایک مرتبہ لقمہ دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کئی بار ہونا شرط نہیں ہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے نے کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دیا اور اسے اسکا لقمہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ نتیجہ اصلی میں لکھا ہے اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی پھر بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دے تو تلاوت کا ارادہ کرے اور صحیح یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ جب امام اسے وقت میں اٹک گیا کہ قرأت بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہے یا قرأت کے بعد اٹکا اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا دوسری آیت شروع کر دی ہے اسوقت میں لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح یہ ہے کہ لقمہ دینے والے کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر لقمہ قبول کرے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسوقت یا آجائے پس مقتدی کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرأت ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے

۱۔ اسی صورت میں کہ مثلاً عابد و مہمود نماز پڑھتے ہیں اور عابد نے چھینک لی تو عابد نے جو خارج نماز تھا یرحکم الحمد للہ کہنا یا یرحمہم اور مہمود دونوں نے کہا آمین تو اس صورت میں نماز عابد کی فاسد ہوگی کہ اسے خود ملنے حق میں دعا کا جواب دیا اور مہمود کی نماز فاسد نہ ہوگی کہ غیر کے لیے آمین کہا لہذا فی الطحاوی ۱۲۔ یہ صورت شامل ہی مقتدی کے ایک دوسرے کو بتانے کو یا یہ کہ مقتدی منفرد کو بتلے یا بالکس یا یہ کہ غاری اس شخص کو بتلے جو نماز میں پڑھتا ہے تو بہر صورت بتانہ اسکی نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ بتانا تعلیم ہی میں حاجت کے جو نماز کا منافی ہے ۱۲۔

کہ مقتدی پر لقمہ دینے کی حاجت نہ ڈالے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا اُس کے اوپر قرأت کی ضرورت ڈالتا ہی
اور مقتدی کی قرأت مکروہ ہے بلکہ اگر اس قدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو رکوع کرنے اور
دوسری آیت کی طرٹ نہ جائے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے
یا چپکا کھڑا ہو جائے یہ نہایت میں لکھا ہے امام محمدؒ کی اور اس کو ایسے شخص نے لقمہ دیا جو اُس کے ساتھ نماز میں
نہیں ہی اور اسی وقت امام کو بھی یاد آگیا پس اگر امام نے اُس کے لقمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع
کر دیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اُس کا یاد آنا اُس کے لقمہ دینے کی طرٹ منسوب
ہوگا اگر کوئی ایسا قریب بلوغ لقمہ دے تو اُس کا حکم وہی ہوگا جو بالغ کے لقمہ کا ہوتا ہے اگر مقتدی نے کسی
ایسے شخص سے سنا جو نماز میں نہیں ہی اور سُنکر پہلے امام کو لقمہ دیا تو ضرور ہے کہ سب کی نماز باطل ہو جاوے
اس لیے کہ خارج سے تلقین ہوئی یہ بحر الرائق میں قنیہ سے نقل کیا ہے اگر نماز پڑھنے میں کوئی خوشی کی خبر سنی
اور اچھٹ شد کہا اور اُس کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا یا اپنے نماز میں خوشی
خبر دینے کا ارادہ کیا تو بالا جماع نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کوئی تعجب کی خبر سنی اور سبحان اللہ
یا لا الہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہا تو اگر جواب کا ارادہ نہیں کیا ہے تو سب کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر جواب کا
ارادہ کیا ہے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اُس کے بچوں نے
ذکر را اور بسم اللہ کہا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے
اور بعضوں نے کہا ہے فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ یہ اس قسم کی بات نہیں ہے جیسے آدمی آپس میں باقین کہتے ہیں اور
نصاب میں ہے کہ اسی پر فتوے ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر چاہے نزدیک ہو کر بی در بکلا شد کہا تو امام ابو حنیفہؒ
اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی۔ اگر بخار یا کسی اور مرض کے دفع کرنے کے لیے کچھ قرآن اپنے
اوپر پڑھا تو فقہائے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے بیمار نے کھڑے ہوتے وقت یا
جھکے وقت مشقت یا در و کیو جسے بسم اللہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے
اور صلوات اللہ علیہ کی جامع صغیر میں ہے کہ انا اللہ وانا الیہ راجعون کہنے میں اگر جواب کا ارادہ کیا تو سب کے
دیک نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اللہ صل علی محمد یا اللہ اکبر کہا اور جواب کا ارادہ نہیں کیا تو بالا جماع نماز فاسد
نہوگی اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو بعضوں نے کہا ہے سب کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور یہی ظاہر ہے
اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز میں درود پڑھا تو اگر دو سر کے جواب میں نہ تھا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور نبی

صلی اللہ علیہ وسلم کا فاسد ہو نا بقصد جواب تہ جاع یا قرآن کے جلون سے طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسف کے نزدیک جو حدیث میں تھا ہو یا قرآن میں
کا ہو وہ نیکی سے نہیں بدلتا یعنی ثنا یا قرآن ہی رہتا ہے اور طرفین کے نزدیک ہر جگہ ہوتا ہے کلام ہو یا تاہی اور خطاب کی صورت میں سب کے نزدیک
نماز فاسد ہو نا ہر امام ابو یوسف بھی خطاب کی صورت میں قرآن کو لوگوں کے کلام میں تصور کرتے ہیں کیونکہ قرآن اس شخص کے خطاب کے واسطے
موجود ہے نہیں جسے نمازی خطاب کرتا ہے جیسے نمازی کا کہنا اُس شخص سے جکا نام بیٹھے ہے یہ آیت یا بیٹھے خدا کتاب بقوۃ یعنی ملے بیٹھے
پکڑ کتاب کو زور سے یا اس کا نام مونس ہی اُس کو یہ کہنا ہر ایک مونس یعنی اور کیا ہی تیرے دہنے ہاتھ میں ملے مونس یہ آیتیں اُس نے خطاب ہو کر کہہ
ترجمہ فائز عالمگیری جلد اول

صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنا اور اس کے جواب میں درود پڑھا تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اگر کسی شخص نے ماکان محمد
ابا احمد میں رجاء لکھ پڑھا اور دوسرے شخص نے نماز میں سکر درود پڑھا تو اسکی نماز فاسد نہوگی اور اسکی طرح
اگر کسی شخص نے ایسی آیت پڑھی جس میں شیطان کا ذکر تھا اور دوسرے شخص نے نماز میں سکر لعنۃ اللہ
کہا تو اسکی نماز فاسد نہوگی اگر کسی شخص نے بکا کر کہا کہ حاجتوں کے پورا ہونے کیلئے سورۃ فاتحہ پڑھو
اور مسبوق نے سورۃ فاتحہ پڑھی تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ۔
اگر ایسا شعر پڑھا کہ وہ بالکل قرآن میں موجود ہی جیسے شاعر کا قول ہے ایت الذی یکذب بالدرین فذلک
الذی یرع البتیم یا جیسے یہ قول ہے و یخزہم ویضر کم علیہم ۔ ویشف صدور قوم مؤمنین ۔ اور اس پر پڑھنے میں
شعر پڑھنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شعر یا خطبہ اپنے دل
میں تصنیف کیا اور زبان سے نہ کہا تو نماز فاسد نہوگی لیکن بڑا کیا یہ نہیں اصل میں لکھا ہے اور فائز میں ہی
کہ اگر نماز کے اندر سوچ کر کسی حدیث یا شعر یا خطبہ یا مسئلہ کو یاد کیا تو مکروہ ہے اور اسکی نماز فاسد نہوگی
یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے ۔ اگر نماز کے اندر نعم کا لفظ اسکی زبان سے نکلا پس اگر اسکی عادت تھی کہ یہ
لفظ اس کے کلام میں جاری ہو کر تلبس تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر یہ عادت نہ تھی تو فاسد نہوگی
اسلیئے کہ وہ پہلے قرآن شمار ہو گا یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اگر فارسی میں اس کے لفظ کہا تو اسکا حکم بھی وہی ہے
جو نعم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہوگی یہ فائز قاضیخان میں لکھا ہے اگر
نماز کے اندر یہی دعائیں جیسا سوال بندوں سے محال ہی مثلاً عافیت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم
ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جیسا سوال بندوں سے محال نہیں ہی
مثلاً اللہم علّمتی یا اللہم فقص دینی یا اللہم زوی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی فلا نہ کہا تو صحیح
یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ باہم لوگوں کی گفتگو میں مستعمل ہو جاتی ہے اور اگر
اغفر لی و لو اللہ کہا تو نماز فاسد نہوگی اسوا سے کہ وہ قرآن میں موجود ہی ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابوالفضل
بخاری نے کہا کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح یہ ہے کہ فاسد نہوگی اسلیئے کہ وہ قرآن میں موجود ہی ہے محیط سراج میں
لکھا ہے اگر اللہم اغفر لی لامی یا اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لید کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ
سراج الوہاج میں لکھا ہے ۔ اگر امام نے کوئی آیت رغبت دلائے یا ڈرانے کے مضمون کی پڑھی اور مغفرتی
نے کہا صدق اللہ و لیغت رسلہ تو بڑا کیا اور نماز فاسد نہوگی یہ فائز قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی ظہیر یہ میں لکھا
ہے کوئی نماز پڑھنے والا جس وقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سزا دیا کہ کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر یہ ہے کہ
ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہانے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہوگی یہ محیط شرعی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے کہ یہ
ملکہ اگر بھت میں سے کوئی چیز گری سو نمازی نے کہا یا اللہ ایسی کسی کیلئے دعائے خیر یا دعا سے بد ہوئی اور نمازی نے کہا آمین تو نماز
فاسد نہوگی لیکن ان صورتوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہوگی اور صحیح قول طرفین کا ہے یعنی سبب دہل کرینے
مشکل کے قصد پر ۱۱

خاتمے کا ضیاع کے اُن مسئلوں میں مذکور ہے جو قرأت قرآن سے متعلق ہیں اگرچہ کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایام تشریق میں اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فقہائے قاضیان میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات بارادہ اذان کے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان سنتی اور جو مؤذن کہتا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہے تو بھی فاسد ہو جائیگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر نماز پڑھتے ہوئے کے دل میں شیطان نے کوئی دوسرا ڈالا اور اسنے لاجول ولا قوۃ الا باللہ علی اعظم کہا اگر یہ دوسرا بھلا امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بھلا امور دنیا تھا تو فاسد ہو جائیگی یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر میں تشہد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشہد پڑھنا شروع کر دیا اور تھوڑا سا پڑھ کر تشہد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشہد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشہد پورا ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اخیر بقدر تشہد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرأت تشہد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور صرف اسبق قعدہ باطل ہوگا جبکہ تشہد اسنے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ قرأت تشہد کا محل قعدہ ہی اور اسکے باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فقہائے ہر مذہب سے مشائخ سے اس مسئلے میں اختلاف ہوا ہے جہاں اس سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ اٹھارہ سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع میں یاد آیا پھر قرأت کے واسطے کھڑا ہوا پھر تادم ہو کر سجدہ میں چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ آئے گی اسلئے کہ جب یہ قرأت کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نئے اٹھائے نہیں بیٹھوں نے کہا ہے کہ سب رکوع باطل نہ ہوگا یا کچھ باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ رکوع کا باطل ہونا قرأت کی وجہ سے تھا اور جب اسنے قرأت نہ کی تو گویا اسنے یہ فعل ہی نہیں کیا یہ قلم کے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر نماز میں بلند آواز سے آہ آہ یا اُوہ اُوہ کہا یا رو یا جس سے حرکت پیدا ہو گئی پس اگر یہ جنت یا نار کے ذکر سے تھا تو نماز اسکی پوری ہوئی اور اگر دُعا یا مصیبت سے تھا تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر اپنے گناہوں کی کثرت کا خیال کر کے آہ کی تو نماز قطع نہ ہوگی اور اگر نماز میں ایسا رویا جس سے صرف آئوہ ہے اور آہ نہ نکلی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اُخ اُخ کہا تو اگر سنا نہ جائے تو بالاجماع نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر وہ ہوگی اسلئے کہ وہ کلام نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر اپنے سجدہ کی جگہ سے خاک کو بھونکا تو اگر وہ بھونکنا مثل سانس لینے کے تھا کہ اسکی آواز سنی نہیں جاتی تھی تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن عذر ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر اسطرح سلطہ کیونکہ مشغوع کی زیادتی پر دلیل ہے اور اگر صرف کتنا کہ اللہ اور خلقی اچھوتہ۔ اکی بچہ جنت میں داخل فرمائے یا اللہ اجر من النار۔ اکی سبھی دوزخ سے نجات دیدے تو نماز قطع نہ ہوگی پس کتنا یہ برہ اوئے قطع نہ ہوگی ۱۲ سلطہ کیونکہ درد و مصیبت سے چلانا اور رونا بدوین دعا کے معروت ہی تو گویا اسنے کہا کہ ہست مجھ پڑی مصیبت سے یا سولہ مجھ پڑی تکلیف سے تو یہ بالضرر معصوم ہے ۱۳ م

سننے میں آیا تھا کہ حروف تہجی اس میں سے پیدا ہوتے تھے تو وہ بمنزلہ کلام کے ہے اور نماز اس سے قطع ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جاوے کہ ہر کلمے یا کلمے کو ہر کلمے ہٹا دیا تو نماز قطع ہو جاوے گی ادا اگر اس طرح ہٹا دیا کہ حروف تہجی نہیں پیدا ہوئے تو نماز قطع ہوگی کسی نے بی کو اس طرح بٹا دیا کہ اس کی آواز میں حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی اور اگر اس طرح بٹا دیا کہ حروف تہجی نہ پیدا ہوئے تو نماز قطع ہوگی اور جب بی کو اس طرح بھگا یا کہ حروف تہجی پیدا ہو گئے تو نماز قطع ہو جاوے گی یا ذخیرہ میں لکھا ہے اگر بلا عذر کھٹکارا اور اس پر مجبور نہ تھا اور اس سے حروف حاصل ہو گئے تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ ہمیں میں لکھا ہے اور اگر اس سے حروف ظاہر نہیں ہوئے تو بالاتفاق نماز فاسد ہوگی لیکن یہ سکرہ ہی یہ بحر الیقین میں لکھا ہے اور عذر سے کھٹکارا مثلاً مجبور تھا تو نماز فاسد ہوگی اور اس سے بچ نہیں سکتا اور اس طرح آہ آہ کہنا اور اوہ اوہ کہنا اگر عذر سے ہے مثلاً مریض ہے اپنے نفس میں طاقت نہیں رکھتا تو اس کا بھی یہ حکم ہے اور اس وقت میں وہ مثل چھینک یا ڈکار کے سمجھا جائیگا اور اگر چھینک لی یا ڈکاری اور اس سے کلام پیدا ہو گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر اپنی آواز دوست کرنے کیلئے یا اپنی آواز کو اچھا بنانے کے لیے کھٹکارا تو صحیح قول کے بموجب نماز فاسد ہوگی اس طرح اگر امام سے کوئی خطا ہوئی اور اس کے بتانے کے واسطے مقتدی کھٹکارا تو نماز فاسد ہوگی اور غایۃ میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے نماز میں ہونے پر گاہ کرنے کے لیے کھٹکارا تو نماز فاسد ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے اگر قرآن میں دیکھ کہ قرأت کی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہوگی اور صاحبین کے نزدیک فاسد ہوگی اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کا اٹھانا اور اس کے ورق لوٹنا اور اس پر نظر کرنا عمل کثیر ہے اور بغیر اس کے نماز ادا ہو سکتی ہے اور اس قول سے معلوم ہوا کہ قرآن اس کے سونے رسل پر رکھا ہوا اور وہ اس کو اٹھاتا ہوا اور اس کے ورق نہ لوٹتا ہوا یا عراب میں لکھا ہوا ہوا اور اس سے پڑھتا ہو تو نماز بیانی اور ہوگی دوسری دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ قرآن سے لینا تعلیم یعنی سیکھنا ہے اور وہ اعمال صلوٰۃ میں ہم لوگوں کی اور اس سے معلوم ہوا کہ خواہ قرآن کو اٹھائے یا نہ اٹھائے ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاتی ہے اور یہی صحیح ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قرآن یاد ہے اور لکھے ہوئے سے بغیر اٹھائے قرآن کے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ نہ قرآن اٹھایا اور نہ اس سے تمکین حاصل کی اور مختصر اور جامع صغیر میں قرآن سے دیکھ کر تھوڑے اور بہت پڑھنے میں فرق نہیں کیا بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر بقدر ایک آیت کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد ہوگی اور بعض نے کہا ہے بہت دار سورہ فاتحہ کے پڑھا تو فاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو فاسد ہوگی یہ ہمیں میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں کسی لکھے ہوئے پر نظر پڑی اور وہ آیت قرآن کی تھی اور اس کو سمجھ لیا تو بلا خلاف نماز جائز ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور جامع صغیر حاسی میں ہے اگر نماز کے اندر کسی فقہ کی کتاب پر نظر پڑی اور اس کو سمجھ لیا تو بلا جہل نماز فاسد ہوگی یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے تیسرا مسئلہ متنی ہے کہ کھٹکارا فاسد ہو کہ نہ کلام ہوا اور کلام فاسد ہے مگر فرض صحیح میں کھٹکارے کا فاسد ہونا نفس کے سبب سے اختیار کیا گیا ہے سنن ابن ماجہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو بار حاضر ہوا تھا۔ جب وقت میں آنا اور نماز پڑھتے ہوئے تو میرے لیے کھٹکارا دیتے اس سے معلوم ہوا کہ فرض صحیح کیونکہ کھٹکارا فاسد نہیں گذرانی الشامی ۱۱

یہ سراج الوداع میں لکھا ہے نصیب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پییا پھر نماز شروع کر دی اور اُس کے مُتھ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اُس بقیہ کو کھالیا یا پی لیا تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اسی پر فتاویٰ ہے اس طرح اگر اُس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نہانہ میں ہی اور وہ اُسکو نکل گیا تو اگرچہ چنکے برابر ہو اُس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر اُس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اُسکو نکل گیا تو اگر مُتھ بھر نہ تھا تو اُس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر یاہر سے ایک تل مُتھ میں لیا اور اُسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جاوگی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز بیٹھی کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا اگر اُسکی شیرینی مُتھ میں موجود تھی اور اُسکو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہوگی اگر قند یا شکر مُتھ میں رکھی اور اُسکو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے میں اُسکی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر چھالی کو چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جاوگی کہ وہ عمل کثیر ہے اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اُس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر اُسکو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اولاً یا کوئی قطرہ یا برت کا قطرہ اُس کے مُتھ میں چلا گیا اور اُسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی تہی اٹھائی تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں تہی رکھ دی تو نماز فاسد نہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر مُتھ بھر کر قے کی قود ضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھرنے سے کم قے کی تو اُسکا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھر کر قے کی اور اُسکو نکل گیا اور وہ اُسکو اگل دینے پر قار تھا تو نماز اشکی فاسد ہو جاوگی اور اگر مُتھ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہوگی امام محمد کے قول کے موافق فاسد ہو جاوگی اور زیادہ احتیاط امام محمد رحمہ کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر عذر اسے کی تو اگر وہ قے مُتھ بھر کر نہ تھی تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھر کر نہ تھی تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کو چلا تو اگر لاحق نہیں ہے اور مسجد سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہوگی اور میدان میں جتنا صفوں سے نہیں نکلا تب تک فاسد نہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف کو چھپے پھری تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر بقدر دو صفوں کے ایک باہر چلا تو نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک باہر چلا اور کچھ ٹھہرا پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دفعہ بدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو ٹون پاؤں پھیلا کر سواری کے گدھے کو ہانکا

۱۔ دینی ٹھہراؤ بقدر کہ ہوا ۱۰ سلا امام محمد نے یہ کہہ دیا ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پییا پھر نماز شروع کر دی اور اُس کے مُتھ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اُس بقیہ کو کھالیا یا پی لیا تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اسی پر فتاویٰ ہے اس طرح اگر اُس کے دانتوں میں کوئی چیز تھی اور نہانہ میں ہی اور وہ اُسکو نکل گیا تو اگرچہ چنکے برابر ہو اُس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر اُس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اُسکو نکل گیا تو اگر مُتھ بھر نہ تھا تو اُس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر یاہر سے ایک تل مُتھ میں لیا اور اُسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جاوگی اور یہی اصح ہے اور اگر کوئی چیز بیٹھی کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا اگر اُسکی شیرینی مُتھ میں موجود تھی اور اُسکو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہوگی اگر قند یا شکر مُتھ میں رکھی اور اُسکو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے میں اُسکی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر چھالی کو چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جاوگی کہ وہ عمل کثیر ہے اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اُس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ تھوڑا ہو نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر اُسکو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اولاً یا کوئی قطرہ یا برت کا قطرہ اُس کے مُتھ میں چلا گیا اور اُسکو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے میں چراغ کی تہی اٹھائی تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر نماز پڑھتے میں چراغ میں تہی رکھ دی تو نماز فاسد نہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر مُتھ بھر کر قے کی قود ضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھرنے سے کم قے کی تو اُسکا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھر کر قے کی اور اُسکو نکل گیا اور وہ اُسکو اگل دینے پر قار تھا تو نماز اشکی فاسد ہو جاوگی اور اگر مُتھ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہوگی امام محمد کے قول کے موافق فاسد ہو جاوگی اور زیادہ احتیاط امام محمد رحمہ کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر عذر اسے کی تو اگر وہ قے مُتھ بھر کر نہ تھی تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر مُتھ بھر کر نہ تھی تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کو چلا تو اگر لاحق نہیں ہے اور مسجد سے نہیں نکلا تو نماز فاسد نہوگی اور میدان میں جتنا صفوں سے نہیں نکلا تب تک فاسد نہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف کو چھپے پھری تو نماز فاسد ہو جاوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر بقدر دو صفوں کے ایک باہر چلا تو نماز فاسد ہو جاوگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک باہر چلا اور کچھ ٹھہرا پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دفعہ بدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو ٹون پاؤں پھیلا کر سواری کے گدھے کو ہانکا

تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک پانوں سے ہانکا تو نماز فاسد نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک پانوں ہلایا مگر برابر ہلاتا رہا تو فاسد نہوگی اور اگر دونوں پانوں کو ہلایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اس قول میں دونوں پانوں کے عمل کو دونوں ہاتھوں کے عمل پر اور ایک پانوں کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دونوں پانوں تھوٹے ہلائے تو نماز فاسد نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے یہی وجہ ہے یہ بخاری میں لکھا ہے اگر سینہ پنا قبلہ کی طرف سے پھیر دیا اور معذور نہیں ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر منہ پھیرا سینہ نہ پھیرا تو نماز فاسد نہوگی یہ زاہد میں لکھا ہے مگر یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ فوراً منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر جانور پر سوار ہوا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہے کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اترتا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی نماز پڑھتا تھا اسکو ایک شخص اٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا مگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھرتا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اسکو جانور پر بٹھا دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بلا عذر امام سے کہے کہ بڑھ گیا تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہے اور اپنی نماز کی جگہ سے بغیر سجدہ کر لینے کی جگہ کے پیچھے کو ہٹ گیا تو اسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر محیط مقدار سجود اسکے پیچھے اور دانے اور بائین اعتبار کی جاتی ہے اور اگر اسکو حکم مسجد کا دیا جاتا ہے تو جب تک اتنی جگہ سے نہیں بڑھا سجدہ سے باہر نہیں ہوا اس باب میں لکھیں گے لینے کا کچھ اعتبار نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے گرد لکیر کھینچ لے اور لکیر سے باہر نہو اور مقدار سجود سے باہر ہو گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اگر عطف کے بیچ میں کچھ جگہ خالی تھی اور انہیں کوئی شخص داخل ہوا اور دوسرا شخص جگہ فراغ ہو نیکی واسطے آگے بڑھ گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خزانۃ الفتاویٰ میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ میں لکھا ہے کوئی شخص اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے آکر اسے پیچھے نفل کی نیت یا تہصلی اور امام ہو کر چھٹی رکعت کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پر نہ بیٹھا اور تقدی نے اسکی متابعت کی تو فقہانے کہا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نماز میں پچھو یا سانپ کے مارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرے خواہ بہت سی ضربوں میں یہی ناظر ہے اور جمیع انوازل میں لکھا ہے کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا ہو جاتی ہاتھ میں لکیر اسکی طرف جلتی تو اگرچہ امام سے کہے کہ بڑھ جائے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ ہلایہ میں لکھا ہے اور سانپ اور کچھ کا مارنا نماز میں انبیک وقت مباح ہے کہ جب اس کے سامنے آجائے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہے تو مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسیے درپے تین پتھر پھینکے یا جوئین بارین یا پے درپے تین بال اگر کسیے یا آٹھ سو نہیں سرمہ لگایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فہم میں لکھا ہے عتہ میں ہے کہ بعض مشائخ نے کہا ہے

لے بخلاف مضرت کے دل سے مرتد ہونا۔ مرتد بخون ہونا۔ اغار ہونا ہر موجب غسل کن چھوڑنا وغیرہ شرط چھوڑنا بلا عذر مقتدی کا امام سے پہلے کوئی کرنا دوسرا اٹھنا یا بدن اسکے کہ امام کے ساتھ اعادہ کرے مسبوق کا منفرد ہو جانے کے بعد بیٹھ کر کھڑے کے بعد امام کے بعد ہونے کی متابعت اگر کسیے شریک ہو نا مسبوق کے درمیان نماز میں امام کا تہنہ وغیرہ کوئی فعل کثافی نماز دہر کرنا جو جائز نہیں ہے ۱۲

کہ اگر کسی شخص نے پتھر اس طرح پھینکا کہ اپنے ہاتھ کو پھینکا کر خوب طاقت سے کھینچا اور ہوا میں پتھر پھینکا تو ایک پتھر کے پھینکنے سے اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ تا نماز خانیہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جاوڑ پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اسکو تیر کرے کے لیے مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک بار یا دو بار کے مارنے میں نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکت میں تین بار مار لیا یعنی پے درپے مار لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی آدمی کو ایک ہاتھ یا کوٹے سے مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جاوڑ پر پتھر پھینکا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر اگر وہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ڈھیلے سے مارے تو کھلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر موزہ پہنا تو نماز فاسد ہو جاوے گی۔ اگر جاوڑ کو لگام دی یا زین کھینچا یا اسکا زین اتارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر بقدر تین کلون کے نماز میں لکھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اس سے کم لکھا تو فاسد نہ ہوگی اور فتاویٰ میں ہے کہ تین کلون کی مقدار مجموعہ النوازل میں لکھی ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ہوا میں یا بدن پر کچھ لکھا جو ظاہر نہیں ہوتا ہے تو اگرچہ بہت ہو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر دروازہ بند کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بند دروازہ کھولا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور کسی بچے نے اسکی پشت پر ہاتھ مارا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ جب دودھ نکلا تو دودھ پلانا ہوا اور بغیر اس کے دودھ پلانا نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر تین چسکیاں لین تو بغیر دودھ نکلنے بھی عورت کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضیان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اس کے شوہر نے اسکی رانوں میں جماعت کی تو اگرچہ اس سے کچھ رطوبت کا انزال ہوا ہو تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اس سبب اگر شوہر نے یا بغیر شوہر عورت کا بوسہ لیا یا شوہر سے مس کیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر عورت نے مرد نماز پڑھنے والے کا بوسہ لیا اور اس وقت مرد کو اسکی خوشنوی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی جس عورت کو طلاق جہی سے چکا ہے اگر نماز کے اندر شوہر سے اسکی فرج کو دیکھا تو طلاق سے رجعت ہو جاوے گی اور ایک درجہ کے موجب اسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے میں اپنے سر یا ڈاڑھی میں تیل ڈالا یا اپنے سر پر گلاب لگا یا تو نماز فاسد ہو جاوے گی کہا گیا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب شیشی لیکر تیل سر پر ڈالا اور اگر تیل ہاتھ میں تھا اور اس سے اپنے سر پر یا ڈاڑھی پر مس کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر اپنی یا دوسری کنگھی کی تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر ایک کن میں تین بار کھجلا یا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ اس وقت ہے کہ ہر بار کھجلا کھجلا کر لیا اور اگر ہر بار ہاتھ نہ اٹھا دے تو فاسد نہ ہوگی اگر ایک بار کھجلا یا تو مگر وہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے کے سچوہ کی جگہ میں ہو کر کوئی گدڑ کیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور وہ

مسئلہ اور فرق دونوں مسئلوں میں یہ ہے کہ اگر عورت نماز پڑھتی تھی اور شوہر نے بوسہ لیا تو عورت کی نماز اس لیے فاسد ہوئی کہ فاعل جماع کلامیہ نماز اور جبہ دم جماع میں سے کوئی عورت کے ساتھ کر گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر نماز پڑھتا ہو اور عورت نے بوسہ لیا تو عورت فاعل جماع کی نہیں اس لیے اسکی طرف سے درجی جماع کا پایا جائے اور ان جماع میں جب تک کہ مرد کو شوہر سے شوہر نہ لگائی ہو

گزرنے والا شخص گنہگار ہوگا اس مسئلہ میں فقہانے بہت کلام کیا ہے کہ نماز پڑھنے والے کی کسی جگہ تک گزرنا مکروہ ہے اصح یہ ہے کہ نماز پڑھنے والے کی جگہ اسکے پاؤں سے سجدہ کی جگہ تک میں گزرنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے ہائے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں اپنے سجدہ کی جگہ نظر ڈالے ہوئے ہو پھر گزرے اور گزرنے والے پر اسکی نظر نہ پڑے تو مکروہ نہیں ہے صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ہی اصح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور یہی ٹھیک ہے یہ نہایت میں لکھا ہے یہ حکم جنگل کا ہے اور اگر مسجد میں ہی تو اگر نمازی اور گزرنے والے کے درمیان میں کوئی حائل ہے کوئی آدمی یا ستون تو مکروہ نہیں اور اگر اسکے درمیان میں کوئی حائل نہیں ہے اور مسجد چھوٹی ہے تو ہر جگہ سے مکروہ ہے اور بڑی مسجد کو جنگل کا حکم ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر چہ ترہ کے اور نماز پڑھتا ہو تو اگر سامنے گزرنے والے کے اعضا نماز پڑھنے والے کے مقابل ہوتے ہیں تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے محیط میں میں لکھا ہے۔ اگر دو شخص ملے ہوئے یا وین تو کراہت اس شخص کے واسطے ہوگی جو معصی کے قریب ہوگا یہی لوج میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ جو شخص سوار ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے گزرنا چاہے پھر حیلہ یہ ہے کہ جانور کی آٹھ میں ہو کر گزر جائے تو گنہگار نہ ہوگا اس واسطے کہ جانور کی آٹھ ہو جاوے گی یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر دو شخص گزرنا چاہیں تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اسکی آٹھ میں گزر جائے پھر وہ پہلا شخص ہی کہے اور محیط دوون گزر جائیں یہ قنویہ میں لکھا ہے اور جو شخص جنگل میں نماز پڑھنا چاہتا ہے اسکو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جبکا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر انگلی کے ہو اور اسکو اپنی داہنی یا بائیں بھونکے سامنے کرے اور داہنی بھونکے سامنے کرنا افضل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر لکڑی گاڑنے کے تو اسکو ڈالنے کا یہ کافی میں لکھا ہے اس مسئلہ کی ایک جماعت نے منجملہ اسکے کا ضیخان نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اسکی تصحیح کی ہے یہ بھارالائق میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ ہی اصح ہے اور قنویہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ شرع اور ہمارم میں لکھا ہے اور اسکو سامنے رکھنے تو لبائی میں رکھنے چوڑائی میں نہ رکھنے تبیین میں لکھا ہے اور اگر اسکے پاس کوئی لکڑی یا گاڑنے یا سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد سے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے عرض کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور دستہ کی طرف کو متوجہ نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اسکے سامنے کوئی شخص گزرے یا سترہ ہی اور نمازی اور سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اسکو اشارہ یا تسبیح سے روکے لینے سبحان اللہ کے یہ

مسئلہ پیرل قول علیہ السلام و علم الناس ان یروی المسلم ان یزول وقت اولین لینے اگر معصی کے رو برو گزرنی والا جائے کہ اسکی گناہ پڑ جائے تو وہ البتہ کھڑا رہا جائے بلکہ اگر اندھ راوی نے مذکر کیا کہ مجھ یا دہ نہ کہ چالیس دن فرماے یا چالیس ماہ یا چالیس سال اور یہ حدیث میں ہے ہے اور بزار ابی ہریرہ میں چالیس غریب نہ کوہی ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ سترہ سے مراد لکڑی یا اور کوئی چیز ہے جو نمازی کے سامنے آٹھ ہو جائے ۱۲

ہر پیر میں لکھا ہو فقہائے کہا ہی یہ مردوں کے واسطے ہی اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ دستین ہاتھ کی انگلیوں کی پشت یا بین ہاتھ کی پھیلیوں پر بارے یہ بحر الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اور شیخ دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سے کرے یا ان دونوں سے سو کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور سیطر اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دیے یا اس سے بھی زیادہ کرے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سر اٹھایا تو ایک شخص اگر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ اس نے پوری ایک رکعت بڑھا دی یعنی رکوع اور سجدہ اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے نئی تکبیر کر کے عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اسکا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب ترتیب نے کی ہو اور اگر صاحب ترتیب نہیں ہے مثلاً بہت سی نمازوں کے فوت ہونے یا وقت کی تنگی کے سبب ترتیب ساقط ہو گئی ہو تب بھی وہ پہلی نماز سے مکمل جا دیگا اور اگر نفل پڑھتا ہو اور اس نے نماز میں ہی فرض شروع کر دیے یا جمعہ پڑھتا تھا اور ظہر شروع کر دی یا ظہر پڑھتا تھا اور جمعہ شروع کر دیا تو جس نماز میں تھا اس سے باہر ہو جا دیگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اسے از سر نو تکبیر کر کے وہی ظہر کی نماز پڑھنا چاہی تو عین نماز ادا کر چکا ہے وہ فاسد نہوگی اور اس رکعت کا نماز میں حساب ہوگا یا نہ کہ اگر باقی نماز میں جو پہلی رکعت کے حساب سے فقہ اخیر کا موقع ہوگا اور وہاں نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ ایسی وقت ہے جب دل سے نیت کی ہو اور اگر زبان سے بھی کہے کہ میں ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کرتا ہوں تو وہ نماز باطل ہو جائیگی اور اس رکعت کا حساب نہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز شروع کی پھر اس سے کسی اور شخص نے اقتدا کر لیا اور امام نے اس کے سبب سے دوبارہ نماز شروع کر دی تو دوسری بار نماز مشروع کرنے کا اعتبار نہوگا اسی پہلی بار کے شروع کا اعتبار کیا جا دیگا لیکن

سے نماز نے خدا سے قنائے کا نام مستحکم کہا جل جلالہ یا جی سے اللہ علیہ وسلم کا نام نہا اور آپ پر درود پڑھا یا امام کی قرائت سنی اور کہا بچ کہا اللہ نے اور اس کے رسول نے تو ان کلمات کے نماز فاسد ہوگی اگر محکم کے جواب کا قصد کیا ہو گا سنیے اگر بقصد تعظیم اور ثنا کے کہہ لیا تو نماز فاسد نہوگی اور کہنا اس قدر معتبر ہے کہ اپنے آپ سے کہے اگر اس طرح کہا کہ خود بھی نہ سنا تو نماز فاسد نہوگی کذا فی الشاشی ۱۲ دسٹے میں خود اپنے منہ سے نہ کہے خواہ غیر منہ سے نہ کہے خواہ اسی کی کرے تلفظ نیت سے پہلے نماز فاسد ہے کیونکہ نیت کا تلفظ کلام ہے اور کلام نماز کا مفہوم ہے کذا فی الشاشی ۱۳ جو جو حدیث میں آیا ہے کہ گزرتے والے سے جنگ کرے کہ وہ مشیطان ہے یہ منوع ہے چنانچہ ذیلی نے مرخصی سے نقل کیا کہ یہ حکم ابستد سے اسلام میں تھا جب نماز کے اندر کلام کرنا مباح تھا اب اس کی احتیاج نہیں کذا فی الشاشی ۱۲

محیط خستری میں لکھا ہے نماز میں اپنی پیشانی سے پسینا پونچھنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جو کام مفید ہوں نماز میں اُسکے کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینا پیشانی سے پونچھا ہے اور جب سجدہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو دہانے یا بائیں جانب کو بھاڑتے تھے اور جو کام مفید نہیں وہ نماز میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے نماز کے اندر اگر ناک میں سے کچھ رطوبت نکلی تو اُسکے زمین پر پٹکنے سے اُسکا پونچھ دینا اوسلئے ہے یہ قنیرہ میں لکھا ہے اور آیتوں کا یا سبحان اللہ کا ہاتھ سے گنتا نماز میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ سے منقول ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف فرضوں میں ہے اور نفیوں میں بالاجماع جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفیوں میں ہے اور فرضوں میں بالاجماع جائز نہیں اور اظہر یہ ہے کہ سب میں خلاف ہی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گنتے کی ضرورت پڑے تو اشارۃً گنتے ظاہر نہ گنتے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کرے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر تسبیح کے گنتے میں اختلاف ہی مستصفیٰ میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب نماز سے باہر مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور سورتوں کا گنتا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور فکر لیں کو ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر انکی وجہ سجدہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں یہ ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ قنیرہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اُسکا چھوڑنا بہتر ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اور چٹکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور انگلیاں چٹکانا یہ ہے کہ اُنکو دباے یا کھینچے تاکہ اُنہیں سے آواز نہ سکے یہ نہایت میں لکھا ہے نماز سے باہر انگلیاں چٹکانے کو اکثر نے مکروہ بتلایا ہے یہ زاہری میں لکھا ہے اور اپنے بالوں کا جوڑا سر پر یا تھمنا مکروہ ہی اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پر جمع کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کھل نہ جاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور انکی صورت میں فقہائے قین قول ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بچ میں بالوں کو جمع کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اپنی زلفیں سر کے گرد لپیٹے جیسے کہ عورتیں کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے پیچھے بالوں کو جمع کر کے کسی ڈوبے یا دھبے سے باندھے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بھرا لرائی میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے نماز میں پہلو پر اپنا ہاتھ رکھنا مکروہ ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور نماز سے باہر بھی پہلو پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہی یہ زاہری میں لکھا ہے اور راستے یا ٹین کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبلہ کی طرف سے پھر جائے مکروہ ہی صرف گوشت و چشم

سلن بقول علیہ السلام لا تفرق اصحابکما انت فیصل پر لیل و نیت علی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو انگلیاں نہ چٹکانا کہ تو نماز میں چھوڑ
بعض کے نزدیک خارج نماز بھی مکروہ ہی اور جو کر اس میں یہ کہ قوم لوط کا فعل ۱۲ تہا ان اشرارہ علیہ السلام کہ انہیں نہایت طاری کا چھوڑا اور ۱۱ آما ہی ۱۲
ترجمہ نے انہیں سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نماز میں انشا فیہ کی طرف سے پھر جائے مکروہ ہی صرف گوشت و چشم

سے دیکھنا جس میں ہفتہ قبلہ کی طرف سے نہ پیر سے مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے آسمان کی طرف نظر اٹھانا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے شہدائین اور دونوں مسجدوں کے درمیان اعتدال مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اعتدال اس طرح کے بیٹھے کو کہتے ہیں کہ سرین اپنے زمین پر رکھ لے اور دونوں گھٹنے کھڑے کر کے یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور نہا یہ میں مبسوط سے نقل کیا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اعتدال کے معنی یہ ہیں کہ اپنی ایڑیوں پر بیٹھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ انگلیوں کے اطراف پر بیٹھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اعتدال ایسے بیٹھے کو کہتے ہیں کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگا لے اور بعضوں نے کہا ہے کہ گھٹنے اپنے سینہ میں لگا کر دونوں ہاتھ زمین پر ٹیکے اور یہ کئے کی نشانی کے متشابہ ہے یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ زاہری میں لکھا ہے ہاتھ سے سلام کا جواب دینا اور بلا عذر چار رزانو بیٹھنا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے دونوں باہن زمین پر پکھانا اور رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرنا اور سدل ٹوب مکروہ ہے یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور سدل ٹوب سے کہتے ہیں کہ اپنے سر پر یا دونوں مونڈھوں پر کیڑا ڈال کر اُسکے کنارہ اوپر اوپر کو چھوڑے اور اگر قبا کو دونوں مونڈھوں پر ڈالے اور اپنے ہاتھ اُس میں نہ ڈالے تو یہ بھی سدل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے برابر ہی کہ قبا کے نیچے مقیم ہو یا نہ ہو یہ نہا یہ میں لکھا ہے خلاصہ اور نصاب المصلیٰ میں ہے کہ اگر نماز پڑھنے والا شفق یا قرحی پہنچے ہو ہو اور ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو متاخرین کا اختلاف ہے اور مختار ہے یہ کہ وہ مکروہ نہیں ہے یہ مضممرات میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ جو شخص قبا پہنکر نماز پڑھے اُسکو چاہیے کہ دونوں ہاتھ آستینوں میں ڈال لے اور پٹکے سے باندھ لے تاکہ سدل نہ ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اور نماز سے باہر سدل کرنے میں فقہان کا اختلاف ہے قنیہ کے باب لکراہت میں ہے کہ مکروہ نہیں ہے بھر اللہ فی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس عمامہ موجود ہو تو مستحب کی وجہ سے یا نماز کو ایک سہل کام سمجھ کر ننگے سر نماز پڑھے تو مکروہ ہے اور اگر عاجزی اور خشوع کی وجہ سے ننگے سر پڑھے تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے یہ فرقہ میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس کرتہ موجود ہو اور وہ صرف پانچامہ پہنکر نماز پڑھے تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتابیہ میں ہے کہ برس پہنکر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور لڑائی میں اُسکا پہننا مکروہ نہیں یہ ہاتھ مارنا وغیرہ میں لکھا ہے آستین کمینوں تک چڑھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ وہ اس کے بدن پر سر سے پاؤں تک مثل جھولی کے ہو جائے اور کوئی جانب ایسی اٹھی ہوئی ہو جس سے ہاتھ باہر نکلیں مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور کپڑے کو اس طرح پہننا کہ اُسکو دہنی بفل کے نیچے لیکر دونوں کنارے اُسکے بائیں مونڈھے پر ڈالے یہ بھی مکروہ ہے اور عمامہ اس طرح باندھنا کہ درمیان

سلا شفق بالہنم والتشہید قات ایک لباس آگے سے چاک ہوتا ہے ۱۲م ۱۳ اور اسی قسم سے حضرت جابر کا لباس منتخب پرتھا اور ننگے بدن پڑھی عہد اکملی البخاری ۱۲ عین الہدایہ

میں سے سرکھلا ہوا ہو مگر وہ سب یہ تبیین میں لکھا ہی اور امام ولوایچی نے کہا ہے کہ اس طرح کا علامہ باندھنا
 نماز سے یا ہر بھی مکروہ ہی بجز الراتق میں لکھا ہی۔ ذیل کپڑوں میں نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معراج الدراہ میں
 لکھا ہی اور ناک اور منہ ڈھاک لینا اور نماز میں جانی لینا مکروہ ہی اور اگر جانی آدے تو جہانک ہو سکے
 رو کر بیٹھے اور اگر غالب ہو تو اپنا ہاتھ یا آستین منہ پر رکھے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ جانی میں منہ بند
 نہ کرنا مکروہ ہی خزانۃ الفقہ میں لکھا ہی پھر جب ہاتھ منہ پر رکھے تو ہاتھ کی پٹھ پر رکھے یہ بجز الراتق میں مختار النوازل
 سے نقل کیا ہی اور اگر قیام میں جانی آئے تو راستہ ہاتھ سے منہ بند کرے اور جو قیام میں نہ ہو تو بائیں ہاتھ سے
 منہ بند کرے یہ زاہدی میں لکھا ہی اور انگڑائی لینا اور آنکھوں کا بند کرنا نماز میں مکروہ ہی پیشاب یا
 پانچائی کی حاجت میں نماز میں داخل ہونا مکروہ ہی اور اگر اس حاجت کی وجہ سے نماز میں غل پڑتا ہو تو
 نماز کو قطع کر دے ریح کے واسطے بھی یہ حکم ہے اور اگر اس طرح پڑھتا ہے تو جائز ہی اور پڑ کیا اور اگر
 وقت ایسا تنگ ہو گیا ہو کہ اگر وضو کرے گا تو وقت جاتا رہے گا تو اس طرح نماز پڑھے اس واسطے کہ
 کمرہ کے ساتھ ادا کرے تا یا نکل قضا کرنے سے ادنیٰ ہی اور نماز میں آستین یا ٹکلی سے اپنے آپ کو ہوا کرنا
 مکروہ ہی مگر جب تک زیادہ نہ نماز اس سے فاسد نہیں ہوتی یہ تبیین میں لکھا ہی اور نماز میں قصد اکھاٹنا اور
 کھنکھارنا مکروہ ہی اور اگر مجبور ہی تو مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہی اور نماز میں تھوکنا اور رکوع اور سجود میں
 طمانیت کو چھوڑنا یا رکوع اور سجود ایسا کرنا کہ پٹھ نہ ٹھہرے مکروہ ہی یہ محیط میں لکھا ہی اور اس طرح تو مہ اور
 جلسہ میں طمانیت چھوڑنا مکروہ ہی یہ شریعت شیعہ اصلی میں لکھا ہی جو امیر اسحاق کی تصنیف ہے اور کیلے نماز پڑھنے والے
 کو جماعت کی صفوں کے درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہی اس لیے کہ قیام وقعود میں انکی مخالفت ہوگی اگر جماعت کی
 صف میں کچھ جگہ ہو تو مقتدی کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہی اور اگر صفوں میں جگہ نہ ملے تو محمد بن شجاع اور حسن بن یزید
 نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ مکروہ نہیں پس اگر کسی شخص کو جماعت میں سے اپنی طرف کھینچا کر اسکے
 ساتھ کھڑا ہو جائے تو یہ ادنیٰ ہی یہ محیط میں لکھا ہی اور چاہیے کہ وہ شخص اس مسئلہ کو جانتا ہو تاکہ اپنی نماز نہ
 فاسد کرے یہ خزانۃ الفتاویٰ میں لکھا ہی اور حاوی میں ہے کہ اگر قبرین اصلی کے اس طرف ہوں تو مکروہ نہیں
 اس لیے کہ اگر نماز پڑھنے والے اور قبر کے درمیان میں اتنا فاصلہ ہو کہ اگر اتنی دور پر آدمی نماز کے سامنے
 گدھے تو مکروہ نہ ہو تو نماز میں کراہت نہیں ہوتی پس اس طرح بیان بھی مکروہ نہ ہوگی یہ تاجرانہ میں لکھا ہی
 نماز میں سامنے یا اوپر یا دہستے یا بائیں یا نائیں کے کپڑے میں تصویریں ہوں تو نماز مکروہ ہی اور جو فرش
 پر تصویریں ہوں تو ان میں دو روایتیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر تصویر پر سجود نہ کرتا ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم ابو قتیبہ
 سے ترکیب جانی کے دور کرنے کی بہت عمدہ ہے کہ اپنے دل میں سوچے کہ انبیاء علیہم السلام نے جانی نہیں لی قدوری اور شامی نے ذکر
 کیا کہ ہم نے اسکا بارہا امتحان کیا فوراً جانی دور ہو گئی ۱۲۷۵ھ یہ کراہت باعث ممانعت کے ہے یعنی ابوداؤد کی حدیث کے
 باعث کہ نہیں حلال ہے کیونکہ ایمان رکھتا ہوا اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر کہ نماز پڑھے اس حال میں کہ پیشاب کو دبائے ہو یا تنگ کر اس سے
 لٹکا ہو جائے ایسا ہی سچا نہ کا ضبط کرنا والا ۱۲۷۵ھ کذا فی اشامی ۱۲۷۵ھ اور شیخ ہونا بھی فقیر کا علی الاصح مکروہ ہی ۱۲۷۵ھ

کہ جب تصویریں بڑی بڑی ہوں کہ دیکھنے والے کو بے تکلف نظر آوے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر ایسی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بغیر تامل کے نظر نہ آوے تو مکروہ نہیں اور اگر انکا سر کٹا ہوا ہو تو کسی حالت میں مضائقہ نہیں اور سر کٹنا اس طرح ہوتا ہے کہ سر اسکا ڈوسے میں اس طرح چھپا دین کہ ذرا اثر باقی نہ رہے اور اگر اس کے سر اور جسد کے درمیان میں ڈورا ڈال دین تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اس واسطے کہ بعض جاؤں کے گلے میں طوق بھی ہوتا ہے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ وہ تصویریں نمازی کے سامنے ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے سر پر ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ وہی طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ بائیں طرف ہوں پھر اس کے بعد یہ کہ اس کے پیچھے ہوں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی تکبیر اس کے سامنے کھڑا ہو اور انہیں تصویر پر ہے تو مکروہ ہے اور اگر وہ تکبیر میں پر پڑا ہو تو مکروہ نہیں یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے۔ غیر ذی روح کی تصویر مکروہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے فرضوں میں ایک سورہ بار بار پڑھنا مکروہ ہے نفل میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر ایک آیت کو بار بار پڑھے تو اگر ایسی نفلوں میں ہے کہ اکیلا پڑھتا ہے تو مکروہ نہیں اور اگر فرض نماز میں ہے تو حالت اختیار میں مکروہ ہے اور حالت عذر و نسیان میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے جبکہ نماز میں ایسی سورہ پڑھنا جہین سجدہ ہو مکروہ ہے اور اسے محیط ان سب نمازوں میں جنہیں قرأت جہر سے نہیں پڑھتے مکروہ ہے یہ خلاصہ کی سوطیوں فصل میں لکھا ہے جو سو کے بیان میں ہے سجدہ کرتے وقت گھٹنوں سے پہلے ہاتھ رکھنا اور سجدہ سے اٹھتے وقت ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کو اٹھانا مکروہ ہے مگر جبکہ عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے مقتدی کے واسطے یہ مکروہ ہے کہ رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے چلا جاوے یا امام سے پہلے سر اٹھائے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے بسم اللہ اور آمین جہر سے کہنا اور قرأت کو رکوع کے اندر پورا کرنا اور جو ذکر حالت انتقال میں پڑھنے کے ہیں انکو انتقال پورا ہونے کے بعد پڑھنا اور فرضوں میں بے عذر عصارہ سہارا دینا مکروہ ہے صبح قول کے بموجب نفل میں مکروہ نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے بچہ کو لیکر نماز پڑھنا جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کوئی شخص نگہبانی کر نیوالا اور خبر لینے والا نہیں اور وہ روتا ہے تو مکروہ نہیں یہ محیط شرعی میں لکھا ہے نماز میں کریمہ کا یا ٹوپی کا اٹھانا یا اسکو پہننا اور موزہ کا ٹکنا لڑا تھوڑے سے حل سے مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عامہ اپنے سر اٹھا کر زمین پر رکھا یا زمین سے اٹھا کر سر پر رکھا تو نماز فاسد نہیں ہوتی مگر مکروہ ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے عامہ کی کوریہ سجدہ کرنا مکروہ ہے ذخیرہ میں لکھا ہے اور مکروہ اس وقت ہے کہ جب زمین کی سختی کے معلوم ہونیکا مانع نہ ہو اور اگر اس سے بھی مانع ہے تو ہرگز نماز ہی جائزہ نوگی یہ پر جندی میں لکھا ہے اگر اپنی استین بچا کر اس پر سجدہ کرے اگر استین اس واسطے بچائی کہ منہ کو خاک نہ لگے تو مکروہ ہے اور اگر اس واسطے بچائی کہ اس کے عامہ کو اور کپڑوں کو خاک نہ لگے تو مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کوئی شخص زمین پر نماز پڑھتا ہے اور ایک کپڑا اس کے سامنے ڈال دیا وہ اس پر سجدہ کرتا ہے تاکہ زمین کی گرمی سے بچے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے سجدہ میں پاؤں کو ڈھکا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں

لکھا ہو اگر کوئی شخص تنہا نفل پڑھتا ہو تو اسکا مضائقہ نہیں کہ اگر کوئی رحمت کی آیت پڑھے تو رحمت کی دعا مانگے اور دو فرسخ کی آیت پڑھے تو دو فرسخ سے پناہ مانگے اور حضرت کی دعا مانگے اور فضوں میں یہ مکروہ ہے اور امام اور مقتدی کو فرض اور نفل دونوں میں مکروہ ہے یہ نیت اصلی میں لکھا ہو اور کبھی دہنی طرف اور کبھی بائین طرف کو جھک جانا بھی مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور نماز میں کبھی ایک پاؤں پر زور ڈالنا اور کبھی دوسرے پاؤں پر زور ڈالنا مکروہ ہے لیکن عذر نہ ہو تو مکروہ نہیں اور سب طرح ایک یا دونوں پر کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے کھڑے ہونے وقت پاؤں اس کے پڑھنا مکروہ ہے بیٹھتے وقت داسپنے اعضا پر اور اٹھتے وقت بائین اعضا پر زور دینا مستحب ہے یہ تبیین میں لکھا ہو اور نماز میں کسی خوشبودار چیز یا خوشبو کا سونگھنا مکروہ ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور عیدہ وغیرہ میں اپنے ہاتھ پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف سے پھیرنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اکیلے محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور اگر محراب سے باہر کھڑا ہو اور سجدہ محراب میں کرے تو مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور امام کے پیچھے جگہ تنگ ہو اس وقت امام کے محراب میں کھڑے ہو نیکاً مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی برہانہ میں لکھا ہو صرف اکیلا امام چوتھرہ پر ہو اور مقتدی نیچے ہوں یا مقتدی چوتھرہ پر ہوں اور اکیلا امام نیچے تو بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر کچھ مقتدی بھی امام کے ساتھ ہوں تو اصح یہ ہو کہ مکروہ نہیں یہ محیطہ شری میں لکھا ہو یہ حکم اس چوتھرہ کا ہے جو قد آدم بلند ہو اور اس سے کم کا مضائقہ نہیں یہ طحاوی میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ چوتھرہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس سے فرق ہو جائے اور بعضوں نے سترہ کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتقاد ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ غایتہ البیان میں ہے کہ یہ صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ کعبہ کی چست پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اسکی تعظیم کے خلاف ہے کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جگہ معین کرنا مکروہ ہے یہ ہاتار خانہ میں لکھا ہو۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ معدن میں لکھا ہو اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو اور اسکی بیٹھنا نماز پڑھنے والے کی طرف کو ہو تو مکروہ نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی طرف کو منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو یہ نیت میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص بائین کر رہا ہو اگرچہ وہ قریب سے اسکی بیٹھنا کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن جب ایسی آوازیں بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی قرات میں غلطی پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اسی جگہ نماز پڑھنا جہاں سامنے لوگ سوئے ہوں مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ نماز میں ایسے تنور کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ جل رہی ہو

سے پہلے اعتبار قدم کا ہوتا ہے اور جب قدم مسجد میں ہوں تو مقتدیوں کے اندر واقع ہوتا ہے لہذا اگر دشمنی جائز کا پاؤں حرم کی زمین پر ہو اگر سر باہر ہو تو اس کے قتل سے جہرم پر جرم مانہ دارد ہو گا اگر قسم کھائی کہ فلاں کے گھر میں داخل ہو گا تو قدموں کے سوا سب باقی اعضا داخل کرنے سے جھوٹا ہو گا ۱۲ ع ۱۵ اور سوئے کی طرف بھی نماز مکروہ نہیں اگرچہ قاضی خان نے کراہت کا زعم کیا اور شاید کہ یہ خوب مضحکہ ہے سینے سے نیچے سے لوز وغیرہ کی آواز سے مضحکہ پیدا ہوا ۱۲ ع

یا بھیگی کی طرف کوٹھ کرنا جہین آگ سے بکروہ ہو اور اگر قنڈیل یا چراغ کی طرف کوٹھ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخی
میں لکھا ہی ہے صبح ہو یہ خزانہ الفتاویٰ میں لکھا ہی اگر نماز پڑھنے میں سامنے یا سر کے اوپر قرآن یا تلوار یا
اس قسم کی کوئی اور چیز لٹکتی ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور
کسی کے آنے کی آہٹ معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنیوالے کو رکوع لمبا ہے تو اگر آئے
آنے والے کو بچان لیا تو مکروہ ہو اور نہیں بچا نا تو بقدر ایک پاؤں سے گزرنے میں مضائقہ نہیں یہ
مختار الفتاویٰ میں لکھا ہی امام کا اس طور پر کھڑا ہونا کہ صفت مقابلہ ہو مکروہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہی درہم یا دنیا
مٹھ میں لیکر نماز پڑھنا اگر یہ قرائت مانع ہو مکروہ ہو لیکن ہاتھ میں کوئی چیز تھام کر نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ
قاضیان میں لکھا ہی اگر چرکین سامنے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہی نماز میں بلا عذر چند قدم
چلنا اور ہر قدم کے بعد کچھ بٹھرنے مکروہ ہو اور اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہی صفت سے پیچھے
کھڑا ہو کر شروع تکبیر کے اور پھر بڑھ کر صفت میں لمبا ہے تو مکروہ ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہی بلا عذر رکوع میں
گھٹنوں پر اور سجدہ میں زمین پر ہاتھ نہ رکھنا مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی امام کے پیچھے قرائت پڑھنا
امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہی سر کو اندھا کرنا یا اونچا اٹھانا
اور رفع یدین میں دونوں ہاتھ کاٹوں سے اوپر اٹھانا یا مونہ نہ ہونے سے نیچے رکھنا اور پیٹ کو دونوں انگوٹوں
سے ملانا اور اقامت کے وقت بغیر امام کے آئے جماعت کا صفوں میں کھڑا ہونا مکروہ ہو یہ خزانہ الفتاویٰ
میں لکھا ہی۔ اور امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی قدر مسنون کو پورا ادا نہ کر سکے مکروہ ہو یہ منیہ میں لکھا
ہو حجتہ میں ہو کہ نماز میں کھینوں یا مچھروں کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہو اور حاجت کے وقت عمل
قلیل سے ہٹانا مکروہ نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہی۔ نماز میں بغیر عذر عمل قلیل بھی مکروہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہی
اگر گلے میں کمان یا ترکش ڈاکر نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں لیکن اگر انگلی حرکت نماز میں خلل ہوتا ہو تو مکروہ ہو اور
نماز ادا ہو جاوے گی یہ سرساج الوباح میں لکھا ہی کسی کی زمین غصب کر لی ہو اس میں نماز پڑھنا جائز ہو لیکن اس ظلم کا
عذاب ہوگا لیکن جو عمل بندہ اور اندر کے درمیان ہی اس کا ثواب ملے گا اور جو باہم بندوں میں ہی اس کا عذاب
ہوگا یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہی یہ جتنی مکروہ بات کی صورتیں مذکور ہوئیں ان سب میں نماز ادا ہو جاتی ہے اس لیے کہ
اس کے شرائط اور ارکان موجود ہیں لیکن چاہیے کہ پھر نماز کا اس طرح ادا نہ کریں کہ کوئی کراہت کی وجہ نہ ہو جتنی
نماز میں کراہت کے ساتھ ادا کی جاوے سب کا یہی حکم ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہی اگر یہ کراہت تحریمی ہو تو اعادة وجوب ہے
اور اگر تنزیہی ہو تو مستحب ہے اس واسطے کہ کراہت تحریمی واجب کے مرتبہ میں ہے فتح القدیر میں لکھا ہی اور اسی سے ملتے
ہوے یہ مسئلہ میں نماز پڑھنے والے کو اگر اسکی مان یا باپ پچاے تو صحت نماز سے فارغ نہیں ہو جواب نہ ملے

سہ گزنا و نقل میں مان باپ پچاے تو جواب دینا واجب ہے گو فریاد خواہی کے واسطے پکارا ہو کذا فی الشامی پھر اگر ان باپ کو معلوم ہو
کہ وہ نماز پڑھتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں جواب نہ دینے کا اور اگر معلوم نہ ہو تو جواب دے اور مان باپ سے مراد اصولی ہیں گو اوپر کے ہوں پیچھے
دادا یا نانا یا نانی یا دادی ہو تب بھی حکم ہے ۱۲

لیکن اگر کسی سبب سے اس سے فریاد چاہے تو جواب ہے اس واسطے کہ نماز کا قطع کرنا بلا ضرورت جائز نہیں بلکہ اگر کسی غیر شخص کو چھتے گر پڑنے یا آگ میں جل جانے کا یا پانی میں ڈوب جانے کا خوف ہو اور نماز پڑھنے والے سے فریاد کرے تو پھر نماز کا قطع کر دینا واجب ہے۔ کوئی شخص نماز کو کھڑا ہوا اور اس کے پاس سے کسی شخص نے کوئی ایسی چیز چرائی کہ جسکی قیمت ایک درہم تھی تو اسکو جائز ہے کہ نماز کو قطع کرے چور کو ڈھونڈنے سے خواہ فرض نماز ہو خواہ نفل ہو اس واسطے کہ درہم مال ہی کوئی عورت نماز پڑھتی تھی اور اسکی ہانڈی میں اپہان آہا تو اس کے درست کرنے کے واسطے نماز کا قطع کرنا جائز ہے۔ مسافر کا جائز ہے کہ اگر کسی طرف کو چلا گیا یا چرواہا کو اپنی بکریوں میں بھیڑ یا کا خوف ہو یا کنوین کے قریب کسی اندھے کو دیکھے اور اس میں اس کے گر جانے کا خوف ہو تو نماز قطع کرے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ اگر کوئی ذی کا فر اُسے اور نماز پڑھنے والے سے کہے کہ مجھے مسلمان کر تو اگرچہ فرض نماز ہو قطع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ صبح کے کھل جانے کے بعد سولہ ذکر خیر کے اور طرح کا کلام کرنا مکروہ ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے دشمنی کے دفع ہونے کی نیت کے نماز پڑھنا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے **فصل** مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز کے وقتوں کے سوا اور اوقات میں مسجد کا اسباب بچانے کے واسطے مسجد کا دروازہ بند کرنا مکروہ نہیں ہے صحیح ہے مسجد کی چھت پر بولی کرنا یا بول دینا کرنا مکروہ ہے اور اگر گھر میں کوئی جگہ نماز کے واسطے مقرر کر لی ہو تو اسکی چھت پر یہ کام کرنا مکروہ نہیں عید گاہ میں اور جنازہ کی نماز پڑھنے کے مکان میں اختلاف ہے یہ اصح ہے کہ اسکو مسجد کا حکم نہیں لیکن اقتدار کے جائز ہونے میں سبب مکان احد ہونیکے مثل مسجد کے ہی یہ تبیین میں لکھا ہے اور فتاویٰ مسجد کے لیے مسجد کا حکم ہے یہاں تک کہ اگر فتاویٰ مسجد میں کھڑا ہو کر امام سے اقتدار کرے اگرچہ صفین ملی ہوئی نہوں اور مسجد بھری ہوئی ہو تو بھی اقتدار صحیح ہے چنانچہ امام محمد نے باب الحجۃ میں اس طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ مسجد کے طاقتور اور دیواروں پر اقتدار صحیح ہے اگرچہ صفین ملی ہوئی نہوں اور دراصل صفین میں اقتدار جائز نہیں لیکن اگر صفین ملی ہوئی ہوں تو اقتدار جائز ہے اور اسی قول کے بموجب جو چہوترے مسجد کے دروازہ پر ہوتے ہیں اُن پر سے بھی اقتدار جائز ہے اس واسطے کہ وہ بچلہ فتاویٰ مسجد کے اور مسجد سے ملے ہوئے ہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ گچ سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ اوقات ہیں کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقت متولی کو وہی کام جائز ہے جو اسکی تعمیر سے متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی قسم سے ہو وہ جائز نہیں یہاں تک کہ اگر کرے گا تو اسکا عوض دینا پڑے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تلف کر دینگے ایسے وقت میں مسجد کے مال میں سے

مسلمہ مراد اس نماز سے ہے جو کہ اللہ کے واسطے نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا اسکی دشمنوں کو راضی کرے اور یہ نماز اس سبب سے جائز نہیں کہ بدعت ہے یہ شامی میں لکھا ہے ۱۱ **مسئلہ** یعنی مسجد شرعی وقت اور اذن عام سے ہوئی ہے اور گھر میں ایک جگہ ایب پوت کر نماز کے لیے کر لینے سے مسجد نہیں ہو جاتی ۱۲ **مسئلہ** پس حلال ہے داخل ہونا عید گاہ و مکان جنازہ میں جنب اور عائشہ کو جیسے انکو ملال ہے داخل ہونا فتاویٰ مسجد اور دفنہ اور درمیں اور حوضوں کی مسجدوں اور بازاروں کی مسجدوں میں شارع عام کی مسجد میں ۱۳ د

نقش کر دینا مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے مسجد کی محرابوں اور دیواروں پر قرآن لکھنا بہتر نہیں اس واسطے کہ
 خوف ہے کہ کبھی وہ کتابت گم ہو اور یا نوں کے نیچے آئے جمع نسفی میں لکھا ہے کہ اگر مصلیٰ یا فرش پر اللہ کے
 نام لکھے ہوں تو اسکا بچھانا یا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال
 کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک میں دینا بھی مکروہ ہے اور واجب یہ ہے کہ اسکو کسی بلند جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی
 چیز نہ رکھی جائے تو نیکو دن کو لکھ کر دروازوں پر لکھنا مکروہ ہے اسلئے کہ اسمیں امانت ہے یہ لکھا ہے میں لکھا ہے
 مسجد کے اندر رکلی کرتا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہاں اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ
 پڑھنے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر برتن میں وضو کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ مسجد کی
 دیواروں پر پہلے سامنے کنکریوں پر اور پوریوں پر اور پوریوں کے نیچے تھوکانا اور ناک سنگنا مکروہ ہے اور اگر
 ضرورت ہو تو اپنے کپڑے میں لپیٹے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسلئے ذمہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے
 اور اگر اس میں سر پہنچو رہے تو پوریا کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے پوریا کے اوپر ڈالنے میں بڑائی کم ہے اسلئے
 کہ پوریا حقیقت میں مسجد نہیں ہے اور چونکہ پوریوں کے نیچے ہے وہ حقیقت میں مسجد ہے اور اگر اسمیں پوریا نہ ہوں
 تو زمین کے اندر دفن کرے زمین کے اوپر نہ پھوٹے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر گیلی مٹی میں چلا ہو تو
 اسکو مسجد کی دیواروں یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے پوریا سے پونچھے تو مضائقہ نہیں اور ادنیٰ
 یہ ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بستہ ہے تو مضائقہ نہیں اور اگر بکھری ہوئی
 ہے تو مکروہ ہے اور یہی مختار ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد میں لگی ہوئی ہو تو مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی
 میں لکھا ہے۔ مسجد کے اندر کنواں کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنواں پہلے سے ہو تو اسکو بھڑدین جیسے زمزم کا کنواں
 ہے اور مسجد میں درخت ہونا مکروہ ہے اسلئے کہ اسمیں کافروں کے عبادت خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ
 گھرنی ہے لیکن اگر اسمیں مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین میں بستی ہو اور اس کے ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت
 بوسے سے وہ بھی کم ہو جائے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے مسجد میں پوریوں کے رکھنے کے واسطے
 کوئی مکان بنالینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شہر پناہ کی دیوار پر جو مسجد بنائی جائے تو فقہانے کہا ہے
 کہ اسمیں نماز پڑھنا چاہیے اسواسطے کہ وہ حق عوام کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب میں یوں تفصیل چاہیے
 کہ اگر وہ شہر علیہ پاکر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اسمیں نماز جائز ہے اسواسطے
 کہ امام کو اختیار ہے کہ راستہ میں مسجد بناوے پس شہر پناہ کی دیوار کو مسجد بنا دینا بدرجہ اولے جائز ہوگا
 کوئی شخص مسجد میں ہو کہ چلا کرتا ہے اور اسی کو راستہ بنا لیا ہے اگر بغیر غدر ہے تو جائز نہیں اور غدر ہے تو
 جائز ہے۔ پھر جب اسمیں سے گزرتا ہے تو ہر دن میں ایک مرتبہ اسمیں نماز پڑھنا ضرور ہوگی نہ ہر مرتبہ
 ۱۷ اور مکروہ ہے لیجانا چاہتے کہ مسجد میں اور اس بنا پر متفرع ہو کہ جائز نہیں چراغ جلانا پاک تیل سے مسجد کے اندر اور نہ ہر کار
 کرنا مسجد کا ناپاک گاہ سے اور نہ پشاپ کرنا اور نہ کھلوانا اگرچہ برتن کے اندر پشاپ و رغوں لیا جائے ۱۷ ع

درزی کو مسجد میں بیٹھ کر سنا کر وہ ہی لیکن اگر مسجد میں سے لوگوں کے نکالنے یا اسکی حفاظت کے لیے بیٹھے
تو اسوقت مضائقہ نہیں اسبطرح کا تب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا مکروہ ہے اور بغیر اجرت کے
لکھنا ہو تو مکروہ نہیں معلوم جو اجرت پر لوگوں کو پڑھاتا ہے اگر مسجد میں لوگوں کو گرمی یا کسی اور ضرورت سے
پڑھائے تو مکروہ نہیں اور نسخہ قاضی امام میں اور اقرار ایمن میں معلوم کا وہی حکم کیا ہے جو کا تب اور
درزی کا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی کے گھر کے اندر مسجد اگر وہ گھر ایسا ہے جب وہ بند کیا جاتا ہے تو
اس گھر کے لوگ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تب وہ مسجد جماعت ہے اسکو احکام مسجد کے ثابت
ہونگے بیچ اس میں حرام ہوگی اور جنب کا داخل ہونا حرام ہوگا یہ اسوقت ہے کہ جب اس گھر کے لوگ اس
مسجد میں نماز پڑھنے کو جانے سے منع نہ کرتے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب وہ بند کیا جائے تو مسجد میں
جماعت نہ ہوتی ہو اور جب اسکا دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو تو وہ اگرچہ لوگوں کو اس میں نماز سے
منع کرتے ہوں مسجد نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے مسجد کا چراغ کوئی گھر کو اٹھا نہ لے جائے اور
مسجد میں گھر سے لپٹے یہ خلاصہ میں لکھا ہے مسجد کا چراغ تھائی رات گئے تک مسجد میں روشن رکھنا مضائقہ
نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جائے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اسکے وہاں عادت
ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے مسجد میں جو چیزیں بڑیا وغیرہ پڑی رہتی ہیں اگر اس میں سے
کچھ اُسکے کپڑے میں لپٹ آیا تو اگر اُس نے عذر انہیں کیا ہے تو پھر اُس پر وہاں پھیرنا واجب نہیں ہے یہ
خلاصہ میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بنائی اور اسکو اللہ کے واسطے کر دیا تو اسکی مرمت کا اور عمارت
کا اور بوریا اور حصیر بچھانے کا اور قندیلوں کا اور اذان اور اقامت اور امامت کا اگر اسکی لیاقت
رکھتا ہو وہی مستحق ہے اور اگر اس میں لیاقت نہ ہو تو اُس کی تجویز سے اور شخص مقرر ہوگا یہ فتاویٰ قاضیان
میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھنے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز وہاں کی خراب ہو گئی
تو قیمت دینا پڑیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے

آٹھواں باب وتر کی نماز کے بیان میں دترمین امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں ایک روایت
میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت مؤکدہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور یہی اُنکا آخر قول ہے
اور یہی صحیح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تابع عشا ہوتا تو آخر رات تک اسکی تاخیر مکروہ ہوتی
جیسے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اسوقت تک مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہو
اسکو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا قدر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر بھول کر یا جانکر وتر
کو چھوڑا تو اگرچہ بہت دن ہو جاوے اسکی قضا واجب ہے اور وہ بغیر نیت وتر کے جائز نہیں یہ کفایہ میں لکھا
ہے اور وتر کو قضا پڑھے تو قنوت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ وتر کی تین رکعتیں پڑھے اور اُسکے درمیان
میں سلام سے فصل نہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور صحیح قول کے بموجب قنوت واجب ہے جو ہر ایہ میں لکھا ہے

تیسری رکعت میں جب قرائت فارغ ہو تو تکبیر کرے اور کاؤن تک دو نون ہاتھ اٹھاۓ اور تمام سال میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھے اور قنوت میں مقدار قیام کی بقدر سورہ اذالسماء انشقت کے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اس میں اختلاف ہے کہ قنوت میں ہاتھ چھوڑے یا ہاتھ سے اور مختار ہے یہ کہ ہاتھ باندھے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے امام اور جماعت کے حق میں مختار ہے یہ کہ قنوت آہستہ پڑھیں یہ نہا یہ میں لکھا ہے اور جو اکیلا و تر پڑھتا ہو وہ بھی آہستہ پڑھے یہی مختار ہے یہ جمیع اہل حرم کی شرع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے قنوت کی کوئی دعا مقرر نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسے یہ ہے کہ اللھم انا نستعینک پڑھے اور اس کے بعد اللھم اہدنا فی من ہدیت پڑھے اور جو قنوت اچھی طرح نہ پڑھے وہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا ربنا عذاب النار پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ یا تین بار اللھم اغفر لنا پڑھے ابو لیس نے یہی اختیار کیا ہے یہ سر اس میں لکھا ہے اگر قنوت کو بھول گیا اور رکوع میں یاد آئی تو صحیح ہے یہ کہ رکوع میں قنوت نہ پڑھے اور پھر قیام کی طرف کو عود نہ کرے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر قیام کی طرف کو عود کیا اور قنوت پڑھی اور رکوع کا اعادہ نہ کیا تو نماز فاسد ہوگی یہ بھراہر الوقت میں لکھا ہے لیکن جب رکوع سے سر اٹھایا سو قنوت یاد آئے کہ قنوت بھول گیا ہے تو بلا اتفاق یہ حکم ہے کہ جو بھول گیا ہے اس کے پڑھنے کی طرف عود کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر اٹھ کے بعد قنوت پڑھ کر رکوع کر دیا اور سورہ چھوڑ دی اور رکوع میں یاد آیا تو سر اٹھاۓ اور سورہ پڑھے اور قنوت اور رکوع کا اعادہ کرے اور سو کا سجدہ کرے اور اگر اٹھ چھوڑ دی تھی تو اٹھ کے ساتھ سورہ کا بھی مع قنوت کے اعادہ کرے اور رکوع بھی دوبارہ کرے اور اگر رکوع کا اعادہ نہ کیا تو جائز ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے امام کو اگر دوسرے رکوع میں یاد آئے کہ اس نے قنوت نہیں پڑھی تو اس کو قیام کی طرف کو عود کرنا چاہیے اور یاد عود اس کے اگر قیام کا اعادہ کیا اور قنوت پڑھ لی تو رکوع کا اعادہ نہیں کرنا چاہیے اگر اس نے رکوع کا بھی اعادہ کر لیا اور جماعت کے لوگوں نے پہلے رکوع میں اس کی متابعت نہیں کی تھی دوسرے رکوع میں متابعت کی یا پہلے رکوع میں اس کی متابعت کی تھی اور دوسرے میں نہ کی تو ان کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے قنوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے پہلے مشائخ نے یہی اختیار کیا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے وتر کی قنوت میں مقتدی امام کی متابعت کرے اگر مقتدی کے فارغ ہونے سے پہلے امام نے رکوع کر دیا تو مقتدی متابعت کرے اگر امام نے بغیر قنوت پڑھے رکوع کر دیا اور مقتدی نے ابھی کچھ قنوت نہیں پڑھی تو اگر رکوع کے جلتے رہنے کا خوف ہو تو رکوع کرے اور اگر خوف نہ ہو تو قنوت پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ناطقی نے اپنی اجناس میں ذکر کیا ہے کہ اگر وتر کی نماز میں شک ہو کہ

سلاہ پوری دعا ہے یا اللھم تھبتک استغفرک من یک من کل علیک نثی علیک بخیر و فکرت لا فکرت خلع و فکرت من یحکک اللھم ایک غبار کب
تصلی و تحمد و ترجو ارجحتک منی عنی عذابک ان عذابک بالکفار لم یکن ۱۲ سلاہ پوری دعا ہے یا اللھم اہدنی فیمن ہدیت
دعا منی فیمن عانیت و تو لینی فیمن تو لیت و بارک لی فیما اعطیت و قنی شر ما قضیت فابک تقضی و لا یقضی علیک لا یدل من الیت دلائل
من عادیست تبارکت ربنا و تعالیست۔ یہ دعا کم و بیش الفاظ میں بھی آئی ہے ۱۲

پہلی رکعت میں ہی یا دوسری یا تیسری میں تو جس رکعت میں ہو اٹھین قنوت پڑھے پھر قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور دو رکعتیں دو قعدوں سے پڑھے اور دونوں میں احتیاطاً قنوت پڑھے اور دوسرا قول یہ ہے کہ کسی رکعت میں قنوت نہ پڑھے پہلا قول اصح ہے اس لیے کہ قنوت واجب ہے اور جس چیز کے واجب ہونے اور بدعت ہونے میں شک ہو اسکو احتیاطاً ادا کرنا چاہیے یہ محیط خیری میں لکھا ہے ہوسنی کو چاہیے کہ امام کے ساتھ قنوت پڑھے پھر نہ پڑھے یہ غبیہ میں لکھا ہے جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باقی نماز قضا کرے تو اٹھین قنوت نہ پڑھے یہ محیط خیری میں لکھا ہے سب کا یہی قول ہے یہ ضمرات میں لکھا ہے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہوا اور امام کیساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متون میں لکھا ہے۔ اگر وتر کسی ایسے شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد قوسہ میں قنوت پڑھتا ہے اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تو اٹھین اسکی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور چپکا کھڑا ہے یہی صحیح ہے یہ نہایہ میں لکھا ہے

نوان یا نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یہ متون میں لکھا ہے اور چار رکعتیں ہمارے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار نہیں ہونگی سب سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے پھر مغرب کی سنت کی پھر اُن سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر انکی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے ہمارے شائع نے کہا کہ اگر کسی عالم سے فتوے میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو اُسکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہے کیونکہ لوگوں کو اُسکے فتوے کی حاجت ہے مگر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ نہایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اُسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہے پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو قاضی علاء الدین محمود نسفی نے مختلفات کی شرح میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور متاخرین نے کہا ہے کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اور شیخ امام غسّال لائمہ حلوائی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں کہا ہے کہ ظاہر جواب یہ ہے کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اس لیے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اُسکو فجر کی سنتیں بیشک پڑھنا جائز نہیں اسی واسطے فقہانے کہا ہے کہ فجر کی سنتیں واجب کے قریب ہیں یہ تاتارخانیہ میں تافہ سے نقل کیا ہے۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سواری پر پڑھنا جائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہے سنت یہ کہ اٹھین پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں قل ہو اللہ پڑھے اور اُن سنتوں کو اول وقت میں

پڑھے یعنی معمولی قنوت نہیں ہے بلکہ اگر اہل اسلام پر کوئی حادثہ پیش آئے مثلاً کافرون نے نرینہ کیا تو بالاتفاق عشا و فجر و مغرب وغیرہ چار متون میں مسلمانوں کی نفع کے لیے اور کافرون کی شکست کے لیے قنوت پڑھے ۱۲- ۱۳- ۱۴- ۱۵- ۱۶- ۱۷- ۱۸- ۱۹- ۲۰- ۲۱- ۲۲- ۲۳- ۲۴- ۲۵- ۲۶- ۲۷- ۲۸- ۲۹- ۳۰- ۳۱- ۳۲- ۳۳- ۳۴- ۳۵- ۳۶- ۳۷- ۳۸- ۳۹- ۴۰- ۴۱- ۴۲- ۴۳- ۴۴- ۴۵- ۴۶- ۴۷- ۴۸- ۴۹- ۵۰- ۵۱- ۵۲- ۵۳- ۵۴- ۵۵- ۵۶- ۵۷- ۵۸- ۵۹- ۶۰- ۶۱- ۶۲- ۶۳- ۶۴- ۶۵- ۶۶- ۶۷- ۶۸- ۶۹- ۷۰- ۷۱- ۷۲- ۷۳- ۷۴- ۷۵- ۷۶- ۷۷- ۷۸- ۷۹- ۸۰- ۸۱- ۸۲- ۸۳- ۸۴- ۸۵- ۸۶- ۸۷- ۸۸- ۸۹- ۹۰- ۹۱- ۹۲- ۹۳- ۹۴- ۹۵- ۹۶- ۹۷- ۹۸- ۹۹- ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۰۲- ۱۰۳- ۱۰۴- ۱۰۵- ۱۰۶- ۱۰۷- ۱۰۸- ۱۰۹- ۱۱۰- ۱۱۱- ۱۱۲- ۱۱۳- ۱۱۴- ۱۱۵- ۱۱۶- ۱۱۷- ۱۱۸- ۱۱۹- ۱۲۰- ۱۲۱- ۱۲۲- ۱۲۳- ۱۲۴- ۱۲۵- ۱۲۶- ۱۲۷- ۱۲۸- ۱۲۹- ۱۳۰- ۱۳۱- ۱۳۲- ۱۳۳- ۱۳۴- ۱۳۵- ۱۳۶- ۱۳۷- ۱۳۸- ۱۳۹- ۱۴۰- ۱۴۱- ۱۴۲- ۱۴۳- ۱۴۴- ۱۴۵- ۱۴۶- ۱۴۷- ۱۴۸- ۱۴۹- ۱۵۰- ۱۵۱- ۱۵۲- ۱۵۳- ۱۵۴- ۱۵۵- ۱۵۶- ۱۵۷- ۱۵۸- ۱۵۹- ۱۶۰- ۱۶۱- ۱۶۲- ۱۶۳- ۱۶۴- ۱۶۵- ۱۶۶- ۱۶۷- ۱۶۸- ۱۶۹- ۱۷۰- ۱۷۱- ۱۷۲- ۱۷۳- ۱۷۴- ۱۷۵- ۱۷۶- ۱۷۷- ۱۷۸- ۱۷۹- ۱۸۰- ۱۸۱- ۱۸۲- ۱۸۳- ۱۸۴- ۱۸۵- ۱۸۶- ۱۸۷- ۱۸۸- ۱۸۹- ۱۹۰- ۱۹۱- ۱۹۲- ۱۹۳- ۱۹۴- ۱۹۵- ۱۹۶- ۱۹۷- ۱۹۸- ۱۹۹- ۲۰۰- ۲۰۱- ۲۰۲- ۲۰۳- ۲۰۴- ۲۰۵- ۲۰۶- ۲۰۷- ۲۰۸- ۲۰۹- ۲۱۰- ۲۱۱- ۲۱۲- ۲۱۳- ۲۱۴- ۲۱۵- ۲۱۶- ۲۱۷- ۲۱۸- ۲۱۹- ۲۲۰- ۲۲۱- ۲۲۲- ۲۲۳- ۲۲۴- ۲۲۵- ۲۲۶- ۲۲۷- ۲۲۸- ۲۲۹- ۲۳۰- ۲۳۱- ۲۳۲- ۲۳۳- ۲۳۴- ۲۳۵- ۲۳۶- ۲۳۷- ۲۳۸- ۲۳۹- ۲۴۰- ۲۴۱- ۲۴۲- ۲۴۳- ۲۴۴- ۲۴۵- ۲۴۶- ۲۴۷- ۲۴۸- ۲۴۹- ۲۵۰- ۲۵۱- ۲۵۲- ۲۵۳- ۲۵۴- ۲۵۵- ۲۵۶- ۲۵۷- ۲۵۸- ۲۵۹- ۲۶۰- ۲۶۱- ۲۶۲- ۲۶۳- ۲۶۴- ۲۶۵- ۲۶۶- ۲۶۷- ۲۶۸- ۲۶۹- ۲۷۰- ۲۷۱- ۲۷۲- ۲۷۳- ۲۷۴- ۲۷۵- ۲۷۶- ۲۷۷- ۲۷۸- ۲۷۹- ۲۸۰- ۲۸۱- ۲۸۲- ۲۸۳- ۲۸۴- ۲۸۵- ۲۸۶- ۲۸۷- ۲۸۸- ۲۸۹- ۲۹۰- ۲۹۱- ۲۹۲- ۲۹۳- ۲۹۴- ۲۹۵- ۲۹۶- ۲۹۷- ۲۹۸- ۲۹۹- ۳۰۰- ۳۰۱- ۳۰۲- ۳۰۳- ۳۰۴- ۳۰۵- ۳۰۶- ۳۰۷- ۳۰۸- ۳۰۹- ۳۱۰- ۳۱۱- ۳۱۲- ۳۱۳- ۳۱۴- ۳۱۵- ۳۱۶- ۳۱۷- ۳۱۸- ۳۱۹- ۳۲۰- ۳۲۱- ۳۲۲- ۳۲۳- ۳۲۴- ۳۲۵- ۳۲۶- ۳۲۷- ۳۲۸- ۳۲۹- ۳۳۰- ۳۳۱- ۳۳۲- ۳۳۳- ۳۳۴- ۳۳۵- ۳۳۶- ۳۳۷- ۳۳۸- ۳۳۹- ۳۴۰- ۳۴۱- ۳۴۲- ۳۴۳- ۳۴۴- ۳۴۵- ۳۴۶- ۳۴۷- ۳۴۸- ۳۴۹- ۳۵۰- ۳۵۱- ۳۵۲- ۳۵۳- ۳۵۴- ۳۵۵- ۳۵۶- ۳۵۷- ۳۵۸- ۳۵۹- ۳۶۰- ۳۶۱- ۳۶۲- ۳۶۳- ۳۶۴- ۳۶۵- ۳۶۶- ۳۶۷- ۳۶۸- ۳۶۹- ۳۷۰- ۳۷۱- ۳۷۲- ۳۷۳- ۳۷۴- ۳۷۵- ۳۷۶- ۳۷۷- ۳۷۸- ۳۷۹- ۳۸۰- ۳۸۱- ۳۸۲- ۳۸۳- ۳۸۴- ۳۸۵- ۳۸۶- ۳۸۷- ۳۸۸- ۳۸۹- ۳۹۰- ۳۹۱- ۳۹۲- ۳۹۳- ۳۹۴- ۳۹۵- ۳۹۶- ۳۹۷- ۳۹۸- ۳۹۹- ۴۰۰- ۴۰۱- ۴۰۲- ۴۰۳- ۴۰۴- ۴۰۵- ۴۰۶- ۴۰۷- ۴۰۸- ۴۰۹- ۴۱۰- ۴۱۱- ۴۱۲- ۴۱۳- ۴۱۴- ۴۱۵- ۴۱۶- ۴۱۷- ۴۱۸- ۴۱۹- ۴۲۰- ۴۲۱- ۴۲۲- ۴۲۳- ۴۲۴- ۴۲۵- ۴۲۶- ۴۲۷- ۴۲۸- ۴۲۹- ۴۳۰- ۴۳۱- ۴۳۲- ۴۳۳- ۴۳۴- ۴۳۵- ۴۳۶- ۴۳۷- ۴۳۸- ۴۳۹- ۴۴۰- ۴۴۱- ۴۴۲- ۴۴۳- ۴۴۴- ۴۴۵- ۴۴۶- ۴۴۷- ۴۴۸- ۴۴۹- ۴۵۰- ۴۵۱- ۴۵۲- ۴۵۳- ۴۵۴- ۴۵۵- ۴۵۶- ۴۵۷- ۴۵۸- ۴۵۹- ۴۶۰- ۴۶۱- ۴۶۲- ۴۶۳- ۴۶۴- ۴۶۵- ۴۶۶- ۴۶۷- ۴۶۸- ۴۶۹- ۴۷۰- ۴۷۱- ۴۷۲- ۴۷۳- ۴۷۴- ۴۷۵- ۴۷۶- ۴۷۷- ۴۷۸- ۴۷۹- ۴۸۰- ۴۸۱- ۴۸۲- ۴۸۳- ۴۸۴- ۴۸۵- ۴۸۶- ۴۸۷- ۴۸۸- ۴۸۹- ۴۹۰- ۴۹۱- ۴۹۲- ۴۹۳- ۴۹۴- ۴۹۵- ۴۹۶- ۴۹۷- ۴۹۸- ۴۹۹- ۵۰۰- ۵۰۱- ۵۰۲- ۵۰۳- ۵۰۴- ۵۰۵- ۵۰۶- ۵۰۷- ۵۰۸- ۵۰۹- ۵۱۰- ۵۱۱- ۵۱۲- ۵۱۳- ۵۱۴- ۵۱۵- ۵۱۶- ۵۱۷- ۵۱۸- ۵۱۹- ۵۲۰- ۵۲۱- ۵۲۲- ۵۲۳- ۵۲۴- ۵۲۵- ۵۲۶- ۵۲۷- ۵۲۸- ۵۲۹- ۵۳۰- ۵۳۱- ۵۳۲- ۵۳۳- ۵۳۴- ۵۳۵- ۵۳۶- ۵۳۷- ۵۳۸- ۵۳۹- ۵۴۰- ۵۴۱- ۵۴۲- ۵۴۳- ۵۴۴- ۵۴۵- ۵۴۶- ۵۴۷- ۵۴۸- ۵۴۹- ۵۵۰- ۵۵۱- ۵۵۲- ۵۵۳- ۵۵۴- ۵۵۵- ۵۵۶- ۵۵۷- ۵۵۸- ۵۵۹- ۵۶۰- ۵۶۱- ۵۶۲- ۵۶۳- ۵۶۴- ۵۶۵- ۵۶۶- ۵۶۷- ۵۶۸- ۵۶۹- ۵۷۰- ۵۷۱- ۵۷۲- ۵۷۳- ۵۷۴- ۵۷۵- ۵۷۶- ۵۷۷- ۵۷۸- ۵۷۹- ۵۸۰- ۵۸۱- ۵۸۲- ۵۸۳- ۵۸۴- ۵۸۵- ۵۸۶- ۵۸۷- ۵۸۸- ۵۸۹- ۵۹۰- ۵۹۱- ۵۹۲- ۵۹۳- ۵۹۴- ۵۹۵- ۵۹۶- ۵۹۷- ۵۹۸- ۵۹۹- ۶۰۰- ۶۰۱- ۶۰۲- ۶۰۳- ۶۰۴- ۶۰۵- ۶۰۶- ۶۰۷- ۶۰۸- ۶۰۹- ۶۱۰- ۶۱۱- ۶۱۲- ۶۱۳- ۶۱۴- ۶۱۵- ۶۱۶- ۶۱۷- ۶۱۸- ۶۱۹- ۶۲۰- ۶۲۱- ۶۲۲- ۶۲۳- ۶۲۴- ۶۲۵- ۶۲۶- ۶۲۷- ۶۲۸- ۶۲۹- ۶۳۰- ۶۳۱- ۶۳۲- ۶۳۳- ۶۳۴- ۶۳۵- ۶۳۶- ۶۳۷- ۶۳۸- ۶۳۹- ۶۴۰- ۶۴۱- ۶۴۲- ۶۴۳- ۶۴۴- ۶۴۵- ۶۴۶- ۶۴۷- ۶۴۸- ۶۴۹- ۶۵۰- ۶۵۱- ۶۵۲- ۶۵۳- ۶۵۴- ۶۵۵- ۶۵۶- ۶۵۷- ۶۵۸- ۶۵۹- ۶۶۰- ۶۶۱- ۶۶۲- ۶۶۳- ۶۶۴- ۶۶۵- ۶۶۶- ۶۶۷- ۶۶۸- ۶۶۹- ۶۷۰- ۶۷۱- ۶۷۲- ۶۷۳- ۶۷۴- ۶۷۵- ۶۷۶- ۶۷۷- ۶۷۸- ۶۷۹- ۶۸۰- ۶۸۱- ۶۸۲- ۶۸۳- ۶۸۴- ۶۸۵- ۶۸۶- ۶۸۷- ۶۸۸- ۶۸۹- ۶۹۰- ۶۹۱- ۶۹۲- ۶۹۳- ۶۹۴- ۶۹۵- ۶۹۶- ۶۹۷- ۶۹۸- ۶۹۹- ۷۰۰- ۷۰۱- ۷۰۲- ۷۰۳- ۷۰۴- ۷۰۵- ۷۰۶- ۷۰۷- ۷۰۸- ۷۰۹- ۷۱۰- ۷۱۱- ۷۱۲- ۷۱۳- ۷۱۴- ۷۱۵- ۷۱۶- ۷۱۷- ۷۱۸- ۷۱۹- ۷۲۰- ۷۲۱- ۷۲۲- ۷۲۳- ۷۲۴- ۷۲۵- ۷۲۶- ۷۲۷- ۷۲۸- ۷۲۹- ۷۳۰- ۷۳۱- ۷۳۲- ۷۳۳- ۷۳۴- ۷۳۵- ۷۳۶- ۷۳۷- ۷۳۸- ۷۳۹- ۷۴۰- ۷۴۱- ۷۴۲- ۷۴۳- ۷۴۴- ۷۴۵- ۷۴۶- ۷۴۷- ۷۴۸- ۷۴۹- ۷۵۰- ۷۵۱- ۷۵۲- ۷۵۳- ۷۵۴- ۷۵۵- ۷۵۶- ۷۵۷- ۷۵۸- ۷۵۹- ۷۶۰- ۷۶۱- ۷۶۲- ۷۶۳- ۷۶۴- ۷۶۵- ۷۶۶- ۷۶۷- ۷۶۸- ۷۶۹- ۷۷۰- ۷۷۱- ۷۷۲- ۷۷۳- ۷۷۴- ۷۷۵- ۷۷۶- ۷۷۷- ۷۷۸- ۷۷۹- ۷۸۰- ۷۸۱- ۷۸۲- ۷۸۳- ۷۸۴- ۷۸۵- ۷۸۶- ۷۸۷- ۷۸۸- ۷۸۹- ۷۹۰- ۷۹۱- ۷۹۲- ۷۹۳- ۷۹۴- ۷۹۵- ۷۹۶- ۷۹۷- ۷۹۸- ۷۹۹- ۸۰۰- ۸۰۱- ۸۰۲- ۸۰۳- ۸۰۴- ۸۰۵- ۸۰۶- ۸۰۷- ۸۰۸- ۸۰۹- ۸۱۰- ۸۱۱- ۸۱۲- ۸۱۳- ۸۱۴- ۸۱۵- ۸۱۶- ۸۱۷- ۸۱۸- ۸۱۹- ۸۲۰- ۸۲۱- ۸۲۲- ۸۲۳- ۸۲۴- ۸۲۵- ۸۲۶- ۸۲۷- ۸۲۸- ۸۲۹- ۸۳۰- ۸۳۱- ۸۳۲- ۸۳۳- ۸۳۴- ۸۳۵- ۸۳۶- ۸۳۷- ۸۳۸- ۸۳۹- ۸۴۰- ۸۴۱- ۸۴۲- ۸۴۳- ۸۴۴- ۸۴۵- ۸۴۶- ۸۴۷- ۸۴۸- ۸۴۹- ۸۵۰- ۸۵۱- ۸۵۲- ۸۵۳- ۸۵۴- ۸۵۵- ۸۵۶- ۸۵۷- ۸۵۸- ۸۵۹- ۸۶۰- ۸۶۱- ۸۶۲- ۸۶۳- ۸۶۴- ۸۶۵- ۸۶۶- ۸۶۷- ۸۶۸- ۸۶۹- ۸۷۰- ۸۷۱- ۸۷۲- ۸۷۳- ۸۷۴- ۸۷۵- ۸۷۶- ۸۷۷- ۸۷۸- ۸۷۹- ۸۸۰- ۸۸۱- ۸۸۲- ۸۸۳- ۸۸۴- ۸۸۵- ۸۸۶- ۸۸۷- ۸۸۸- ۸۸۹- ۸۹۰- ۸۹۱- ۸۹۲- ۸۹۳- ۸۹۴- ۸۹۵- ۸۹۶- ۸۹۷- ۸۹۸- ۸۹۹- ۹۰۰- ۹۰۱- ۹۰۲- ۹۰۳- ۹۰۴- ۹۰۵- ۹۰۶- ۹۰۷- ۹۰۸- ۹۰۹- ۹۱۰- ۹۱۱- ۹۱۲- ۹۱۳- ۹۱۴- ۹۱۵- ۹۱۶- ۹۱۷- ۹۱۸- ۹۱۹- ۹۲۰- ۹۲۱- ۹۲۲- ۹۲۳- ۹۲۴- ۹۲۵- ۹۲۶- ۹۲۷- ۹۲۸- ۹۲۹- ۹۳۰- ۹۳۱- ۹۳۲- ۹۳۳- ۹۳۴- ۹۳۵- ۹۳۶- ۹۳۷- ۹۳۸- ۹۳۹- ۹۴۰- ۹۴۱- ۹۴۲- ۹۴۳- ۹۴۴- ۹۴۵- ۹۴۶- ۹۴۷- ۹۴۸- ۹۴۹- ۹۵۰- ۹۵۱- ۹۵۲- ۹۵۳- ۹۵۴- ۹۵۵- ۹۵۶- ۹۵۷- ۹۵۸- ۹۵۹- ۹۶۰- ۹۶۱- ۹۶۲- ۹۶۳- ۹۶۴- ۹۶۵- ۹۶۶- ۹۶۷- ۹۶۸- ۹۶۹- ۹۷۰- ۹۷۱- ۹۷۲- ۹۷۳- ۹۷۴- ۹۷۵- ۹۷۶- ۹۷۷- ۹۷۸- ۹۷۹- ۹۸۰- ۹۸۱- ۹۸۲- ۹۸۳- ۹۸۴- ۹۸۵- ۹۸۶- ۹۸۷- ۹۸۸- ۹۸۹- ۹۹۰- ۹۹۱- ۹۹۲- ۹۹۳- ۹۹۴- ۹۹۵- ۹۹۶- ۹۹۷- ۹۹۸- ۹۹۹- ۱۰۰۰- ۱۰۰۱- ۱۰۰۲- ۱۰۰۳- ۱۰۰۴- ۱۰۰۵- ۱۰۰۶- ۱۰۰۷- ۱۰۰۸- ۱۰۰۹- ۱۰۱۰- ۱۰۱۱- ۱۰۱۲- ۱۰۱۳- ۱۰۱۴- ۱۰۱۵- ۱۰۱۶- ۱۰۱۷- ۱۰۱۸- ۱۰۱۹- ۱۰۲۰- ۱۰۲۱- ۱۰۲۲- ۱۰۲۳- ۱۰۲۴- ۱۰۲۵- ۱۰۲۶- ۱۰۲۷- ۱۰۲۸- ۱۰۲۹- ۱۰۳۰- ۱۰۳۱- ۱۰۳۲- ۱۰۳۳- ۱۰۳۴- ۱۰۳۵- ۱۰۳۶- ۱۰۳۷- ۱۰۳۸- ۱۰۳۹- ۱۰۴۰- ۱۰۴۱- ۱۰۴۲- ۱۰۴۳- ۱۰۴۴- ۱۰۴۵- ۱۰۴۶- ۱۰۴۷- ۱۰۴۸- ۱۰۴۹- ۱۰۵۰- ۱۰۵۱- ۱۰۵۲- ۱۰۵۳- ۱۰۵۴- ۱۰۵۵- ۱۰۵۶- ۱۰۵۷- ۱۰۵۸- ۱۰۵۹- ۱۰۶۰- ۱۰۶۱- ۱۰۶۲- ۱۰۶۳- ۱۰۶۴- ۱۰۶۵- ۱۰۶۶- ۱۰۶۷- ۱۰۶۸- ۱۰۶۹- ۱۰۷۰- ۱۰۷۱- ۱۰۷۲- ۱۰۷۳- ۱۰۷۴- ۱۰۷۵- ۱۰۷۶- ۱۰۷۷- ۱۰۷۸- ۱۰۷۹- ۱۰۸۰- ۱۰۸۱- ۱۰۸۲- ۱۰۸۳- ۱۰۸۴- ۱۰۸۵- ۱۰۸۶- ۱۰۸۷- ۱۰۸۸- ۱۰۸۹- ۱۰۹۰- ۱۰۹۱- ۱۰۹۲- ۱۰۹۳- ۱۰۹۴- ۱۰۹۵- ۱۰۹۶- ۱۰۹۷- ۱۰۹۸- ۱۰۹۹- ۱۱۰۰- ۱۱۰۱- ۱۱۰۲- ۱۱۰۳- ۱۱۰۴- ۱۱۰۵- ۱۱۰۶- ۱۱۰۷- ۱۱۰۸- ۱۱۰۹- ۱۱۱۰- ۱۱۱۱- ۱۱۱۲- ۱۱۱۳- ۱۱۱۴- ۱۱۱۵- ۱۱۱۶- ۱۱۱۷- ۱۱۱۸- ۱۱۱۹- ۱۱۲۰- ۱۱۲۱- ۱۱۲۲- ۱۱۲۳- ۱۱۲۴- ۱۱۲۵- ۱۱۲۶- ۱۱۲۷- ۱۱۲۸- ۱۱۲۹- ۱۱۳۰- ۱۱۳۱- ۱۱۳۲- ۱۱۳۳- ۱۱۳۴- ۱۱۳۵- ۱۱۳۶- ۱۱۳۷- ۱۱۳۸- ۱۱۳۹- ۱۱۴۰- ۱۱۴۱- ۱۱۴۲- ۱۱۴۳- ۱۱۴۴- ۱۱۴۵- ۱۱۴۶- ۱۱۴۷- ۱۱۴۸- ۱۱۴۹- ۱۱۵۰- ۱۱۵۱- ۱۱۵۲- ۱۱۵۳- ۱۱۵۴- ۱۱۵۵- ۱۱۵۶- ۱۱۵۷- ۱۱۵۸- ۱۱۵۹- ۱۱۶۰- ۱۱۶۱- ۱۱۶۲- ۱۱۶۳- ۱۱۶۴- ۱۱۶۵- ۱۱۶۶- ۱۱۶۷- ۱۱۶۸- ۱۱۶۹- ۱۱۷۰- ۱۱۷۱- ۱۱۷۲- ۱۱۷۳- ۱۱۷۴- ۱۱۷۵- ۱۱۷۶- ۱۱۷۷- ۱۱۷۸- ۱۱۷۹- ۱۱۸۰- ۱۱۸۱- ۱۱۸۲- ۱۱۸۳- ۱۱۸۴- ۱۱۸۵- ۱۱۸۶- ۱۱۸۷- ۱۱۸۸- ۱۱۸۹- ۱۱۹۰- ۱۱۹۱- ۱۱۹۲- ۱۱۹۳- ۱۱۹۴- ۱۱۹۵- ۱۱۹۶- ۱۱۹۷- ۱۱۹۸- ۱۱۹۹- ۱۲۰۰- ۱۲۰۱- ۱۲۰۲- ۱۲۰۳- ۱۲۰۴- ۱۲۰۵- ۱۲۰۶- ۱۲۰۷- ۱۲۰۸- ۱۲۰۹- ۱۲۱۰- ۱۲۱۱- ۱۲۱۲- ۱۲۱۳- ۱۲۱۴- ۱۲۱۵- ۱۲۱۶- ۱۲۱۷- ۱۲۱۸- ۱۲۱۹- ۱۲۲۰- ۱۲۲۱- ۱۲۲۲- ۱۲۲۳- ۱۲۲۴- ۱۲۲۵- ۱۲۲۶- ۱۲۲۷- ۱۲۲۸- ۱۲۲۹- ۱۲۳۰- ۱۲۳۱- ۱۲۳۲- ۱۲۳۳- ۱۲۳۴- ۱۲۳۵- ۱۲۳۶- ۱۲۳۷- ۱۲۳۸- ۱۲۳۹- ۱۲۴۰- ۱۲۴۱- ۱۲۴۲- ۱۲۴۳- ۱۲۴۴- ۱۲۴۵- ۱۲۴۶- ۱۲۴۷- ۱۲۴۸- ۱۲۴۹- ۱۲۵۰- ۱۲۵۱- ۱۲۵۲- ۱۲۵۳- ۱۲۵۴- ۱۲۵۵- ۱۲۵۶- ۱۲۵۷- ۱۲۵۸- ۱۲۵۹- ۱۲۶۰- ۱۲۶۱- ۱۲۶۲- ۱۲۶۳- ۱۲۶۴- ۱۲۶۵- ۱۲۶۶- ۱۲۶۷- ۱۲۶۸- ۱۲۶۹- ۱۲۷۰- ۱۲۷۱- ۱۲۷۲- ۱۲۷۳- ۱۲۷۴- ۱۲۷۵- ۱۲۷۶- ۱۲۷۷- ۱۲۷۸- ۱۲۷۹- ۱۲۸۰- ۱۲۸۱- ۱۲۸۲- ۱۲۸۳- ۱۲۸۴- ۱۲۸۵- ۱۲۸۶- ۱۲۸۷- ۱۲۸۸- ۱۲۸۹- ۱۲۹۰- ۱۲۹۱- ۱۲۹۲- ۱۲۹۳- ۱۲۹۴- ۱۲۹۵- ۱۲۹۶- ۱۲۹۷- ۱۲۹۸- ۱۲۹۹- ۱۳۰۰- ۱۳۰۱- ۱۳۰۲- ۱۳۰۳- ۱۳۰۴- ۱۳۰۵- ۱۳۰۶- ۱۳۰۷- ۱۳۰۸- ۱۳۰۹- ۱۳۱۰- ۱۳۱۱- ۱۳۱۲- ۱۳۱۳- ۱۳۱۴- ۱۳۱۵- ۱۳۱۶- ۱۳۱۷- ۱۳۱۸- ۱۳۱۹- ۱۳۲۰- ۱۳۲۱- ۱۳۲۲- ۱۳۲۳- ۱۳۲۴- ۱۳۲۵- ۱۳۲۶- ۱۳۲۷- ۱۳۲۸- ۱۳۲۹- ۱۳۳۰- ۱۳۳۱- ۱۳۳۲- ۱۳۳۳- ۱۳۳۴- ۱۳

اپنے گھر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے انکا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہی اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دوم تہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں پڑھی ہیں وہی سنتوں میں شمار ہوگی اس واسطے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور انہیں اور فرض نماز میں کوئی اور نماز فاصلہ نہیں ہے اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہیے سنتیں جب اپنے وقت میں فوت ہو جائیں تو انکو قضاء نہ کرے مگر فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو انکو سورج کے نکلنے کے بعد زوال کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو بغیر فرض کے قضا ہوں تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے دیکھنا انکو قضا نہ کرے امام محمدؒ کے نزدیک قضا کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اگر فوت ہو جائیں مثلاً امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو گیا اور چار سنتیں نہ پڑھیں تو سب فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ فرضوں سے فارغ ہونے کے بعد جب تک ظہر کا وقت باقی ہے انکو پڑھ لے یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے حقائق میں ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ظہر کے بعد کی دو سنتوں کو انہیں مقدم کرے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ چار سنتوں کو دو سنتوں کے اوپر مقدم کرے اور اسی پر فتوے ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ جب کیلا نماز پڑھتا ہو تو فجر اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دیتے ہیں مضائقہ نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے کسی شخص نے سنتیں چھوڑیں اور وہ سنتوں کو حق نہیں سمجھتا تو کافر ہو گیا اس واسطے کہ اسے انکو خفیف جان کر چھوڑا اور اگر انکو حق سمجھتا ہے تو صحیح ہے کہ گنہگار نہ رہتا ہے اس واسطے کہ سنتوں کے چھوڑنے پر وعید وارد ہو ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھیں اور بیچ کے قعدہ میں نہ بیٹھا تو استحساناً جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے عصر سے پہلے چار رکعتیں اور عشاء سے پہلے اور بعد چار چار رکعتیں اور مغرب کے بعد چھ رکعتیں مستحب ہیں یہ کنز میں لکھا ہے امام محمدؒ کا قول ہے کہ اختیار ہے کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے بعد چار رکعتیں پڑھے یا دو رکعتیں پڑھے اور افضل دونوں میں چار چار رکعتیں پڑھنا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ مستحب نمازوں کے چاشت کی نماز ہے کم سے کم اُسکی دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں وقت اُسکا سورج کے بلند ہونے سے زوال تک ہے اور منجملہ اُنکے تحیتہ اسحٰد کی نماز ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے وضو کے بعد دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے استخارہ کی نماز ہے اور وہ دو رکعتیں ہیں اور منجملہ اُنکے صلوٰۃ استحاجت ہے اور وہ دو رکعت ہیں اور منجملہ اُنکے آخر شب کی نماز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تہجد کی انتہا آٹھ رکعتیں تھیں ورنہ کم سے کم دو رکعتیں یہ فتح القدیر میں بسوط سے نقل کیا ہے صلوٰۃ التمتع پڑھنے کا قاعدہ ملقط میں یہ لکھا ہے کہ شروع کی تکبیر

مکر ثنائیت سے بیکاس پڑھے پھر سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والہذا کبر بندہ مرتبہ پڑھے پھر اعوذ اور الحمد اور سورۃ پڑھے پھر وہی کلمات دس بار پڑھے اور ہر رکوع میں دس بار پڑھے پھر ہر قیام میں دس بار پڑھے اور ہر سجدہ میں دس بار پڑھے اور درمیان دونوں سجدوں کے دس بار پڑھے اور اسکی چار رکعتیں پڑھے ابن عباس سے پوچھا گیا کہ تمکو اس نماز کی کوئی سورۃ بھی معلوم ہو انھوں نے کہا اہلکم التکاثر اور واصلہ وقل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد معلے نے کہا یہ کہ صلوۃ الشبیخ ظہر سے پہلے پڑھے یہ مختصر است میں لکھا ہو بلا تخصیص نقل نماز ہر وقت پڑھنا مستحب ہے یہ محیط مشرق میں لکھا ہو دن کی نفلوں میں ایک سلام میں چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نوافل میں ایک سلام میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور افضل دونوں میں چار رکعت ہیں اس واسطے کہ انہیں تحریمہ دیر تک باقی رہتا ہے پس انہیں مشقت بھی زیادہ ہوگی اور فضیلت بھی زیادہ ہوگی اس واسطے اگر کوئی ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا ہوگی اور اگر کوئی دو سلام سے چار رکعتیں پڑھنے کی نذر کرے تو ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنے میں وہ نذر ادا ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے سنتین اور نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نماز مرد کی گھر میں افضل ہے مگر فرض مسجد میں افضل ہے اسکے بعد اگر امام مسجد میں جماعت سے نماز پڑھتا ہو تو مسجد کے دروازہ پر سنتین پڑھنا افضل ہے اسکے بعد اگر امام اندر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو باہر کی مسجد میں سنتین پڑھنا افضل ہے اور اگر امام باہر کی مسجد میں نماز پڑھتا ہو تو اندر سنتین پڑھنا افضل ہے اور اگر مسجد ایک ہو تو سنتوں کے پیچھے سنتین پڑھنا چاہیے اور صفوں کے پیچھے بغیر کسی چیز کے حامل ہونے کے سنتین پڑھنا مکروہ ہے اور سب سے سہولت مکروہ یہ ہے کہ جماعت کی صف میں مکر سنتین پڑھے یہ ساری صورتیں اسوقت میں جب امام جماعت سے نماز پڑھتا ہو اور امام کی نماز شروع کرنے سے پہلے مسجد میں جہاں چاہے نماز پڑھے اور جو سنتین کہ بعد فرض کے پڑھی جاتی ہیں انکو مسجد میں اسی جگہ پڑھنا چاہیے جہاں فرض نماز پڑھے اور اونے یہ ہے کہ ایک قدم ہٹ جائے اور امام کو اپنی جگہ سے ضرور ہٹنا چاہیے یہ کافی میں لکھا ہے اور علوائی نے ذکر کیا ہے کہ افضل یہ ہے کہ کل سنتین اپنے گھر میں پڑھے مگر تراویح مسجد میں پڑھے بعض فقہانے کہا ہے کہ سنتین کبھی گھر پڑھا کرے اور صبح یہ ہے کہ سب برابر میں کسی جگہ میں فضیلت زیادہ نہیں لیکن افضل وہ ہے کہ جو ریاست سے زیادہ دور ہو اور خلاص و خوشروع کے ساتھ زیادہ ملی ہوئی ہو یہ نماز میں لکھا ہے ظہر سے پہلے اور جمعہ سے پہلے اور بعد جو چار رکعتیں پڑھے انہیں پہلے قدرہ میں درود نہ پڑھے یہ زہری میں لکھا ہے اور جب تیسری رکعت کو کھڑا ہو تو سبحانک اللهم نہ پڑھے سلم یعنی ایک ہی تحریر بہت دیر تک نفس کو روکنا پڑتا ہے شامی نے خیال دینا ملی سے نقل کیا کہ نفل یہ ہے کہ ہر شخص سلام پیرتا جائے اور قبل مغرب کے دو رکعتیں بہ مستحب ہیں نہ مکروہ بلکہ مختصراً کیا کہ اگر پڑھی جائیں تو مبارک ہیں کدانی شامی ۱۱ سلم افضل کہا گیا ہے یہ کہ مسجد میں یا گھر میں جہاں خلوص یا ہو بر خلاف تراویح و غیرہ مسجد نماز سب کس جگہ نماز کے دونوں مختلف ہے کہ مسجد میں ہیں ۱۲ سلم اگر عورت سے درود پڑھ لیا تو اگر سجدہ سمجھ ہی لیکن شامی نے کہا کہ بعد چار رکعتوں میں درود پڑھنے سے سجدہ ہوگا لازم امام مسلم نہیں کہو کہ انکا حکم اور سنتوں کی راہنمائی کے لئے کہ مکروہ و سلاموں کی پڑھنا درست ہے ۱۱

اسکے علاوہ جب چار نفل پڑھے پہلے قعدہ میں درود پڑھے اور تیسری رکعت میں سبحانک اللهم پڑھے اور اگر فجر کی دو سنتیں اور ظہر کی چار سنتیں پڑھ کر جمع و شرا یا کھانے پینے میں مشغول ہوا تو سنتوں کا پھر عادیہ کرے لیکن ایک نفلہ کھانے یا ایک بار پیئیسے سنت باطل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر فرض نماز کے بعد باتین کر لیں تو بعض فقہانے کہا ہے کہ سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں مگر ثواب کم ہو جاتا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے نفل کی ہر رکعت میں الحمد اور سورہ پڑھے اگر ایک رکعت یا دو رکعتوں میں قرأت چھوڑ دی تو وہ دو گنا باطل ہو گیا یہ مضمورات میں لکھا ہے اگر نفل کی نماز اس گمان سے شروع کی کہ وہ اس کے ذمہ ہی پھر ظاہر ہوا کہ اس کے ذمہ نہیں ہے اور توڑ دی تو اس کے ذمہ عادیہ نہیں ہے یہ راہی میں لکھا ہے پہلے اصحاب کا اتفاق ہے کہ اگر بلا قید نفل کی نیت کی بیغے دو چار رکعتوں کی تخصیص نہ کی تو دو رکعتوں سے زیادہ لازم نہیں ہوتیں اور جب چار رکعتوں کی نیت کرے تو اس صورت میں اختلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے چار نفلوں کی نیت کر کے جو نماز شروع کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس کی دو رکعتوں کی نماز شروع ہوتی ہے یہ قنیین میں لکھا ہے جس شخص نے چار نفل پڑھے اور بیچ کے قعدہ میں عذر انہیں بیٹھا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بطور استحسان کے اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی اور قیاس یہ ہے کہ فاسد ہو جائے اور وہی قول امام محمد کا ہے اور اگر تین رکعت نفل پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہ کیا تو صبح یہ کہ اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر چھ رکعتیں یا آٹھ رکعتیں ایک قعدہ سے پڑھیں تو انہیں مشائخ کا اختلاف ہے اور صبح یہ کہ انہیں امام کے نزدیک قیاس کے بموجب نماز فاسد ہو جائیگی اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بطور استحسان کے نماز فاسد ہوگی امام ہصاف نے اہل کے اپنے نسخہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص نفل نماز کے پہلے قعدہ میں نہ بیٹھا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو امام محمد کے قول کے بموجب پھر قعدہ کی طرف کو لوٹے اور قعدہ کرے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نہ لوٹے اور آخرین ہو کا سجدہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ظہر سے پہلے چار رکعتوں میں امام محمد کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک انہیں قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی یہی اختیار کیا گیا ہے یہ مضمورات میں لکھا ہے۔ وتر میں امام محمد کے نزدیک نفلوں کا حکم ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک انہیں بھی قیاس اور استحسان ہے اور استحسان یہ ہے کہ نماز وتر فاسد نہیں ہوتی قیاس یہ ہے کہ فاسد ہوتی ہے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بغیر وضو کے یا نخس کیڑے میں نفل نماز شروع کر دی تو وہ اپنی نماز میں داخل ہی نہیں ہوا پس جب اسکا شروع صحیح ہوا تو اس پر قضا بھی لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہے اس کو صبح کے قول کے بموجب بلا کر استہتیکہ نفل نماز پڑھنا حایر ہے یہ سہ اگر کھانا لایا گیا اور نماز خوف کرے اور ہونے مڑے کا یا قیوڑی لذت جاتے رہنے کا تو اس کو کھانے پھر سنتیں پڑھے مگر جبکہ ٹپے وقت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھائے ۱۲

شرح مجمع البحرین میں لکھا ہے جو ابن الملک کی تصنیف ہے جب نفل کی نماز کھڑے ہو کر شروع کر دی پھر بلا غدر بیٹھ جانے کا ارادہ کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بطور استسنان کے جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور جب کھڑے ہو کر نفل کی نماز شروع کر دی پھر تھک گیا تو اگر عصا یا دیوار پر تکیہ لگائے تو مضائقہ نہیں یہ شرح جامع الصغیر میں لکھا ہے جو حسامی کی تصنیف ہے بلا غدر نفل نماز اشارہ سے جائز نہیں اگر نفل نماز شروع کی پھر توڑ دی تو اگر اس طرح توڑی کہ تحریمہ سے بھی نکل گیا جیسے کہ محدث یا کلام کیا تو دوسری دو رکعتوں کی بنا پر اس پر صحیح نہیں اور اگر اس طرح فاسد کی کہ تحریمہ سے نہیں نکلا مثلاً قرأت چھوڑ دی تو دوسری دو رکعتوں کی بنا پر اس پر جائز ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ اگر نفل یا فرض کی نماز بیٹھ کر پڑھی اور وہ قیام پر قائم رہی تو حالت قرأت میں اسکو اختیار ہے کہ چاہے اس طرح بیٹھے کہ دونوں ہاتھ دونوں زانوں کے گرد حلقہ کرے اور چپا چار زانو بیٹھے یہ تاتارخانیہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ اس طرح بیٹھے کہ جیسے تشہد کی حالت میں بیٹھے ہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز تھوڑی سی بیٹھ کر پڑھی پھر کھڑا ہو گیا اور باقی کھڑے ہو کر پڑھی تو سب کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مذکورہ نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نفل کی نماز بیٹھ کر پڑھے اور جب رکوع کا ارادہ کرے تو کھڑے ہو کر رکوع کرے تو اس کے واسطے افضل یہ ہے کہ کچھ قرأت بھی پڑھے اور اگر سیدھا کھڑا ہو گیا اور بغیر قرأت کے رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر سیدھا کھڑا نہیں ہوا اور رکوع کر دیا تو جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چار رکعتوں کی نیت کر کے قعدہ ادا کر کے بعد یا پہلے نماز توڑ دی تو دو رکعتوں کی قضا کرے یہ کنز میں لکھا ہے اور ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے ہوا سٹے کہ وہ بھی نفل ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ احتیاطاً چار رکعتوں کی قضا کرے اس لیے کہ وہ سب بمنزلہ ایک نماز کے ہے یہ ہر ایہ اور کافی میں لکھا ہے اور ہی صبح ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور صاحب نصاب نے اس بات پر تصریح کی ہے کہ یہی صبح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر نفل پڑھنے والا تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسے قعدہ نہیں کیا تو اسکو چاہیے کہ عود کرے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہے اور علیٰ زبردستی وجہ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ عود نہ کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا اور اسکو یاد آیا کہ قعدہ نہیں کیا ہے تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کر چکا تو نفل کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ برجدی میں لکھا ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کیا اور سلام پھیر دیا یا کلام کیا تو اس پر کچھ اور لازم نہیں ہے اور امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اس پر دو رکعتوں کی قضا لازم ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا دوسرے دو گانہ میں صرف ایک رکعت میں قرأت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ و امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہے اور اگر نفل کو شروع کیا حالت سواری میں پھر اتر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کرے متقی باقی ہوا اس کے عکس میں یعنی شروع کیا زمین پر پھر سوار ہو گیا بنا نہ کرے ۱۲ نفل نماز بیٹھ کر پڑھتا جائز ہے باوجود کھڑے ہونے کی قدرت کے اور اصح قول میں کچھ کہہ دیتا بھی نہیں ہے لیکن ذاب آدھا ہے فرض اگر غدر سے بیٹھ کر پڑھے تو تو اب کم ہونے پر کتاب لکھا ہے کہ حدیث بخاری سے استدلال کیا کہ مصرعہ کہ جب بندہ سیار یا مسافر ہوا تو اس کے واسطے مثل اس کے لکھا جائیگا جو تندرستی و اقامت میں عام کرتا تھا ۱۱ ع

قضا لازم ہوگی اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی رکعت میں قرأت نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پچھلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی تو بالا جماع اُس پر پچھلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر دوسری دو رکعتوں میں قرأت کی اور کسی میں قرأت نہ کی یا پچھلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت کی تو بالا جماع اُس پر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے تحریم باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرأت رکعت کا سجدہ کر لیا تو اُس کے اوپر بنا صحیح نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے دو گنا نہ میں قرأت چھوڑنے سے تحریم باطل نہیں ہوتا اس واسطے کہ قرأت ایک کن زائد ہے اس لیے کہ بعضی صلوات میں نماز بغیر قرأت بھی ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور مقتدی کی نماز لیکن قرأت چھوڑنے سے ادا فاسد ہو جاتی ہے تحریم باطل نہیں ہوتا پس دوسرے دو گنا نہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں چھوڑنے سے تحریم باطل ہو جاتا ہے اس لیے کہ قرأت کے واجب ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے پس اُس پر بنا صحیح ہوگی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے میں اختلاف ہے پس ہم نے قضا کے لازم ہونے میں اُس کے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گنا نہ کے لازم ہو جانے میں احتیاطاً اُس کو باقی رکھا یہ تبیین میں لکھا ہے جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہوا اور اُس نے امام کے دوسرے دو گنا نہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اُس پر صاحبین کے نزدیک صرف پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر امام کے دوسرے دو گنا نہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور چار رکعتوں میں قرأت کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کرے گا اور اگر دوسرے دو گنا نہ میں اقتدا کیا تھا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم آدگی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اول نماز یا آخر میں اقتدا کیا پھر کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اقتدا کیا پھر اُس کو یاد آیا کہ اُس نے ظہر کے فرض نہیں پڑھے پھر اُس نے اُس کو قطع کر کے ظہر کی نماز کی از سر نو تکبیر کہی تو اُس پر قضا نہیں ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے پیچھے ہی نفل پڑھوں پھر اُس کو یاد آیا کہ اُس نے ظہر کی نماز نہیں پڑھی تو اُس کے ساتھ ظہر کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اُس کی ظہر کی نماز ہو جاوے گی اور کوئی قضا لازم نہ ہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں رکعت میں اُس کا اقتدا کیا پھر امام نے اپنی نماز کو فاسد کر دیا تو مقتدی چھ رکعتوں کی قضا کرے اور اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں اور اس وقت کسی اور نے اُس کے پیچھے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تکبیر چھوٹی اور وضو کرنے کو گیا پھر اُس کے بعد امام نے

تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں کی قضا کر گیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہے کہ اسکی سنت ادا ہو گئی اسلئے کہ اسکے التزام کے سبب وہ دوسری نماز ہو گئی پس قائم مقام سنت کے ہو گئی یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہو گئی یہ قنیه میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے حدیث بھر کے نمازوں کی نذر کی تو حدیث بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اتنی نمازیں اسپر لازم ہو گئی سنتیں لازم ہو گئی لیکن اسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہے اللہ کے واسطے بغیر وضو دو رکعتیں پڑھوں تو اسپر کچھ لازم نہ ہو گا یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اگر بغیر قرائت کے نماز کی نذر کی تو پہلے تینوں عالموں کے نزدیک قرائت سے اسپر لازم ہو گئی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہے کہ آدھی رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہو گئی یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور یہی مختار ہے اور اگر تین رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہو گئی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز آٹھ رکعتوں سے پڑھنے کی نذر کی تو اسپر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور انکو بیٹھ کر ادا کیا تو جائز ہے اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اسکو نماز پڑھنا واجب ہو گئی اور کسی چیز پر سہارا دینا مکروہ ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ یہ ہے کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور نہ پڑھیں تو ان دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھو گا اور نہ پڑھیں تو قسم کا کفارہ ہے اور قضا اسپر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس میں نماز پڑھو گا اور کہیں اور نماز پڑھی تو جائز ہے امام زفر کا اس میں خلاف ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے

فصل تراویح کے بیان میں اور وہ پانچ ترویجہ ہوتے ہیں ہر ترویجہ میں چار رکعتیں دو سلاموں سے ہوتے ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ ترویجہ کرے تو زیادتی کرے تو ہمارے نزدیک مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقت اسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک وتر سے پہلے اور بعد ہی بیان شک کہ اگر نماز ہو گیا کہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور وتر وضو سے پڑھے تو عشا کے ساتھ تراویح کا بھی اعادہ کرے و تراویح کا اعادہ نہ کرے اسلئے کہ تراویح عشا کی تابع ہے یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے اسلئے کہ وتر اپنے وقت میں عشا کا تابع نہیں اور عشا کی نماز کا اسپر مقدم کرنا ترتیب کیوجہ سے اور بھولنے کے سلسلہ قول بغیر وضو یا بغیر قرائت کے نذر کی تو ابو یوسف کے نزدیک لازم ہے اور قید لغو ہے ۱۲ اس میں یہ جملہ میں رکعات ہیں اور ہر ترویجہ کے درمیان میں بقدر ایک ترویجہ کے بیٹھے ۱۲

عذر سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پس اگر بھول کر وتر عشاء سے پہلے پڑھ لی تو صحیح ہو جاوین گی اور تراویح اگر عشاء سے پہلے پڑھ لی تو صحیح نہ ہوگی اس لیے کہ وقت تراویح کا عشاء کے ادا ہونے کے بعد ہے پس جو عشاء سے پہلے ادا کیا اسکا اعتبار نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تراویح کی طرح وتر بھی منجملہ عشاء کی نماز کے ہیں پس وقت امکا عشاء کی نماز ادا کرنے کے بعد شروع ہوتا ہے تو اس لیے اگر بھول کر بھی عشاء کی نماز سے پہلے پڑھ لے تو تراویح کی طرح صاحبین کے نزدیک امکا اعادہ واجب ہوگا حاصل یہ کہ وتر کے اعادہ میں اختلاف ہے اور تراویح اور عشاء کی سنتوں کے اعادہ میں اگر وقت باقی ہو تو اتفاق ہے یہ تبیین میں لکھا ہے و دو و ترویجون کے درمیان میں بقدر ایک ترویج کے بیٹھنا اسقدر پانچویں ترویج اور وتر کے درمیان میں بیٹھنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر امام سمجھے کہ پانچویں ترویج اور وتر کے درمیان بیٹھنا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہوگا تو نہ بیٹھے یہ سراجہ میں لکھا ہے پھر بیٹھنے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے ترجیح پڑھتے رہیں چاہے خاموش بیٹھے رہیں اور مکہ کے لوگ سات مرتبہ طواف کر لیتے ہیں اور دو رکعت نماز پڑھ لیتے ہیں اور مدینہ کے لوگ چار رکعتیں اور پڑھ لیتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے پانچ سلاموں کے بعد آرام لینا جہود کے نزدیک مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہ صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تراویح میں تہائی رات تک یا آدھی رات تک تاخیر کرنا مستحب ہے آدھی رات کے بعد اس کے ادا کرنے میں اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور تراویح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے سنت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے پہلا قول صحیح ہے جو ہر خلاطی میں لکھا ہے تراویح مردوں اور عورتوں کیلئے سنت ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک اصل تراویح سنت ہے یہ سن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے اور بعضوں نے کہا ہے مستحب اور پہلا قول صحیح ہے اور جماعت ائمہ سنت کفایہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط سخری میں لکھا ہے اگر تراویح بغیر جماعت کے پڑھیں یا عورتیں جدا جدا تراویح اپنے گھروں میں پڑھیں تو تراویح ادا ہو جائیگی یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر سانس مسجد واسے تراویح کی جماعت چھوڑ دیں تو ائمہوں نے بڑا کیا اور گنگا ر ہونگے یہ محیط سخری میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایک شخص جماعت چھوڑ دے اور اپنے گھر میں پڑھ لے تو اس نے فضیلت چھوڑی اس میں بڑائی اور ترک سنت نہیں اگر کوئی شخص ایسا ہو جس سے لوگ اقتدا کیا کرتے ہوں اور اس کے آنے سے جماعت میں زیادتی ہوگی اور نہ آنے سے جماعت میں کمی ہوگی تو اسکو جماعت نہ چھوڑنا چاہیے یہ سران الودائع میں لکھا ہے۔ اگر اپنے گھر میں جماعت سے نماز پڑھے تو ائمہ مشائخ کا اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ گھر میں جماعت کی فضیلت ہے اور مسجد میں دوسری فضیلت بھی ہے پس اگر گھر میں جماعت کے نماز تراویح پڑھ لیا تو جماعت سے اس کے فضیلت مل جائیگی اور دوسری فضیلت چھوڑیگی ابوطی نسفی نے یہی کہا ہے

سلام بیان ایک قول دیگر یہ کہ تراویح درمیان عشاء و دو ترویج ہی صحیح ہے و کلامتہ ہی متواتر و ما توری ہی رفقائے اور تبیین میں عشاء کے بعد ہے چاہے وتر سے پہلے ہو یا بعد ہو اسی کو ہر ایہ و خانہ و محیط میں صحیح کہا و ملے ہذا اگر چند رکعات فوت ہو تبیین اور امام و تراویح کے کھڑا ہوا تو وتر میں شرط یہ ہو کہ بعد کو باقی پڑے (البحرود) سلام کیونکہ وہ رات کی نماز ہے (دش) اصل تجویز یہ قالہ الشیخ الحدیث ۱۲۰۰

اور صحیح یہ ہے کہ تراویح کا جماعت سے مسجد میں ادا کرنا افضل ہے اور یہی حکم ہے قرآن میں اور اگر فقہ قاری ہو تو
افضل اور حسن یہ ہے کہ اپنی قرات سے تراویح پڑھے اور دوسرے کی اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں
لکھا ہے امام نے کہا ہے کہ اگر محلہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری
جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں مضائقہ نہیں اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرات
میں نرم اور آواز میں اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اس کے محلہ کی مسجد میں ختم ہوتا ہو تو اسکو اپنے
محلہ کی مسجد چھوڑنا اور مسجدوں میں ختم تلاش کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہے جماعت والوں کو چاہیے کہ
تراویح میں غرض خوان کو امام نہ بنا دیں بلکہ درست خوان کو امام بنا دیں اسلئے کہ امام جب اچھی آواز سے
پڑھتا ہو تو حضور قلب اور غور فکر میں غلط پڑتا ہی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے و تراویح سے فقط رمضان
میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ رمضان میں دیگر گھر میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا
افضل ہے یہی صحیح ہے یہ سراج الہی میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ و تراویح اپنے گھر میں پڑھے
اور ٹی غنار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھنے کے لیے اجرت دیکر مقرر
کرنا مکروہ ہے اس واسطے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہے اگر ایک مسجد میں دو مرتبہ تراویح کی جماعت
پڑھے تو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہے تو
جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور مقتدی اگر دو مسجدوں میں تراویح کی
ناز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں و تر نہ پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی ناز ہو چکی
پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہیے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشا اور تراویح اور
وتر کی ناز اپنے آپ پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امامت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لیے مکروہ ہے اور جماعت
کیلئے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی نیت کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اسکا اقتدا
کر لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے افضل یہ ہے کہ سب تراویح ایک امام پڑھاؤ
اور اگر دو امام پڑھاویں تو مستحب یہ ہے کہ ہر ایک امام ترویج پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پرا کر جدا ہو گیا
تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہے اور جب اس طرح دو اماموں کے پیچھے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہے
کہ فرض ایک شخص پڑھاؤ اور تراویح دوسرا شخص پڑھاؤ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض و روتر میں
امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح میں امامت کیا کرتے تھے یہ سراج الہی میں لکھا ہے۔
اور سمجھو و لے لڑکے کی امامت تراویح اور اسی نفلوں میں جنہیں کچھ تخصیص نہو بعضوں کے نزدیک جائز ہے
اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر تراویح نیت ہو جاوے تو اسکو قضاء نہ کہے نہ جماعت
سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر یاد آئے کہ گذشتہ شب میں ایک دو گانہ
قاسد ہو گیا تھا تو اگر اسکو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہے اور اگر و تر پڑھنے کے بعد یہ یاد آیا کہ ایک

یہ فتاویٰ ہندیہ میں مذکور ہے کہ لیکن جماعت افضل ہے تراویح کی نیت سے

تراویح کا یعنی دو رکعتیں رکھی ہیں تو محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ اسکو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید نے کہا ہے کہ اسکو جماعت سے پڑھ لیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر امام نے تردید کا سلام پھیرا اور بعض جماعتوں نے کہا تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعض نے کہا کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے بموجب امام اپنی رسل پر کام کرے اور اگر امام کو کسی بات کا یقین نہ ہو تو اسکا قول اختیار کرے جو اس کے نزدیک سچا ہو یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر تسلیموں کی گنتی میں شک پڑے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اعادہ کریں یا نہ کریں یا جماعت سے اعادہ کریں یا جدا جدا اعادہ کریں اور صحیح یہ ہے کہ جدا جدا اعادہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے عشا کی نماز علیحدہ پڑھی تو اسکو جائز ہے کہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور اگر سب لوگوں نے عشا کی فرض کی جماعت چھوڑ دی تو انکو تراویح جماعت سے پڑھنا جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے تھوڑی سی تراویح ایکلے امام کے ساتھ پڑھی یا کچھ تراویح امام کے ساتھ نہ ملی یا کسی نے کچھ تراویح اور امام کے ساتھ پڑھی تھی تو اسکو تراویح امام کے ساتھ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح ہے یہ فقیہ میں لکھا ہے جس شخص سے ایک تردید یا دو تردید فوت ہو گئے تھے اور اگر اس کے پڑھنے میں مشغول ہوتا ہے تو وتر کی جماعت چھوٹ جاوے گی اسکو چاہیے کہ اول وتر جماعت سے پڑھے پھر اول تردید کو پڑھے جو فوت ہو گئے تھے شیخ امام استاد ظہیر الدین اسی پر فتوے دیتے تھے یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص فرض نماز یا وتر یا نفل پڑھ رہا ہے تو اصح یہ ہے کہ اس کے پیچھے تراویح کی نماز کا اقتداء صحیح نہیں اس لیے کہ وہ مکروہ ہے اور عمل سلف کے مخالف ہے اور اگر کوئی شخص تراویح کا پہلا دو گانہ پڑھتا تھا اس کے پیچھے کسی ایسے شخص نے اقتداء کیا جو دوسرا دو گانہ پڑھتا تھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز ہے جس طرح یہ جائز ہے کہ کوئی شخص ظہر کی پہلی چار رکعتیں پڑھتا تھا اس کے پیچھے ایسے شخص نے اقتداء کیا جو ظہر کی اخیر دو رکعتیں پڑھتا تھا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اگر عشا کے بعد سنتوں کی نیت سے تراویح پڑھنے والے کے پیچھے اقتداء کیا تو جائز ہے اصح یہ ہے کہ تراویح کی نیت ہر دو گانہ میں ضرور نہیں اس واسطے کہ وہ کل بمنزلہ ایک نماز کے ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح امام کے ساتھ پڑھی اور ہر دو گانہ کی واسطے نئی نیت نہ کی تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر عشا کی نماز کا سلام نہ پھیرا اور تراویح کی اسپر بنا کر لی تو صحیح یہ ہے کہ وہ صحیح ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہے اور اگر عشا کی سنتوں میں تراویح کی بنا کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم سنت ہے قوم کی سستی کیوجہ سے اسکو چھوڑنے دین یہ کافی میں لکھا ہے برخلاف اس کے تشدد کے بعد کی دعاؤں کو اگر وہ جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہوں تو چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درد نہ چھوڑے یہ نہا یہ میں لکھا ہے دو بار ختم کرنے میں فضیلت ہے اور تین بار ختم کرنا افضل ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ افضل یہ ہے کہ تراویح کے سب دو گانوں میں قرأت برابر پڑھے اگر کم و بیش پڑھے

سلف لیکن جائز ہے زمانہ میں فقط اقتداء افضل ہے جو لوگوں پر گرانہ ہو کہ انہی الاخیار سبب فرض ہوا ہے کے ساتھ چھوٹی تین آیتیں خوب ہیں

کمانے لہجہ تو تراویح میں ہر جہاں اسے بہتر ہیں ۱۱۲

تو مضائقہ نہیں اور ایک دو گانہ میں دوسری رکعت میں قرأت کو پڑھنا مستحب نہیں ہی مثل اور تمام نمازوں کے اور اگر پہلی رکعت کی قرأت دوسری رکعت پر پڑھا جائے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔
امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں قرأت برابر پڑھنا مستحب ہی اور امام محمدؒ کے نزدیک پہلی رکعت میں بہ نسبت دوسری رکعت کے قرأت زیادہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے حسن نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے کہ ہر رکعت میں دس آیتیں یا مثل اسکے پڑھے ہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے
قرأت میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا مکروہ ہی یہ سراجیہ میں لکھا ہے جسقدر حمد و ثناء کو اچھی طرح ادا کرے اسقدر بہتر ہی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں افضل یہ ہے کہ اسقدر پڑھے کہ قوم اپنی مستی کی وجہ سے بیزار نہ ہو جائے اس واسطے کہ جماعت کا بہت ہونا قرأت کے بہت ہونے سے افضل ہی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور ہمارے زمانے کے واسطے علماء متاخرین یہ فتوے دیتے تھے کہ ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے تاکہ قوم بیزار نہ ہو جائے اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ حسن ہی یہ زاہدی میں لکھا ہے اور امام کو چاہیے کہ جب ختم کا ارادہ کرے تو تالیسویں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تاریخ یا اس سے پہلے ختم کر دینا مکروہ ہی اور منقول ہے کہ مشائخ رحمۃ اللہ علیہم نے تمام قرآن میں پانسو چالیس رکوع مقرر کیے ہیں اور قرآن میں اسکی علامت بنادی ہے تاکہ قرآن تالیسویں رات میں ختم ہو جائے اور ملکوں میں قرآن میں دس دس آیتوں پر بھی علامت بنائی گئی تھی اور اسکو رکوع مقرر کیا گیا تھا تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرأت بقدر مسنون پڑھی جائے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انیسویں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم ہو جائے تو باقی عید میں تراویح نہ چھوڑے اسلئے کہ تراویح سنت ہی یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ تراویح کا چھوڑنا مکروہ ہی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر تراویح کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی سورہ یا آیت چھوڑ کر اسکے بعد کی سورہ یا آیت پڑھی تو مستحب یہ ہے کہ اس چھوٹی ہوئی کو پڑھ کر پھر اس پڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ایک دو گانہ میں کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گانہ فاسد ہو گیا تو اس دو گانہ کی قرأت شمار میں نہ آوے گی اور اس قرأت کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نماز میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ قرأت بھی شمار میں آجائیگی یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بعضے شہر میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا ہے اسلئے کہ دین کے کاموں میں مستی ہو گئی ہے پھر انہیں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے ہیں اور بعض نے اختیار کیا ہے کہ سورہ الم تر کہ فیہ آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں قولوں میں ہی قول بہتر ہے اس واسطے کہ رکعتوں کی گنتی کی بھول نہیں پڑتی اور اسکے یاد کرنے میں دل نہیں بٹتا یہ تبیین میں لکھا ہے اس بات سب کا اتفاق ہے کہ بلا عذر تراویح کی نماز پڑھنا مستحب نہیں جو ان میں اختلاف ہی بعضوں نے کہا ہے کہ جائز ہے

اسلئے کہ زیادہ میں متعدد ختم کیلئے قرأت بہت اوجہ پڑھتے ہیں اور طاعت چھوڑتے ہیں یہ سب مکروہ ہے کما فی البدیہۃ ۱۲۰ مقتدی بیٹا رہا جب امام کے کہو چکا کہ قرأت چھوڑنا مکروہ ہے پھر کیا ہو کر وہ ہی کہتا ہے اللہ اعلم

اور یہی صحیح ہے مگر ثواب کا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ہوتا ہے۔ اگر امام عذر کی وجہ سے بائیں ہاتھ سے پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو بعض فقہائے کہا ہے کہ سب کے نزدیک نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے اور جب کھڑے ہونے والے کا اقتدا بیٹھنے والے کے پیچھے صحیح ہو گیا تو اس میں اختلاف ہے کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہے بعضوں نے کہا ہے کہ بیٹھنا مستحب ہے تاکہ مخالفت کی صورت نہ لےے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا تو بطور امتحان کے نماز قاسد ہوگی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے دور و آئین ہیں اور دونوں میں ائمہ روایت یہی ہے اور محمد بن الفضل نے کہا ہے کہ وہ چاروں رکعتیں بجائے ایک تسلیم یعنی ایک دکانہ کے ہوگی یہی صحیح ہے اور یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے ابو بکر اسکاٹ سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اسکا کیا حکم ہے انھوں نے جواب دیا کہ اگر اسکو قیام یاد آ گیا تو اسکو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیرے اور تیسری رکعت کے سجدے کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھا لے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک تسلیم کے ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد کے بیٹھ لیا ہے تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ دو تسلیم ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیم پڑھے اور ہر تسلیم میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آوے گی اور کچھ نہ آوے گی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ سے ہے اور امتحان کے طور پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سب سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ بھول کر پڑھی ہو خواہ عمدًا اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اگر بھول کر پڑھی ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدًا پڑھی ہو تو ہر تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے ساتھ میں رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو اٹھو بجائے تراویح جائز سمجھ لیتا ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمدًا پڑھی ہیں تو بیس رکعتیں لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر تراویح کی چھ یا آٹھ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دو دکانہ کا ایک تسلیم ہو جائے یہ صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہے تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دکانہ میں نہیں بیٹھا صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہے تو وہ بطریق امتحان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیم ادا ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ مکر وہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اس طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مکروہ ہے

سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے ابو بکر اسکاٹ سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اسکا کیا حکم ہے انھوں نے جواب دیا کہ اگر اسکو قیام یاد آ گیا تو اسکو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیرے اور تیسری رکعت کے سجدے کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھا لے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک تسلیم کے ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد کے بیٹھ لیا ہے تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ دو تسلیم ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیم پڑھے اور ہر تسلیم میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس پر تراویح کی قضا آوے گی اور کچھ نہ آوے گی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ سے ہے اور امتحان کے طور پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس نماز کو تراویح کے قائم مقام نہیں کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سب سے کچھ واجب نہ ہوگا خواہ بھول کر پڑھی ہو خواہ عمدًا اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اگر بھول کر پڑھی ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمدًا پڑھی ہو تو ہر تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے ساتھ میں رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو اٹھو بجائے تراویح جائز سمجھ لیتا ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر بھول کر پڑھی ہیں تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمدًا پڑھی ہیں تو بیس رکعتیں لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر تراویح کی چھ یا آٹھ یا دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دو دکانہ کا ایک تسلیم ہو جائے یہ صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا ہے تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دکانہ میں نہیں بیٹھا صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہے تو وہ بطریق امتحان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیم ادا ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ مکر وہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھے اور جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اس طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا مکروہ ہے

بلکہ علیحدہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں مستی اور غفلت ہوتی ہو اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوٹتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے کسی شخص نے تراویح کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا دو گانہ بھی پڑھا اور تشہد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اس وقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اُسکو یہ معلوم ہو گیا تو سلام پھیرے اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جب وقت امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھے اور سلام پھیرے پھر امام کے ساتھ تیسرے دو گانہ میں شریک ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

دسواں باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اُس ایک رکعت کو توڑے اور جماعت میں شریک ہو جائے اور اگر دوسری رکعت میں ہی اور ابھی سجدہ نہیں کیا ہے تو اُسکو بھی توڑے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو پھر نہ توڑے اور اُسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک ہوئے اس واسطے کہ صبح کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہے اور مغرب میں یا تو نفلوں کی طاق رکعتیں ہونگی یا اگر چار رکعتیں پڑھیں گے تو امام کی مخالفت ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ سب بدعت ہے اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پوری کرے اس لیے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور آئسے بڑا کیا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو نماز اُسکی فاسد ہوگی اور اُسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اس واسطے کہ وہ اقتدا کیوجہ سے اس پر لازم ہو سکتا ہے یہ شنی میں لکھا ہے اور اگر اُس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں اسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جس نے تیسری رکعت میں قرات نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرات کر لی تو نماز اُسکی جائز ہے اور اگر قرات نہیں کی تو بھی یہ تبعیت امام اُسکی نماز جائز ہو گئی یہ شیخ امام استاد دغانی سے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر کھڑا ہوا اور مقتدی نے اُس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگرچہ امام کی نماز نفل ہو گئی لیکن پہلے فرض تھی پھر فرض سے نفل کی طاعت کو چلا گیا پس گویا اُس نے دینا زین دو تحریموں سے پڑھیں تو اُس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدیث کے دوا مامون کے پیچھے ہو گئی اس لیے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار یہ ہے کہ اُسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی حکم ہے اُس صورت میں کہ نذر کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے ظہر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھے

سہ جماعت شروع ہوئی یہ واسطے کہ امام کا معلوم ہو کہ جامع وغیرہ میں جو کچھ کہہ کر اقامت کی گئی اس سے مراد یہ کہ امام نے نماز شروع کی اور یہ مراد نہیں کہ مؤذن نے اقامت کی کہ جو کچھ مؤذن کے بعد اگر امام نے شروع نہ کی ہو تو بلا خلاف منقرضہ رکعت پوری کرے ۱۲ عین البدایہ

پھر امام کے ساتھ داخل ہو جائے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے بیان جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا مراد ہے مؤذن کا اقامت کہنا مراد نہیں اور اگر مؤذن نے اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ہائے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ دو رکعتیں پوری کرے یہ نہایہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نماز پڑھتا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہے اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہے اور اس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کرے اور اس میں اختیار ہے چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھیرے چاہے سلام نہ پھیرے اس طرہ کھڑا ہو اگر کبیر کہہ کر امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کرے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھیرے یہ تبیین میں لکھا ہے صبح یہ ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس طرہ کھڑا ہوا ایک سلام پھیر کر نماز توڑے اور یہی صبح ہی اسے کہ قعدہ نماز کے تمام ہونے کے لیے شرط تھا اور یہ نماز کا توڑنا ہے نماز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی نماز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ عشاء یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اسکی جماعت قائم ہوئی لیکن عصر کی نماز تمام کرنے کے بعد نفلوں کی نیت سے نماز میں شریک نہو جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے ساتھ ملی تو اسنے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت کی تفصیل پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو بالاجماع ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گانہ پڑھ رہا ہے اسکو تمام کرے اس پر زیادتی نہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ظہر یا جمعہ سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم ہوئی یا جمعہ کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر نماز کو قطع کرے یہ امام ابو یوسف سے مروی ہے اور بعضوں نے کہا ہے نماز کو پورا کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے صبح ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اسنے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے یہ خوف ہو کہ ایک رکعت فوت ہو جاوے گی اور دوسری امام کے ساتھ ملجاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں پڑھے پھر نماز میں داخل ہو اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو یہ ہر ایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ ملجاوے گا تو کیا کرے اور کتاب میں جو یہ مذکور ہے اسکی ایک کفار دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہے کہ جسکو یہ خوف ہو کہ کوئی رکعتی داغ ہو کہ نفاس بعد قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے اور فقہ ابو جعفر سے منقول ہے کہ پڑھے ۱۷

صلوات میں گھر میں نہ پڑھے بلکہ اگر نماز میں شریک ہو تو اسکی ہر رکعت کو نماز میں شریک ہونا

توقع ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک سنتین پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا
 بقا مثل رکعت کے مٹنے کے ہی یہ کفایہ میں لکھا ہے اسکے سوا اور باقی سنتوں کا یہ حکم ہی کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے
 رکوع کرنے سے پہلے تمام کر لوں گا تو مسجد سے باہر پڑھے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے
 ساتھ نماز شروع کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہی
 یا دوسرے میں تو سنتین چھوڑے اور امام کے ساتھ ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد میں داخل ہوا
 اور انہیں اذان ہو چکی ہو تو بغیر نماز پڑھے وہاں سے باہر ہونا مکروہ ہی لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا موزن پا
 امام ہی اور اسکے نہونے سے جماعت متفرق ہو جاوے گی تو اسکے واسطے مسجد سے باہر ہو جانے میں کچھ مضائقہ
 نہیں یہ حکم اس شخص کیلئے ہے جس نے بھی تکبیر نماز پڑھی ہو اور اگر ایک بار پڑھ چکا ہو تو عشا اور ظہر کی نماز
 میں جب تک موزن نے اقامت نہیں کہی ہی مسجد سے باہر چلا جانے میں مضائقہ نہیں اور اگر موزن نے
 اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جائے اور نفل کی نیت سے ان نمازوں کو پڑھے اور عصر اور مغرب
 اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہی کہ مسجد سے باہر چلا جائے اور اگر ٹھہرا رہا اور اسکے ساتھ داخل ہوا تو مکروہ ہی
 یہ قیطہ شرعی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر کھڑا ہوا اتنے میں امام نے رکوع سے
 سر اٹھا لیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ اتنی دیر میں رکوع میں شریک ہو سکتا تھا یا نہ ہو سکتا تھا
 و دونوں صورتوں میں ایک حکم ہی اور اس طرح اگر تکبیر کہہ کر ٹھہرا اور جھک گیا لیکن اسکے رکوع میں جانے سے
 پہلے امام نے سر اٹھا لیا تو بھی اسکو وہ رکعت نہ ملی مجبوری نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور امام
 رکوع میں ہی تو چائے بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اسکو چاہیے کہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے پھر جھک کر صف میں مل جائے تاکہ
 رکوع فوت نہ ہو اور جائے نزدیک اگر پہلے درپے تین قدم چلیگا تو نماز باطل ہو جاوے گی ورنہ مکروہ ہوگی اور اگر
 مشائخ کا قول یہ ہے کہ وہ تکبیر نہ کہے تاکہ نماز میں جہل نہ پڑے جہاں نے ذکر کیا ہے کہ کسی شخص نے امام کو رکوع میں
 پایا اور کھڑے ہو کر تکبیر کہی اور اس نے جھکنا شروع کیا اسوقت امام نے اٹھنا شروع کیا تو اگر امام کے
 سیدھا کھڑے ہونے سے پہلے اسکے ساتھ شریک ہو گیا تو اسے یہ ہی کہ اس رکعت کا اعتبار ہوگا اگر چہ
 شراکت بہت قھوڑی ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے امام کو کھڑا ہوا پایا اور
 تکبیر کہی اور امام کے ساتھ رکوع نہ کیا یا تکبیر کہہ کر رکوع کر چکا پھر رکوع کیا تو اسکو وہ رکعت ملے گی اور اس
 بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ اگر کسی نے رکوع کے قیام میں امام کا اقتدا کیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پائے تو کھڑے ہو کر تحریمہ باندھے اور تکبیر کہے اور جو گمان غالب ہو کہ امام کے
 ساتھ میں شریک ہو جاوے گا تو سبحانک اللہم بھی پڑھے اور اگر عید کی نماز ہو تو اسکی تکبیر میں بھی کھڑا ہو کہ
 امام کو رکوع میں پایا چنانچہ صحیح مسلم کی حدیث صریح ہے اور یہ دلیل ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کیلئے

کہے اور اگر اُسکو یہ خوف ہو کہ رکوع فوت ہو جائیگا تو رکوع کرے اور رکوع میں بھی عید کی تکبیر میں کہے یہ کافی ہے
باب صلوة العید میں لکھا ہے جو شخص امام کو رکوع میں پائے اُسکو دو دن تکبیروں کی حاجت نہیں بعض فقہا کا
اس میں خلافت ہے اور اگر اُس ایک تکبیر سے رکوع کی نیت کرے اور نماز کے شروع کی نیت نہ کرے تو جائز ہے اور نیت اُسکی
لغو ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سب کعتوں میں رکوع اور سجدہ امام سے پہلے کیا تو اُسپر یہ
وجہ ہے کہ ایک کعت بغیر قرأت پڑھے اور اپنی نماز تمام کرے اور اگر رکوع امام کے ساتھ کیا ہے اور سجدہ
اُس سے پہلے کیا ہے تو دو کعتوں کی قضا کرے اور اگر رکوع پہلے کیا ہے اور سجدہ ساتھ کیا ہے تو بغیر قرأت چار
رکعتیں اُسپر واجب ہوگی اور اگر رکوع امام کے بعد کیا ہے اور سجدہ بھی امام کے بعد کیا ہے تو اُسکی نماز
جائز ہو جائیگی اور اگر امام کو رکوع اور سجدہ دونوں کے آخر میں پایا ہے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں
لکھا ہے جو شخص کسی مسجد میں داخل ہوا اور اُس میں نماز ہو چکی ہے تو اگر وقت میں وسعت ہے تو فرض سے
پہلے جہد رچا ہے نفل پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وقت تنگ ہے تو نفلوں کو چھوڑے بعضوں نے کہا ہے
کہ ظہر اور فجر کی سنتوں کے سوا اور نفلوں کا یہ حکم ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اُسی کو خمس اللہ سرخی اور صاحب
اور قاضیان اور ترمذی اور مجہوبی نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور یہی نہا ہے میں لکھا ہے بعضوں نے
کہا ہے کہ سب کا یہ حکم ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور یہی صدر الاسلام نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ میں لکھا
ہے اور ادلے یہ ہے کہ ان سنتوں کو کسی حالت میں نہ چھوڑے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے خواہ فرض
جماعت سے پڑھی ہوں یا نہ پڑھی ہوں لیکن اگر فرض کا وقت جاتے رہنے کا خوف ہو تو

چھوڑے یہ کفایہ میں لکھا ہے

گیا رضوان باب چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر
اُس وقت چھوٹ جائے تو اُسکی قضا لازم ہے خواہ اُسکو جائز چھوڑا ہو یا لکھ چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا
ہو خواہ بہت سی نمازیں چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان
نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اس طرح حالت عقل میں
اُن نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر اُن نمازوں کی قضا
واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اُس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دارا حرب میں مسلمان ہوا اور ایک مرتد
ایک اُسے ہو چکے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اُسکو معلوم نہ تھا تو اس پر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی
اگر کوئی شخص بیوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو جو نماز میں اُس حالت میں
فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نماز ہیں ایک دن سات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو اُنکی قضا واجب

سلطہ جائز چھوڑنا کبیرہ گناہ قریب بکفر ہے تو قضا کے ساتھ توبہ کرنا بھی ضروری اور واضح ہو کہ مذہب میں تاخیر ہو سکتی ہے ایک کفار
و مشنوں کا خوف ہے جسے عذرہ خندق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اور جانی دانی نے بچ کر جانے کا خوف کیا تو عذرہ ہی واضح ہو کہ نفاس بعد
دلاوت سے شروع ہوتا ہے لہذا شرع امتیہ میں لکھا کہ اگر آدمی بچ نکلا ہو اور نماز کا وقت جاتا ہے تو عورت اشارہ سے پڑھے ۱۷

انہو کی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت نماز فوت ہوئی ہو اسی صفت کے ساتھ ادا کی جائے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہیں وہ سفر میں انکو چار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہیں تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہی واجب کی وجہ اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں کے سوا تمام عمر اسکا وقت ہی اور وہ تین وقت یہ ہیں سورج کے طلوع ہونے کے وقت اور زوال ہوتے وقت اور غروب ہوتے وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بحر الراحہ میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اس نماز کا احادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکو احلام ہوا اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کرے گا لڑکی کا حکم اس کے خلاف ہے پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اس پر واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ جب واجب ہونے کی حالت میں حیض آجائے تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو بدرجہ اولیٰ حیض مانع وجوب ہوگا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اس پر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار نہوا تو بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کو قضا کرے گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نماز دن کو جماعت سے قضا کرے تو اگر بھری نماز دن کو قضا کرے تاہی تو امام کو چاہیے کہ نماز میں جہر کرے اور اگر تنہا قضا پڑھتا ہے تو جہر اور مخافت میں اختیار ہے مگر جہر افضل ہے جیسے وقت میں تنہا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں ہیں تو آہستہ پڑھنا واجب ہے اور امام کے واسطے بھی حکم یہی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نماز میں اور چن قضا نماز دن میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے یہاں تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اس طبع فرض اور وتر میں ترتیب واجب ہے یہ شرع وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہونا اسکو یاد آیا تو نفل فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ ترتیب وجوب فرضوں میں خلاف قیاس ثابت ہوا ہے اس لیے غیر فرض کو اس کے ساتھ نہیں لائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے فتاویٰ عتائہ میں لکھا ہے کہ لڑکا جس وقت بالغ ہوا اور وقت میں نماز پڑھی تو وہ صاحب ترتیب ہو جاتا ہے جیسے عورت جس وقت بالغ ہوئی اور خون صحیح دیکھا تو ایک بار کے حیض سے صاحب عادت ہو جاتی ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک یا ہم ترتیب فرض نہیں یہ محیط میں لکھا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوا پھر اس کے پیچھے سو گیا یا اسکو حدیث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر واجب ہے کہ اول وہ نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہے پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام کو نماز میں پایا پس اگر اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی

اگر لڑکا یا لڑکی کا وقت میں عشا وغیرہ کی جماعت میں نہیں ہو چھوٹ کر فوت ہو جائے تو وہ بار بار پڑھے اور

تو ہمارے تیون اماموں کے نزدیک جائز ہی اس طبع جمعہ کی نماز میں اگر آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا نہ کر سکا اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا ہوئی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہی یہ شرع طحاوی کی فصل شریعت میں لکھا ہے ترتیب بھولنے سے اور ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ساقط ہو جاتی ہیں یہ حضرات میں لکھا ہے اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت کی نماز جائز ہو گئی یہ قتائے قاضیان میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو ہو اسکے بعد وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھولنے والے حکم میں ہیں یہ حضرات اس کے اگر عرفہ کے روز میں ظہر کی نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے اس لیے کہ عصر کی نماز وہاں ظہر کی تاریخ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد ہی کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر فاسد ہو جائیگی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اسکو ظہر یاد ہی تو عصر جائز ہوگی اس لیے کہ عصر کے ادا کرتے وقت اس گمان میں کوئی نماز اس کے اوپر قضا نہیں ہے اور یہ گمان معتبر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر ظہر میں یہ شک ہوا کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں پڑھی پس جب فارغ ہوا تو اسکو یقین ہوا کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد آ یا کہ اب کچھ نماز میں قضا ہیں فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے کہ ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن یاد آتے ہی نماز کو توڑنے سے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے اور بعد اسکے نفل پڑھ سکتا ہے خواہ وہ قضا پڑانی ہو یا نہی یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے کو یاد آ یا کہ اب فجر کی نماز باقی ہے تو اگر ایسی حالت ہے کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز میں مشغول ہو تو جمعہ فوت ہو جائیگا لیکن وقت نہیں فوت ہوئیگا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد کے نزدیک جمعہ کو اول تمام کرے اور اگر ایسی حالت ہے کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ بجا دیکھا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول فجر کی نماز پڑھے اور اگر ایسی حالت ہے کہ اگر جمعہ کو قطع کرے فجر کی نماز میں مشغول ہوگا تو وقت جاتا رہیگا تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ اول جمعہ کو تمام کرے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الوداج میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر تنگے وقت میں بھی قضا نماز کو مقدم کر دیا تو نماز جائز ہوگی مگر گنہگار ہوگا یہ نراقان میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اسکو کہتے ہیں کہ وقت اسقدر باقی نہ ہو کہ جہین اس وقت کی نماز اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے یہاں تک کہ اگر پھر عشا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جانے کہ اگر میں عشا کی نماز کی قضا میں مشغول ہو گیا اور اسے اگر ترتیب کی فرسیت نہیں جانتا تو وہ بھولنے والے کے مانند ہے اسی کو جماعت مشائخ بجا راتے لیا ہے پس بلا ترتیب اس کی نماز صحیح ہوگی البتہ ۱۲

پھر فجر کی نماز پڑھو مگر تو قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج نکل آدھکا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ تمہیں میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تخفیف کے ساتھ اور قرأت اور تمام ارکان میں کسی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہے اور صرف اس بقدر پر اکتفا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ قرأتی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرتے وقت ہی پس اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد تھی اور اُسے قرأت اتنی لمبی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس کی نماز جائز ہوگی لیکن اگر اُس کو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز یاد نہ تھی پھر قرأت میں تطویل کی پھر وقت تنگ ہونے پر اُس کو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگئی اور اُس نماز کا قطع کرنا اُس پر لازم نہیں یہ تمہیں میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار ہی نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اُس کو گمان یہ ہوا کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اُس نے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ فجر کا وقت بہت باقی ہے تو وہ فجر کی نماز باطل ہو جاوے گی اُس کے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نماز دن کے لائق ہے تو دونوں نماز میں پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اُس کے بعد پھر غور کرے کہ وقت کس قدر باقی ہے اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہے تو یہ نماز بھی باطل ہوگئی اور اسی طرح آخر وقت تک کیے جائے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں مقدار تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگئی یہ تمہیں میں لکھا ہے اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اُس کو گمان یہ ہو کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اُس کے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے اگر باقی وقت میں گنجائش ہے کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی نماز پڑھ چکے وہ فاسد ہوگئی اُس کو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر وقت اس قدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے یہ تانا رخانہ میں حجۃ سے نقل کیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نماز میں ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اس قدر گنجائش ہے کہ اس وقت کے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک بعض نمازوں کو نہ پڑھ لے وقت کی نماز حجاباً نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آئے کہ عشا اور وتر کی نماز چھوٹ گئی تھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب اول وتر کی قضا پڑھے پھر فجر کی نماز پڑھے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھے اور اگر عصر کے وقت میں یاد آئے کہ اُسے فجر اور ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں تو اُس کو چاہیے کہ اول ظہر کی قضا کرے پھر

عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہ ہو تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے
 پھر عصر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز قضا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عصر کے وقت میں امام ابو حنیفہ
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس وقت کا اعتبار ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور شمس لائبریری نے بیسویں ذکر
 کیا ہے کہ اگر ظہر اور عصر کی نماز کا ادا کرنا سورج کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہے
 اور اگر دونوں نمازیں سورج کے غروب سے پہلے ادا نہیں ہو سکتیں تو اول عصر کی نماز کا ادا کرنا واجب ہے
 اور اگر ظہر کی نماز تغیر شمس سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری نماز یا قحطی سورج متغیر ہونے کے بعد ہو جاوے گی
 تو ترتیب کی رعایت واجب ہے مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی نماز پڑھے اسلئے کہ سورج کے متغیر
 ہونے کے بعد ان کے نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ نمایاں میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف مقدار باقی ہے جس میں ظہر کی
 گنجائش نہیں تو ترتیب بالاجل ساقط ہو جاوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عصر کی نماز اول وقت میں شروع کی
 اور اسکو یہ معلوم نہیں کہ اس ظہر کی نماز باقی ہے اور عصر کی نماز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا داخل ہو گیا
 پھر یاد آیا کہ اس ظہر باقی ہے تو اسکو چاہیے کہ اپنی نماز اس طرح پڑھتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور
 وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وہ اصح قول کے بموجب وقت کے نکلنے کے بعد پھر
 انہیں لوٹتی ہیں تاکہ اگر وقت کی نماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول کے بموجب
 وہ نماز فاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ نماز ادا ہوگی نہ قضا یا نہ ہی میں لکھا ہے اور بعد ازیں کی صورت
 میں جب تک بھولا ہو جائے تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا نماز یاد آتی ہے تو ترتیب لازم
 ہو جاتی ہے یہ تا تا رہا غانیہ میں خلاصہ سے نقل کیا ہے جب قضا نماز میں بہت سی ہو جاوے تب ترتیب ساقط
 ہو جاتی ہے یہ صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے کی حد یہ ہے کہ چھٹی نماز کا وقت نکل کر چھ
 نمازیں جمع ہو جاوے اور امام محمد سے یہ منقول ہے کہ چھٹی نماز کا وقت داخل ہو جائے پہلا قول صحیح ہے
 یہ ہر ایہ میں لکھا ہے معتبر یہ ہے کہ قضا نماز کے بعد چھ وقت درمیان میں آجاوے اور اگر چھ بعد ان کے نمازیں
 اپنے وقت میں ادا کرتا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نمازیں جمع ہو جاوے اگر چھ متفرق ہوں اور فائدہ
 اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا کہ اگر تین نمازیں چھ میں مثلاً ایک دن کی ظہر ایک دن کی عصر
 ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں کونسی پہلی ہے تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جاوے گی
 اسواسطے کہ قضا نماز دن کے درمیان میں بہت سے وقت آگئے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہ ہوگی
 اسواسطے کہ اس قول میں چھ نمازیں قضا جمع ہونا معتبر ہے تو اب اسکو چاہیے کہ سات نمازیں پڑھے اول ظہر پڑھے
 پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پھر مغرب پڑھے پھر عصر پڑھے پھر ظہر پڑھے پہلا قول اصح ہے یہ تبیین
 میں لکھا ہے اور اسی میں آسانی زیادہ ہے دوسرا قول ابو بکر محمد بن افضل نے اختیار کیا ہے اور اس میں ہتھیل زیادہ
 ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور بہت سی نمازوں کے چھوٹنے سے جب طرح ادا میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے

اسی طرح قصتا میں بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے مثلاً کسی کی مہینہ بھر کی نمازین چھوٹ گئیں اور اُس نے اس طرح قضا کیں اول تیس نمازین فجر کی پڑھ لیں پھر تیس نمازین ظہر کی پڑھ لیں تو صحیح ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جب بہت سی نمازون کے چھوٹنے سے ترتیب ساقط ہو گئی پھر انہیں سے کچھ نمازین قضا پڑھ لیں اور باقی نمازین چھ سے کم رہ گئیں تو اجماع قول کے بموجب ترتیب نہیں خود کرتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شیخ امام زادہ ابو حفص کبیر نے کہا ہے کہ اسی پر فتوے ہیں یہ محیط میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر ایک مہینہ کی نمازین چھوٹیں پھر ان سب کو قضا کیا مگر ایک نماز باقی رہ گئی اور باوجود اسکے یاد ہونے کے وقت کی نماز پڑھی تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے چھوٹ ہوئی نمازین دو قسم کی ہیں ایک پڑانی دوسری نئی۔ نئی قضا نمازون سے بالاتفاق ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پڑانی قضا نمازون میں مشائخ کا اختلاف ہے مثلاً کسی شخص سے مہینہ بھر کی نمازین برابر چھوٹیں پھر ایک مدت تک اُس نے نماز پڑھی اور ان نمازون کو قضا نہ کیا اُس کے بعد پھر ایک نماز چھوٹی اُس کے بعد باوجود اس نئی قضا کے یاد ہونے کے اُس نے دوسری نماز پڑھی تو بعض فقہاء کے نزدیک یہ دوسری نماز جائز ہوگی اور بعض کے نزدیک جائز ہو جائیگی اور اسی پر فتوے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر قضا نماز یاد آئے اور اُس وقت باوجودیکہ قضا نماز پڑھنے پر قدرت رکھتا ہے اور نہ پڑھے تو اصل میں مذکور ہے کہ ایسا کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ جس وقت قضا نماز یاد آئی وہی اسکا وقت ہے اور تاخیر نماز کی سبب سے بالاتفاق مکروہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اصل میں مذکور ہے کہ کسی شخص نے عصر کی نماز پڑھی اور اُس کو یاد تھا کہ ظہر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو وہ فاسد ہوگی لیکن آخر وقت میں پڑھی ہوگی تو فاسد ہوگی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکی فرضیت فاسد ہوتی ہے اصل نماز نہیں باطل ہوتی اور امام محمد کے نزدیک اصل نماز بھی باطل ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ مشہور ہے پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرضیت بفساد موقوف فاسد ہوتی ہے یعنی اگر کسی نے ظہر کی نماز قضا ہوئی کہ بعد چھ نمازین یا اس سے زیادہ اور پڑھیں اور ظہر کی قضا نہ پڑھی تو اب وہ عصر کی نماز جائز ہو جائیگی اور اسکا اعادہ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک قطعاً فاسد ہو جاتی ہے کسی حالت میں جائز نہیں ہوتی اور اصل اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قضا اور وقت کی نماز میں ترتیب کی رعایت جسطرح کہ بہت سی نمازون کے چھوٹنے سے ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح بہت سی ادا نمازون کے جمع ہونے سے بھی ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کہ کسی شخص کی ایک نماز فاسد ہو گئی اور وہ بھول گیا کہ کونسی نماز تھی اور گمان غالب بھی کسی نماز پر نہیں ہوتا تو ہمارے نزدیک ایک دن رات کی نمازون کا اعادہ کرے ظہیر میں لکھا ہے فقیر ابو اللیث نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تا تا رخانیہ میں مینا بیع سے نقل کیا ہے اسی طرح اگر دو نمازین دو دن کی قضا ہوئیں اور اب یاد نہیں کہ کونسی نمازین تھیں تو دو دن کی نماز کا اعادہ کرے اور علیٰ ہذا القیاس اگر تین نمازین تین دن کی یا پانچ نمازین پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہے اور ایک دن کی نظر اور دوسرے دن کی عصر قضا ہوئی اور یہ یاد نہیں کہ کونسی

اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب ہے کہ سیکو اول مقرر کرے اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک و نون کو قضا پڑھے اور جب کو اول پڑھا ہی اُسکو دوبارہ پھر پڑھے اسلئے کہ بطریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور احتیاط عبادات میں واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب گمان غالب کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز ہو تو ترتیب سے ساقط ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم نہ ہو گا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ پس اگر اول ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی تو افضل ہے اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر کی پڑھی تو بھی جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یہ یاد آئے کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یاد نہیں کہ وہ ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز چھوٹا رہا ہو اُس میں سے چھوٹا ہو تو ایک طرف گمان غالب کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کرے اس احتمال کے سبب ہے کہ شاید وہ سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو ایک سجدہ اور کرے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ پڑھے اور اگر اعادہ نہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔

مسائل متفرقہ ثانیہ میں لکھا ہے کہ میرے والد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر اس عصر میں کسی شخص نے اسکا اقتدا کیا تو یہ اقتدا صحیح ہو گا یا نہیں تو اُسے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور مقتدی مسافر نہیں ہو تو جائز ہوگی یہ تانا خانہ میں لکھا ہے شافعی مذہب والا اگر حنفی ہو جائے اور اُسکی کچھ نماز میں شافعی مذہب میں ہونے کے زمانہ میں قضا ہوئی تھیں پھر حنفی ہونے کے زمانہ میں اُسے قضا کرنے کا ارادہ کیا تو اُنکو امام ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص تیمم صرف پہنچ تک اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہے اُسکے بعد تیمم کو کہیں تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز سمجھنے لگا تو جو نماز اُسی حالت میں پڑھ چکا ہے اُسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اُسے بغیر کسی سے پوچھے صرف اپنی جہالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اُسے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو جب قدر وتر کی نماز میں اس طرح پڑھی میں انکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صیرفیہ میں ہے کہ کسی عورت سے ایک نماز چھوٹ گئی پھر اُسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اُسکو وہ قضا نماز یاد تھی اُسکو قضا نہ کیا اور نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ تانا خانہ میں لکھا ہے کوئی حری کا فرد اگر بھرب میں مسلمان ہوا اور اُسکو شریعت کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالاسلام میں داخل ہوا یا مگر گیا تو اُسپر نماز روزہ کی وجوب قیاس و استحسان کے کچھ قضا نہیں اور بعد مرنے کے اُسپر عذاب بھی نہیں ہوگا اور اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا اور شریعت کے احکام معلوم نہ ہوئے تو اُسپر حکم استحسان کے قضا لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر پہلے شخص کو دارالبحر میں کسی نے احکام پہنچا دیے تو قضا لازم ہوگی اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ اُسکو دو مردوں نے یا ایک مرد اور دو عورتوں نے خبر نہیں دی ہے تو قضا لازم نہ ہوگی محیط سرخسی میں لکھا ہے عتابیہ میں ابو نصرہ سے یہ روایت کی ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ بطور احتیاط

اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا ہی تو وہ اگر اپنی پچھلی نمازوں میں نقصان پا کر اہستہ کی وجہ سے قضا کرتا ہی تو بہتر ہے اور اگر اس واسطے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور صبح یہ ہے کہ جائز ہی مگر فجر اور عصر کی نماز کے بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے شہہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وہ شخص سب رکعتوں میں اٹھ سورہ کے ساتھ پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہی اور فتاویٰ میں ہی کہ کوئی شخص نماز دن کو قضا کرتا ہی تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین نہ ہو کہ اس پر کوئی وتر کی نماز باقی ہے یا باقی نہیں تو وہ تین رکعت میں قنوت پڑھے پھر بعد تہجد قعدہ کرے پھر ایک رکعت اور پڑھے پس اگر وتر باقی ہے تو ادا ہو گئی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نماز میں قنوت پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہی اور حجۃ میں ہی کہ قضا نمازین پڑھتا نفل پڑھنے سے ادنیٰ ہے لیکن مشہور سنتیں اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التسبیح اور وہ نمازین جنہیں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور خاص خاص ذکر مروی ہیں ان کو نفل کی نیت پڑھے اور اسکے سوا سب نمازین قضا کی نیت پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ کر دری میں لکھا ہی اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازین اور روزے قضا کر تو ہاے نزدیک جائز نہیں یہ تا نا خانہ میں لکھا ہی اگر کوئی شخص اور اگر بہت سی نمازین قضا ہیں اور اُس نے اپنی نمازوں کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اُسکو تہائی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گیون اور ہر وتر کے واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزے کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اُس نے کچھ ترک کا نہیں بھیڑا تو اُس کے وارث نصف صاع گیون قرض لین اور کسی مسکین کو دین پھر وہ مسکین اُس کے بعض داروں کو صدقہ دیدے پھر اس مسکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لین یہ خلاصہ میں لکھا ہی اور فتاویٰ حجۃ میں ہی کہ اگر اُس نے اپنے داروں کے لیے وصیت نہیں کی اور بعضے داروں نے اپنی طرف سے احسان کرنا چاہا تو جائز ہی اور ہر نماز سے نصف صاع گیون دے اور نصف صاع کے شرعی دوسن ہوتے ہیں اور اگر سب گیون ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہی برخلاف اسکے قسم اور ظہار اور روزہ کے کفارہ میں یہ جائز نہیں اور اگر پانچ نمازوں سے نو من ایک فقیر کو دیے اور ایک من ایک فقیر کو دیے تو فقیر نے یہ اختیار کیا ہی کہ چار نمازوں سے جائز ہو گا پانچوں نماز سے جائز ہو گا قیمہ میں ہی کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے کسی شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہی آپ نے فرمایا جائز نہیں اور حمیر دیری اور امام ابو یوسف بن محمد سے سوال کیا کہ بہت ضعیف ہو پڑھے پر اپنی زندگی میں نمازوں کا صدقہ دینا واجب ہی جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو اُنھوں نے کہا نہیں یہ تا نا خانہ میں لکھا ہی فتاویٰ اہل سمرقند میں ہی کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اُسکو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہی اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو

لے نہیں اور حج میں یہ جائز ہے ۱۲ صاع نصف صاع بحساب حال کے دوسیر گیون ہوتے ہیں ۱۲۔

احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد آئے کہ صرف ایک رکعت میں قرات چھوٹی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرات چھوٹی ہو تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرات چھوٹی ہو تو ظہر اور عصر اور عشا کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص عذا نماز میں ترک کرتا ہو تو اسکو قتل نہ کریں یہ کافی کے باب قضاء الفوائت میں لکھا ہے

بارہون باب سجدہ سو کے بیان میں۔ سجدہ سو واجب ہے یہ تین میں لکھا ہے یہ صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سو وقت واجب ہے کہ وقت میں اسکی گنجائش ہو پس اگر کسی شخص پر صبح کی نماز سو کا سجدہ تھا اور اُسے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سو اس سے ساقط ہو گیا اور اس طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھتا تھا اور اس میں سو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے آفتاب سرخ ہو گیا تو سجدہ سو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد اور نماز کا بنا کر مانع ہو جاتا ہے وہ چیزیں اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور قنویہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں سو ہوا اور اس پر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سو نہ کرے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے سجدہ سو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو جہاں نزدیک جائے اور اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھیرے یہ صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور ٹھیک یہ ہے کہ ایک سلام پھیرے جمہور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور دہنی طرف سلام پھیرے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کہے اور سجدہ کو جھک جائے اور سجدہ میں بیچ پڑھے پھر دو سرا سجدہ اس طرح کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سو کے قعدہ میں پڑھے یہ صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے پہلے قعدہ میں پڑھے یہ تین میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں قعدوں میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے سو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا ناگزیر نہیں ہے اور اس قعدہ کا حکم سو کے سجدوں کے بعد واسطے ہوا ہے کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہو اگر کسی نے وہ قعدہ چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور چل دیا تو نماز اسکی فاسد نہ ہو گی ماوانی نے یہی کہا ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے دو اجماع میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جائے تین وہ تین قسم میں فرض در سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہو اور قضا میں اسکا عوض ممکن ہو تو قضا کرے ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہو تو نماز فاسد نہ ہو گی اس لیے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہے اور وہ ادا ہو سکے اور پھر سجدہ سو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہو تو اگر بھولے سے چھوٹا ہے تو سجدہ سو کا جبر کیا جائیگا اور اگر جانکر چھوٹا ہو تو سجدہ سو نہیں یہ تا تا رہا نہیں لکھا ہے بہت بڑی جماعت کا

نہا ہر کلام ہی ہو کہ اگر جائزہ چھوڑے تو سجدہ سو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس نقصان کا عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور سجدہ سو اتنی چیزوں سے واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض مقدم کر دینے سے یا فرض کو دوبارہ کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نماز میں جہر کر کے اور درحقیقت واجب سجدہ سو کا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہے یہ کافی میں لکھا ہے اعوذ اور بسم اللہ اور سبحان اللہ اور جھکتے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ سو واجب نہیں ہوتا لیکن عید کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ سو واجب ہوتا ہے عید میں کی نماز میں یا اور نمازوں میں رفع یدین کے چھوڑنے سے سجدہ سو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول یا تین طرف کو سلام پھیر دیا تو سجدہ سو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر تومہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتاویٰ قاضیان میں ہے کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما کے نزدیک سجدہ سو واجب ہوگا یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے نماز کے واجب چند قسم ہیں اور میں نے ان کے احکام اور سورۃ کی قراءت کے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں اکھڑ چھوڑ دی تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اگر بہت سی اکھڑ پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ سو واجب نہیں ہوگا اور اگر تھوڑی سی بڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ سو واجب ہوگا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں اکھڑ چھوڑ دی تو اگر فرض نماز پڑھتا ہے تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں اکھڑ کر پڑھے تو سجدہ سو واجب ہوگا برخلاف اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ اکھڑ پڑھے یا اخیر کی دو رکعتوں میں اکھڑ دوبارہ پڑھے تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری اکھڑ پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی اکھڑ پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ اکھڑ پڑھی تو وہ بمنزلہ دو مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر فقط اکھڑ پڑھی اور سورۃ چھوڑ دی تو سجدہ سو واجب ہوگا اس طرح اگر اکھڑ کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر اکھڑ کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ سو واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر اکھڑ سورۃ کے بعد پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں اکھڑ اور سورۃ پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہی صحیح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قراءت کی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قراءت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر قراءت رکوع کی تو نہ واجب پھر تشہد میں کے ساتھ ملتی ہو گئی ہے اور کہا گیا کہ اس طرح وتر کی تکبیر رکوع ہے اور بعض علماء نے ان دونوں قرائت کو ضعیف کہا ہے ۱۲ مسئلہ میں اقوال میں ہے کہ اگر ایک آیت بھی چھوڑ گیا تو سجدہ سو واجب ہوگا چنانچہ بحر الرائق وغیرہ میں چھپا دینے لفظ پر سے نقل ہے لکھ اگر اکھڑ کے اول بسم اللہ پڑھنا چھوڑا تو بھی سجدہ سو واجب ہوگا لفظ ۱۲

پڑھی تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں اکھڑ نہ پڑھی تو ظاہر الوداع
 ہو جب سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ
 میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور تسبیح بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر عذر ایسا کیا تو بڑا کیا
 اور بھول کر کیا تو اسپر سجدہ سہو واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ
 ہے کہ اگر عذر ایسا کیا تو بھی کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ سہو واجب نہیں اور اسی روایت
 پر اعتقاد ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں اکھڑ بھول گیا اور غلطی ہی ہو تو
 پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑے اور اکھڑ پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقہ ابو اللیث نے کہا ہے کہ اگر سورۃ
 کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اسپر سجدہ سہو واجب ہوگا اور اس طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد یا رکوع
 میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو اکھڑ پڑھے پھر سورۃ کا اعادہ کرے پھر سہو کا سجدہ کرے اور
 خلاصہ میں ہے کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھاے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع
 کرے اور سجدہ سہو اسپر واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور
 دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولو اجماع میں ہے
 کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بھول جائے پھر اسکو یاد آوے اور
 سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ سہو واجب ہوگا اسلئے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ ملانا واجب ہے
 اور وہ اس سے ترک ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسپر سجدہ سہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے یہ تاتارخانیہ
 میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھنے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اسپر سجدہ سہو واجب
 نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے پہلی دوسری رکعتوں میں قرأت کا متین کرنا ہی یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے اور منجملہ انکے ترتیب کی رعایت ان فعلوں میں ہے جو کر رہے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ
 چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کرے اور سہو کا سجدہ بھی کرے اسلئے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوڑ
 گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان ادا کر چکا ہے انکا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرأت سے پہلے رکوع
 کر لیا تو سجدہ سہو لازم نہ ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں ہے قرأت کے بعد اسکا اعادہ فرض ہے یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہے اور منجملہ انکے تعدیل ارکان ہے یعنی رکوع اور سجدہ اطمینان سے کرنا اور اس کے چھوٹنے سے
 سجدہ سہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اسلئے کہ اس کے واجب یا سلت ہونے میں اختلاف ہے اور ٹھیک
 مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اسکو چھوڑے تو سجدہ سہو واجب ہوگا بدائع میں اسی کو صحیح بتایا ہے

سجدہ واجب نہ ہوگا قول یہ اخیر تشدد میں ہوگا درود تاخیر قیام میں سہو ۱۲ سجدہ اعتقاد ہے بلا برآمد
 وہ اسی رکعت میں قرأت فرض ہے اور بعض متاخرین نے سب میں اس سجدہ واجب رکھی اور یہی اقول ہے وہاں
 فتاویٰ لا ۱۲ سجدہ معین کرنا کچھ بیخود ہے فرض تو اولین یا اخیر میں میں غیر معین ہے اور واجب یہ کہ اولین میں
 معین کرے حقہ الشامی ۱۲

یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے پہلا قعدہ ہے پس اگر اُسکو چھوڑ گیا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے تشہد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشہد نہ پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اسطر میں اگر کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا ہے تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا ہے تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سجدہ سو واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر احمد پڑھنے سے پہلے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اگر بعد اُسکے پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہی اصح ہے اس لیے کہ احمد پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اس وقت تشہد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور احمد سے قبل ثنا کا محل ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر تشہد کی جگہ احمد پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دو بار تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اور اسطر میں اگر پہلے قعدہ میں تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اللہ صل علی محمد پڑھا تو اسپر سجدہ سو واجب ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا ہے جب تک طلوع نہ ہوگا سجدہ سو واجب نہ ہوگا اور پہلا قول اصح ہے اور اگر دو سکر قعدہ میں دو بار تشہد پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر تشہد پڑھنا بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اسپر سجدہ سو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی جگہ بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا منفرد ہے تو سجدہ سو واجب ہوگا قیام سے مراد ہے کھڑا ہو جانا یا قیام سے قریب ہو جانا اس لیے کہ وہ قعدہ کی طرف کو عود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کی طرف کو عود کر گیا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا ہے تو بیٹھ جائے اور اسپر سجدہ سو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہے اور اسکا اعتبار آدمی کے نیچے کے آدھے دھڑ سے ہوتا ہے اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب ہے ورنہ قریب نہیں ہے کافی میں لکھا ہے اور ایک دایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر اپنے دونوں سرین اٹھالیے اور دونوں گھٹنے زمین پر ہیں اور اس وقت یاد آیا تو اسپر سجدہ نہیں امام ابو یوسف سے اسطر میں لکھا ہے اگر ایک عزا چھوڑنے میں سجدہ سو نہیں ہے لیکن ضعیف قول میں عذرہ ادل چھوڑنا دوم عذرہ اور دو چھوڑنا سوم رکن کے برابر نہ کرنا چار رکعت اول سجدہ آخر نماز تک تاخیر کرنا۔ انہر علامہ قاسم نے اس قول کو ضعیف کہا ہے ۱۷ ط

مردی ہر پر قنایے قاضیان میں لکھا ہی اسطرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا یا کسی
 رکوع کو دوبارہ کیا کسی رکوع کو اس کے وقت سے پہلے یا بعد کیا یا کچھ کیا تو ان صورتوں میں سو کا سجدہ واجب ہوگا اور قدری میں ہوگا اگر نماز
 میں کوئی ایسا فعل ہو کہ جس فعل میں کوئی ذکر مقرر ہو تو پھر سجدہ سو واجب ہوگا اور اس کے کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا ہے تو یہ اس
 بات کی نشانی ہے کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہے پس اس کے چھوٹنے سے نماز میں نقصان آجائے گا پس اسکا
 عوض سجدہ سو سے واجب ہے اور اگر ایسا فعل ہے کہ اس کے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سو کا
 سجدہ نہیں جیسے دانتا مانتہ بالین ہاتھ پر رکھنا اور قومہ سجود رکوع اور سجود کے درمیان میں ہے اور اگر نماز
 میں بقدر تشدد بیٹھ گیا پھر اسکو یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تامل کو جب سے نماز میں دیر
 ہوئی پھر یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز اسکی پوری ہے اور سجدہ سو واجب ہے اور اگر ایک سلام
 پھرنے کے بعد یہ شک ہو تو سجدہ سو نہیں اور اگر نماز میں حدیث ہو اور وضو کرنے کے لیے گیا اور وقت
 پر شک ہو اور اس فکر کو جب سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے
 فتوت ہے اگر قنوت کو چھوڑ دیا تو سجدہ سو لازم ہوگا قنوت کا چھوڑنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے
 سر اٹھالیا اور اگر وہ تکبیر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہے تو سو کا سجدہ کرے اس واسطے کہ وہ
 بمنزلہ عید کی تکبیروں کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے عیدین کی تکبیریں ہیں بدائع میں ہے کہ اگر تکبیروں
 کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا انکو دوسری جگہ ادا کیا تو سو کا سجدہ واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اکی اور زیادتی چھوڑی اور بہت برابر ہے حسن نے امام ابو صفیہ سے روایت کی ہے کہ اگر امام عید کی نماز میں ایک
 تکبیر بھی بھولا تو سو کا سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کشف الاستار میں ہے کہ اگر امام تکبیریں بھول گیا اور اس نے
 رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اس کے مسیوق نے جو امام کو رکوع میں پایا تو وہ تکبیریں رکوع
 میں کہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر عید کی نماز میں دوسرے رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سو واجب ہوگا
 اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ ملکہ جب ہی مگر برخلاف اس کے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں
 اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیروں سے ملحق نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے سو جمعہ عیدین اور فرض و نفل میں ایک سا
 ہے مگر ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جمعہ اور عیدین میں سو کا سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں یہ مضمرات
 میں محیط سے نقل کیا ہے اور منجملہ اس کے جہرا اور آہستہ پڑھنا ہے اگر آہستہ پڑھنے کی جگہ جہر کیا یا جہر کی جگہ آہستہ
 پڑھا تو سجدہ سو واجب ہوگا اس میں اختلاف ہے کہ جہرا اور اخفا کس قدر پڑھنے سے سجدہ سو واجب ہوگا بعضوں
 نے کہا ہے کہ جب قدر قرأت سے نماز جائز ہو جاتی ہو ان دونوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہی ہی صحیح ہے
 اور اکھ اور غیر اکھ میں فرق نہیں اور اکیلے نماز پڑھنے والے پر جہرا اخفا سے سو کا سجدہ واجب نہیں ہے
 اس واسطے کہ وہ دونوں جماعت کے خصائص سے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر اعوذ یا بسم اللہ یا آمین میں جہر کیا تو
 سجدہ سو واجب ہوگا یہ قاضیان میں لکھا ہے فصل امام کے سو سے امام اور فتویٰ سب پر سجدہ سو واجب

ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ شرط نہیں کہ امام کے سہو کے وقت بھی نماز میں شریک ہو
پس اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہوا تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا
اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہو کہ امام ایک سجدہ سہو کا کر چکا ہے تو دوسرے سجدہ میں اسکی
متابعت کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سہو کے
دونوں سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے یہ یقین میں لکھا ہے۔ مقتدی کے سہو سے سجدہ واجب
نہیں ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سہو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مسنون سجدہ سہو میں
امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی بقیہ نماز کی قضا کرنے پر کھڑا ہو اور پھر اپنی نماز کے آخرین سجدہ سہو کا
اعادہ نہ کرے لاحق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا ہے اسکا اعتقاد نہیں اور اپنی نماز کے آخرین اور
سجدہ کے مسنون کو چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرا رہے اسلیئے کہ امام پر شاید سہو ہو یہ
محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے سہو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو گیا
تو سہو کا سجدہ اس سے ساظن ہوگا اور اپنی نماز کے آخرین سجدہ کرے اور اگر امام سلام پھیرا اور مسنون
کھڑا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سہو کا سجدہ ہے اور اس نے سہو کا سجدہ کیا تو اگر مسنون نے ابھی تک
اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس رکعت کو چھوڑے اور امام کی متابعت کی طرف کو لوٹے
پھر جب امام سلام پھیرے تو کھڑا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرأت اور رکوع جو پہلے کر چکا ہے
اسکا کچھ اعتبار ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹا اور سب طرح اپنی نماز پڑھتا رہا تو اسکی نماز
جائز ہو جائیگی اور حکم امتحان کے آخرین سجدہ سہو کا کرے اور اگر امام نے اس وقت سجدہ کیا جب
مسنون اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوٹے اور اگر امام کی متابعت کی
تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الاولین میں لکھا ہے اور اگر امام نے وقت کی نماز میں سہو کا سجدہ کیا اور دوسرے
گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکے اس وقت سہو کا سجدہ کریں
یہ بحر الرائق میں لکھا ہے لاحق کو جو اپنی نماز قضا کرنے میں سہو ہو تو اسکا سجدہ نہ کرے اور مسنون کو جو
اپنی نماز ادا کرنے میں سہو ہو تو اسکا سجدہ سہو واجب ہوگا اگر امام نے سجدہ سہو کا کیا اور مسنون نے
اسکے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اسکو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سہو ہوا تو دوسرے اسکو دونوں سہو دن سے
کافی ہیں معین اگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو اسکو سہو کے سجدہ میں مکمل مسنون کا ہے امام کو سہو ہوا پھر اسکو حدش
ہو گیا اور اس نے ایک مسنون کو مقدم کر دیا تو مسنون اس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور
ایسے شخص کو بڑھائے جو اول سے نماز میں شریک ہے وہ شخص سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے اور مسنون
اسکے ساتھ سجدہ کرے اور اگر نہیں کوئی ایسا شخص نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی
نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخرین سجدہ سہو کا سجدہ کرے

یہ محیط ہنسی میں لکھا ہو کسی شخص نے طہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اسکو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آگیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہی تو قعدہ کی طرف کو عود کرے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور سو کا سجدہ کرے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر اسوقت یاد آگیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو عود نہ کرے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھکر دو گانہ پورا کرے پھر تشدد پڑھکر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یکم التحسان سو کا سجدہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دونوں رکعتیں نفل ہونگی اور صحیح قول کے بموجب طہر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے فقہانے یہ کہا ہے کہ عصر کی نماز میں چھٹی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہے ملاوے اور یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے اسواسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہے اور جب اختیار سے ہو تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور فجر کی نماز میں اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اس میں نہ ملاوے یہ تبیین میں لکھا ہے اور تحفیس میں تصریح کی ہے کہ فتوے ہشام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملانا مکروہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشدد قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض اسکے باطل ہو گئے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ خلافت اسکے اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت پر قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ بھی کر لیا تو چھٹی رکعت ملائے اسواسطے کہ عصر سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ نہیں ہے اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ خانہ میں ہے کہ تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اگر طہر کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک اسکی ظہر فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض اسکے نفل سے بدل گئے اور چھٹی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملائے تو اسپر کچھ واجب نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے پھر امام ابو یوسف اور امام محمد میں یہ اختلاف ہے کہ اسکی نماز کس وقت فاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جو وقت اسنے سجدہ کے واسطے سر رکھا اسی وقت نماز اسکی فاسد ہو گئی اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دیکھا اسوقت فاسد ہوگی وجہ اسکی یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک سر زمین پر رکھتے ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک سر رکھکر پھر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے فقہ الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہے

کے وقتوں کے واسطے قول امام محمد رحمہ اللہ کا مختار ہی یہ نمایاں لکھا ہے اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سجدہ میں حدیث ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس نماز کی درستگی ممکن نہیں اور امام محمد کے نزدیک ممکن ہے کہ جائے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہ کرے اور تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے یہ نمایاں میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر سجدہ سو کا واجب ہے تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کے واسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل صلوٰۃ رہتا ہے اگر اس وقت سو کا سجدہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد اور زفر کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہی اگرچہ وہ سو کا سجدہ نہ کرے پس بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اُس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ سجدہ سو کا کرے تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں اور اگر اس وقت قہقہہ مارا تو امام محمد کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک وضو نہ ٹوٹے گا اور نماز اُسکی بالاجماع پوری ہوگی اور سجدہ سو اُس سے ساقط ہو گیا اور اگر اس وقت مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد کے نزدیک اب اُس کے فرض چار رکعت ہو جائینگے اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض اُس کے چار ہونگے اور سجدہ سو اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ اُسکا ایجاب موجب البطلان ہی یہ بشرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھی اور انہیں سو ہوا اور سو کا سجدہ کیا اس کے بعد اور نماز اسپر بنا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نماز جائزہ کی تو صحیح ہو جائیگی اسلئے کہ تحریمہ باقی ہے اور مختار یہ ہے کہ سجدہ سو کا اعادہ کرے اگر مسافر نے سجدہ سو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اسپر لازم ہو جائیگی سجدہ سو کا اعادہ کرے یہ تمبین میں لکھا ہے کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور انہیں سو ہوا اور اسی نماز میں آیت سجدہ پڑھی تھی اُسکا سجدہ بھی نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ چھوڑ دیا پھر سلام پھیر دیا تو اس سلسلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب فعل بھولے سے کیے یا سب عمدہ کیے یا تلاوت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ بھول کر چھوڑا یا نماز کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جانکر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق اسکی نماز فاسد ہوگی اسلئے کہ یہ سلام سو ہوا اور سو سے سلام ہونے میں نماز کے اندر تحریمہ سے خارج نہیں ہوتا اور دوسری اور تیسری صورت میں نماز اسکی بالاتفاق فاسد ہو جائیگی اسلئے کہ عمدہ سلام پھیرنے سے تحریمہ سے خارج ہو جاتا ہے اور چوتھی صورت میں ظاہر ہر روایت کے بموجب نماز اُسکی فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سو کے سجدہ میں سو ہوا تو سجدہ سو واجب نہ ہوگا اسلئے کہ یہ سلسلہ کبھی ختم نہ ہوگا یہ تمذیب میں لکھا ہے اگر سجدہ سو میں سو ہوا تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر نماز میں بہت بار سو ہوا تو وہ سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رات میں نفل نماز کی امانت کی تو اگر جانکر قرأت آہستہ پڑھی تو پڑا کیا اور جو بھولے سے پڑھی تو سجدہ سو واجب ہوگا یہ

فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے یمین میں ہر کہ اگر تردید اور ترمین امام نے جہر نہ کیا تو سجدہ سہولاً زم ہوگا یہ تانا رغانہ
 میں لکھا ہے اگر امام کو سہو ہوا پھر حدیث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے
 اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں بھی سہو ہوا تو دو سجدہ سہو کے امام اور خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں جیسے کہ امام
 کو دو مرتبہ کے سہو میں ہوتے ہیں اور اگر پہلے امام کو سہو نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام
 پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر پہلے امام کو خلیفہ کرنے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ
 میں لکھا ہے اور اصل میں ہر کہ چوتھی رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کر کے بھولے سے سلام پھیر دیا اور تشہد نہیں پڑھا
 تو اسپر سہو واجب ہے کہ تشہد پڑھے پھر سلام پھیرے اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے یہ
 محیط میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں
 شک ہوا وہ یہ نہ معلوم ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے
 یہ سراج الودیع میں لکھا ہے پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہوا اور یہ
 سلام سے ہوگا یا کلام سے یا کسی اور عمل سے جو نماز کے منافی ہیں بیٹھ کر سلام پھیرنا ادا ہے اور فقط نیت
 کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ اس نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ تبیین میں لکھا ہے مشائخ کا اس بات میں اختلاف
 ہے کہ اول بار شک ہونے کے کیا معنی ہیں بعض فقہانے کہا ہے کہ بھولنا اسکی عادت نہو یہ معنی نہیں کہ کبھی
 اپنی عمر میں سہو نہوا ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہے اور پہلا
 قول ٹھیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اکثر شک ہوتا ہے تو ظن غالب پر عمل کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر
 فکر کے بعد بھی کوئی جانب اسکی اسکے نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو مقرر کرے مثلاً اگر اسکو یہ
 شک ہو کہ پہلی رکعت ہے یا دوسری تو پہلی رکعت مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہے یا تیسری تو دوسری
 مقرر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے لیکن ہاں ہاں قعدہ کا شک ہے ان سب
 جگہ وہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب تاکہ قعدہ کا فرض دو واجب ترک نہوا اگر چار رکعتوں کی نماز میں
 شک ہو کہ پہلی رکعت میں ہے یا دوسری میں تو اسکو پہلی رکعت مقرر کرے اور انہیں قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا اور
 ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہوا اور ایک
 رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہے اور باقی واجب ہے بجز الزمان میں لکھا ہے اور اگر
 کسی شخص کو تشہد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہوا تو جو حکم دیا جائیگا اور
 شک کا اعتبار نہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہے یا نہیں تو اگر وقت باقی ہے تو اسپر
 نماز کا اعادہ واجب ہے اور اگر وقت مکمل گیا تو پھر کچھ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر چہ کسی نماز میں سیام کی
 حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہے یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشہد قعدہ کرے اور قیام کو چھوڑے
 پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں اٹھا اور سجدہ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر سہو کے دونوں سجدے

کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو یا پس اگر یہ شک ہو کہ پہلی رکعت ہی یا دوسری تو اسے طبعاً نہ پڑھتا ہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اس لیے کہ اگر پہلی رکعت ہی تب تو اسے طبعاً پڑھتا رہتا اور جب ہی اور اگر دوسری رکعت ہی تو بھی اس کی تکمیل واجب ہے اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بقدر تشدد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر خبر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہی تو اس کو نماز کا درست کر لینا ممکن ہے اس لیے کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں تو یہ دوسری رکعت ہی اس کا تمام کرنا اس پر واجب ہے پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت سے تو بھی امام محمد کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ جب اس کو پہلے سجدہ میں یا دو گیا تو وہ سجدہ کا عدم ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدیث ہونے سے کا عدم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ نہ بھڑکتا ہے اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اس کی فاسد ہوگئی اگر خبر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہی یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہی تو فوراً بیٹھ جائے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہی اور یہی شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب ہو سکے یہ کہ وہ دوسری رکعت ہی تو اسے طبعاً نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہی تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اس کو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو بھی نماز فاسد ہوگی اور اسے طبعاً اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہی تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہی تو اسے طبعاً عمل کرے جیسے ہم فقہ کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طریقت عدد کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشدد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور ہوا کا سجدہ کرے اگر دوسری نماز میں مالک قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہی یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے یہاں تک عبارت خلاصہ کی تھی اور اس کا سمجھ لینا بھی ضرور ہے کہ شک کی سب صورتوں میں ہوا کا سجدہ واجب ہوتا ہے خواہ گمان غالب یہ عمل کرے خواہ کسی کی جانب کو اختیار کرے یہ بحر الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس میں بہت دیر تک فکر کرتا رہا پھر یقین ہو گیا کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں اگر اس نے فکر کی وجہ سے کسی رکعت کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہوا کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہوگا اور اگر اس کا فکر بہت دیر تک رہا یا یا شک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع و سجدہ میں تھا اور دیر تک اس میں سوچتا رہا اس کے فکر کی وجہ سے اس کے حال میں تغیر ہوا تو حکم استحسان سجدہ ہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نماز میں اس کو یہ گمان غالب ہو کہ اس کو حدیث ہو یا اس نے مسیح نہیں کیا تھا پھر اس کا یقین ہوا اور کچھ شک نہ ہوا اس کے بعد پھر اس کو یہ یقین ہوا کہ مسئلہ زہ - یہ لفظ بطور لغت کے دیکھا خوب بولتے ہیں - بولتے ہیں - جب امام محمد کا قول مانا تو کہا کہ کیا خوب جو نماز فاسد ہوئی اس کو گونے درست کر دیا ہے یعنی یہ عمل جیسے ہے

اُسکو حدیث نہیں ہوا یا بیشک اسے مسج کر لیا ہی تو اب بکریے کہا ہی کہ اسنے حدیث یا مسج نہ کرنے کی یقین کی حالت میں کوئی رکن ادا کر لیا تھا تو پھر از سر نو نماز پڑھے ورنہ وہی نماز پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہی اور اگر جانتا ہی کہ ایک رکن ادا ہو چکا پھر یہ شک ہو کہ اسنے شروع کی تکبیر کسی تھی یا نہ کسی تھی یا یہ شک ہو کہ حدیث ہو یا نہیں یا یہ شک ہو کہ کپڑے کو نجاست لگی ہی یا نہیں یا یہ شک ہو کہ سر کا مس کیا ہی یا نہیں تو اگر یہ شک دل ہی بار ہو ہی تو از سر نو نماز پڑھے ورنہ نماز پڑھتا ہے اور اسپر وضو کرنا یا کپڑا دھونا واجب ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہی فتاویٰ عتائیمین ہی کہ اگر نماز کے اندر یہ شک ہو کہ مسافر ہی یا مقیم ہی تو چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً دوسری رکعت میں تہجد کرے یہ تا تا رخانہ میں لکھا ہی کوئی شخص مامت کرتا تھا اور جب دو رکعتیں پڑھ چکا اور دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا پھر اُسکو شک ہو کہ پہلی رکعت ہی یا دوسری یا چھٹی یا تیسری تو اپنے مقتدیوں کی طرحت لحاظ کرے اگر وہ کھڑے ہو جائیں تو کھڑا ہو جائے اور وہ بیٹھ جائیں تو بیٹھ جائے اسپر احتیاط کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اسپر سہو ہو گا یہ محیط میں لکھا ہی اگر امام کو شک ہو اور دو معتبر شخصوں نے اسکو خبر دی تو انکا قول اختیار کرے کوئی تہما نماز پڑھتا تھا یا امام تھا اور جب اسنے سلام پھیرا تو ایک معتبر شخص نے خبر دی کہ تو نے ظہر کی تین رکعتیں پڑھی ہیں تو فقہانے کہا کہ اگر نماز پڑھنے والے نے اپنی رے میں چار رکعتیں پڑھی ہیں تو اس خبر دینے والے کے قول کا کچھ اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہی اور ظہیر میں ہی کہ امام محمد بن حسن نے کہا ہی کہ میں ایک معتبر شخص کے خبر دینے سے ہر صورت میں نماز کا اعادہ کر لیتا ہوں یہ تا تا رخانہ میں لکھا ہی اگر نماز پڑھنے والے کو خبر دینے میں شک ہو کہ وہ سچا ہی یا جھوٹا تو امام محمد سے روایت ہے کہ وہ احتیاطاً نماز کا اعادہ کرے اور اگر دو معتبر شخصوں کے قول میں شک کیا تو بھی نماز کا اعادہ کرے اور اگر خبر دینے والا معتبر نہیں تو اس کے قول پر اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے

تیرھواں باب سجدہ تلاوت کے بیان میں قرآن میں تلاوت کے چودہ سجدہ ہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہی ا۔ سورہ اعراف کے آخر میں اس آیت پر ان الذین عند ربک لایستکبرون عن عبادۃ ربہم وہ الذین یسجدون ۲۔ سورہ رعد میں اس آیت پر وہ الذین یسجدون فی السموات والارض طوعاً وکرہاً وظلالہم بالغدو والاصال ۳۔ اور سورہ نمل میں اس آیت پر وہ الذین یسجدون فی السموات والارض من عاتجہ والعلل لکنہم لایستکبرون ۴۔ اور سورہ انجی اسرائیل میں اس آیت پر ان الذین او تو اعلم من قبلہ اذا سئل علیہم یخرون لا ذقان اسجدوا یقولون سبحان ربنا ان کان وعد ربنا لنقض ۵۔ اور سورہ مریم میں اس آیت پر اذا سئل علیہم آيات الرحمن خروا سجداً وکبیاً ۶۔ سورہ حج میں اس آیت پر ان الذین یسجدون فی السموات والارض والشمس والنجم والجبال والشجر والھاداب وکثیر من الناس وکثیر من علیہ لیس فیہ من ین ان اللہ فاعلم ان اللہ یقبل ما یشاء ۷۔ سورہ فرقان میں اس آیت پر اذا قیل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن انجد لما تأمرنا وزادہم نفورا ۸۔ سورہ نمل میں اس آیت پر وعلیم ما تحفون وما تعلمون ۹۔ سورہ الم تر یل میں اس آیت پر انما یؤمن اذا ذکر وہا خروا سجداً

وہ جو بچہ ربہم دہم لایستگیر دن ۱۰ ص میں اس آیت پر فاسد قرار دیا اور اناب ۱۱۔ سورہ نجم میں لایستگیر دن ۱۲ سورہ النجم میں فاسد قرار دیا اور عبد کے لفظ پر ۱۳ سورہ اذالہ السمار نشقت میں اس آیت پر فاسد لایستگیر دن ۱۴ سورہ القرآن لایستگیر دن ۱۵ سورہ اقر میں اس آیت پر فاسد و اقرب یہ عینی میں لکھا ہے ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے پر سجدہ واجب ہو گا خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا نہ کرے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر کسی نے سجدہ کی آیت پڑھی تو اس پر صرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجدہ واجب ہو گا اور اس وقت واجب ہو گا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس سے ایک لفظ اور پورا ہو کہ جسکو مرد خود سن لے یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا لے وہ سن لے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف وہی حرف پڑھا جس پر سجدہ ہوتا ہے تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن اگر وہی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھ لے تو سجدہ واجب ہو گا اور اگر مختصر لکھ دے کہ اگر وہ سجدہ پڑھا اور غاموش ہو گیا اور اقرب نہ پڑھا تو سجدہ واجب ہو گا یہ تبیین میں لکھا ہے کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے ایک ایک حشر سنا تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہو گا اس لیے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور سجدہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں نماز واجب ہوئے کی اہلیت ہو خواہ بطور ادا کے خواہ بطور قضا کے اس میں اہلیت سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ہر در نہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر تلاوت کر نیوالا کا فر ہو یا مجنون یا طفل یا اسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہے یا اسے دس دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کر تلاوت کی تو سجدہ تلاوت لازم ہو گا ایسے ہی سننے والے پر بھی لازم ہو گا اور اگر اس نے کوئی مسلمان مائل بالغ سننے تو اس پر سجدہ واجب ہوا اور اگر بچہ یا جناب سجدہ کی آیتیں پڑھیں یا سنیں تو اس پر بھی سجدہ واجب ہو گا اور مرخص کا بھی یہی حکم ہے اگر کسی جانور سے آیت سجدہ سنی تو سجدہ واجب ہو گا یہی مختار ہے اور اگر سوئے ہوئے سے سنی تو صحیح ہے کہ سجدہ واجب ہو گا اگر کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجدہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے سنی تو اس پر سجدہ واجب ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے جو شخص سویا تھا اور اسے خیر دیجائے کہ اسے سوئے میں آیت سجدہ پڑھی تھی تو اس پر سجدہ واجب ہو گا اور انصاف میں یہ کہ یہی صحیح ہے یہ تاثر غائب میں لکھا ہے اور اگر شکر کی حالت میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر اور اس کے سننے والوں پر سجدہ واجب ہو گا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے عورت نے اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے نفل کی نماز میں آیت سجدہ پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر اسکی نماز فاسد ہو گئی اور اسکی قضا واجب ہوئی تو سجدہ کا اعادہ لازم ہو گا اس طرح اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر معاذ اللہ وہ مرتبہ ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر سجدہ واجب ہو گا قرآن کے کتنے سے

سجدہ واجب نہیں ہوتا یہ قائلے قاضیان میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے کے پر اور
سننے والے پر سجدہ واجب ہوگا خواہ سننے والا سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب سننے والے کو خبر دی جائے
کہ سجدہ کی آیت پڑھی ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر سننے والا جاننا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہے تو سجدہ لازم
ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ بالاجماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے جو محیط مشرق میں لکھا ہے
اگر عربی میں قرآن پڑھا تو ہر صورت میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جب تک معلوم نہیں ہے اس وقت تک اختیار کرنے میں معتدل
ہوگا اور اگر ہرے نے آیت سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اس پر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سمجھے
کرے آیت سجدہ کی پڑھی تو سجدہ واجب ہوگا یہ سراج میں لکھا ہے اگر امام سجدہ کی آیت پڑھے تو سجدہ کرے اور
مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ چہر کی نماز میں ہو خواہ آہستہ کی نماز میں ہو مگر تعجب
یہ ہے کہ آہستہ پڑھنے کی نماز میں سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام کسی جہتی شخص نے آیت سجدہ پڑھی جو اس کے ساتھ
نماز میں نہیں ہے اور بعد کو بھی نہیں داخل ہوا اس پر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جو ہرۃ الغیرہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ
میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک امام سے آیت سجدہ پڑھی اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ نماز میں شریک
ہو گیا تو اس کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اس کے بعد نماز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور یہ حکم اس وقت ہے
کہ جب اسی رکعت کے اخیر میں شامل ہو جائے لیکن اگر دوسری رکعت میں شامل ہوا تو نماز سے فارغ ہو کر
سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی نمایاں میں لکھا ہے اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر
سجدہ واجب ہوگا نہ نماز میں نہ بعد نماز کے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کسی غیر شخص سے
آیت سجدہ کی سنی جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر
نماز کے اندر سجدہ کیا تو کافی ہوگا اور نماز اسکی فاسد ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم
اس وقت ہے کہ جب خود نماز پڑھنے والے نے جو آیت سجدہ غیر شخص سے سنی اور خود مقتدی ہو اس آیت کو پہلے
نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس آیت کو پڑھ چکا ہے پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت سے بموجب دوسرا سجدہ
نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہے پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دو روایتیں ہیں سراج الابرار میں اس پر بیان کیا ہے
کہ دوسرا سجدہ نہ کرے یہ نہرائانی میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے پنج میں
ہے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ کرے پھر کھڑا ہو اور سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا
اور اسی رکوع میں تیسرا سجدہ تلاوت کی اگر لی تو از روئے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کر کے ہیں اگر رکوع و
سجدہ نہ کیا اور سورۃ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور تیسرا سجدہ کی کسی کو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت
ساقط ہوگا اور جب تک کہ نماز میں ہی اس سجدہ کا ذکر نہ آتا اس پر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہے کہ اگر
آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جاری ہے اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں ہو سکتا
اور غسل لازم ملوانی نے کہا ہے کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ قاضیان

میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہو تو افضل یہ ہے کہ اسکے عوض میں رکوع کرے اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضرور ہی سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد تھوڑی سورۃ اور پڑھے اور اگر سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ بھی نہ کیا اور نماز میں آگے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا ہوگا اور جب تک نماز میں ہی سجدہ ادا کرنا اسپر واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اسکے دو یا تین آیتیں ہوں تو اسکو اختیار ہے اسکا رکوع کرے اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اسکا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کر کے رکوع کرے تو جائز ہے اور اگر اسکا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اسکے ساتھ میں دوسری سورۃ بھی ملائے تو افضل یہ ہے مضمرات میں لکھا ہے اور اگر فوراً اسکے واسطے علیحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہونے اور سجدہ یہ ہے کہ اسکے بعد ہی رکوع نہ کرے بلکہ دو یا تین آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح فقہیہ اصل میں لکھا ہے جو امیر اعجاز کی تصنیف ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اسکا رکوع کرے تو رکوع کرے وقت اسکی نیت ضرور ہی اور اگر رکوع کرتے وقت اسکی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو نہیں مشکل کا اختلاف ہی بعضوں نے کہا ہے کہ کافی ہی بعضوں نے کہا ہے کافی نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور ظہر یہ ہے کہ کافی نہیں یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہے اور بدلتے میں ہے کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو یا لا جملہ کافی نہیں یہ بصر اللہ میں لکھا ہے اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو وہ اسکی طرف سے کافی ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ فقہیہ میں لکھا ہے اسل مر پر اجماع ہے کہ سجدہ تلاوت کا نماز کے سجدہ سے ادا ہو جاتا ہے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر تلاوت کا سجدہ اسکے موقع پر پھول گیا پھر اسکو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اسوقت سجدہ کرے پھر جس رکن میں تھا اسی رکن میں آ جاوے اور اگر دوسرے استحسان پر حکم ہے کہ اس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ ظہر یہ ہے سہو کی فصل میں لکھا ہے امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے کچھ لوگ مسجد کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کی اور ان لوگوں نے جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کی ہے پس انھوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کر کے سجدہ سے اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس انھوں نے بھی رکوع سے تکبیر کر کے رکوع سے سر اٹھا یا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نماز انکی فاسد ہوگی نماز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کو نہ اس کے ساتھ سجدہ کیا اگر انکی متابعت کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی نماز سے باہر تھپ یہ ہے کہ سننے والا تلاوت کو نہ اس کے ساتھ ساتھ سجدہ کرے اور اس سے پہلے سر نہ اٹھائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے سجدہ کے تلاوت کو نہ اس کے ساتھ پڑھ جائے اور باقی لوگ اسکے پیچھے صفت باندھ کر سجدہ کریں البتہ کہ اگر کسی نے ذکر کیا ہے کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہے

یہ جملہ اہل حق میں لکھا ہی اس سجدہ کے لیے تداخل کا بھی حکم ہے پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہے تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہو کئی سجدوں کا ایک سجدہ ہونے کے واسطے شرط یہ ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی ہو گا یہ محیط میں لکھا ہی اگر سننے والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر مکرر سجدہ واجب ہو گا اور اگر پڑھنے والے کی مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر مکرر سجدہ واجب ہو گا سننے والے پر اکثر مشائخ کے قول کے بموجب مکرر سجدہ واجب ہو گا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ عتابیہ میں لکھا ہی اور بہت دیر تک ایک حالت میں رہنے یا ایک لقمہ کھا لینے یا ایک مرتبہ پانی پی لینے یا کھڑا ہو جانے یا ایک دو قدم چلنے یا گھر یا مسجد کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی ہے بدلتی نہیں لیکن اگر گھر بڑا ہے جیسے بادشاہ کا گھر تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونے سے دوسرے کونے میں چلا گیا تو مکرر سجدہ واجب ہو گا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جہاں تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدار صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جاوے گا کشتی کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اسکا سوار زمین نہ ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فائدے کا ضیاع میں لکھا ہی اگر تسبیح یا تملیل یا قرأت میں مشغول ہوا تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہوا پھر اسکے چلنے سے پہلے اُتر آیا تو مجلس قطع ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اُسکے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہو گا اور اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر کھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اُس جانور کے چلنے سے پہلے اُس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اسپر ایک ہی سجدہ واجب ہو گا اور وہ سجدہ زمین پر کرے اور اگر جانور چلے یا پھر اُس آیت کی تلاوت کی تو دوسرے واجب ہونگے اس طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اُسکے چلنے سے پہلے اُتر آیا پھر اُسکو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جوہر النیرہ میں لکھا ہی مجلس کے بدلنے کا اعتبار ہے اعراض کے بدلنے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نہ پڑھو مگر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہو گا اور کپڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کوہ کو دگر بانوں سے کہتے ہیں اور زمین کے جستن میں سجدہ مکرر واجب ہو گا یہ کافی میں لکھا ہی اور ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلے جانے میں بھی صحیح ہے کہ سجدہ واجب ہو گا یہ مضمرات میں لکھا ہی اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ پڑھنے میں سجدہ واجب ہو گا اور اس طرح اگر دریا یا بڑی نہر اندر پانی میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسے حوض یا چشمے میں تیرتا ہو جسکی حد معلوم نہ ہو تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ مکرر ہو گا اگر چکی کے گرد چکی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ مکرر ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر علی کثیر کیا مثلاً بہت سا کھانا یا لپٹ کر سویا یا کچھ بیجا یا کسی طرح کا کچھ اور کام کیا تو از روئے احسان

دوسرا سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ ان کا مون سے مجلس کا نام بدل جاتا ہے پس عرفت کے موافق سجدہ بھی
اُسی کی طرف مضاف ہوگا مجلس بھی بدل جاوے گی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز
سے یا ہر ادا نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے یہ بحر الرائق
میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد نہ کرے اور اگر سجدہ سے پہلے نماز کو فاسد کرے
تو سجدہ کو نماز سے یا ہر ادا کرے اور اگر سجدہ کے بعد نماز کو فاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ فقہیہ میں لکھا ہے اور اگر
رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم نہ ہوگا۔ اور امام ربیع الشافعی نے کہا ہے کہ میرے
نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر ادا ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ
کیا پھر اُسی جگہ نماز شروع کر دی اور اس میں بھی وہی آیت پڑھی تو پھر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلا سجدہ نہیں
کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہے پہلا سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا
پھر اُسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر نماز کی پہلی رکعت میں آیت
سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہے
اسی طرح یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اُسی جگہ دوبارہ
وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ظاہر روایت کے کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہی جب
سلام کے بعد کلام کیا ہوا اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا یہاں تک کہ سلام پھیر دیا اس کے بعد
پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے
سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدیث ہو گیا اور وضو کرنے کو چاہا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اُسی سجدہ کی
آیت کو سنا تو پھر دوسرا سجدہ واجب ہوئے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے
سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدیث ہوا اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر اُسی کو کسی اور سے سنا تو
پھر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اس کے اگر سجدہ کی آیت
نماز کے اندر پڑھی پھر حدیث ہوا اور وضو کر کے اس پر نماز بنا کی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب ہوگا
یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر وقت مباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر وقت
مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انہیں وقتوں میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سواری سے اُتر کر آیت سجدہ کی
پڑھی پھر اسکو خوف پیدا ہوا سو جب تک سوار ہو گیا اور اسطرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز ہے امن کی
حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور تھرمیہ کے سوا سجدہ تلاوت کی سب شرطیں وہی ہیں جو نماز کی
شرطیں ہیں اور فرض اسکا پیشانی زمین پر رکھنا ہے یا جو اس کے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا سرین کے واسطے اشارہ یا
سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہوگا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہوگا اور جو جانور پر سواری میں جب
ہوگا نہ زمین پر ادا ہو جائیگا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے انہیں چیزوں سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جائیگا

مثلاً عہدِ احداث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہوگا
جیسے نماز کے سجدہ کا حکم ہے مگر اتنا فرق ہے کہ اس سجدہ میں قہقہے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آجانے سے یہ
سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلاوت میں ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب منوہ ٹوٹیکا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور سنت
اس میں اول و آخر تکیر کرنا ہی یہ محیط مشرق میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کرے
تو اللہ اکبر کہے اور ہاتھ نہ اٹھائے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھائے تشهد اور سلام واجب نہیں
یہ ہر ایہ میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الہی علیٰ ہر پڑھے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے
کمی نہیں کیجاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی
جائز ہے جیسے کہ فرض نماز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اللہ اکبر بلند آواز سے کہے اور سجدہ
یہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو کھڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر کھڑا ہو جائے
پھر بیٹھے یہ ظہیر میں لکھا ہے پھر جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اسکی نیت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے
واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں اللہ اکبر یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور غیاث میں ہے کہ اگر کرنا اسکا فی القدر واجب
نہیں پس اگر اسکو کسی وقت میں ادا کرے گا تو ادا ہو قضا نہیں یہ تا تا غانیہ میں لکھا ہے یہ حکم اس سجدہ کا ہے جو نماز میں
واجب ہوا ہو اور جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہو اس میں اگر تاخیر کی یہاں تک کہ اگر اس کے بعد بہت دیر تک قرائت کی
تو قضا ہو جائے اور گنہگار ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت
ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھے کہ نہ سجدہ کرنا شاق ہوگا تو اسکو چاہیے کہ ہر سے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں
یا اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ ٹھیکے اور سجدہ نہ کریں گے یا پھر سجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہیے کہ آہستہ پڑھے خواہ نماز میں
ہو خواہ نماز سے خارج ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ مکر وہ ہے کہ سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت چھوڑ دے اور اگر صرف
سجدہ کی آیت نماز سے باہر پڑھے تو مکر وہ نہیں اور سجدہ یہ ہے کہ اسکے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ
قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر اسکے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی سے طے
ہوے ہیں سجدہ شکر کے مسئلے سجدہ شکر کا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ ان کے نزدیک
مکر وہ ہے اس پر ثواب نہیں ملتا اور اسکا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے کہ وہ حیاء ہے
اور پھر ثواب ملتا ہے اور طریقہ اسکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اسکو
فرزند دے یا مال دے یا کوئی گم شدہ چیز اسکو مل جائے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو یا اسکے مریض کو شفا ہو
یا کوئی شخص غائب ہو گیا تھا آجائے تو اسکے لیے مستحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے
اس میں اللہ کی حمد اور تسبیح پڑھے پھر دوسری تکبیر کر کے سر اٹھائے جیسے سجدہ تلاوت کا قاعدہ ہے یہ سراج الودیع
میں لکھا ہے عجمہ میں ہے کہ لوگوں کو سجدہ شکر سے منع نہ کریں اس لیے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
یہ تا تا غانیہ میں لکھا ہے نماز کے بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکر وہ ہے سجدہ شکر بھی مکر وہ ہے اور وقتوں میں

مکروہ نہیں یہ تفسیر میں لکھا ہے بغیر سبب سجدہ کے تا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہے اس لیے کہ جہاں اسکو سنت یا واجب سمجھتے ہیں وہ جس مبالغہ کا یہ حال ہو رہا ہے کہ یہ پوری میں لکھا ہے

چودھواں باب مریض کی نماز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں اصح قول یہ ہے کہ اس کے کھڑے ہونے سے ضرر ہو تا ہو اور اسی پر فتوے ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اسے طبع جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی یہ حکم ہے یہ تبیین میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب بھی یہ حکم ہے اور اگر کچھ تو طبی کلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑی دیر قیام پر قادر ہو ساری نماز میں قادر نہیں تو سجدہ کھڑا ہو سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہو کر سجدہ کیا جائیگا پس اگر اس بات پر قادر ہے کہ کھڑے ہو کر کچھ کے اور قرائت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا یا تھوڑی سی قرائت کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے پوری قرائت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اس کے لیے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر کچھ کہتا اور سجدہ کھڑے ہو کر پڑھے کتنا ہی اتنی دیر کھڑا ہو کر قرائت کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جاوے ٹھنڈا لائے حلائی نے کہا ہے کہ یہی غرض صحیح ہے اور اگر اسکو چھوڑ دینا تو بیٹھ کر پڑھے کہ اسکی نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہے تو صحیح ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اس کے سوا اور کچھ جائز نہیں اس طرح اگر عصا یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہے تو سہارا سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کچھ نماز پڑھے تو قیام کر سکتا ہے اور اگر کچھ تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں شیخ کا اختلاف ہے مختار ہے کہ اپنے مختار میں کھڑا ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے اصح یہ ہے کہ جس طرح اسپر آسان ہو اس طرح بیٹھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہے تو اسپر درج ہے کہ اس طرح سہارے سے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے میٹ کر نماز پڑھنا اسکو قول مختار کے بموجب جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجدہ سے عاجز ہے اور بیٹھنے پر قادر ہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ نیچا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر رکوع اور سجدہ برابر کر دیا تو نماز صحیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر رکوع و سجدہ سے عاجز ہے اور قیام پر قادر ہے تو مستحب ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سہو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی کڑی یا تکبیر اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جائے تو اگر اسکا سر سجدہ کے واسطے نہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل بُرا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور کڑی اسکی پیشانی پر لگا دیا جائے تو نماز جائز ہوگی یہی اصح ہے اور اگر تکبیر زمین پر ہو اور اس پر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس پر سجدہ پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو واجب ہے کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

اور اگر کسی شخص کو کھڑے ہو کر نماز میں قرائت نہیں کر سکتا اور نہ کھڑے ہو کر سجدہ کر سکتا ہے تو اسکو بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے

اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں ہے تو چپٹ لیٹے اور دونوں پاؤں اپنے قبیلہ کی طرف کو پھیلائے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہے کہ اس کے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھ دین تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جائے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کرے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبیلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور پہلی صورت اولیٰ ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنی کر دھ کے لیٹنے پر قادر نہ ہو تو بائیں کر دھ پر لیٹے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور منہ قبیلہ کی طرف کو کرے یہ قنیمہ میں لکھا ہے۔ اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی مرض ایسا پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجدہ پر بھی قادر نہیں ہے تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ تبیین میں لکھا ہے جو شخص بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر تھوڑی سی نماز اشارہ سے پڑھی ہے پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے یہ حکم ہفت ہے کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور جب بیمار میں سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر الروایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہے آنکھوں سے اور بھون سے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے پھر جب اس کے مرض کو تخفیف ہو جائے تو پھر اسی نماز کو قضا لازم ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر یہ حالت اسکی ایک دن رات سے زیادہ ہو گئی تو قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیہوشی میں اور ہی صبح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اگر اسی مرض میں مر جائے تو پھر وہ نماز میں واجب نہیں اور انکا فدیہ بھی لازم نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چار رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشدد پڑھنے سے پہلے اسے قرأت کی اور رکوع کیا تو ہنزلہ قیام کے ہو گیا اور اسطرح نماز پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور حاوی میں ہے کہ سو کا سجدہ کرے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرأت نہ کی پھر یاد آگیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے اور تشدد پڑھے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھا یا تو اسکو یہ گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہے پھر اسے قرأت کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اسکو دوسری رکعت سمجھا اور قرأت شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو تشدد کی طرف عود نہ کرے بلکہ اسطرح قرأت پڑھتا ہے اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تجربہ میں ہے کہ مریض اپنی نماز میں قرأت اور سجدہ اور تشدد اسطرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو چھوڑے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے تندرست اور مریض میں صرف

اُن چیزوں میں فرق ہے جن میں مریض عاجز ہے اور جس میں مریض قادر ہے۔ اگر حکم ایسا ہو کہ اگر قبلہ کو چاہتا ہو اور قبلہ کی طرف منہ کرے پر قادر نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں ملتا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو غلامِ اللہ دیت کے بموجب اس طرح نماز پڑھے اور اس نماز کا پھر اعادہ نہ کرے اور اگر اسکو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیرے تو چاہیے کہ اسکو حکم کرے کہ میرا منہ پھیرے اگر اسکو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی اور اگر مریض نجس بچھونے پر ہو تو اگر اسکو پاک بچھونا نہیں ملتا یا ملتا ہے لیکن کوئی ایسا شخص نہیں جو اسکا بچھونا بدل دے تو نجس بچھونے پر نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص ایسا ملے کہ اسکا بچھونا پاک بدل دے تو چاہیے کہ اسکو یہ حکم کرے اور اگر حکم نہ کیا اور نجس بچھونے پر نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کسی مریض کے نیچے نجس کپڑے ہیں تو اگر اسکا یہ حال ہے کہ جو بچھونا اسکے نیچے بچھایا جاوے گا وہ فوراً نجس ہو جاوے گا تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دوسرا بچھونا نجس نہ ہوتا ہو لیکن بچھونا بدلنے میں اسکو بہت تکلیف ہوگی تو نہ بدلیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کرے اور جو اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم شائع بیہوشی کے ہی یہی صحیح ہے کثرت کا اعتبار امام محمد کے نزدیک اوقات سے کیا جاتا ہے اور یہی صبح ہی یہ حکم ہوتا ہے کہ بلکہ بیہوشی ہے اور اس مدت میں کبھی افاقہ نہ آوے اگر افاقہ ہوتا ہو پس اس بات پر غور کرے کہ اگر اسکو ایک وقت مقرر میں افاقہ ہوتا ہے مثلاً صبح کے وقت مریض کو تخفیف ہو جاتی ہے اور تھوڑی دیر افاقہ ہو جاتا ہے پھر اس کے بعد وہ مریض عود کر آتا ہے اور وہ بیہوش ہو جاتا ہے تو اس افاقہ کا اعتبار کیا جائیگا اور اس سے پہلے بیہوشی اگر ایک دن رات کے کم تھی تو حکم باطل ہو جاوے گا اور اگر افاقہ کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی یکا یک افاقہ ہو جاتا ہے اور تندرستوں کی سی باتیں کرتا ہے پھر بیہوش ہو جاتا ہے اس افاقہ کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر کسی جاوے یا آدمی کے وقت ایک دن رات سے زیادہ بیہوش رہا تو بالاجملہ قضا اس سے ساقط ہو جاوے گی۔ اور اگر شراب پی اور ایک دن رات سے زیادہ بیہوش رہی تو نماز ساقط نہ ہوگی اور اگر بنگ یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل درست نہ رہی تو امام احمد و حنفیہ اور امام محمد کے نزدیک نماز ساقط نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے۔ کوئی شخص ایسا ہے کہ رمضان میں روتے رکھے تو بیٹھ کر نماز پڑھیکا اور اگر رونے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے تو اسکو چاہیے کہ روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر مریض وقت سے پہلے جائز یا غلط سے اس خیال سے نماز پڑھے کہ پھر بیماری کی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکیگا تو وہ نماز کافی نہ ہوگی اور اس طرح بغیر قرأت یا بغیر وضو نماز پڑھی تو بھی جائز نہ ہوگی اور اگر قرأت سے عاجز ہے تو بغیر قرأت کے اشارہ سے نماز پڑھ لے۔ کسی شخص کا غلام بیمار ہو جو وضو پر قادر نہیں تو مالک پر وجہ ہے کہ اسکو وضو کرانے اور اگر کسی کی عورت بیمار ہو تو اسپر اسکا وضو کرنا واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث قادر نہ ہو تو وہ رکن اسکے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی شخص کے زخم ہو اور کسی

وہ جسے جب وہ سجدہ کرتا ہی تو وہ زخم پہنے لگتا ہو اور اسکے سوار کو ع اور قیام اور قرأت پر قادر ہو تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز ادا کرے اور اگر رکوع سے نماز پڑھی اور بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ لے تو اسکو پیشاب جاری ہو جائے یا زخم پہنے لگے یا قرأت پر قادر نہ ہوگا اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھ لے تو کوئی حرج نہ ہوگا تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے خیمہ میں ہو کہ وہاں کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر نکلے تو کچھ طاور کچھ کپڑے سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے مریض کی نماز اگر فوت ہو گئی اور حالت صحت میں اسکی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور اگر جس حالت کی نماز فوت ہو گئی تھی اسی حالت کی طرح پڑھے تو جائز ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر مریض کی حالت میں ان نمازوں کو قضا کرے جو صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اسی طرح پڑھے جیسے قادر ہو بیٹھ کر یا اشارہ سے یہ سراج میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی آدمی کو اپنے پاس اسواسطے بٹھا لیا کہ اگر رکوع وسجدہ پھوسے تو اسے خبر کرے تو اگر بغیر اسکے وہ نماز بھیج نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہے یہ قنوی میں لکھا ہے اور مریض کے واسطے یہ مستحب ہے کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ جمعہ کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر نہ کرے تو مکرمہ ہے

بھی صحیح ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے

پندرھواں باب مسافر کی نماز کے بیان میں کم سے کم مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں وہ جو تین دن کے چلنے میں تمام ہو یہ تبیین میں لکھا ہے یہ صحیح ہے جو ہر خلاطی میں لکھا ہے وہ احکام جو سفر سے بدل جاتے ہیں یہ ہیں نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا مباح ہونا روزہ کے مسح کی مدت کا تین دن تک پڑھ جانا جمعہ اور عیدین اور قربانی کا وجوب ساقط ہو جانا آزاد عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلنا حرام ہو جانا یہ بتایا ہے میں لکھا ہے یہ مسافت اور وسط چال کی معتبر ہے یہ سراج میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ چلنے والوں کی چال ہے ان دنوں میں جو سال میں سب سے پھلے دن ہوتے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور سفر میں صبح سے شام تک کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شرط نہیں پس اگر ایک روز صبح سے زوال تک چلا اور منزل پر پہنچ گیا اور وہاں اتر اور رات کو رہا اور پھر اسی طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو مسافر ہو جائے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرسخوں کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے لائق ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہوتا ہے جس راستہ سے وہ جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دور سے ہیں ایک تین دن رات کا راستہ ہے اور دوسرے کم کا پس اگر دور کے راستہ سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر قریب راستہ کی طرح چلے گا تو پوری نماز پڑھ لے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ کے دور سے ہیں ایک پانی کا راستہ

ہو جو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دو سر خشکی کا راستہ ہو جو دو دن میں تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستہ سے جا و گیا
 تو نماز میں قصر کر گیا اور خشکی کے راستہ میں قصر نہ کر گیا اور اگر خشکی کے راستے سے تین دن میں ہو چکے اور
 دریا کے راستہ سے دو دن میں تو خشکی کے راستہ میں قصر کرے دریا کے راستہ میں قصر نہ کرے اور دریا کے
 راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدال کے ساتھ ہونہ بہت تیز ہونہ ساکن ہو اس طرح
 پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں اگرچہ پہاڑ زمین میں وہ راستہ تین دن سے
 کم میں طے ہو اور اگر مسافت عادت کے بموجب تین دن کی چال کی تھی اور کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہو کر بہت گرم
 و تیز دو دن یا کم میں چل کر ہو چکیا تو قصر کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ چار رکعتوں کی نماز میں مسافر پر دو رکعتیں
 فرض ہیں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ قصر ہمارے نزدیک و جہت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور
 دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا تو نماز جائز ہو جائیگی اور اخیر کی دو رکعتیں فعل ہو گئی مگر آستے بڑا کیا اسلئے
 کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشدد بیٹھا تو نماز باطل ہو گئی یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اس طرح
 اگر پہلی دو رکعتوں میں یا ایک میں قرأت چھوڑ دی تو ہمارے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ تاتار خانہ میں
 لکھا ہے۔ سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہی طاعت کے واسطے سفر کرنا اور معصیت کے واسطے سفر کرنا برابر ہی
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اس طرح سوار اور پیادہ کا حکم برابر ہی یہ تہذیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ
 محیط مشرقی میں لکھا ہے بعض فقہانے مسافر کے واسطے سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف کی
 حالت میں سنت نہ پڑھے اور قرار و امن کی حالت میں پڑھے یہ وجہ کر درمی میں لکھا ہے امام محمد نے کہا ہے کہ
 جب اپنے شہر سے باہر نکلیاے اور مکانات شہر کو پیچھے چھوڑے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور غیاثیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ شہر کی آبادی سے
 نکلیاے کا اعتبار ہے اور آبادی کا اعتبار نہیں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر پناہ سے ملے ہوئے ہوں تو ان سے
 نکلیا نا بھی معتبر ہوگا اور فنا شہر سے جو گاؤں ملا ہوا ہو اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا
 ہے اور اس طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جائے تب تک پوری
 نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر سے باہر نہ ہو صرف نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوتا اور قیام صرف نیت سے ہو جاتا ہے
 یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اور محیط سے شہر سے نکلتا ہے اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ہے پس اگر
 ایک طرف سے شہر سے باہر نکل گیا اور دوسری طرف کے شہر کے مکانات اس کے مادی ہیں تو قصر کرے یہ تبیین
 میں لکھا ہے اور اگر محیط سے نکلتا ہے اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا
 تو جب تک اس محلہ سے باہر نہ جائے نماز کا قصر نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت
 حاصل ہوگا جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کرے گا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد بھرا و بگا رخصت
 سفر کا حکم حاصل نہ ہوگا مثلاً کسی بھاگے ہوئے یا قرضدار کا پیچھا کرے یا اور اس طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین

دن کے سفر کا ہو تو رخصت سفر کی ثابت نہ ہوگی اور اس قصد میں صرف گمان کا غلبہ کافی ہو یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کرونگا تو قصر کرے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ بھی معتبر ہے کہ وہ نیت کی اہمیت رکھتا ہو پس اگر ایک روز کا اور ایک نصرانی دونوں سفر کریں اور دونوں تک چلین پھر لڑکا بالغ ہو جائے اور نصرانی مسلمان ہو جائے تو لڑکا پوری نماز پڑھیکا اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہے وہ نماز میں قصر کرے لڑکا یہ زاہدین میں لکھا ہے اور جب تک کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تب تک براہ حکم سفر کا رہے گا یہ ہر ایام میں لکھا ہے یہ حکم جب ہے کہ تین دن چلے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں بھی مقیم ہو جائیگا اقامت کی نیت کا اثر پانچ شرطوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ چلنا موقوف کرے پس اگر نیت اقامت کی کی اور اسے چلے جاتا ہے تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو یا نہ ہو کہ اگر جنگل میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ ایک ہی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے چوتھے یہ کہ براہ پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ انکی رسلے مستقل ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے شمس لائے علوائی نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قصد کرے اور اس کے ساتھ سائبان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور اس میں کچھ جنگل میں اتر کر ڈیرے کھدے کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم ہونگے اس لیے کہ وہ سب بے چلنے کا سامان ہے مسکن نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے جنگل کے لوگ جو ہمیشہ ڈیرہ وغیرہ میں جنگل میں رہتے ہیں انکی نیت کرنے سے مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسف سے آئیں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں ہوتے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتوے ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہر ایام میں لکھا ہے اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر ہے کہ جب سکاکام ہو جاوے گا چلا جاوے گا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ حج کو جانیوالے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ کریں کہ بغیر قافلہ کے نہ جاوینگے جب قافلہ جاوے گا تو جاوینگے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب پندرہ روز میں یا زیادہ دونوں میں جائیگا تو پوری چار رکعتیں پڑھیں قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص دو مقاموں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دونوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے مکہ اور منا اور کوئٹہ اور حیرہ تو وہ مقیم ہوگا اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو بیان تک کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو مقیم ہو جاوے گا اور اگر وہ قریب میں پندرہ روز اس طرح ٹھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریب میں ہو گا اور رات کو ایک قریب میں تو جب رات کے رہنے کے قریب میں داخل ہوگا تو مقیم ہو جائیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور پہلے جو دن کے رہنے کے قریب میں داخل ہوا تھا اس کے داخل ہونے سے مقیم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتاب مناسک میں ہے کہ حج کو جانیوالے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں کہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ ٹھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں ہوا سطلے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری

نہوگی کہ کیا ہو کہ عیسے بن ابان کی فقہ سیکھنے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے انھوں نے کہا ہو کہ میں ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں میں نے ایک پورا مہینہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض صحابہ بو عقیفہ رحم سے میری ملاقات ہوئی اور اسنے کہا کہ تم نے خطا کی اسلئے کہ تمکو نماز اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں مناسے لوٹا تو میرے رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصد شروع کر دیا پھر اس سے صاحب بو عقیفہ رحم سے میری ملاقات ہوئی اور اسنے کہا کہ تم نے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی مکہ میں مقیم ہو جینا کہ وہاں باہر نہ نکلو گے مسافر نہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے امام محمد کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا یا دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کریں جہاں شہر نوا و پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں اسلئے کہ اسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہے اور قرار بھی ہوتا ہے پس اگر چہ مکہ میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ تمناشی میں لکھا ہے اسوا اسلئے ہمارے اصحاب نے لکھا ہے کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کے واسطے داخل ہو اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کے واسطے پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو مقیم ہوگا اسلئے کہ اسکا حال یہ ہے کہ جب اسکی حاجت پوری ہو جائیگی تو جلا جائیگا اور اگر حاجت پوری نہوگی تو ٹھہرے گا پس اسکی نیت مضبوط نہیں ہے اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہے اس شخص کے الزام کیلئے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جانے کا ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی تھمتیں حاصل ہو جائیں تو اسکا حیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے اور یہ غلط ہے یہ عراق الدرایہ سے بحر الرائق میں لکھا ہے جو شخص دار الحرب میں امن جا ہر داخل ہوا اور موضع اقامت میں اقامت کی نیت سے ٹھہرے اسکی نیت صحیح ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے اگرچہ چون میں سے کوئی شخص دار الحرب میں مسلمان ہو اور حرمیوں کو اس کے اسلام کی خبر ہوئی اور اسکو قتل کرنے کیلئے تلاش کرنے لگے اور وہ اس کے خوف سے عین دن کے سفر کا ارادہ کرے بھاگا تو وہ مسافر ہو گیا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اس سے زیادہ چھپا رہا ہو اسلئے کہ اب وہ اسنے لڑنیوالا ہو گیا اور یہ حکم ہے اس شخص کے واسطے جو امن مانگ کر دار الحرب میں داخل ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا عہد توڑ کر اس کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر ان میں سے کوئی شخص دار الحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نماز پوری پڑھے اسوا اسلئے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک کہ مان سے باہر نہ نکلیگا مسافر نہوگا اور اسے مطر اگر دار الحرب میں کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے اسنے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہوں تو نماز پوری پڑھیں اور اسے مطر اگر اہل حرب اس کے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہ مسلمان ایک منزل چلنے کا قصد کرے وہاں سے نکلیں تب بھی وہ نماز پوری پڑھینگے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کرے نکلیں گے تو نماز میں قصر کریں گے اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور اسے شہر میں اس شہر میں ہوں تو نماز پوری کریں گے اور اگر مشرکین اس کے

لے اسلئے پھر وہاں اقامت کی نیت بھی نہیں کرے اسلئے

شہر غالب ہیں اور وہاں مقیم ہیں پھر اس شہر میں آویں اور اسکو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالین اور وہاں سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گیا اس میں پوری نماز پڑھیں اور اگر وہاں گھر بنانے کا ارادہ نہ وہاں ایک مہینہ ٹھہر کر دارالاسلام کی طرف آنیکا ارادہ ہو تو نماز کا قصر کرین یہ محیط میں لکھا ہے اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر یکایک اس نے چھوٹ جلتے اور کسی غار وغیرہ میں بند رہے روز ٹھہرنے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ تجنیس میں ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں داخل ہوا کسی شہر پر غالب ہو جاوین اور اسکو اپنا گھر بنالین تو پوری نماز پڑھیں اور اگر اسکو اپنا گھر نہ بناوین لیکن ایک مہینہ یا زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کریں تو نماز میں قصر کریں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے کا تابع ہوا اور اسکی تابعداری اس پر لازم ہو تو وہ اسی کی اقامت سے مقیم ہو گا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہو گا یہ کافی کے نو قس رضو کے بیان میں لکھا ہے اصل یہ ہے کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا یہاں تک کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے اقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم ہونگے یہ محیط میں لکھا ہے عورت اپنے شوہر کی تابعدار ہوتی ہے جب وہ اسکا منزل محل ادا کرے اور اگر نہ ادا کرے تو دخول سے پہلے تابعدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کی تابعدار ہوتی ہے کہ اسکا کھانا امیر کے پاس سے ہو یہ تبیین میں لکھا ہے لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اسکو اپنی نیت کا اعتبار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ جو شخص قرض کے بے قید ہوا اور اپنے قرضخواہ کی حوالات میں ہو تو اس میں صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہے یہ اس وقت ہے جب وہ قرضدار اس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہے اور اگر وہ پورا دے کرے کہ اسکا قرض ادا ہو کر وہ قودہ مفلس کے حکم میں ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک اقامت کی نیت کی دوسرے نے نہ کی پس اگر ان دونوں نے انکو نوبت بہ نوبت خدمت کیلئے مقرر کیا ہے تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری نماز پڑھے اور مسافر کی خدمت کے روز قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہے تو اسکو چاہیے کہ اصل کے اعتبار سے چار کعتیں پڑھے اور دو کعتوں کے بعد احتیاطاً ضرور قعدہ کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر تابعدار کو اپنے اصل کی اقامت کا حال معلوم ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقیم ہو جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مقیم نہیں ہوتا اور یہی اصح ہے اسلیئے کہ معلوم ہوتے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان ہے اور وہ شریعت میں دفع کیا جاتا ہے غلام جب اپنے اقا کے ساتھ نکلے تو اسکو چاہیے کہ اس سے پوچھے اگر نہ بتائے تو پوری نماز پڑھے اور اگر چند روز چار کعتیں پڑھیں اور دوسری کعت میں قعدہ نہ کیا پھر اسے مالک نے اسکو خبر دی کہ میں جیت نکلا ہوں سفر کی نیت نکلا ہوں تو اصح یہ ہے کہ وہ اسکا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے حکوہم بیان

کر چکے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اگر غلام پہنچے مالک کی امامت کرے اور اس جماعت میں اور بھی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کرنی تو اسکی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہے اور امام محمد کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اسکا حکم جاری ہوگا پس غلام کو چاہیے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافر و ن میں سے سلام پھیرنے کے واسطے کسی کو گے بڑھائے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی نماز تمام کرین اور ہر ایک ان میں سے چار رکعتیں پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتائے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اسے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نماز میں وقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری نماز پڑھے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسجوق خواہ مدرک اور اگر لاحق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو نماز پوری نہ پڑھے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لاحق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت نماز بھی باقی ہی تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑھے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں سہیت پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چار نہو گے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور پھر سوہو تھا تو اس نماز میں اسکی نیت صحیح ہوگی اس واسطے کہ اس نے نماز سے پہلے کے بعد اقامت کی نیت کی اور سجدہ سوہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اس سے سابقہ ہو جائیگا اس لیے کہ اگر وہ سجدہ سوہو کی طرف عود کرے گا تو فرض اس کے چار ہو جائیگے اور سجدہ نماز کے اندر واقع ہوگا اس لیے نماز باطل ہو جائیگی اور اگر سوہو کا سجدہ کر لیا اور پھر اقامت کی نیت اسکی صحیح ہے اور نماز اسکی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے اس لیے کہ جب اس نے سجدہ کیا تو ترمیم نماز پھر آگیا اور وہ صورت ہو گئی کہ گویا اس نے اقامت کی نیت نماز کے اندر کی ہے اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اس نے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کرنی تو اس نماز کا فرض نہ بدلیگا اور اگر نماز ابھی پڑھی نہیں بیان تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اسکی چار رکعت ہو جائیگی اگرچہ وقت اسقدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا تو پڑھ سکتا ہے اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی نماز کی قضا پڑھنیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی نماز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سو رہنے کے غرض سے ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ اس نے ظہر اور عصر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اس نے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا ہے تو ظہر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت قضا کرے یہ محیط شرعی میں لکھا ہے کسی مسافر نے اور مسافروں کی امامت کی اور امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے

کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اس نے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدی کا فرض نہ بدلے گا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کر لی تو اسکی اور تمام قوم کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث ہوا اور اس نے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر یہ نیت نفل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آوے گی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر امام مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیرے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور وہ سب بوقت کی طرح منفرد ہو گئے لیکن یہ صحیح قول کے بموجب قرات نہیں پڑھینگے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ کھدے کہ اپنی نماز میں پوری کر لو میں مسافر ہوں یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد سفر کے واسطے نکلنا مکروہ نہیں اور اگر وہ جانتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گذر جانے کے بعد نکلے گا تو جمعہ کو حاضر ہونا اسکو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے نکلنا مکروہ ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ لڑکا جو ابھی بالغ نہیں ہے اور ایسے ہی وہ شخص جو خفیف العقل ہو محرم نہیں ہوتا اور بہت بوطعاً جسکی عقل درست ہو محرم ہی یہ محیط کے کتاب الاستحسان والکراہت میں لکھا ہے جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہاں اپنے اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جوہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے عامہ مشائخ کا قول ہے کہ وطن تین قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اس کے اہل عیال ہوں دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن قائم ہے اور وہ شہر ہے کہ جہاں مسافر چند دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرتے اور تیسرا وطن سکنا اور وہ وہ شہر ہے جہاں مسافر چند دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرتے اور ہر ایسے مشائخ میں سے حقیقین کا یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت وطن سکنا کا اُنھوں نے اعتبار نہیں کیا یہی صحیح ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جب پہلے شہر سے اپنی زوجہ کے منتقل ہو جائے اور اگر گرج اپنی زوجہ کے منتقل ہوا دوسرے شہر میں دوسرا نکاح کرے تو پہلا وطن باطل ہوگا اور دونوں میں پوری نماز پڑھیکا اور وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے پہلے اہل عیال اور سامان کے کسی شہر کو اٹھ گیا لیکن پہلے شہر میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو کہا گیا ہے کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہے گا امام محمد نے اپنی کتاب میں اسطرح اشارہ کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لیے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے اس لیے کہ وہ بالاجماع وطن اصلی ہی یہ محیط میں لکھا ہے اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دو درجہ ہیں ایک یہ کہ وطن اقامت تین دن کے

۱۱
اس میں جو بکارت ان صاحبان کو وطن قائم مان سے دوسری جگہ کا وطن لایا اور ان کو مکہ بنانا غیر ناسبت خبر درود کا قصداً کیا

سفر کے بعد مقرر ہو تا ہی اور دو سکر یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے بھی ہو جاتا ہی اگر چہ اسکے اور اسکے اہل عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو ہی ظاہر روایت ہی یہ بحر الرائق میں و شرح فیہ امیر اہل حج میں ہی مسافر کو اگر چہ روز و رات ڈاکو و کا خوف ہو اور رفیقوں کے سجاوٹ کا بھی گمان نہ ہو تو اسکو نماز میں تاخیر کرنا جائز ہی اسلیے کہ وہ معذور ہی یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہی اور اسی بیان سے ملے ہوئے ہیں سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلے شہر سے باہر جانور پر سواری ہو کر نقل پڑھنا جائز ہی اور جدھر کو جا نور جاتا ہو ادھر ہی کو اشارہ کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور جانور کا جسطرف کو رخ ہی اگر مسکی دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہر کے اندر جانور پر سواری ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور صحیح یہ ہی کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر اور غیر مسافر برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر ہو تو اسکو جانور پر نقل نماز پڑھنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہی۔ اس بات میں اختلاف ہی کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہے اور صحیح یہ ہی کہ جو مسافر کے واسطے قصر کے جائز کی حد ہی وہی حکم اس مسئلہ میں ہی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور سواری پر نماز پڑھنے کا قاعدہ یہ ہی کہ اشارتوں سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہی اور حجتہ میں ہے کہ زمین یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہی اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے مگر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جانور چلتا ہو یا کھڑا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی چیز اسکے پاس رکھی ہو پھر سجدہ کرے یا جانور کی زمین پر سجدہ کرے یہ جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہی اور جس جانور پر چاہے اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوداج میں لکھا ہی اور قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا قبلہ سے پیٹھ پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہمارے نزدیک ایک حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہی اور حجتہ میں ہی کہ یہی مختار ہی یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہی اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت کے نماز پڑھینگے تو امام کی نماز پوری ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہی اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا اسکو جانور کا ہاتھ لگنا جائز ہی تو شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہی کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہی اگر جانور اپنے آپ چلتا ہو تو اسکا ہاتھ لگنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوٹے سے ڈرائے یا ماتے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اسلیے کہ وہ عمل قلیل ہی یہ ذخیرہ میں لکھا ہی سنت مؤکدہ نقل کے حکم میں ہی جانور پر جائز ہی یہ تبیین میں لکھا ہی اگر نقل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے خارج ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو اکثر کا مذہب یہ ہی کہ وہ سواری سے اتر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہی یہ غیاثیہ میں لکھا ہی اگر نقل نماز زمین پر شروع کی اور سواری میں اسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہے یہ تینوں میں لکھا ہی۔ دو شخص ایک محل میں سواری میں اور نقل میں ایک دوسرے کا اقتدار کرے تو جائز ہے

سلا میں اقوال یہ احوط ہی اور حدیث عشر سے شہر میں جواز نکلتا ہی ۱۱ سلا اشارتوں سے سجدہ کا اشارہ جھکا ہوا ہو اور یہی صحیح ہے مکلف نے اذاعتہ اور یہی مراد ہے ۱۲ سلا اسی سے صاحبین لکھا ہی کہ دو شخص ہو کہ یہ کیونکہ حضرت نے سواری پر ادا فرمائی ہی ۱۳

اور سبطر حالت ضرورت میں فرض میں بھی جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے خواہ اس محل کے ایک ہی جانب دونوں ہوں خواہ دو جانبوں میں ہوں اسلئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدا کی ملنے ہو اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان میں رستہ چلتا ہوا ہے اور وہ صحت اقتدا کا مانع ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ فرض نماز جانور پر جائز نہیں اگر عذر رستہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور سبطر واجب نماز میں جیسے وتر و نذر کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے فاسد کر دی اور جنازہ کی نماز اور جو آیت سجدہ زمین پر پڑھی تھی اسکا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر عذر میں جائز ہے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور بخلہ عذروں کے یہ ہے کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا جانور پر یا چور یا درندہ یا دشمن کا خوف ہو یا جانور ایسا شریہ ہو کہ اگر اسپر سے اترے تو بغیر دوسرے کی مدد سے چڑھ نہ سکیگا یا بہت بوڑھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کھپڑ ہو کہ زمین خشک جگہ نماز کے واسطے ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اوقات ہے جب کھپڑ ہو کہ جس میں اسکا ٹنڈھ دھس جائے اور اگر اسقدر ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب ان عذروں کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو پھر حسب ترنا ممکن ہوگا تو نماز کا اعادہ لازم نہیں یہ سراج الوہاب میں ہے معذروں کو اگر جانور کا روکنا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اشاروں سے نماز پڑھے اور اگر نہ روکیگا تو نماز جائز ہوگی یہ ضمیرات میں لکھا ہے گاڑی اگر ایک طرف سے جانور کے اوپر ہو اور وہ چلتی ہو یا نہ چلتی ہو تو اس میں نماز پڑھنے کا وہی حکم ہے جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہے اور اگر کسی طرف سے جانور ہو تو وہ بمنزلہ تخت کے ہے اور سبطر اگر اپنے محل کے نیچے ایک لکڑی کا ٹکڑ جس سے وہ زمین پر ٹھہر جائے جانور پر ہو تو وہ بمنزلہ زمین کے ہے یہ بتائیں میں لکھا ہے جانور پر اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر صرف رکابوں پر ہی تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہے کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر کہیں مانع نماز نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب ہے کہ اگر قادر ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کشتی چلتی ہو اور قیام پر قادر ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے اور امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندھی ہوئی ہو چلتی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندھی ہوئی اور زمین پر ٹھہری ہوئی ہو تو جائز ہے اور اگر زمین پر ٹھہری ہوئی ہو اور اس سے باہر نکلنا ممکن ہو تو نماز اس میں جائز ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر دریا کے اندر ٹھہری ہوئی ہے اور وہ اپنی ہی تو اصح ہے کہ اگر ہوا اسکو بہت ہلاتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر تھوڑا ہلاتی ہو تو ٹھہری ہوئی کے حکم میں ہے یہ قرطبی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا تو دوران سر پیدا ہوگا تو کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو ٹنڈھ کرنا لازم ہے یہ کافی کے

باب صلوٰۃ لمريضین لکھا ہے اور کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیرے اور اگر بادجو و قدر کے منہ نہ پھیرے گا تو نماز جائز ہوگی۔ اگر کشتی میں اشاروں سے نماز پڑھے اور کوع اور سجدہ پر قاء رہی سب کے قول کے بموجب نماز جائز ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوٰۃ لمساقرین لکھا ہے۔ اگر کشتی کے اندر اقامت کی نیت کرے تو مقیم ہوگا کشتی کے مالک اور ملحق کے لیے بھی یہی حکم ہے لیکن کشتی اگر اسکے شہر یا گاؤں سے قریب ہو تو سوقت اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ ولو اجمیع میں ہے کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو دریا کے کنارے پر لگی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہو ا کیوں کہ جل چکی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہے اور سوقت اسنے سفر کی نیت کر لی تو امام ابو یوسف کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھیکا اور حجۃ میں ہے کہ فتوے حنفیہ امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور عتابیہ میں ہے کہ اگر مسافر نے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز شروع کی اور اسی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھیکا یا تا نماز میں لکھا ہے جو شخص کشتی کے اندر ہو اسکو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ اگر دونوں ایسی پاس ہوں کہ بغیر وقت ایک سے دوسری میں کود سکتا ہے تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گمراہ ہوں کی نماز جائز ہو جائیگی یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے درمیان میں راستہ ہی یا کچھ غریبہ تو اقتدا جائز نہیں رہتا جائز ہے۔ اور اگر کشتی کے سابقان پر کھڑا ہو کر اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہے تو اسکا اقتدا صحیح ہے لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر کشتی کو بانڈ سے توار سر نماز پڑھے

اس لیے کہ وہ محل کثیر ہے یہ محیط میں لکھا ہے

سوطھوان باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض عین ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے جمعہ کے واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہئیں آزاد ہونا اور مرد ہونا اور مقیم ہونا اور تندرست ہونا یہ کافی میں لکھا ہے اور چلنے پر قاء رہنا یہ بحرالرائق میں لکھا ہے اور دنیا ہونا یہ ترمذی میں لکھا ہے پس غلام پر اور عورتوں پر اور مسافر پر اور مریض پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے لنگرے پر بالاجل جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اسکو کوئی اٹھا کر لیجانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اندھے کا اگر چہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لیجانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور بہت بڑھا جو ضعیف ہو گیا ہے وہ مریض کے حکم میں ہے اس پر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر مینہ بہت برشا ہو یا کوئی شخص بادشاہ ظالم کے خوف کی وجہ سے بھاگا ہو یا جو جمعہ سا قظ ہو جائے یا یہ فوج القدر میں لکھا ہے مالک کو اختیار ہے کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور رکاتیں پر جمعہ واجب ہے اور اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور باقی کے واسطے کو شش کرتا ہو تو اس پر بھی جمعہ واجب ہے اور غلام ذی

اور اس غلام پر چور و زانیہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے اور اس غلام مین جو جان
مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہو اختلاف ہی اصح یہ ہے کہ اگر جانور کی حفاظت
مین غل غل ہو تو جمعہ پڑھے یہ یعنی شرح ہدایہ مین لکھا ہے۔ آقا کا اختیار ہے کہ اپنے نوکر کو جمعہ مین جلنے سے منع کرے
یہ قول امام ابوحنیفہ کا ہے اور ابوعلی و قاضی نے کہا ہے کہ شہر کے اندر اسکو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جانور مسجد
دور ہوگی تو اسوقت اجرت ساقط ہو جائیگی بمقدور وہ جمعہ مین مشغول ہو جائے اور اگر دور ہوگی تو کچھ دیر تک قتل ہوگی اور چنانچہ
فقہ مالکیری کا اجیر کو اختیار نہوگا یہ محیط مین لکھا ہے۔ اور ظاہر متون سے دقاق کا قول ثابت ہوتا ہے یہ بھارالین مین لکھا
ہے جس شخص پر جمعہ واجب نہیں ہے اگر وہ اسکو ادا کرے گا تو اسوقت کا فرض ادا ہو جائیگا یہ کنز مین لکھا ہے اور جب کے
ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو نماز پڑھنے والے سے خارج ہیں۔ یعنی ۱۔ اس کے مصری یہ کافی مین لکھا ہے مصر ظاہر
روایت کے بموجب وہ جگہ ہے جہاں مفتی اور قاضی ہو جو مرد کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم
اسکی آبادی متلکے برابر ہو یہ ظہیر ہے اور فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے اور خلاصہ مین ہے کہ اسی پر اعتماد ہے یہ
تاتار خانہ مین لکھا ہے اور مرد کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اُس پر قدرت ہو یہ غیاثیہ مین لکھا ہے اور جسطرح
جمعہ کا ادا کرنا مصر مین جائز ہے اسی طرح اسکا ادا کرنا ذمے مصر مین جائز ہے اور فتاویٰ مصر وہ مقام ہے
جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اُس کے متصل مقرر کیا جائے اور جو شخص ایسی جگہ مقیم ہو کہ اُس کے اور شہر کے درمیان
مین تھوڑا سا فاصلہ ہو جائے اور اہلین کھیت اور چراگاہ ہوں جلسہ کہ بخارا کا قلعہ ہے تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ
واجب نہوگا اگرچہ اذان کی آواز وہاں تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلون کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں یہ خلاصہ
مین لکھا ہے فقیر ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے یہی روایت کی ہے اور شمس لائے ملوانی نے
اسی کو اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان مین لکھا ہے گاؤں کا رہنے والا آدمی جب شہر مین داخل ہو اور جب کہ
دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو پھر جمعہ لازم ہو جائیگا کیونکہ اس دن کے دن کے پہلے وہ بھی اس شہر کے رہنے والا ہے
حکم مین ہے اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جائیگا تو پھر جمعہ واجب نہیں
لیکن اگر جمعہ پڑھ لے گا تو اگرچہ یہ فتاویٰ قاضیخان اور حنفی مین لکھا ہے اور گاؤں اور جنگلوں کے
رہنے والے جب جمعہ واجب نہیں ہے اگرچہ نماز جمعہ کے دن طہر کی نماز جماعت اور اذان ادا قیامت سے
پڑھیں اور مسافر اگر جمعہ کے دن شہر مین نماز پڑھیں تو بعد ازاں نماز پڑھیں اور یہی حکم ہے شہر والوں کیلئے اگر
جمعہ اُسے فوت ہو جائے اور قیدیوں اور مریضوں کیلئے اور جماعت سے نماز پڑھنا انکو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیخان
مین لکھا ہے اور مینا مین موسم حج مین تعلیف یا امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے امیر موسم کو جائز نہیں یہ قاضیخان مین لکھا
ہے۔ خواہ امیر موسم مسافر ہو یا مقیم ہو لیکن اگر امیر عراق یا امیر مکہ کی طرف سے اسکو اذان ہو تو جائز ہے اور
بعضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور مسافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے یہ بدائع مین لکھا ہے
اور اس موسم کے سوا اور دنوں مین وہاں جمعہ جائز نہیں یہ غیضہ شری مین لکھا ہے۔ عرفات مین بالاتفاق جمعہ

جاؤ تین یہ کافی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کئی مقاموں میں ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے اور یہی اصح ہے امام شری نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ حکم الہی میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز بارشش بہت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اس وقت کہ اس کے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وجہ ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم کریں تو چاہیے کہ جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعتیں ظہر کی نیت سے پڑھ لیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر واقع نہ ہو تو اس وقت کا فرض یقیناً ادا ہو جائے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے پھر اسکی نیت میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ نیت کرے کہ آخر ظہر جو میرے ذمہ ہے پڑھتا ہوں اور یہی احسن ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ یوں کہے کہ نیت کرتا ہوں آخر ظہر کی جس کا وقت میں نے پایا اور نماز ابھی تک نہیں پڑھی یہ فقہیہ میں لکھا ہے اور فلسفہ اس میں ہے کہ جمعہ کے بعد جو ہمارے ملک میں چار رکعتیں پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں اچھا اور سورۃ پڑھنا چاہیے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور مینیل اسکے سلطان ہے عادل ہو یا ظالم یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے نصاب سے نقل کیا ہے یا وہ شخص جسکو سلطان نے حکم کیا ہے اور وہ امیر ہے یا قاضی یا خطیب یہ یعنی شرح ہر ایک میں لکھا ہے یہ بیان تک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب سلطان کے جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام حاضر ہے تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہے یہ فلسفہ قاضیان میں لکھا ہے اگر امیر بیمار ہو اور اسکا کووال نماز پڑھائے تو جائز نہیں لیکن اسکے اذن سے پڑھائے تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں جامع اجماع سے نقل کیا ہے۔ غلام اگر کسی ضلع کا حاکم ہو جائے اور جمعہ پڑھائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کی نماز ایسے شخص کے پیچھے جو بطور تہلیل حاکم ہو گیا ہو اور غایقہ کی طرف سے اسکے پاس فرمان نہ ہو اگر فعلت اسکی مثل مراکے ہو اور اپنی رعیت پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہے۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے قائم کرنے کے واسطے اسکو حکم کرنا جائز ہو خود اسکو جمعہ پڑھنا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ صحیح ہمارے زمانہ میں یہ ہے کہ صاحب شہر یا حاکم یا قاضی کے نام سے مشہور ہوتا ہے جمعہ قائم نہ کرے کیونکہ اسکو یہ اختیار نہیں ہوتا لیکن اگر یہ قائم اس کے ذمہ ہے اور اسکے فرمان میں درج ہو تو جائز ہے یہ خیابانہ میں لکھا ہے کسی شہر کا والی مرگیا ہو اور اس سے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شہر یا قاضی نماز پڑھائے تو جائز ہے اور اگر وہاں انہیں سے کوئی ہوا اور سب دمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر امام سے اذن نہ ہو سکے اور سب دمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کر لیں درود جمعہ پڑھائے تو جائز ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر خلیفہ مرگیا اور اسکی طرف سے والی اور امیر مسلمانوں کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب تک وہ معزول نہ کیے جا دیں گے اس طرح ولایت پر باقی رہیں گے اور جمعہ قائم کرینگے یہ محیط شری میں لکھا ہے امیر کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا ہی اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے اذن دینا ہے اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھو اور نماز پڑھاؤ اسکو نماز پڑھنا جائز ہے یہ راہی میں لکھا ہے اگر کوئی

اگر کسی نصرانی کسی شہر کا حاکم ہو جائے پھر وہ نصرانی مسلمان ہو جائے یا لڑکا بالغ ہو جائے تو جب تک خلیفہ کی طرف سے
 نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو بشرط اسلام اور لڑکے
 کو بعد بلوغ جمعہ پڑھانے کی اجازت دیدی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ ہندیب میں لکھا ہے خلیفہ اگر سفر کرے
 اور گائون میں ہو تو وہاں اسکو جمعہ پڑھنا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گزے اور مسافر ہو تو جائز
 ہے اسلیئے کہ غیروں کی نماز اس کے اذن سے جائز ہوتی ہے پس اسکی نماز بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی اگر امام نے
 کسی جگہ کو مقرر کیا پھر وہاں سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ گئے پھر چند روز بعد وہاں
 آگئے تو جب تک نیا اذن امام کی طرف سے نہ ہوگا جمعہ قائم نہ کرینگے۔ اگر بادشاہ کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے
 منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہے کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے حکم
 کرے اور یہ ارادہ کرے کہ آئندہ کو وہ شہر مصر نہ ہے لیکن اگر دشمنی سے یا وہاں کے لوگوں کو ضرر پہونچانے کے
 واسطے یہ حکم کرے تو انکو اعتبار ہے کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے جمعہ پڑھ لیں یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ امام جب معزول
 ہو جائے تو جب تک کہ کتبہ اسکی معزولی کا نہ اٹھائے یا دوسرا امیر اسے اور مقرر ہو کر نہ آئے اسکو جمعہ پڑھنا
 جائز ہے اور جب کتبہ اسکی معزولی کا اٹھائے یا دوسرے امیر کا آجانا معلوم ہو جائے تو جمعہ پڑھنا اسکا باطل ہے
 یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی نماز شروع کر دی پھر دوسرا ولی یا امام مقرر کر دیا تو وہ اسطرح
 نماز پڑھتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ جن شہروں کے والی کافر ہوں وہاں مسلمانوں کا جمعہ قائم کرنا جائز ہے اور
 قاضی مسلمانوں کی رضامندی سے مقرر ہو سکتا ہے اور وہاں کے لوگوں پر واجب ہے کہ مسلمان والی مقرر کرے
 جو جو کرتے رہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے ظہر کا وقت ہے اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جاوے
 تو جمعہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر بعد از شہد قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہوا تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حکم ہے
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسطرح کی نماز بنا کرے کیونکہ دونوں نمازین مختلف ہیں یہ تمیز
 میں لکھا ہے۔ مقتدی اگر جمعہ کی نماز میں سو جائے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہو تو نماز اسکی فاسد
 ہو گئی اور اگر امام کے فارغ ہونے کے بعد ہوشیار ہوا اور وقت ابھی باقی ہے تو جمعہ پورا کر لے یہ محیط میں لکھا ہے
 اور منجملہ انکے قبل نماز کے خطبہ ہے اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی
 میں لکھا ہے۔ خطبہ میں فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ میں دو ہیں اول وقت اور وہ زوال کے بعد اور
 نماز سے پہلے ہی پس اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے دوسرا
 فرض ذکر اللہ کا ہے یہ پھر اراؤن میں لکھا ہے اور اچھ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ پڑھنا کافی ہے یہ متون میں لکھا ہے
 یہ اسوقت ہے کہ جب خطبہ کے قصد سے پڑھیں لیکن اگر بھینکا اور اچھ یا سبحان اللہ پڑھا یا کسی چیز پر تعجب آنے کی
 وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بالاجل خطبہ کا قائم مقام ہو گا یہ جوہرہ انیرہ میں لکھا ہے اگر تنہا خطبہ پڑھا یا غلو تو
 سارے پڑھا تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر ایک یا دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے

مسئلہ دسویں کو کہ اگر کسی مسلمان نے نماز میں غلطی کی

اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر خطبہ پڑھے اور سب لوگ سوتے ہیں یا سب
 بوسے ہوں تو جائز ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور سنتین خطبہ میں پندرہ ہیں اول طہارت محدث اور جنب
 کو خطبہ پڑھنا مکروہ ہے دوسرے کھڑے ہونا یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر بیٹھ کر یا لیٹ کر خطبہ پڑھے تو جائز ہے یہ
 قتائے قاضیان میں لکھا ہے تیسرے قوم کی طرف متوجہ ہونا چوتھے خطبہ سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ پڑھ
 لینا یا بخیر قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سنا ہے تو جائز ہے چھٹے احمد لکھتے ہیں شروع کرنا ساتویں اللہ کی وہ
 تعریف کرنا جو اسکے لائق ہے آٹھویں اشہدان لا اکھ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ پڑھنا نوین نبی علیہ السلام
 پر درود پڑھنا۔ دسویں وعظ اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآن پڑھنا اور اسکا چھوڑنا بڑی بات ہے یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہے اور خطبہ میں پڑھنے کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت یہ جو ہرۃ انبیاء میں لکھا
 ہے۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثنا اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ میں اعادہ کرنا۔ تیرہویں مسلمان
 مردوں اور عورتوں کیلئے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ میں تحفیف کرنا کہ طوالت مفصل میں سے کسی ہونے
 برابر ہے اس سے زیادتی مکروہ ہے پندرہویں دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ بجز الرائق میں لکھا ہے
 دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بقدر تین آیت کے پڑھنا ہے یہ سراج الودیع میں قتائے سے
 نقل کیا ہے شمس المائتہ سرخسی نے دونوں خطبوں میں بیٹھنے کی مقدار یہ بیان کی ہے کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان
 سے بیٹھ جائے اور اسکے سبب اعضا اپنے مقام میں ٹھہر جائیں اس سے اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جائے یہ
 تاتار خانیہ میں لکھا ہے مختار رو ہی ہے جو شمس المائتہ سرخسی نے لکھا ہے یہ خیالیہ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ دونوں خطبوں کے
 درمیان میں جلسہ کا چھوڑنا بڑا ہی یہ قنویہ میں لکھا ہے خطبہ سے پہلے بیٹھنا سنت ہے یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے
 خطیب میں شرط یہ ہے کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ زاہری میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ خطیب باقتدار
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھے اور تختہ پر کہ خطیب اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں
 جہر بہ نسبت پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اور چاہیے کہ دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہوا کہ اللہ تعالیٰ و تعالیٰ
 اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چچا کا ذکر مستحسن ہے اس طرح برابر معمول چلا آتا ہے یہ تجنیس میں لکھا ہے
 خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے لیکن امر معروف کرے تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے خطیب کے سوا اور
 شخص کو نماز پڑھنا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدیث ہو گیا اور کسی اور شخص کو
 خطیفہ کیا تو اگر وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدیث ہوا
 تو ہر شخص کو خطیفہ کرنا جائز ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے حیثیہ امام خطبہ پڑھنے کے واسطے نکلے تو نماز نہ پڑھیں نہ
 کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ امام کے نکلنے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام
 کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے خواہ ایسا کلام ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے
 ہیں خواہ سبحان اللہ پڑھنا یا پھینکاٹ سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہ کی

کتابوں پر نظر کرنا اور اسکو لکھنا ہمارے بعض صحابوں کے نزدیک مکروہ ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ یمنین کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر زبان سے کلام نہ کرے اور ہاتھ یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسیکو ہڑاکام کرتے دیکھا اور اسکو ہاتھ سے منع کیا یا کوئی خبر سنی اور اسکو اشارہ کر دیا تو صحیح یہ ہے کہ یمنین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ہنوقت نبی علیہ السلام پر درود مکروہ ہی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل قریب کے ہو اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہے اور یہی مختار ہے جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ اعتیاد ہے یہ یمنین میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ساکت رہے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرشتی میں لکھا ہے جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے بیان تک کہ جب امام خطبہ پڑھتا ہو تو کچھ کھانا یا پینا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے خطیب کی طرف منہ کرنا مستحب ہے یہ اسوقت ہے کہ جب اس کے سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا دہنری یا بائیں طرف ہو تو اسکی طرف پھر کر سننے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ قوم پر ادل سے آخر تک خطبہ سنانا واجب ہے اور امام سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہے ہمارے مشائخ کا جواب صحیح یہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر نہ جائے اور ہمارے صحاب میں سے فقیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلانگنا جائز ہے اور جب شروع کر دیا تو مکروہ ہے اسواسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا اسکو بیٹھے اور چھڑے قریب ہوتا کہ پیچھے سے آنے والوں کے لیے گنجائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب دل شخص نے یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر رٹائے کیا پس جو شخص بعد کو آیا اسکو اس جگہ کے لینے کا اختیار ہے اور جو شخص امام کے خطبہ پڑھنے میں آوے اسکو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جائے اسواسطے کہ چلنا اور آگے بڑھنا حاکمیت خطبہ میں محل ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلانگنا سب حالتوں میں بالاجماع مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ سائل اگر نماز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گزرتا ہو اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگتا ہو اور لوگوں سے گڑا کر نہ مانگتا ہو اور وہ چیز مانگتا ہو جسکا مانگنا ضرور ہے تو اس کے مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں یہ وجیز کروری میں لکھا ہے جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ گھٹنے اٹھا کر خواہ چار زانو جیسے چاہے بیٹھ جائے اسواسطے کہ خطبہ حقیقت اور محل میں نماز نہیں ہے یہ مضمیرات میں لکھا ہے اور حسب طرح نماز میں بیٹھتے ہیں اس طرح بیٹھنا مستحب ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو اگر اس نے سجدہ نہیں کیا ہے تو نماز کو قطع کر دے اور اگر سجدہ کر لیا تو دو رکعتوں کے بعد نماز قطع کرے یہ فقیہ میں لکھا ہے توس پر یا عصا پر سہارا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے اور جو شہر تلوار سے فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب تلوار گردن میں ڈالے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور منہج میں اس کے جاعتہم اور کم سے

۱۱۔ دلائل کے یہ کہ جس نے بکر خانی پھر فری اسکا تصور ہے ۲۲۔

کم اسمین امام کے سوا تین آدمی ہوتے چاہئیں یہ تبیین میں لکھا ہے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ سب لوگ خطبہ میں حاضر ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آئے اور ان کے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہے کہ وہ امام ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کی لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عورتیں ہوں یا لڑکے ہوں تو جمعہ جائز نہ ہوگا یہ جوہر النہر میں لکھا ہے اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا امی ہوں یا گونگے ہوں تو جمعہ صحیح ہو جائیگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کہی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ نماز شروع نہ کی تو اصل میں مذکور ہے کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر کہی تو جمعہ صحیح ہے ورنہ از سر نو شروع کرے اور اسمین کچھ خلافت مذکور نہیں یہ خیال نہیں میں لکھا ہے اور اگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر کہی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگئے اور تکبیر کہی تو جمعہ جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جب امام نے تکبیر کہی اور اس کے ساتھ کچھ لوگ بادھو تھے مگر انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کہی بیان تک کہ انکو حدیث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ آگئے تو بطور سحان جمعہ جائز ہے اور اگر وہ اہل سے ہی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر کہی پھر اور لوگ آئے تو امام از سر تکبیر کہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اگر جماعت کے لوگ نماز شروع کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جمعہ صحیح نہ ہوگا صاحبین کا اسمین خلافت ہے یہ متراشی میں لکھا ہے اور اگر سجدہ کرنے کے بعد بھاگ گئے تو ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک صحیح جمعہ ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے اذن عام ہے اور وہ یہ ہے کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں ہے اور علیٰ ہذا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمعہ پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے اور اذن عام دیدے تو نماز جائز ہوگی خواہ اور لوگ آئیں یا نہ آئیں یہ محیط میں لکھا ہے لیکن مکر وہ ہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور دربان بٹھائے تو جمعہ جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مسافر اور غلام اور مریض کو جائز ہے کہ جمعہ کے امام بنیں یہ قدوری میں لکھا ہے جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہے وہ اگر جمعہ سے پہلے ظہر پڑھے تو مکر وہ ہے یہ کنز میں لکھا ہے اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک ظہر میں تاخیر کرنا مستحب ہے اگر تاخیر نہ کریں تو صحیح قول کے بموجب مکر وہ ہے یہ وجیز قدوری میں لکھا ہے۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی پھر جمعہ کی طلب میں چلا اور امام کے ساتھ جمعہ مل گیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگئی خواہ معذور ہو جیسے مسافر یا مریض یا غلام خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو دیکھا جائے کہ جسوقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اُسوقت امام فارغ

۱۱۔ یعنی امام اپنے وقت پر جمعہ پڑھ کر ۱۲۔ مکر وہ یعنی بادشاہ کا اس طرح جمعہ ادا کرنا کہ وہ ہو کر نماز جائز ہوگی ۱۳۔ مکر وہ سے مراد تنزیہی ہے بقرینہ تاخیر مستحب ۱۴۔ اگرچہ اطفال و مجاہدین ۱۵۔ یعنی صحیح ہو گیا ۱۶۔

ہو گیا تھا تو بالاجماع ظہر باطل نہوگی اور اگر اسکے گھر سے نکلنے وقت امام نماز میں تھا اور اسکے پہنچنے سے پہلے
فارغ ہو گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسکی ظہر باطل نہوگی صحابہ میں کا اس میں خلافت ہے اور اگر اپنے گھر سے
جمعہ کے ارادہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل نہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر جبوقت جمعہ کے ارادہ سے چلا
اُسی وقت امام فارغ ہوا تو ظہر باطل نہوگی یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھ لی پھر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا
اور ابھی تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اسکو جمعہ کے پلنے کی توقع نہیں تو نقصان بلغ کے
قول کے بموجب اسکی ظہر باطل ہو جائیگی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کی وجہ سے یا
بغیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اسکی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی طرف
متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے نکل گئے تو
اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ظہر اسکی باطل ہو جائیگی یہ کفایہ میں لکھا ہے جمعہ کے واسطے چلتے ہیں معتبر یہ ہے کہ اپنے
گھر سے جدا ہو جائے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ فقہ القدر میں لکھا ہے اگر ظہر
پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل نہیں
ہوتی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بعض اپنے گھر سے پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پائے اور جمعہ کے لیے
جائے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اسکی نفل ہو جائیگی یہ ہامیہ میں لکھا ہے جو شخص جمعہ کے تشدد یا سجدہ سو میں شریک
ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا جمعہ پورا ہو جائیگا اور شہر کے اندر معذوروں کو ماند
قیدی و مسافر کے اور غیر معذوروں کو امام کے مجھے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہے اور
جمعہ کے بعد شہر والوں کو جو کسی بدیہ جمعہ میں حاضر نہیں ہوں گے ظہر کی جماعت مکروہ ہے گاؤں والوں کو
اذان اور اقامت سے ظہر کی جماعت کرنا بلا کر است جائز ہے اسکو فاضلان وغیرہ نے ذکر کیا ہے یہ شرح مختصر الوقاہ
میں لکھا ہے جو ابولکارم کی تصنیف ہے جمعہ کی اول اذان کے ساتھ بیچ کو چھوڑنا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے
اور طحاوی نے کہا ہے کہ خطبہ کی اذان کے وقت جمعہ کے واسطے سنی کرنا واجب ہوتا ہے اور بیچ مکروہ ہوتی ہے
حسن بن زیاد نے کہا ہے کہ معتبر وہ اذان ہے جو منار پر ہو اور اصح یہ ہے کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار
نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو وہ معتبر ہے خواہ معتبر کے سامنے ہو خواہ کہیں اور ہو یہ کافی میں لکھا ہے
اور جمعہ کے واسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا جائز ہے نزدیک اور عامہ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور
اسکے مستحب ہونے میں اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ چلے یہ قنویہ میں لکھا ہے اور جب خطیب
معتبر پڑھیٹھے تو اسکے سامنے اذان دی جائے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد اقامت کسی جائے یہی طریقہ
ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہے بحر الرائق میں لکھا ہے اور جمعہ کی نماز دو رکعتیں ہیں ہر رکعت میں الحمد اور جو نسی سورت

سلا باطل نہوگی پھر چنانچہ اگر دامن جمعہ مل گیا تو ظہر باطل ہو نا چاہیے در نہ نہیں ۱۱ سلا باطل انحر یہ صحیح

۱۲ سلا باطل انحر یہ صحیح

چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا جہر کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر تکبیر کہی اور لوگوں کے اہل بدعہ کے سب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑا ہونے کا منتظر ہے پھر اگر کچھ جگہ پائے تو سجدہ کرے اور اگر دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہے اور اگر سجدہ کی جگہ ملے گی تھی پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فائدے قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا رہا یا تکبیر کہنا نہ ملے سلام پھیر دیا تو وہ لاحق کے حکم میں ہے اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھنا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عید کی نماز میں سبوت ہو پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو تو اسکو اختیار ہے کہ جہر سے قرات پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے نماز نماز پڑھنے والے کا فجر کی نماز میں حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جمعہ میں حاضر ہو نیوالے کیلئے مستحب ہے کہ تیل لگا دے اور اگر موجود ہے تو خوشبو سے اور اگر میسر ہوں تو اچھے کپڑے پہنے اور عید کپڑے پہنا مستحب ہے اور پہلی صف میں بیٹھے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے

ترصوان باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز دو جہت سے ہی اسی طرح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہے کہ نمازین اور مسواک کریں اور اچھے کپڑے پہنیں یہ قنبر میں لکھا ہے نئے ہوں یا دمویے ہوئے ہوں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور انگلیوں میں پھنسا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ فطر کا نماز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز پہنچنے کے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ پا عید گاہ کو جانا اور دوسرے رستہ سے لوٹنا مستحب ہے یہ قنبر میں لکھا ہے اور جمعہ اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضائقہ نہیں اور جسکو قدرت ہو پیادہ پا چلنا افضل ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور عید الفطر میں مستحب ہے یہ کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوٹے کھائے یا اس سے کم کھائے یا زیادہ مگر طاق ہوں ورنہ اور جو چاہے بشرطی کھائے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھائے تو گنگھار ہوگا اور اگر نماز سے بعد بھی عشاء تک کچھ نہ کھائے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید الفطر کا حکم بھی مثل عید الفطر کے ہے مگر اس میں عید کی نماز تک کچھ نہ کھائے یہ قنبر میں لکھا ہے اور کبرے میں ہے کہ عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کھانے کے مکروہ ہونے میں دور و ایشین ہیں مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب ہے کہ ایسا نہ کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اس وقت سے پہلے قربانی کا گوشت کھائے جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور عید کی نماز کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت ہے اگرچہ جامع مسجد میں بھی گنجائش ہو یہی مذہب ہے عامہ مشائخ کا اور یہی صحیح ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ عید کی نماز دو جگہ پڑھنا جائز ہے اور تین جگہ پڑھنا امام محمد کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے عید گاہ کو عید کے ۱۲ پہلے پڑھنا ہے یعنی تمام کرے ۱۲ سبوت جو بیض رکعات پڑھی جانے کے بعد شامل ہوا ۱۳ فرائض جمعہ میں سے ایک ساعت قبل از شمس اور یہ غلیبہ سے قرات تک ہے اور ہر روز ایک ساعت ہوتی ہے تو جمعہ میں دو ساعتیں ہو گئیں اور شاید دوسری ساعت جمعہ کے روز عصر غروب تک ہے اور تین عین امداد میں ہے ایک شہر میں کہ جگہ جمعہ پڑھنا جائز ہے یہی صحیح و مختار ہے اور قدر قاضی ہو سکی بحث عین امداد میں ہے ۱۲ عیدین عید فطر عید الفطر اور ادا دل نماز حضرت علیہ السلام نے ہر شے کے دو سال پڑھی تھیں کہ ان کے دیہات میں جمعہ نہیں تو عید کی نماز قائم کرنا اصل میں ہے

کتاب تہتم نماز عیدین باب تہتم نماز عیدین

روز منبر نبی وین اور عید گاہ میں منبر بنانے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ مکروہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور صحیح یہ کہ مکروہ نہیں یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اور چاہیے کہ عید گاہ کو طہان اور وقار کے ساتھ جاوین اور جن چیزوں کا دیکھنا جائز نہیں اسے آنکھیں بند رکھیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور عید ضعیف کے روز راستہ میں جہر سے تکبیر کے اور مصلے میں پہنچ کر ختم کرے یہی اختیار کیا گیا ہے اور عید اظہر کے روز مختار مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہ ہے کہ جہر سے تکبیر نہ کرے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور آہستہ تکبیر کہنا مستحب ہے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے اس پر عید کی نماز بھی واجب ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور خطبہ کے سوا جو جمعہ کی شرطیں ہیں وہی عید کی شرطیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن خطبہ عید کی نماز میں بعد نماز کے سنت ہے اور بغیر خطبہ کے عید کی نماز جائز ہے اور اگر نماز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر نماز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور عید کی نماز سے لوٹنے کے بعد گھر آکر چار رکعت پڑھنا مستحب ہے یہ زاد میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز سے پہلے فجر کی نماز کی قضا پڑھے تو مضائقہ نہیں اور اگر فجر کی نماز نہ پڑھی ہو تو عید کی نماز جائز ہو جائیگی اور پُرانی قضاؤں کا پڑھنا بھی عید سے پہلے جائز ہے لیکن بعد کو پڑھنا بہتر اور اولے ہے یہ تاجار خانہ میں حجتہ سے نقل کیا ہے عیدین کی نماز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی تبیین میں لکھا ہے اور فضل یہ ہے کہ عید اضحیٰ میں جلدی کی جائے اور عید اظہر میں تاخیر کی جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ امام دوکتین پڑھے اور شروع کی تکبیر کے پھر سنانک اللہم پڑھے پھر تین بار تکبیر کے پھر جہر سے قرأت کرے پھر رکوع کی تکبیر کے پھر جب دوسری رکعت کو کھڑا ہو تو اول قرأت پڑھے پھر تین بار تکبیر کے اور چوتھی تکبیر پر رکوع کرے زائد تکبیرین عید کی نماز میں چھ ہیں تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور پہلی تکبیرین تین ہیں ایک شروع کی دور رکوع کی پس دونوں رکعتوں میں نو تکبیرین ہوئیں اور دونوں قرأتوں کو ملائے یہ روایت ابن مسعود کی ہے اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اخذ کیا ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک بقدر تین تسبیح کے خاموش ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر ہمارے مشائخ نے فتوے دیے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑے ہاتھ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے پھر نماز کے بعد دو خطبے پڑھے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور ان دونوں میں خفیف جلسہ کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جب نماز ختم ہو چکا ہے چوتھے تو ہمارے مذہب کے بموجب بیٹھے نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور عید اظہر کے روز طہان کے منبر پر بیٹھیں اور تسبیح اور لا الہ الا اللہ اور الحمد للہ اور نبی علیہ السلام پر درود پڑھے یہ تاجار خانہ میں لکھا ہے اور اگر منبر پر بیٹھیں نہ ہو تو پہلے خطبہ میں پے درپے نو تکبیرین پڑھے اور دوسرے میں سات پڑھے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے سلمہ الدارینی جائز نہیں لیکن ابن ماجہ میں روایت مسنونہ دو رکعت ہے الفی ۱۱۷۵ نوے دیا لیکن حنفی کو چاہیے کہ تکبیرات کی زیادتی میں امام کا اتباع اور عید کے اگرچہ وہ شاخی ہو اور اگر حاکم حکم ہے تو حنفی امام بھی پون ہی پڑھے اور تحقیق میں ہمارے یہ ہیں جو ۱۱۷۵

اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ فطر اور اسکے احکام تعلیم کرے اور وہ پانچ ہین کس پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور کس کے واسطے واجب ہوتا ہے اور کب واجب ہوتا ہے اور کس قدر واجب ہوتا ہے اور کس چیز سے واجب ہوتا ہے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اور عید الضحیٰ میں خطیب تکبیر کہے اور جان اللہ پڑھے اور وعظ کہے اور ذبح اور قربانی کے احکام سکھائے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور تکبیرات تشریف سکھائے یہ زاد میں لکھا ہے جب امام خطبہ میں تکبیر پڑھے تو قوم بھی اسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سننے والے حکم کی تعمیل کے لیے اپنے دل میں درود پڑھیں اور خاموش رہنا سنت ہے یہ تاتار خانہ میں بخیر سے نقل کیا ہے اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نماز میں اقامہ کیا جس کے نزدیک تکبیر دن میں رفع یدین نہیں ہے تو مقتدی رفع یدین کر لیں اس لیے کہ ایسی تھوڑی مخالفت سے متابعت میں خلل نہیں ہوتا یہ غیاثیہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ نے جامع میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہو اور اس شخص مقتدی کی غنائے تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے اور امام نے اسکے سوا اور طرح تکبیر کی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کہے کہ وہ فقہاء میں سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اس وقت متابعت نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے کہ امام کے قریب ہو اور تکبیر میں اس سے سنتا ہو اور اگر دور ہو اور کبریاں سے تکبیر سنتا ہو تو مقتدی سب ادا کرے اگرچہ صحابہؓ کے قول سے خارج ہو جائے اس لیے کہ شاید کبریاں سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہے کہ جو تکبیر اس نے چھوڑ دی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدائع میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے کبریاں میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نماز میں امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اس وقت داخل ہوا کہ امام ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چھ تکبیریں کہہ چکا ہے اور قرأت پڑھ رہا ہے اور اس شخص کے نزدیک غنائے تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے تو اس رکعت میں امام کی قرأت کی حالت میں اپنے مذہب کے بموجب تکبیر کہے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر عید کی نماز میں مقتدی اس وقت پہنچا جب امام رکوع میں ہو کہ رکوع کی شروع کی تکبیر کہے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی تکبیریں کہنے کے بعد رکوع مسکن ہے تو اس طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیریں کہے اور اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں مشغول ہو یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور جب عید کی تکبیریں رکوع میں کہے تو انہیں ہاتھ نہ اٹھائے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ شخص پوری تکبیریں نہیں کہہ سکا اور امام نے رکوع سے سر اٹھا لیا تو وہ بھی سر اٹھائے اور امام کی متابعت کرے اور باقی تکبیریں اس سے رہا کی ہو جائیں گی یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اگر امام کو قوم میں پایا تو اس وقت تکبیریں نہ کہے اس واسطے کہ دین جگہ رکعت کو متکبیروں کے آخر میں ادا کرے گا۔ اور لاحق امام کے مذہب کے بموجب تکبیر کہے مثلاً کسی شیعہ گاہ کو عید کے ساتھ نماز شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رسلے کے موافق تکبیریں کہے اس واسطے کہ وہ ایک ساعت ہے اور برخلات اسکے مسیوق اپنی نماز میں امام کا مقتدی نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نماز روزِ جمعہ شریک ہو کہ امام تشدد پڑھ چکا ہے ابھی سلام نہیں پھیرا یا سلام پھیر چکا ہے ابھی سوکا سجدہ نہیں کیا یا نماز میں بیٹھا ہے

گر چکا ہی ابھی سلام نہیں پھیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نماز پڑھنے سے بعض مشائخ نے کہا تو کہ یہ جو ذکر ہوا یہ تو الیام ابو یوسف
اور امام ابو یوسف کا ہی اور امام محمد کے نزدیک اسکو عید کی نماز نہیں ملتی جیسے کہ ان کے مذہب کے بموجب ایسی
صورت میں جمعہ کی نماز نہیں ملتی اور بعض فتاویٰ نے کہا تو کہ اس حکم میں خلافت نہیں ہی صحیح ہے یہ ظہیر بن یحییٰ لکھا ہے -
الفتح میں ہے کہ عیدین کی نماز میں رکوع کی تکبیر و حیات میں سے ہی اس لیے کہ وہ منجمل عید کی تکبیر و رکوع کے ہے اور
عید کی تکبیر میں واجب ہیں اور نافع میں ہے کہ اس طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت و وجوب ہے
بیان تک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے پہلے اللہ اجل یا اللہ عظم کہا تو سجدہ سہو کا وجوب ہوگا اور نماز دن
میں یہ حکم نہیں - اگر امام عید کی تکبیر میں بھی لگیا اور قرات شروع کر دی تو وہ قرات کے بعد تکبیر میں کہے یا رکوع
میں سر اٹھانے سے پہلے کہے یہ باتا غرض ان میں لکھا ہے اگر کسی وجہ سے عید الفطر کی نماز اس روز ادا نہ ہوئی مثلاً
ایر کی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے ایسے وقت خبر
ہوئی کہ جب قدر وقت باقی ہے اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جو وقت پڑھی اس وقت ابر تھا اور
پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی گئی تو دوسرے دن نماز پڑھ لیں دوسرے دن کے بعد اگر امام نے جماعت کے
نماز پڑھ لی اور ایچھے آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت نکل گیا ہو یا نہ نکلا ہو یہ
تبعیین میں لکھا ہے اور عید اٹھی کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے
ہیں اسکے بعد نہیں پڑھ سکتے یہ جو فرق اخیر میں لکھا ہے - پھر عذر عید اٹھنے میں کہ ہاتھ کے دور کرنے کے لیے ہے
بیان تک کہ اگر بلا عذر اسکے تیسرے دن تاخیر کریں تو نماز جائز ہو جائیگی لیکن پڑھائی اور عید الفطر میں دوسرے
دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوتی ہے اور اگر بغیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کرے تو نماز جائز ہوگی
یہ تبعیین میں لکھا ہے اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہے جو پہلے روز تھا یہ باتا غرض ان میں لکھا ہے اگر امام
نے عید الفطر کی نماز پڑھا دی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ بے
رضو نماز پڑھا ہی تھی تو نماز کا اعادہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا اعادہ کریں
اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز نہ پڑھیں اور اگر عید اٹھنے میں ایسا ہو اور عید صغریٰ کے
روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیان کر لیں تو وہ قربانیان جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ
نماز کے واسطے نکلیں اس طرح اگر دوسرے دن معلوم ہو تو زوال سے پہلے پہلے نماز کا اعادہ کریں اور اگر
جائز زوال ہو چکا تو اسکے دوسرے روز زوال سے پہلے پہلے پڑھ لیں اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو
ظہر یا عصر پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے پہلے ہی معلوم ہو گیا تو سب کے دیون میں نماز کی منادی کر دیں
الاکم میں جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی ذبح کر لی ہے اسکی قربانی جائز ہے اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک
ظہر یا عصر جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم
الاکم میں اور عید کے خطبہ پر جنازہ کی نماز کو مقدم کرینگے یہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور عرفہ کے روز جو ایچھے مقاموں میں

سبقت فیہ الا کوئی تکبیر نہیں یا لیکن وقت نماز میں لکھا ہے اگر کسی کو وہ امام سے پہلے زوال سے پہلے

عرفات میں وقت کرنے والوں میں مشابہت کے لیے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ کچھ چیزیں ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے
اسی سے ملتے ہوئے ہیں ایام تشریق کی تکبیر دن کے مسئلے تشریق کی تکبیر دن میں چار چیزوں کا
بیان ضروری اول یہ کہ عید کی تکبیر دن کا کیا حکم ہے دوسرے یہ کہ کے بار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ کہ اسکی
شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اسکا وقت کیا ہو حکم انکا یہ ہے کہ وہ واجب ہیں اور قاعدہ انکے پڑھنے کا یہ ہے کہ
ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
شہرین ہوا اور فرض نماز جماعت تحریک سے پڑھے تبیین میں لکھا ہے کہ ادا ہونا اور سلطان امام ابوحنیفہ جسکے نزدیک موجب
اصح قول کے شرط نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اول وقت انکا عرفہ کے روز فجر کی نماز کے بعد سے ہے اور آخر وقت
امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول کے موجب ایام تشریق کے آخر روز عصر کی نماز کے بعد تک ہے یہ تبیین میں لکھا ہے
اور فتوے اور غل سب شہر دن میں اور سب زمانوں میں انھیں دنوں کے قول پر ہے یہ زائد ہی میں لکھا ہے اور
چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیرین کہے یہاں تک کہ اگر کلام کیا یا بعد احدث کیا تو تکبیرین ساقط ہو جائیں گی یہ تہذیب
میں لکھا ہے اور دوسرے بعد اور عید کی نماز کے بعد تکبیرین نہ کہے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی
نماز بھول جائے اور اسکو اسی سال کی تشریق کے دنوں میں یاد آئے اور قضا پڑھے تو اسکے ساتھ بھی تکبیر کہے یہ
خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر تشریق کے دنوں سے پہلے کی نمازین تشریق کے دنوں میں پڑھے تو انکے بعد تکبیر نہ پڑھے
اور اس طرح اگر ایام تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اسکی تشریق کے سوا اور دنوں میں قضا پڑھی یا سالانہ کی
تشریق کے دنوں میں قضا پڑھی تو اسکے بعد تکبیرین نہ کہے اور تشریق کی تکبیرین اقتدا کو جو حکم عورت اور مسافر
پر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے مسنون پر بھی تکبیرین واجب ہوتی ہیں اور وہ اپنی نماز پوری کر نیے
بعد تکبیرین کہے اگر امام نے تکبیرین چھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیرین کہے اور مقتدی امام کا اسوقت تک انتظار کرے
کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیرین منقطع ہو جاوے اور وہ عورتوں میں کہ جب تک بعد نماز کی بنا
جائز نہیں رہتی ہے جیسے مسجد سے نکل جانا اور عید احدث کرنا اور کلام کرنا یہ تبیین میں لکھا ہے اگر امام کو
سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدث ہو جائے تو اصح یہ ہے کہ وہ تکبیر کہے ہمارے واسطے نہ جائے خلاصہ میں لکھا ہے
اٹھا رہو ان باب سورج گہن کی نماز کے بیان میں سورج گہن کی نماز سنت ہے یہ ذخیرہ میں
لکھا ہے بالاجماع یہ حکم ہے کہ وہ جماعت سے ادا کیجائے اور اسکے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہی ہمارے
علمائے کہا ہے کہ دو کتین پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجد کے کہے جیسے اور نماز پڑھتا ہے
اور جب قدر چاہے اس میں قرأت پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ دونوں میں قرأت طویل کرے

۱۰۰ نہیں لکھ پھر کیا گیا کہ جواز ہے اور امام شری نے اسکو مکروہ تحریمی و شنیع بدعت ٹھہرایا ہے ابن الامام کو پسند ہے اور یہی حج ۱۱۰۰ء ۱۰۰۰ء دون
میں صامعین کے قول پر عمل رہا ہے کہ اسنے خلاصہ اعتبار سے دائرہ و انتہی و کمال کذا فی المعنی و عین الدرایہ پس یہ شہدہ ہو کہ غالی زائد ہی کا قول ہے
جو غیر معتبر کتاب ہے ۱۱۰۰ء واجب کو ان مسائل میں وجوب کی تصریح ہے اور ابن الامام نے دلیل سے سنت ہو تو یہ ترجیح دی تمامہ فی عین الدرایہ ۱۱۰۰ء
۱۰۰۰ جماعت اس میں سنت و افضل ہے الذخیرہ اور تہذیبی جائز ہے محیط ۱۱۰۰ء عین الدرایہ

یہ کافی میں لکھا ہے اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور قرأت میں تطویل کرنا دعائیں تخفیف کرنا یا دعائیں تطویل کرنا اور نماز میں تخفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر ایک میں تخفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اس نماز کو جماعت سے وہی امام پڑھا دے جو جمعہ پڑھاتا ہے شمس لائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ اگر جمعہ وعیدین کا امام موجود نہ ہو تو لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ وعیدین پڑھاتا ہو انکو جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اسوقت جائز ہے کہ جماعت کے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امامت کرے سورج گرنے کی نماز میں امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب قرأت ہر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح ہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اس نماز میں خطبہ نہیں ہے اور ہمارا مذہب یہی ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہ نماز عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دونوں مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھر میں پڑھ لیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے یہ خزائنہ الفقہین میں لکھا ہے امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو بیٹھ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آئین کتے میں شمس لائمہ حلوائی نے کہا ہے کہ یہی بہتر ہے اگر اپنے عصا یا مکان پر سہانا دیکر کھڑا ہو کر دعا مانگے تو یہ بھی بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کہیں کے وقت نماز نہ پڑھی بیان تک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز نہ پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ گرنے میں ہے تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر کہیں کی حالت میں آفتاب برابر آگیا تو بھی نماز پڑھیں اور کسوت کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوت کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جائے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت میں کسوت ہو کر جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہے تو نماز پڑھیں یہ جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اسی سے ملتے ہوئے ہیں چاند گرنے کے مسئلے چاند گرنے میں دو کیفیتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر ہولناک یا دل پریشان کر نیو ملے امور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف ہو یا آسمان سُرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جائے یا کوئی مرض عام ہو جائے کد آنے اسراجیہ یا دلزلے یا صاعقہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹے لگیں یا رات میں یکایک ہولناک روشنی ہو جائے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسطرطہ دو رکعت نماز پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور بدلتے میں ہے کہ اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

انیسواں باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ استسقا میں جماعت کے ساتھ نماز ہونی چاہیے

سلا جوہرۃ النیرہ لیکن الصلوۃ جامعہ وغیرہ بیکار دین تاکہ لوگ جمع ہو جائیں ۱۲ ع ۱۱ میں لکھا ہے میں لکھا ہے جماعت سنت نہیں بقول ابوحنیفہ وناک اور سنت ہے بقول شافعی و احمد اور یہ تو فتنہ احمدی اور داعی ہو کر کسوت کے واسطے خطبہ معمول نہیں ہے ۱۲ ع ۱۱ سنت آگے یعنی ہم نے کہا کہ شاید مستحب یا جائز ہو بلکہ عہد میں ہے کہ اگر امام نے جماعت پڑھائی یا حکم دیا تو جماعت بھی ۱۲ درختار میں لکھا ہے جماعت جائز ہے ۱۲

یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استغفار ہی اور اگر عید ایدانماز پڑھ لیں تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ
میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چار لوگ مانا بھی نہیں یہ یقین میں لکھا ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف
نزدیک ماننا کے واسطے نیکے اور دو رکعت نماز پڑھ لے اور دونوں میں ہر سے قرأت کرے یہ مضمرات میں
لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں بیچ اسم ربک لا علی اور دوسری رکعت میں ہل اتاک حدیث الغاشیہ
پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبہ پڑھے اور زمین پر بیٹھ کر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر
منبر پر نہ بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اللہ کو بیکار
اور بیچ پڑھے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دے
ہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو لوٹا لے یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر لوٹانے کا قاعدہ یہ ہے
کہ اگر وہ مربع ہو تو اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اُپر کرے اور اگر مدور ہو تو دائیں جانب بائیں طرف
کرے اور بائیں جانب دائیں طرف کرے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادروں کو نہ لوٹا دیں یہ کافی اور محیط اور
سراج الودائع میں لکھا ہے اور تحفہ میں ہے کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت دالون کو پشت کر کے قبلہ کی
طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر لوٹا لے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ
اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف نہ کیے بیٹھے رہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کے واسطے مغفرت طلب کرے
اور سب لوگ اتر سو تو بہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی
طرف اٹھا لے تو بہتر ہے اور اگر ہاتھ نہ اٹھا لے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی بہتر ہے اور سب طرح اور
لوگ بھی سلنے ہاتھ اٹھا دیں اس لیے کہ دعائیں ہاتھ پھیلاتا سنتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور استسقا کے خطبہ کو وقت
سب لوگ خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور منتخب یہ ہے کہ امام برابر تین دن تک استسقا کی نماز کو جاری ہے یہ زاد میں
لکھا ہے اس سے زیادہ منقول نہیں اور منبر لجا دیں اور پیادہ پا جا دیں اور پڑا نہ کپڑے پہنیں یا ڈھلے ہوئے
یا چوہرے لگے ہوئے اور اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرتے ہوئے اور سر دھو کر جھکائے ہوئے
جاویں پھر ہر روز نیکے سے پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جاویں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور تحریر میں ہے کہ اگر امام
نہ نیکے تو اور لوگوں کے نیکے کا حکم کرے اور اگر اسکے بغیر ان نکلین تو جائز ہے مسلمانوں کے ساتھ ذمی نہ نکلین یہ
تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کے لیے یا اپنے معبد دن کو یا جنگل کو جاویں تو انکو
متیح نہ کریں یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور استسقا وہاں ہوتا ہے جہاں تالاب اور نہر ہیں اور ایسے کنوئین
نہوں جس سے پانی پین اور چاروں طرف پلا دیں اور کھیتوں کو پانی دیں یا نہوں مگر کافی نہوں اگر اسکے پاس
تالاب اور کنوئین اور نہر ہیں ہوں تو استسقا کی نماز کے واسطے نہ نکلین اس لیے کہ وہ شدت ضرورت اور
حاجت کے وقت ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے

یسوان باب صلوٰۃ اخوت کے بیان میں اس میں خلافت نہیں ہے کہ صلوٰۃ اخوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے

صلوٰۃ اخوت مرد و عورت کے چاروں طرف سے ہونا چاہیے اور اگر ایک طرف سے ہو تو جائز ہے

زمانہ میں شروع تھی اور بعد اُنکے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے بموجب اسکی مشروعیت سے سب طرح باقی ہے یہی صحیح ہے یہ زیادہ میں لکھا ہے جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف متوجہ رہے اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدری میں لکھا ہے اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہے کہ دشمن ایسا سامنے ہو کہ اُسکو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہونگے تو دشمن حملہ کرے گا یہ جو ہرۃ الشیرو میں لکھا ہے اور اگر کچھ سیاہی دیکھیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوٰۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہوا تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اُسکے خلاف ظاہر ہوا تو جائز ہوگی لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی بہت پر نماز پڑھ کر پھر لیکن ابھی ہفتوں سے باہر نہیں تو حکم استحسان اُسی پر جائز ناجائز یہ فی فتح القدیر میں لکھا ہے یہ سارا حکم قوم کے واسطے ہے امام کی نماز حالت میں جائز ہے اسلئے کہ اُسکے حق میں کوئی چیز مقصد صلوٰۃ نہیں یہ بحر الرائق میں ہے صلوٰۃ الخوف کی کیفیت یہ ہے کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں پس اگر قوم اُسکے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا نہ کرے تو امام کے واسطے افضل یہ ہے کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے گروہ کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہے ان میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت کرے اُس گروہ کو پوری نماز پڑھائے اور اگر ہر فرقہ اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور جھگڑا ہو تو قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہے آئے اور امام اتنی دیر تک بیٹھا ہوا تکا سطر ہے پھر اُسکے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے جماعت کے لوگ جو اُسکے پیچھے ہیں اُسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ میں پڑھیں پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور ایک رکعت بغیر قرائت پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشہد قعدہ کر کے سلام پھیرے اور دشمن کے مقابلہ میں پڑھے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور ایک رکعت پڑھے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشہد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہے وہ آئے اور امام بیٹھا ہوا اُنکے آئے کا منظر ہے پھر اُنکے ساتھ دو رکعتیں پڑھے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور اُسکے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے پھر پہلے گروہ کے لوگ وین اور بغیر قرائت دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر دیں اور دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آئے اور دو رکعتیں قرائت کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام مقیم ہو اور جماعت کے لوگ مسافر ہوں یا بعضے مقیم ہوں اور بعضے مسافر ہوں تو حکم دہری جو سب کے مقیم ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ مقیم ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ میں چلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیرے پھر پہلا گروہ آئے اور دین رکعتیں بغیر قرائت پڑھیں

اسی لیے کہ وہ اول سے نماز میں شریک ہے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکیں تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا
گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورت پڑھیں اسی لیے کہ وہ
مسیوق ہیں اور آخر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ بیٹھے مقیم ہوں بعض
مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ آئے
اور امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اس کی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو
اور جو مقیم تھا اس کی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے
پاس آئے اور جو مسافر ہے وہ ایک رکعت بغیر قرأت پڑھے اسی لیے کہ اس کو اول سے نماز ملی تھی اور جو مقیم ہو
وہ ظاہر روایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرأت کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے
مقابلہ پر جائے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آئے اور جو ان میں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرأت کے
ساتھ پڑھے اسی لیے کہ وہ مسیوق ہیں اور جو مقیم ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے
اور آخر کی دو رکعتیں سب ردائوں کے بموجب صرف الحمد سے پڑھے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف
ہو یا اور طرف ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرا
گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے
پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز فاسد ہو گئی اور اصل اس میں یہ ہے
کہ نماز سے ایسے وقت میں پھرنا کہ جب پھرنے کا موقع ہو مفسد صلوٰۃ ہے اور اسکے موقع پر اس کو چھوڑ دینا
مفسد نہیں پس اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے
تو پہلے اور تیسرے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہوگی اور اگر دوسرا گروہ
لوٹ کر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرأت پڑھے پھر پہلی رکعت قرأت سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین رکعتیں
قرأت سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کرین پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت
الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کرین پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ
کرین اور سلام پھیر دین یہ سراج الابلج میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فرق میں داخل ہو جائے اس کا حکم دوسرے
فرق کا ہو جاوے گا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا ہے اور اسکے بعد داخل ہوا تو دوسرے فرق کا
حکم نہ ہوگا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب چلے گئے مگر ایک شخص اس وقت
تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اس کی نماز پوری ہو گئی اسی لیے کہ اگرچہ
وہ دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن ان میں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط شری
میں لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت
پڑھے اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں

پڑھیں تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ دوسری دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرات کے پڑھیں اور دوسری قرات سے پڑھیں اور اگر مغرب میں ان کے تین گروہ بنائے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے دوسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور دوسرے گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرات کے پڑھے اور تیسرا گروہ دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف دشمن و درندہ سے برابر ہو اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہو تا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کرینگے تو نماز باطل ہو جائیگی اس لیے کہ قتال اعمال صلوٰۃ سے نہیں ہے اور اس طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہوگا تو بھی فاسد ہو جائیگی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پیرتا ہوا اور پیادہ پا چلتا ہوا نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے خوف سے بھاگ کر پیادہ پا چل رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا اور نماز کے لیے ٹھہر نہیں سکتا تو ہلے نزدیک چلتا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوٰۃ انخوف میں سو ہو تو دو سجدہ سو کے وجہ ہونگے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھ لیں اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو جدھر کو چاہیں نماز پڑھ لیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ ہے کہ دشمن اترنے کی مہلت نہ دے اور لڑائی کے لیے انہر جو جم کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت سے نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جاوڑ پر سوار ہوں تو اقتدا صحیح ہوگا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اس وقت میں خواہ خارج دقت عذر زائل ہو جائے تو اس نماز کا اعادہ وجہ ہوگا اور پیادہ اگر رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اور سوار اگر دشمن کے پیچھے جاتا ہو تو جاوڑ پر نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اُس کے پیچھے آتا ہو تو جاوڑ پر نماز پڑھے لیکن مضامین میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص اتر سکتا ہے وہ سواری پر نماز پڑھیکا تو ہمارے نزدیک اُسکی نماز فاسد ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر نماز کے اندر امن حاصل ہو گیا مثلاً دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ انخوف کو پورا کرنا جائز نہیں اور جب قدر نماز باقی ہے اُسکو امن کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد جس نے قبلہ کی طرف سے ٹھٹھ پھیرا تو اُسکی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز کے واسطے منع پھیرا پھر دشمن چلا گیا تو اُسی پر نماز بنا کر لے یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے امام محمد نے زیادات میں کہا ہے کہ امام نے ظہر کی نماز صلوٰۃ انخوف پڑھی اور سب مقیم تھے جب اُس نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ لیں تو سب لوگ چلے گئے اگر ایک شخص نے گھبراہٹ سے اُسکی نماز فاسد ہو گئی لیکن ایسا فعل اسکے لیے بہترین ہے اور اگر امام کے

ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا ہے اسکو معلوم ہوا کہ یہ کام پُر کیا اور تیسری رکعت کے بعد یا چوتھی رکعت میں امام کے بعد تشهد قعدہ کرنے سے پہلے چلا گیا تو اسکی نماز صحیح ہو اور اگر امام کے بعد تشهد قعدہ کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اسکی پوری ہوگئی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی نماز شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رکعت اپنی نماز پوری کی تو اسکی نماز ہوگئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اسکی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہی اور جو گروہ چلا گیا اسکی نماز اسواسطے ہوگئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہو اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت شروع کی اور وہ سب بنفیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لے کر دشمن کے مقابلہ کو گیا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نماز چھوڑ کر چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور شائع کا اس میں اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد ہوگئی اسلئے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے کا وقت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خوف کی نماز بعد اور عیدین میں بھی جائز ہے یہ سرزمین لکھا ہے۔ اگر عید کے روز مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی جگہ موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت نہ کریں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہو اور دوسرا گروہ نماز سے پھر جائے اور پہلا گروہ آئے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرائت پڑھیں اور بقدر قرائت امام کے یا اس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر زائے تکبیر میں کہیں اور زائے کریم جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے کیا اور جب نماز تمام کر لیں تو وہ چلے جاویں اور دوسرا گروہ آئے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرائت پڑھیں پھر تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سرکبیر کی روایت یہی ہے اور نوادر کی دو روایتوں میں سے بھی ایک یہی ہے اور یہی احسان ہے یہ محیط میں لکھا ہے

اکیسوا ان باب جنازہ کے بیان میں اور امین سات فضیلین میں پہلی فصل جاکنی والے کے بیان میں جب کوئی جاکنی میں ہو تو راجتی کر دے پھر اسکا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دین اور یہی سنت ہے

ساتھ اگر نماز خوف شروع کی پھر دشمن چلا گیا تو ہر فرقہ اپنی اپنی جگہ نماز پڑھے اور اگر نماز شروع کے وقت خوف نہ تھا پھر دشمن آ گیا پس ایک فرقہ اس کے مقابلہ میں آئے تو جائز ہے نماز پڑھیں۔ سب سے کہ مسافر جو سفر میں ماضی ہو اسکو نماز خوف جائز نہیں ہے اسی سے نکلا کہ اسی کے واسطے نہیں ہے

یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہی جب اسکو تکلیف نہو اور اگر تکلیف ہو تو اسی حالت پر چھوڑ دیا جائے یہ زاہری
 میں لکھا ہے جانکنی کی علامتیں یہ ہیں کہ دونوں پاؤں مست ہو بائیں اور کھڑے نہ ہو سکین اور ناک ٹیڑھی ہو جائے
 اور دونوں کینٹھی بیٹھ جائیں اور خصیہ کی کھال ٹھنچ جائے یہ تین میں لکھا ہے اور منہ کی کھال تن جائے اور اس میں نرمی
 معلوم تو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اس وقت اسکو کلمہ شہادتین تلفیق کریں اور طریقہ تلفیق کا یہ ہے کہ غرض سے پہلے
 حالت نزاع میں اس کے پاس جو ستر اس طرح کہ وہ سنا ہوا شہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ پڑھنا
 شروع کریں اور اس سے یہ کہیں کہ تو پڑھ اور اس کے کہنے میں اس سے ہر ارادہ کریں اس لیے کہ خوف یہ ہے کہ شاید وہ
 جھڑک نہ لے اور جب اسکو وہ ایک بار کہے تو تلفیق کرنے والا یہ پھر اس کے سامنے نہ کہے لیکن اس کے بعد اگر وہ
 کچھ اور کلام اس کے سوا کرے تو پھر تلفیق کریں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور یہ تلفیق بالاجماع مستحب ہے اور ہمارے نزدیک
 ظاہر و ادایت کے ہو جب موت کے بعد تلفیق نہیں یہ یعنی شرح ہدایہ اور معراج الدراہم میں لکھا ہے اور ہم دونوں
 تلفیقوں پر عمل کرتے ہیں موت کے وقت بھی اور دفن کے وقت بھی یہ ضرورت میں ہے اور مستحب یہ ہے کہ تلفیق کرنا
 ایسا شخص ہو کہ جس پر تہمت نہو کہ اسکو اس کے مرنے کی خوشی ہو تو ہی اور اس کے ساتھ نیک گمان رکھنے والا ہو
 یہ سراج الوداع میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر شدت نزاع میں کسی سے کفر کے کلمات سرزد ہوں تو اس کے کفر کا
 حکم نہ کیا جائے اور مسلمانوں کے مردوں کی طرح اس کے ساتھ عمل کیا جائے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور نیکانے
 صالح لوگوں کا حاضر ہونا اس وقت پسندیدہ ہے اور اس کے پاس سورۃ یسین پڑھنا مستحب ہے یہ شرح فیہ المصلی
 میں لکھا ہے جو اسیر حاج کی تصنیف ہے اور اس کے پاس خوشبو رکھنا چاہیے یہ زاہری میں لکھا ہے حیض والی عورت
 اور جنب کا اس کے پاس موت کے وقت بیٹھے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے۔ اور جب وہ
 مر جائے تو اسکی داڑھی باندھ دیں اور آنکھیں بند کریں اور آنکھیں وہ شخص بند کرے جو اس کے عزیز میں سے ہے
 زیادہ اُسپر ہر بان ہو اور جہد ہو سکے آسانی سے آنکھیں بند کرے اور داڑھی اسکی ایک چوڑی پٹی سے
 باندھیں اور اگر اس کے سر کے اوپر لگا دیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور آنکھیں بند کرنے والا بسم اللہ و علیہ السلام
 رسول اللہ اللہم سیر علیہ امرہ و سہل علیہ ما بعدہ و سجد لبقا ملک و جعل ما خرج الیہ خیرا مما خرج عنہ پڑھے یہ تین
 میں لکھا ہے اور اس کے چوڑ بند ڈھیلے کرے اور اسکی دونوں بائیں اس کے بازووں کی طرف کو لیجا دے
 پھر ان دونوں کو پھیلا دے پھر اس کے ہاتھوں کی انگلیاں پھیلا دیں کی طرف کو موڑ کر پھر سیدھی کر دے اور
 اسکی دونوں رانیں پیٹ کی طرف کو موڑ کر سیدھی کرے اور دونوں پنڈلیاں رانوں کی طرف کو موڑ کر سیدھی
 کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور مستحب یہ ہے کہ جن کپڑوں میں وہ مرا ہے وہ کپڑے اتار لیں اور تمام بدن
 سلا لکھا ہے اور چاہے چت لگا کر ذیل کی طرف قدم کریں اور سر سیدھا دغا جو اور متنی میں کہا کہ صحیح یہ کہ جس طرح بن پڑے قبل از کہ زمین سو جائے
 دنا کا مرجوم کے کمانے المعراج ۱۱۲ سلا کریں تاکہ آخری کلمہ سپرد دنیا سے گیا ہے کلمہ شہادت ہو گیا ۱۱۳ سلا دین اپنے منی ڈاکٹر سرمد احمد
 کھڑا ہو کر کہے کہ سلا فلان و شاید ایان یاد کر آفرنگ جس طرح عین الدراہم میں مل ہی ابن الہمام نے ذکر کیا کہ اس میں کچھ ضرورتیں ہیں ۱۲
 سلا نہیں آؤ لیکن انکا دامن سے نکل جانا بہتر ہے ۱۱

ایک کپڑے سے ڈھانک دین اور ایک بلند جگہ تخت یا ٹنگ پر رکھیں تاکہ زمین کی نمی اُسکو پہنچ کر پونہ بدل جائے اور اُسکے پیٹ پر کوئی لوہا یا ترمٹی رکھ دین تاکہ نہ پھوسے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اُس کے پڑوسیوں اور دوستوں کو خبر کر دین تاکہ اس پر نماز پڑھ کر اور اُسکے واسطے دعا کر کے اُسکا حق ادا کرین یہ جو قبر لہیز میں لکھا ہے اور بارادین میں آواز دینے کو بعضوں نے مکر وہ لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ اسپین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ اُسکا قرض ادا کرنے میں جلدی کریں اُسکو بری اللہ نہ کر دین اور تجیز و تکفین میں جلدی کریں تاخیر نہ کریں اور اگر کوئی یکا یک مر گیا تو اُسکو اتنی دیر تک چھوڑ دین کہ اُسکی موت کا یقین ہو جائے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور اُسکے پاس غسل کے وقت تک قرآن پڑھنا مکروہ ہے یہ بتدین میں لکھا ہے ۔ اگر کوئی عورت مری اور بچہ اُسکے پیٹ میں ٹوٹ پتا ہو تو امام محمد نے کہا ہے کہ اُسکا پیٹ چیر کر بچہ کو نکال لین کیونکہ اُسکے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے دوسری فصل غسل میت کے بیان میں میت کا غسل زندون پر سنت اور اجلع است کے نزدیک حق واجب ہے یہ نہا ہے میں لکھا ہے لیکن اگر بعضے اُسکو ادا کریں تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جاتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے واجب غسل ایک بار ہے اور تکرار اُسکی سنت ہے یا تک کہ اگر ایک ہی بار کے غسل پر اکتفا کریں یا جاری پانی میں ایک غوطہ دیدیں تو جا رہے ہیں یہ برائے میں لکھا ہے جب غسل کا ارادہ کریں تو اُسکو تنگ کر لیں ہی ہمارا مذہب ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور ایک تخت پر اُسکو بٹھیں جسکو میت کے رکھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کی دھونی سے لی ہو اور طریقہ اُسکا یہ ہے کہ تخت کے گرد انگلیٹھی کو اکیار یا تین بار یا پانچ بار پھر دین اس سے زیادتی نہ کریں یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور کیفیت اُسکے رکھنے کی ہمارے بعض اصحاب کے نزدیک یہ ہے کہ اُسکو ایسا لمبا لٹا دین جیسے حالت مرض میں اشارہ سے نماز پڑھنے کے لیے لٹاتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس طرح لٹا دین جیسے قبر میں لٹاتے ہیں اور اصح یہ ہے کہ جسطرح آسان ہو اس طرح لٹا دین یہ ظہیر میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ جہان میت کو غسل دین دہان پر دہ کر لیں سولے غسل دینے والے اور اُسکے مددگار کے اور کوئی اُسکو نہ دیکھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اُسکا ستر ناف سے گھٹنے تک کسی کپڑے سے ڈھانک لین یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ ستر غلط کو ڈھانک لین را فون کو نہ ڈھکیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک استنجا بھی کرا یا جائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور طریقہ استنجا کا یہ ہے کہ دھونے والا اپنے دونوں ہاتھوں پر کپڑے لپیٹے پھر نجاست کے مقام کو دھوئے اس لیے کہ جسطرح ستر کو دیکھنا حرام ہے اسی طرح ستر کو چھونا بھی حرام ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور مر و غسل کے وقت مرد کی ران کو نہ دیکھے اسی طرح عورت کی عورت کی ران کو نہ دیکھے ہر تاجر خانہ میں لکھا ہے پھر نماز کا سا وضو کر دین لیکن اگر کچھ ہونا نہ پڑھتا ہو تو وضو نہ کر دین

مسئلہ حق کو کہ مسلمان پر مسلمان جانی کے حقوق میں سے نماز و زکوٰۃ ہے ۱۲ مسئلہ ستر اور نزع القدر میں فرض قرار دیا اور یہی اصح ہے کہ فرض لکھا ہے ۱۲ مسئلہ غسل اگر تکبیر ہی مرا اُس وقت کپڑے اُٹار لین ۱۲ مسئلہ سولے کلی وغیرہ کے ۱۲

یہ سبب قاضیان میں لکھا ہی اور منہ دھونے سے شروع کریں ہاتھوں سے نہ شروع کریں یہ محیط میں لکھا ہے
اور دہنی طرف سے ابتدا کریں اسی لحاظ سے جیسے وہ اپنی زندگی میں دھوتا ہے اور کلی نہ کرادین اور ناک میں پانی
بھی نہ ڈالیں یہ فائزہ قاضیان میں لکھا ہی اور بعض علماء نے کہا ہے کہ غاسل اپنی انگلی پر باریک پتھر لپیٹ کر
اُسکے منہ میں داخل کرے اور اُسکے دانتوں اور لبوں اور مسوڑھوں اور ناک کو صاف کرے اور اُس کے
دونوں تھنوں میں بھی انگلی داخل کرے یہ طریقہ یہ ہیں ہر شخص لائے ملو الی نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں کا یہی
پر عمل ہے یہ محیط میں لکھا ہی سر کے مسح میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ اُسکے سر پر مسح کیا جائے اور پانیوں کے دھونے
میں تاخیر نہ کی جائے یہ تبیین میں لکھا ہی اور گرم پانی سے غسل دینا چاہئے نزدیک افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اور پانی کو سیری کے پتوں میں یا استننان میں جوش دیں اور اگر وہ نہ ہو تو خالص پانی کافی ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے
اور سر اور داڑھی خطمی سے دھو دیں اور چوہ نہ ہو تو صابون یا مثل اُسکے اور کسی چیز سے دھو دیں کیونکہ صابون
بھی وہی کام دیتا ہے یہ حکم اُس وقت ہے کہ اگر اُسکے سر پر بال ہوں تو اسکی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جاتا ہے
یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہ چیزیں اگر تھیں تو خالص پانی کافی ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے پھر اُسکو بائیں کر دے
پر لٹا دیں اور سیری کے پتوں میں جوش دیے ہوئے پانی سے تھلا دیں یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ پانی
اُسکے بدن پر وہاں تک پہنچ گیا جو تختے سے لٹا ہوا ہے پھر اُسکو دہنی کر دے پر لٹا دیں اور اسی طرح تھلا دیں
اسی طرح کہ سنت یہ ہے کہ دہنی طرف سے تھلنا شروع کریں پھر اُسکو چھادیں اور سہارا دیے رہیں اور زری کے ساتھ
اُسکے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اس لیے کہ کفن طوٹ نہ جائے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں اور اُسکے غسل اور وضو کا
اعادہ نہ کریں پھر اُسکو کپڑے سے پوچھیں تاکہ اُسکے کفن کے کپڑے نہ بھیگ جائیں اور اُسکے بالوں میں اور
داڑھی میں کنگھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور مونچھیں بھی نہ تراشیں اور بٹون کے بال نہ اُکھاڑیں اور
ناف کے نیچے کے بال نہ مونچھیں اور جس حالت میں ہو اسی طرح دفن کر دیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اگر
اُسکا ناخن ٹوٹا ہو تو اُسکو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اس میں مضائقہ نہیں کہ
اُسکے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سوراخوں میں بیٹے پٹیاں اور پانچا نہ کے مقام اور دونوں کانوں اور منہ میں
روئی بھر دیں یہ تبیین میں لکھا ہے مردہ اگر پانی میں ملے تو اُسکو تھلا تا ضرورت ہو اسوا سطر کے تھلانے کا حکم آدمیوں
پر ہے اور اس کے پانی میں پڑے ہوئے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسی پانی سے نکالتے وقت
فصل کی نیت سے ہلا دیں تو پھر دوبارہ تھلا تا ضرورت نہیں یہ تجنیس اور بدائع اور محیط شرحی میں لکھا ہے اور اگر مردہ
سرگیا ہو کہ اُسکو چھو نہیں سکتے تو اُس پر پانی یا لینا کافی ہے یہ تاتار خانیہ میں عنایت سے نقل کیا ہے عورت کا حکم
غسل میں وہی ہے جو مرد کا ہے عورت کے بال پیٹ پر نہ پھوڑیں یہ تاتار خانیہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے جس سے
پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پانی جائے جس سے اسکی زندگی مفوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اُسکو
غسل دیں اور اسکی ناک پر پھین دیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اُسکو ایک کپڑے میں لپیٹ دیں اور اُس پر ناز نہ پھین دیں اور

۱۱
یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اُسکا سر ٹوٹا ہو تو اُسکو چھادیں اور سہارا دیے رہیں اور زری کے ساتھ
اُسکے پیٹ پر ہاتھ پھیریں اس لیے کہ کفن طوٹ نہ جائے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں اور اُسکے غسل اور وضو کا
اعادہ نہ کریں پھر اُسکو کپڑے سے پوچھیں تاکہ اُسکے کفن کے کپڑے نہ بھیگ جائیں اور اُسکے بالوں میں اور
داڑھی میں کنگھی نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور مونچھیں بھی نہ تراشیں اور بٹون کے بال نہ اُکھاڑیں اور
ناف کے نیچے کے بال نہ مونچھیں اور جس حالت میں ہو اسی طرح دفن کر دیں یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اگر
اُسکا ناخن ٹوٹا ہو تو اُسکو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے اور اس میں مضائقہ نہیں کہ
اُسکے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سوراخوں میں بیٹے پٹیاں اور پانچا نہ کے مقام اور دونوں کانوں اور منہ میں
روئی بھر دیں یہ تبیین میں لکھا ہے مردہ اگر پانی میں ملے تو اُسکو تھلا تا ضرورت ہو اسوا سطر کے تھلانے کا حکم آدمیوں
پر ہے اور اس کے پانی میں پڑے ہوئے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسی پانی سے نکالتے وقت
فصل کی نیت سے ہلا دیں تو پھر دوبارہ تھلا تا ضرورت نہیں یہ تجنیس اور بدائع اور محیط شرحی میں لکھا ہے اور اگر مردہ
سرگیا ہو کہ اُسکو چھو نہیں سکتے تو اُس پر پانی یا لینا کافی ہے یہ تاتار خانیہ میں عنایت سے نقل کیا ہے عورت کا حکم
غسل میں وہی ہے جو مرد کا ہے عورت کے بال پیٹ پر نہ پھوڑیں یہ تاتار خانیہ میں شرح طحاوی سے نقل کیا ہے جس سے
پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت ایسی پانی جائے جس سے اسکی زندگی مفوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اُسکو
غسل دیں اور اسکی ناک پر پھین دیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اُسکو ایک کپڑے میں لپیٹ دیں اور اُس پر ناز نہ پھین دیں اور

ایک روایت میں ہے جو ظاہر روایت نہیں ہے کہ اسکو غسل دین اور یہی مختار ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اگر جنازے والی دالہ اور ان اسکی زندگی کی نشانی کی گواہی دین تو اسکا قول مقبول ہوگا اور اسپر نماز جائز ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اگر حل کر جائے اور بچہ کے سبب اعضا نہیں بنے تھے تو یا اتفاق روایات یہ حکم ہے کہ اسپر نماز نہ پڑھیں اور مختار یہ ہے کہ اسکو نہلا دین اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ فتاویٰ کا ضیق میں لکھا ہے۔ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن مع سر کے ملے تو اسکو غسل اور کفن دین اور نماز پڑھیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جب نصف سے زیادہ بدن پر نماز پڑھ لی تو اسکے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر نصف بدن ملے اور اس میں سر نہ ہو یا نصف بدن طول میں چرا ہو اسلئے تو اسکو غسل نہ دین اور نماز نہ پڑھیں اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دین یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جس شخص کا مسلمان یا کافر ہونا معلوم نہ ہو پس اگر اسپر کوئی مسلمان ہونے کی علامت ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کے ملک ہوں تو اسکو غسل دین ورنہ نہ دین یہ معراج الہی میں لکھا ہے اگر مسلمانوں اور کافروں کے مرے ملجاؤتین یا مسلمانوں اور کافروں کے مقتول نجا دین تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو اسپر نماز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت غتہ اور خضاب اور سیاہ کپڑے ہیں اور اگر کوئی علامت نہ ہو تو اگر اس میں مسلمان زیادہ ہیں تو سب پر نماز پڑھیں اور نماز اور دعائیں نیت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر زیادتی مشرکین کی ہو تو کسی پر نماز نہ پڑھیں اور غسل و کفن دین لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل و کفن نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی اسپر نماز نہ پڑھیں دفن میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہے کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض نے کہا ہے کہ انکے واسطے علیحدہ مقبرہ بنادین یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر کافر کا کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے ساتھ یا اسکے بعد قید ہو کر آئے پھر مر جائے تو اسکو غسل نہ دین لیکن اگر وہ سمجھ والا ہو اور اسے اسلام کا اقرار کیا ہو یا اسکے ماں باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا تو غسل دین اور داد و ادائی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور اگر صرف بچہ قید ہو کر لکے تو اسکو غسل دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں یہ تراہد میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کشتی میں مر جائے تو اسکو غسل دین اور کفن دین یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اسپر نماز نہ پڑھیں اور کچھ بوجہ باندھ کر دریا میں ڈال دین یہ معراج الہی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص بغاوت یا بٹ مار ہونے کی وجہ سے قتل کیا جائے تو اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز نہ پڑھیں بعضوں نے کہا ہے یہ حکم اسوقت سے جب وہ لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے قتل ہو لیکن اگر ان میں سے کوئی شخص مسلمانوں کے انام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اس کو غسل دین اور نماز پڑھیں اور یہ بہتر ہے بڑے بڑے مشائخ نے اسکو اختیار کیا ہے اور جو شخص گلا گھونٹ کر لوگوں کو مارا

مسلمہ جلد دوم صفحہ ۱۱۷ تا ۱۱۸ میں ہے کہ اگر کسی شخص کا حکم جائز ہوگا ۱۱۷ میں ہے کہ ایک ہی جگہ میں غلط ہو جائے اور سب کی دفع و صورت کیساتھ ہو سبب عربین تھاغیر شہر شناخت ہو اور قتلہ سیاہ کپڑے یا زمانہ عیاسیہ کی رسم کے موافق علامت تلبائی قتلہ زیادہ مسلمان ہوں کہ مثلاً سوا کافر اسے آئے اور وہ مسلمان لگے گئے ہیں تو ہر قدر معلوم ہو گیا کہ ان میں سے کون کون سے دھندلے مسلمان ہیں ۱۱۷ میں ہے کہ جبکہ دفن میر نہ ہو ۱۱۷ میں مسلمان سے یا غنی ۱۱

کہتا ہو اُسکو غسل نہ دین اور اُسپر ناز نہ پڑھیں اور ہائے سفاک نے نافرمانی کیو جبکہ جو لوگ قتل ہوتے ہیں
اسی تفصیل کے بموجب انہیں باہنوں کا حکم کیا ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور جو لوگ شہر کے اندر رات کو ہتھیار
باندھ کر غارتگری کریں وہ بت ماردن کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہی۔ مرنے کا نکلانے والا چاہیے کہ
باطھارت ہو یہ فتائے قاضی خان میں لکھا ہی اگر نکلنا نہ چاہے یا حیض والی عورت یا کافر ہو تو جائز ہی اور
مکروہ ہی یہ معراج الدہرایہ میں لکھا ہی اور اگر بچے وضو ہو تو بالالتفات کر دہ نہیں یہ قنیہ میں لکھا ہے اور مستحب
یہ ہے کہ نکلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریب رشتہ دار ہو اور اگر وہ نکلنا نہ جانتا ہو تو امین اور قنیہ آدمی
غسل دے یہ زائد ہی میں لکھا ہی اور مستحب یہ ہے کہ نکلانے والا ثقہ آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح ادا کرے اور اگر
کوئی بُری بات دیکھے تو اُسکو چھپا دے اور اچھی بات دیکھے تو اُسکو ظاہر کرے پس اگر کوئی ایسی بات
دیکھے جو اُسکو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا مثل اُسکے اور چیزیں تو اُسکو مستحب ہے کہ لوگوں کے
سامنے اُسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بُری معلوم ہو مثلاً مُنہ کا سیاہ ہو جانا یا بد بویا صورت بدل
جانا یا اعضا کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اُسکا کتنا جائز نہیں یہ جو قنیر
میں لکھا ہی اور اگر میت بدتر ہو اور علانیہ منظر بدعت ہو اور نکلانے والا امین کوئی بُری بات دیکھے تو اُسکا
لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اگر لوگ بدعت سے باز رہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
اور مستحب یہ ہے کہ نکلانے والے کے پاس انگلیٹھی میں خوشبو لگتی ہو تاکہ میت سے کسی بد بو کے ظاہر ہونے کی وجہ سے
نکلانے والا اور اُسکا مددگار سست نہ ہو جائے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہی اور فضل یہ ہے کہ میت کو بلا اجرت غسل دے
اور اگر فاسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوال اسکے کوئی اور بھی نکلانے والا ہی تو اجرت لینا جائز ہی ورنہ جائز نہیں یہ
ظہیر میں لکھا ہی اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نکلانے والے اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہ نکلانے والے
اور اگر بچہ ایسا چھوٹا ہو کہ اُسکو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہی کہ اُسکو عورتیں نکلانے والے اور اگر لڑکی چھوٹی ہو جہر
خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہی کہ مرد اُسکو نکلانے والے اور جبکہ عضو کٹا ہوا ہو یا خضی ہو وہ مرد کے حکم میں ہی اور عورت کیونکہ
جائز ہی کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اُسوقت ہی کہ اُسکے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اُسے نہ کی ہو جس سے بکھل قطع
ہو جائے جیسے اپنے شوہر کے پیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اُسکے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا
جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں ہی اور اگر عورت کو حی طلاق دی
ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مر جائے تو عورت کو غسل دینا جائز ہی یہ محیط سرخی میں لکھا ہی اور اگر عدت کے
آخر میں اُسکے تمام ہونے سے پہلے مر اور مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہے یہ
شرح طحاوی میں لکھا ہی اور اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اُسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو

سنا تاکہ انکو اشارہ ہو کہ برگوئی کا قصد نہ ہو بلکہ اس نیت سے کہ زندہ لوگ اس بدعت سے دین کو محفوظ رکھیں ۱۲ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹

بسیب بھلے کے وظی جائز ہو تو جائز ہی کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ تاتار خانہ میں عتابیہ سے نقل کیا ہی
اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہی لیکن یہ بہت برا ہی یہ زاہری میں
لکھا ہی۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہی تو اسکو ہاتھ لگائے اور اگر غیر شخص ہی تو اپنے ہاتھ پر کپڑا
لبیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی آنکھیں بند کرے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلائے تو بھی یہی حکم
ہے مگر آنکھیں بند کرے کا حکم نہیں اور جو ان اور بڑھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام دلد یا دبرہ یا
سکا تہ یا باندی مرے تو مالک اسکو غسل نہ دے اور سیطرہ وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں
مر جائے تو اسکی محرم عورت یا تدبیر یا باندی اسکو ہاتھ سے بغیر کپڑا لپیٹے تیمم کرے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر
تیمم کر دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہی۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرا اور اسکے ساتھ عورتیں اور کافر مرد تھا وہ عورتیں
اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہا ہی میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ غسل دیوے
اور اگر اسکے ساتھ کوئی مرد ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل
دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھا دیں اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مری اور
اسکے ساتھ کافر عورت یا ایک لڑکا یا لڑکی ہو جو ابھی حد ثبوت کو نہیں پہنچا تو وہی عمل کیا جائے جو مردوں کے
حق میں مذکور ہوا یہ مضمرات میں لکھا ہی اور ختنی مشکل در قریب بلوغ لڑکا نہ مرد کو نہلائے نہ عورت کو اور نہ اسکو
مرد نہلائے نہ عورت بلکہ ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر اسکو تیمم کر دین یہ زاہری میں لکھا ہی اگر کوئی کافر مرد اور ولی اسکا
مسلمان ہی تو اسکو غسل دیوے اور کفن دیوے اور دفن کرے لیکن غسل اسطرح دے جیسے نجس کپڑے کو
دھوتے ہیں اور ایک کپڑے میں لپیٹے اور ایک گڑھا کھوئے اور کفن اور قبر میں سنت کی رعایت نہ کرے
اور قبر میں اسکو رکھے نہیں بلکہ ڈال دے یہ ہدایہ میں لکھا ہی کافر باپ کا مسلمان بیٹا اگر مر جائے تو کافر باپ کو
اسکے نہلائے کا قابو نہ دینا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے آپ یہ کار خیر لوہ کرین کڈائے التہایہ۔ اگر کوئی شخص
سفر میں مرا اور ہان پاک پانی نہیں ہی تو تیمم کرے اسپر نماز پڑھیں کڈائے المحيط۔ کوئی شخص مرا اور پانی نہ ملا
تو اسکو تیمم کر دین اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاء تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب اسکو غسل دیجو
دوبارہ نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہی تیسری فصل کفن دینے کے بیان میں کفن دینا فرض
کفایہ ہی یہ فتح القدیر میں لکھا ہی۔ مرد کا کفن سنت تہ بند ہی اور کفنی اور لپیٹنے کی چادر ہی اور وہ کفن کہ چپ کفایت کرنا
جائز ہی وہ تہ بند اور لپیٹنے کی چادر ہی اور وقت ضرورت کے حقد رملجاف دہی کفن ضرورت سے یہ کترین لکھا ہی تہ بند سرے
پاؤن تک اسکا دکنی گردن سے پاؤن تک و چادر بھی ستر پاؤن تک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہی کفن میں گربان اور کلی اور
آستینیں نہ لگاویں یہ کافی میں لکھا ہی ظاہر ہو چکا کہ جو کفن میں ہا مہ نہیں اور فتاویٰ میں ہا مہ نہیں کے واسطے
سنت اکثر اور تین کپڑوں سے زائد کرے میں رضا اللہ نہیں ہی اور مجتبیٰ سے طحاوی نے مکرہ لکھا اور میرے نزدیک ہی المع واجط وافقہ ہی ۱۲
سنت عالم لیکن محیط میں جسکے لیے مکرہ کہا اور زاہری نے اسی کو راجع لکھا ہی ۱۳

عمامہ کو مستحسن کہا ہے اور برخلاف اسکی حالت نہایت شگہ منہ پر رکھ دین یہ جو ہرہ میں لکھا ہے عورت کا کفن سنت کفنی
اور نہ بند اور اوڑھنی اور اوڑھنی کی چادر اور سینہ بند ہے اور وہ کفن کہ جسپر کفایت کرنا جائز ہے وہ نہ بند اور نہ پر
لیٹنے کی چادر اور اوڑھنی ہے کہ کفن میں لکھا ہے سینہ بند چھاتیوں سے ناف تک ہونا چاہیے یہ عینی شرح کنز اور تبیین
میں لکھا ہے اور واسطے یہ کہ سینہ بند چھاتیوں سے رانوں تک ہو یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے یہ عورت کے واسطے
دو کپڑے اور مرد کے واسطے صرف ایک کپڑے کا کفن دینا مکروہ ہے مگر ضرورت کے وقت جائز ہے عینی شرح کنز
میں لکھا ہے اور قریب بلوغ لڑکے کا حکم کفن میں مثل بالغ کے ہے اور قریب بلوغ لڑکی کا حکم مثل بالغہ عورت کے ہے
اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہے اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور احتیاطاً
نفتی کو دہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہے لیکن اسکے کفن میں ریشمی اور کسی اور زعفرانی رنگ کے کپڑے سے
اصناف کرین یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے کفن مرد کو ایسے کپڑے کا دینا چاہیے جیسا کہ وہ عیدین کے روز اپنی زندگی میں
پہن کر نکلتا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہیے جیسے کپڑے پہن کر وہ اپنے مان باپ کے گھر جایا کرتی تھی یہ زاہری میں
لکھا ہے اور مرد اور کتان اور قصب اور عورتوں کے لیے حریر اور ریشمی اور کم کے رنگ اور زعفران کے رنگ کا
کفن دینا مضائقہ نہیں مرد کے واسطے یہ مکروہ ہے اور بہتر یہ ہے کہ کفن کے کپڑے سفید ہوں یہ نما ہے میں لکھا ہے اور
پڑانا اور نیا کپڑا کفن میں پر ہے یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے مردوں کو جس کپڑے کا زندگی میں پہننا جائز ہے اس کا
کفن دینا بھی جائز ہے اور زندگی میں جس کا پہننا جائز نہیں اس کا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر مال
بست ہو اور وارث کم ہوں تو کفن سنت دینا ادنیٰ ہے اور اگر اسکے برخلاف ہو تو کفن کفایت اوست ہے یہ ظہیر یہ
میں لکھا ہے اور اگر وارثوں میں کفن نیچے میں اختلاف ہو بعضے کہیں دو کپڑوں کا کفن دیا جائے اور بعضے کہیں تین کپڑوں
کا تو تین کپڑوں کا کفن دینا چاہیے اس لیے کہ وہ سنت ہے یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے اور کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہے کہ مرد کے
واسطے اول درپیشینے کی چادر بچانی جائے پھر اسپر بند بچایا جائے پھر اسپر مردہ رکھا جائے اور کفنی پہنائی جائے
اور خوشبو اسکے سر اور داڑھی اور تمام بدن پر لگائی جائے یہ محیط میں لکھا ہے سب خوشبوئیں لگائیں مگر مرد کے
زعفران اور ورس نہ لگا دیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور پیشانی اور ناک در دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں
نہیوں پر کاغذ لگا دیں پھر تہ بند کو بائیں طرف سے اسپر پیشین پھر دہنی جانب سے پیشین اور اپنی چادر بھی محیط
پیشین یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کفن کھل جانے کا خوف ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط سنخری میں لکھا ہے عورت
دکفن دینے کا قاعدہ یہ ہے کہ اول اسکے واسطے اور پکی چادر بچا دیں اور پھر تہ بند بچا دیں جیسے کہ ہم نے مرد کے
واسطے بیان کیا پھر اسپر میت کو کہیں پھر کفنی پہنائیں اور اسکے بالوں کی دو لفٹیں کر کے سینہ پر کفنی کے اوپر رکھ دیں
اور اسکے اوپر اوڑھنی اٹھا دیں پھر تہ بند کو اور اپنی چادر کو پیشین جیسا ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر
لفٹوں کے اوپر چھاتیوں پر سینہ بند باندھیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مرنے کو چھانے سے پہلے کفن کو طاق مرتبہ خوشبو سے
بسالین خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور میت کو تین

وقت خوشبو کی دھونی دین روح نکلتے وقت تاکہ جلد بدور ہو جائے اور نہلائے اور کفن پہنائے وقت اور اس کے بعد خوشبو کی دھونی نہ بن یہ تبیین میں لکھا ہے اور محرم اور غیر محرم امین برابر ہے۔ خوشبو لگائے اور اسکا منہ اور سر ڈھکے اور باندی کو بھی اسطرح خوشبو کی دھونی دی جائے جیسے آزاد عورت کو دی جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سیکے پاس مال ہو تو کفن اس کے مال میں سے دیا جائے اور کفن کو مقدار سنت تک قرض اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جائے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اس کے مال سے غیر کا حق متعلق ہو جیسے کہ رہن اور بیچی ہوئی چیز جس پر قبضہ نہ دیا ہو اور غلام جس نے کوئی جنایت کیے خطا کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اُسپر واجب ہے جسپر اسکا نفقہ واجب ہے مگر امام محمد کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف کے قول کے بموجب شوہر پر کفن دینا واجب ہے اگرچہ جو مال بھی چھوڑے اور اسی پر قوت ہے یہ یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر شوہر مراد کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اسکی مالدار ہے اُسپر کفن دینا بالاجماع واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہے جسپر اسکا نفقہ واجب ہو تو کفن اس کے بیت المال سے دیا جائے اور اگر بیت المال نہ ہو تو مسلمانوں پر اسکا کفن دینا واجب ہے اور اگر عاجز ہوں تو اور لوگوں سے سوال کریں یہ زراہی میں لکھا ہے اور عتابہ میں ہے کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اسکو نہلا کر گھاس میں لپیٹ کر دفن کر دین اسکی قبر پر نماز پڑھیں یہ تاتارہ خانیہ میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی مسجد میں مر جاوے اور کوئی شخص اسکے کفن کا اہتمام کرے درہم چن کرے اور امین سے بچے ہے تو اگر وہ اس شخص کو پہچانتا ہو جسکے درہم بچے ہے لے تو اسکو پھیرے اور اگر نہ پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کرے اور یہ بھی نہ کرے تو فقیروں کو صدقہ کرے یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر کسیکو کفن دیکر دفن کیا اور اسکا کفن چوری گیا تو اگر وہ تازہ دفن ہوا ہے تو اس کے مال میں سے اسکو دوبارہ کفن دین اور اگر مال تقسیم ہو گیا ہے تو وارثوں پر کفن دینا واجب ہے قرضخواہوں اور وصیت والوں پر کفن دینا واجب نہیں اور اگر قرض سے کچھ ترک نہ بچا تو اگر قرضخواہوں نے ابھی قرضہ پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اول کفن دیا جائے اور اگر قبضہ کر لیا ہے تو اسے کچھ نہ پھیرا جائے اور اگر اسکا بدن بگڑ چکا ہے تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہے اور اگر اسکو کسی درندہ جانور نے کھا لیا ہے اور کفن باقی رہ گیا تو ترکہ میں شامل ہو جاوے گا اور اگر اسکو کسی غیر شخص یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن دینے والے کی طرف عود کرے گا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے چوتھی فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں سنت یہ ہے کہ چار مرد جنازہ اٹھاویں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابو ہریرہ کی تصنیف ہے جو وقت پلنگ پر جنازہ اٹھاویں تو اس کے چاروں پاؤں کو پکڑیں اسطرح سنت وارد ہوئی ہے یہ جوہر النیرہ میں لکھا ہے پھر جنازہ اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اس کے چاروں پاؤں کو باری باری پکڑے سلم محرم جو احرام کی حالت میں مراہ غوا عمرہ کا قصد ہو یا حج کا اور سلم قرض یعنی ترکہ میں سے کفن دینا سب سے مقدم ہے سلم فتویٰ اور بحر الرائق میں معلقا شوہر پر رکھا اور بیگم مرع ٹھہرایا سلم سال نماز پر سوال بقدر کفایت ہو گا جیسا درختا میں ہے ۱۱

اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص ادا کر سکتے ہیں اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھانے والا
 اول اس کے سرھانے کے داہنے پایہ کو پکڑے یہ تاننا رختا نہیں لکھا ہے اور داہنے کا ہڈے پر اُسکو اٹھا دے پھر
 بائیں کے داہنے پایہ کو داہنے کا ہڈے پر رکھے پھر سرھانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا ہڈے پر رکھے پھر بائیں کے
 بائیں کا ہڈے پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور پٹنگ کو دو کلک پون میں اس طرح
 اٹھانا کہ اُسکو دو شخص اٹھا دیں ایک سرھانے دوسرا بائیں سے مکرہ ہے لیکن ضرورت ہو تو جائز ہے مثلاً جگہ تنگ ہو
 یا اس قسم کی کوئی اور ضرورت ہو اور پٹنگ کو ہاتھ میں پکڑے یا کا ہڈے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا ہڈے
 پر اور نصف گردن کی جڑ پر رکھنا مکرہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اس جہاں بی نے کہا ہے کہ دودھ پیتا بچہ یا وہ
 جب کا دودھ چھوٹ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جائے تو اگر ایک شخص اُسکو ہاتھوں پر اٹھا دے
 تو مضائقہ نہیں اور باری باری سے لوگ اُسکو ہاتھوں پر اٹھا دیں اور اگر سوار ہو کر اُسکو ملنے ہاتھوں پر اٹھا دے
 تو بھی مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اُسکو جنازہ پر رکھیں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور میت کو لے چلتے وقت جلد جلد
 مگر دوڑیں نہیں اور جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ دیے تبیین میں لکھا ہے اور جو لوگ میت کے ساتھ ہوں
 وہ اُسکے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور اُسکے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جائیں اور سب کا آگے ہونا مکرہ ہے
 اور میت کے داہنے بائیں نہ چلیں یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے اور جنازہ کو لے چلیں تو سرھانا آگے کریں یہ مضمرات
 میں لکھا ہے۔ اگر جنازہ بڑی یا رشتہ دار کسی مشہور صالح شخص کا ہو تو اُسکے ساتھ جانا نفل پڑھنے سے افضل ہے
 یہ بھرا لائق میں لکھا ہے جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں پیادہ چلنا افضل ہے اور سوار ہو کر
 جنازہ سے آگے بڑھنا مکرہ ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ اور میت کے گھر میں نوحہ کرنا
 اور جینا اور گریہ بیان بھارتنا مکرہ ہے اور بغیر آواز بلند کیے رونے میں کچھ مضائقہ نہیں اور صبر افضل ہے یہ تاننا رختا
 میں لکھا ہے اور جنازہ کے ساتھ انگلیٹھی میں آگک در شمع نہ ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا
 نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ نوحہ کرنے والی یا چیخنے والی عورت ہو تو اُسکو منع کریں اور اگر نہ مانے
 تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت
 کی وجہ سے اُسکو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے واسطے کھڑا نہ ہو جائے لیکن اُن وقت جب اُسکے ساتھ جانے کا ارادہ ہو
 یہ ایضاح میں لکھا ہے اور سب طرح اگر عید گاہ میں ہو اور جنازہ آگے تو بعضوں نے کہا ہے کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے
 سے پہلے اُسکو دیکھ کر کھڑے نہ ہو جائیں یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے
 ہیں اُنکو خاموش رہنا چاہیے اور ذکر اور قرائت نہ کرنا اور بلند کرنا مکرہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 اور اگر اندک ذکر کرنا چاہے تو دل میں ذکر کرے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور جب قبر کے پاس زمین پر
 جنازہ رکھ دیا جائے تو اُس وقت بیٹھ جائے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گردنوں سے اُتارنے سے پہلے بیٹھنا مکرہ
 ہے یہ غلط ہے میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ جب تک سپرشی نہ ڈالیں تب تک بیٹھیں یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور جب

سلا ملاحظہ فرمائیے اور راجی کریم اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ

نماز کے واسطے جنازہ اتار دین تو قبلہ کے عرض میں رکعتیں یہ تاتا تا غانیہ میں لکھا ہے جنازہ اٹھانے کیلئے اٹھایا جائے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے یا بچوں میں فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز پڑھنا فرض لکھا ہے اگر بعض اُسکو ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائیگا اور اگر کسی نے نماز نہ پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہوں گے یہ تاتا تا غانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہے اسلئے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے۔ شرط جنازہ کی نماز کی یہ ہے کہ میت مسلمان ہو اور اگر نہ لانا ممکن ہو تو اُسکو نہ لایا ہو اور نہ لانا ممکن ہو مثلاً غسل سے پہلے اُسکو دفن کر دیا اور بغیر قبر کھودے اُسکو نہ لانا ممکن نہیں تو ضرورت کی وجہ سے اُسکی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر بغیر غسل کے میت پر نماز پڑھی اور اُسکو سی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز فاسد ہے یہ قہمیں میں لکھا ہے میت کی جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جو مسلمان پیدا ہو نیکی بعد مراد اُسپر نماز پڑھیں بچہ ہو یا بڑا ہو مرد ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو مگر باغیوں فراموشیوں پر اور اسطرح کے اور لوگوں پر نماز پڑھیں اگر کوئی بچہ پیدا ہوئے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اُسپر نماز پڑھیں اور جو نصف سے کم خارج ہوا تھا تو اُسپر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اسکا حکم مذکور نہیں ہے اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اُسی پر اسکا قیاس ہو گا یہ برائے میں لکھا ہے اور اگر دار الحرب میں کوئی ایسا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آجائے اور وہیں مر جائے تو باعتبار اُسکے قابض کے اُسپر نماز پڑھیں گے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اُسکے عوض میں قتل کیا جائے تو اُسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہے اور جو شخص اپنے جان باپ میں سے کسی کو مار ڈلے تو اُسکی اہانت کیلئے اُسپر نماز نہ پڑھیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے مثلاً کسی دشمن کو تلوار سے مارنے کیلئے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار اُسی کے لگ گئی اور مر گیا تو اُسکو غسل دینگے اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عذر اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اُسپر نماز پڑھینگے ہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں ہتھیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے جیسے قود اور رحم میں تو اُسکو غسل دینگے اور اُسپر نماز پڑھینگے اور اُسکے ساتھ وہی سب معاملہ کرینگے جو مسلمان مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام جیسو سولی نے اُسکے حق میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ اُسپر نماز نہ پڑھیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے میت پر نماز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اوسے ہی پھر امام اکی پھر ولی ہی اکثر متون میں لکھا ہے اور حسن نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ سب میں بڑا امام یعنی خلیفہ حاضر ہو تو اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شہر کا اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام جی اوسے ہی اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قرابت میں جو سب سے

میت عورت کے لئے ایک اور کیلئے پڑھنے سے انہی ۱۱۱ مسئلہ اسطرح مثلاً گناہ گنہگار کو نماز پڑھا کر

زیادہ قریب ہی وہ اوسے ہی روایت کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ کفایہ اور نہایہ اور معراج الدرایہ اور عتابیہ
میں لکھا ہے۔ اولیٰ کی ترتیب موافق ترتیب عصبات کے ہے جو زیادہ قریب ہی وہ اوسے ہی لیکن باب کا حکم اس کے
خلافت ہی اس لیے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے کہ لکھا ہے کہ یہ قول امام محمد کا ہے اور امام ابو حنیفہ
اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیٹا اوسے ہی اور صحیح یہ ہے کہ سب کا قول یہی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی غیاثیہ
اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ عورتوں اور بچوں کا میت کی نماز میں کوئی حق نہیں ہے اور اقرب کے واسطے اختیار ہے
کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کرے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دور ہو اور اس کے آنے تک نماز فوت ہو جاوے
تو دور کا رشتہ دار اوسے ہی اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر ہو مگر اپنے خط میں کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو
دور کے رشتہ دار کو اختیار ہے کہ اس کو منع کرے اور شہر میں جو مریض ہو وہ مثل تندرست کے ہے اس کو اختیار ہے
جس کو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو منع کرنے کا اختیار نہیں اور اگر دو ولی درجہ میں برابر ہوں تو عمر
میں جو بڑا ہے وہ اوسے ہی اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار نہیں کہ اپنے شریک کے سوا اور کسی کو مقدم
کریں مگر اس کی اجازت سے غیر کو مقدم کرنا جائز ہے اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا
تو بڑے نے جس کو مقدم کیا ہے وہ اوسے ہی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے کہ میت کے میتے اگر وصیت کی
ہو کہ فلاں شخص میری نماز پڑھا ہے تو وہ وصیت باطل ہے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ کوئی غلام مرا
اور اس کے مالک اور باپ اور بیٹے میں نماز کی بابت جھگڑا ہوا اور اس کے باپ اور بیٹے آزاد ہیں تو مالک کی نماز
پڑھانے میں اوسے ہی یہ محیط میں لکھا ہے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں
ہے اس لیے کہ موت کے تعلق قطع ہو جاتا ہے یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیان کی تصنیف ہے اور اگر عورت کا
کوئی ولی تو شوہر اوسے ہی ہم ہمسایہ بہ نسبت انہی کے اوسے ہیں یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت مری اور
اس کا شوہر ہے اور اسی شوہر سے بیٹا عاقل بالغ ہے تو ولایت بیٹے کے لیے ہے شوہر کے لیے نہیں لیکن بیٹے
کے لیے یہ مکر وہ ہے کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہے کہ اپنے باپ کو مقدم کرے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے
نہیں ہے تو اس کے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اس لیے کہ وہی ولی ہے اور ان کے شوہر کی تعظیم اس پر واجب
نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے میت پر صرف ایک بار نماز پڑھی جائے اس لیے کہ جنازہ کی نماز میں نفل مشروع نہیں
یہ ایضاً میں لکھا ہے اور اگر سب میں بڑے امام یا سلطان یا دالی یا قاضی یا امام حلی نے نماز پڑھا دی تو ولی
کو اعادہ کا اختیار نہیں اس لیے کہ وہ لوگ اس سے اوسے ہیں اور اگر ان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو اس کو
اعادہ کا اختیار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ولی نماز پڑھے تو اس کے بعد کسی کو نماز پڑھنا جائز نہیں اور اگر
سلطان نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو پڑھ سکتا ہے اس لیے کہ وہ اس پر مقدم ہے اور اگر میت پر ولی نے نماز
پڑھی اور اسی مرتبہ کے میت کے اور بھی ولی ہیں تو ان کو نماز کے اعادہ کا اختیار نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے
اگر ولی یا سلطان کے سوا کسی اور نے نماز پڑھائی تو ولی اگر چاہے تو اعادہ کر سکتا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے کسی شخص نے

۱۱
ملک بالہو و رکن جہنم تا جہنم سے اسی وصیت منقول ہے اور وہ فقہی کتاب ہے

جنازہ کی نماز پڑھی اور ولی اسکے پیچھے ہو اور اسکی نماز پر وہ رضی نہیں تو اگر ولی نے اسکی متابعت کر کے نماز پڑھ لی تو نماز جائز ہو اور ولی اعادہ نہیں کر سکتا۔ اگر جنازہ کی نماز کا امام بے وضو تھا تو نماز کا اعادہ کرین اور اگر امام با وضو تھا اور مقتدی بے وضو تھے تو امام کی نماز صحیح ہوگی اور نماز کا اعادہ نہ کرین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر بعض بیٹھ کر جنازہ کی نماز پڑھا ہے اور وہی ولی ہو اور جماعت کے لوگ اسکے پیچھے کھڑے ہوں تو جائز ہے کوئی شخص سفر میں مراجم اسکے رشتہ دار اسکو وطن لینگے پس اگر سلطان یا قاضی کے حکم سے اسکی نماز پڑھ چکے تھے تو اسکا اعادہ نہ کریں گے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر مغرب کی نماز کے وقت جنازہ حاضر ہوا تو جنازہ کی نماز مغرب کی سنت پر مقدم کرینگے یہ قنویہ میں لکھا ہے۔ سوا ہو کر جنازہ کی نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شرطین اور نازون کی ہیں جیسے حقیقی و حکمی طہارت اور قبلہ کی طرف متوجہ ہونا اور شرعورت اور نیت یہ سب جنازہ کی نماز کی بھی شرطین ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے پس امام اور قوم کو چاہیے کہ نیت کرین اور یوں کہین کہ میں اللہ کی عبادت کے لیے اس فرض کے ادا کرنے کی نیت کر رہا ہوں اور کعبہ کی طرف متوجہ ہوں اور اس امام کے پیچھے ہوں اور اگر امام اپنے دل میں یہ نیت کرے کہ جنازہ کی نماز ادا کرتا ہوں تو صحیح ہے اور اگر مقتدی یوں کہے کہ اس امام کی اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور جنازہ کی نماز کی شرطون میں سے یہ ہے کہ میت حاضر ہو اور رکھی ہوئی ہو اور نماز پڑھنے والے کے سامنے ہو پس اگر میت غائب ہو یا کسی جانور پر ہو یا نماز پڑھنے والے کے پیچھے رکھی ہو تو نماز صحیح ہوگی یہ نہر الفائن میں لکھا ہے۔ جن چیزوں سے اور نمازین فاسد ہوتی ہیں ان سے جنازہ کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے مگر عورت کے برابر ہونے سے فاسد نہیں ہوتی یہ زاہدی میں لکھا ہے جب سات آدمی جماعت میں ہوں تو تین صفین کر لیں ایک آگے بڑھے اور تین اُسکے پیچھے ہوں اور دوسرے پیچھے ہوں اور ایک اُسکے پیچھے ہو یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے امام کو چاہیے کہ میت عورت ہو یا مرد اُسکے سینے کے مقابلہ میں کھڑا ہو میت کی نماز میں امام کے کھڑے ہونے کی جگہ ہی بہتر ہے اور اگر اور جگہ کھڑا ہو تو جائز ہے اور جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہوتی ہیں اگر ایک آئین سے چھوڑ دی تو جائز ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اول شروع کی تکبیر کہے پھر سبحانک اللہم آخر تکبیر پڑھے پھر دوسری تکبیر کہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے پھر تکبیر کہے اور میت اور سب مسلمانوں کے واسطے دعا پڑھے اور اسکے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اللہم اغفر لیکننا و میتنا و شاہدا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و اثنا اللہم من حیثیتہ منا فاصبر علی الاسلام و من توفیقہ منا فتوفد علی الایمان اور اگر میت بچہ ہو تو امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ یوں پڑھے اللہم اجعلہ لنا فرطاً اللہم اجعلہ لنا ذخراً و اجر اللہم اجعلہ لنا شافعاً و مشفعاً یہ اُوقت ہے جب ان دعاؤں کو اچھی طرح پڑھ سکے اور اگر اچھی طرح نہ پڑھ سکے تو جو قسمی دعا چاہے پڑھے پھر چوتھی سلمہ قبلہ کی طرف اقل اگر کعبہ کی طرف رکھتے ہیں بائیں طرف سر کیا تو بڑا اچھا ہے ساتھ صحیح ہو اور اگر قباہ مشتبہ ہو تو بخیر سے صحیح ہو ورنہ نہیں ۱۲

سلمہ بار اور اس سے زیادہ مشغول ہیں ستے کہ امام زائر کرے تو مقتدی اسکی اتباع نہ کرے ۱۳

تکبیر کے بعد اور دو سلام پھرے جو تہی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو
قاضیخان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر مذہب ہے یہ کافی میں لکھا ہے تکبیر کے سوا اور سب چیزیں آہستہ پڑھتے ہیں یہ تبیین میں
لکھا ہے اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر لکھ کر دعا کی نیت سے پڑھے تو مضائقہ نہیں اور قرأت کی نیت سے پڑھے تو
جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہی قرأت کا نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب پہلی تکبیر کے بعد پھر
ہاتھ نہ اٹھائے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور دونوں سلاموں میں
سیت کی نیت نہ کرے بلکہ پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے داہنی طرف ہے اور دوسرے سلام میں اس
شخص کی نیت کرے جو اسکے بائیں طرف ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور یہی فائدہ قاضیخان اور ظہیر میں لکھا ہے
اور اگر امام پانچ تکبیریں کہے تو مقتدی متابعیت نہ کرے اور امام ابو حنیفہ سے یہ منقول ہے کہ وہ ٹھہرا رہا ہے اور
امام کے ساتھ سلام پھرے یہی اصح ہے یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کہہ چکا اور یہ
رسوقت حاضر تھا تو منتظر رہے جب امام دوسری تکبیر کہے تو اسکے ساتھ تکبیر لکھ کر نماز میں شریک ہو اور جب
امام قارغ ہو تو مسجون جنازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کہہ دے جو اس وقت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ ہے
اور امام محمد کا ہے اور سبط اگر امام دو یا تین تکبیریں کہہ چکا ہے تب بھی یہ حکم ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے
اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کہہ چکا ہے اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہے تو امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ
ہے کہ وہ امام کے ساتھ داخل ہو اور اصح یہ ہے کہ داخل ہو اور اسی پر قوس ہے یہ مفکر است میں لکھا ہے پھر جنازہ
اٹھنے سے پہلے برابر تین تکبیریں کہہ دے دعا نہ پڑھے یہ خلاصہ اور فائدہ قاضیخان میں لکھا ہے اور اگر جنازہ ہاتھ پر
اٹھ گیا اور ابھی کا نہ صوبہ نہیں رکھا گیا تو ظاہر روایت میں ہے کہ تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر امام کے
ساتھ تھا اور داخل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کہی یا نیت نہ کر لیا تھا اور سو حسب تکبیریں تاخیر ہو گئی تو وہ تکبیر
کہہ دے اور فقہا کے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا منتظر نہ کرے اس لیے کہ وہ نماز کے واسطے مستعد تھا
پس بمنزلہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیخان کی تصنیف ہے اور اگر امام کے ساتھ
پہلی تکبیر کہہ لی اور دوسری اور تیسری نہ کہی تو وہ دونوں تکبیریں کہہ دے پھر امام کے ساتھ تکبیر کہے یہ فائدہ قاضیخان
میں لکھا ہے اور اگر امام نے تین تکبیریں کہہ دیں تو چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھرے یہ تاتار خانیہ
میں لکھا ہے اور اگر میت سے جنازہ جمع ہو جاوے تو امام کو اختیار ہے کہ اگر چاہے ہر ایک کے واسطے جدا جنازہ پڑھے
اور اگر چاہے ایک ایک میں ب کی نیت کرے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور ان جنازوں کے کہنے میں بھی اسکو اختیار ہے
اگر چاہے تو طول میں انکی ایک صفت بنائے اور جو افضل ہے اسکے پاس کھڑا ہو کر نماز پڑھا لے اور اگر چاہے
ایک کو بعد ایک کے قبلہ کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی بہ نسبت امام کے سبط ہوگی جس طرح زندگی
سلا آہستہ لیکن سلام میں بھی جبر رسول ہو گیا ہے اور بعض نے فقط ایک سلام میں پھر جائز رکھا اور مختارین کا کہ فضل و عین و دستہ اولی
کیواسطے استغفار نہ پڑھے اقول میں نے کراخلاصے لیکن سنت دوسری دعا ہے ۱۶

میں امام کے پیچھے نماز میں انکی ترتیب ہوتی ہے پس افضل افضل ہوگا اور امام سے قریب مردوں کے جنازہ ہونگے پھر لڑکوں کے پھر غنوں کے پھر عورتوں پھر قریب بلوغ لڑکیوں کے اور اگر سب مرد ہوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہے کہ جو افضل ہے اور عمر میں زیادہ ہے اسکا جنازہ امام کے قریب ہو اور اگر غلام اور آزاد ہیں ہوں تو مشہور ہے کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر چکا پھر دوسرا جنازہ آیا تو اسی طرح نماز پڑھتا ہے اور دوسرے جنازہ پر اسے نماز پڑھے اور اگر جنازہ رکھنے کے بعد امام دوسری تکبیر کی اور دونوں جنازہ زینت کی تو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسری تکبیر ہوگی اور اگر دوسری تکبیر میں صرٹ دوسرے جنازہ کی زینت کی تو وہ دوسرے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے ٹکلیا پس جب غبارش ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدیث ہو اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو جائز ہے اور یہی صحیح ہے یہ تعلیم یہ میں لکھا ہے اگر میت کو نماز سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو قین دن تک اسکی قبر پر نماز پڑھیں اور صبح یہ ہے کہ قین دن کی مقدار جب انہیں ہی بلکہ جتنا کچھ کہ مرنے کا جسم ابھی انہیں پھٹا تب تک اسپر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہے اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکافون میں اور گھردن میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور نماز جنازہ کی ایسی مسجد میں جہاں جامعیت ہوتی ہو مگر گاہ خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور باقی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے لیکن جو مسجد کہ جنازہ کی نماز کے واسطے بنائی جائے اسکی نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ ہمیں میں لکھا ہے اور چاہیے کہ جب تک جنازہ پر نماز نہ پڑھے لیکن تب تک نہ لوٹیں اور بعد نماز پڑھنے کے دن سے پہلے بغیر ان اہل جنازہ کے نہ لوٹیں اور بعد دفن بغیر ان لوٹنے کا اختیار ہے یہ محیط میں لکھا ہے چھٹی فصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لے جانے کے بیان میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور سنت کدی نہ شن یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور بخدا اسکو کہتے ہیں کہ قبر پوری کھودی جائے پھر اس کے اندر قبیلہ کی طرف گڑھا کھودا جائے اور اس میں مردہ رکھ دیا جائے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ مثل ایک مصف کمرے بنا دیا جائے یہ بخارا میں لکھا ہے اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں یہ فائدے قاضیخان میں لکھا ہے اور شق اسکو کہتے ہیں کہ مثل نہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جائے اور اس کے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور بچت بنا دی جائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور چاہیے کہ قبر کی گہرائی میانہ قدر اسے آدمی کے سینہ تک ہو اور جو قدر زیادہ ہو وہ افضل ہے یہ جوہرہ انیسرہ میں لکھا ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قدر کے چاہیے اور عرض اسکا بقدر نصف قدر کے چاہیے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن افضل سے روایت ہے کہ ہمارے شہر میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں

لکھا ہے کہ جو آدمی نماز جنازہ سے پہلے میت کی طرف سے نماز پڑھے وہ اس کی قبر پر نماز پڑھے

میت کو رکھنا چاہیے اور اگر کوئی ہے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اسکے اندر مٹی بچھا دین اور اس پر کسی جانب جو میت سے ملی ہوئی ہو اس پر بھی مٹی لگا دین اور مٹی کچی اینٹیں میت کے دائیں اور بائیں طرف رکھ دین تاکہ بمنزلہ حد کے ہو جاوے کچی اینٹیں حد میں لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو کر دہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پانی کے بساؤ کے مکان میں دفن کرنا مکروہ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے جو آدمی قبر کے اندر داخل ہو طاق ہوں یا جنت ہوں برائے ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور منتخب یہ ہے کہ وہ لوگ قوی اور امین اور صالح ہوں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار محرم اور دن سے ادنیٰ ہے یہ جوہر قاسمیرہ میں لکھا ہے اور اس طرح رشتہ دار غیر محرم جنبی سے ادنیٰ ہے اور اگر وہ بھی ہو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مضائقہ نہیں ہے بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کوئی عورت قبر میں داخل ہو یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جائے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جائے اور اس میت کو اٹھا کر حد میں رکھ دین تو اسکو لینے والے لیتے وقت قبلہ رو ہونگے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے قبر میں رکھنے والا بسم اللہ علیہ وسلم رسول اللہ کے یہ متون میں لکھا ہے قبر میں نہ ہٹی کر ڈٹ پر قبلہ رکھ دینا چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور کفن کی گزہ کھول دینا چاہیے اور اس پر کچی اینٹیں اور نرمل بچھا سے چادریں کچی اینٹیں اور لکڑی نہ بچھائی جاوے۔ عورت کی قبر پر پردہ کیا جائے سر کی قبر پر نہ کیا جائے اور اس پر مٹی ڈال دی جائے یہ متون میں لکھا ہے اور اسمین مضائقہ نہیں کہ مٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اوزاروں سے ڈالیں یا اور جس طرح ممکن ہو یہ جوہر قاسمیرہ میں لکھا ہے جو مٹی قبر سے نکلی ہے اس سے اور زیادہ بڑھانا مکروہ ہے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں اسکے واسطے مستحب ہے کہ وہ سب اپنے دونوں ہاتھوں سے تین تین لپ مٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں منہا غلغلا کر پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں دینا انشید کم اور تیسری مرتبہ میں دینا خضر حکیم تارۃ اخرے پڑھیں یہ جوہر قاسمیرہ میں لکھا ہے رات کو دفن کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن یہ کام دن میں آسانی سے ہو گا یہ سراج الالہام میں لکھا ہے اور قبر کو ہان شتر کی صورت ایک بالشت اونچی بنائی جاوے اور چورس نہ کی جائے اور نہ گچ کی جائے اور اس پر پانی چھڑک دینے میں مضائقہ نہیں اور قبر پر کوئی عمارت بنانا اور بیٹھنا اور سونا اور اسکو پھلانگنا اور اس پر بول دینا کرنا یا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا مکروہ ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب قبر خراب ہو جائے تو اسوقت اسکو مٹی سے لیس دینے میں مضائقہ نہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور یہی معنی ہے اور اسی پر فتوے ہیں جو ہر غلطی میں ہیں۔ اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کھود رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ اجر پاوے گا یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے کسی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے اس میں دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہے تو مکروہ ہے اور اگر قبرستان تنگ ہے تو جائز ہے لیکن جو پہلے شخص نے خرچ کیا ہے وہ دینا پڑے گا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ صاحبین کے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہے اور مستحب یہ ہے کہ میت کے دفن سے فارغ ہو کر قبر کے پاس اس قدر بیٹھیں جتنی دیر میں ایک دن کو نہ بچ کر کے اسکا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھتے رہیں اور میت کے

اسلامی اور غیر اسلامی قبروں میں سے کونسی قبر میں میت رکھنی چاہیے اور کونسی قبر میں میت رکھنی چاہیے

اور اسے دعا کرتے رہیں یہ جو ہرقہ اخیرہ میں لکھا ہو قبروں کے پاس قرآن پڑھنا امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں اور
 ہمارے مشائخ نے سسکو اختیار کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ میت کو اُس سے نفع ہوتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے قبر پر
 مسجد وغیرہ بنانا مکروہ ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جو فعل کہ سنت ثابت نہیں ہوا ہے اُسکو قبر کے پاس کرنا مکروہ ہے
 اور سنت قبر کی زیارت اور اُس کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہے یہ بھرا لائق میں
 لکھا ہے دو یا تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جائیں لیکن حاجت کے وقت جائز ہے تو ایسی حالت میں مرد کو قبلہ
 کی طرف رکھیں اُس کے پیچھے لڑکے کو اُس کے پیچھے غنیمت کو اُس کے پیچھے عورت کو اور ایک در سکر کے بیچ میں کچھ بیٹی کی
 اگر مردین یہ محیط مشی میں لکھا ہے اور اگر دونوں مرد ہوں تو مردین افضل کو مقدم کریں یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم
 اس صورت میں ہے جب دونوں عورتیں ہوں یہ تانا تانا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور قتیل اور میت کیلئے مستحب ہے
 میں اور شخص کو دفن کرنا یا اُسپر کھیتی کرنا یا عمارت بنانا جائز ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور قتیل اور میت کیلئے مستحب ہے
 ہے کہ جس جگہ مرا ہے اُسی جگہ والوں کے قبرستان میں دفن کریں اگر دفن سے پہلے ایک میل یا دو میل کے لیجا دیں
 تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اس طرح اگر کوئی شخص اپنے وطن کے سوا دوسرے شہر میں مرے تو وہیں اُسکو
 چھوڑ دینا مستحب ہے اور اگر دوسرے شہر کو لیجا دیں تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے بعد مرنے کو قبر سے نکالنا نہ چاہیے لیکن
 اُس صورت میں کہ زمین غصب کی ہو یا اور کوئی بطور شہادت کے اُسکو سے لے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اگر غیر کی
 زمین میں بغیر اجازت مالک کی کسی میت کو دفن کر دیں تو مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو میت کے نکالنے کا
 حکم کرے اور اگر چاہے تو زمین کو ہار کر کے اُسپر کھیتی کرے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر میت کو قبلہ کی طرف کو نہیں لٹایا
 یا بائیں طرف لٹایا یا جھڑپ اُس کے پاؤں ہوتے اُدھر سر کر دیا اور مٹی ڈال چکے تو اُسکے قبر کو نہ کھودیں اور
 اگر ابھی صورت کچھ ایشیٹین کھائی میں مٹی نہیں ڈالی ہے تو ان ایٹھوں کو نکال کر سنت کے بموجب میت کو لٹا دیں یہ تبیین
 میں لکھا ہے اگر قبر کے اندر کچھ بال رکھا اور مٹی ڈالنے کے بعد معلوم ہوا تو قبر کو کھودینگے یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے
 فتاویٰ کہا ہے کہ اگر مال ایک رہم کا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے قبرستان سے لکڑی و گھاس کا ٹنا مکروہ
 ہے اگر خشک ہو تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے ہمارے نزدیک قبرستان میں جو تیان ہنکر چلنا مکروہ نہیں
 یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور اسی کے میل میں بہرے صاحب مصیبت کے لیے تعزیت کرنا مستحب ہے
 یہ تعمیر میں لکھا ہے اور حسن بن زیاد نے روایت کی ہے کہ جب اہل میت کو ایک بار تعزیت کر دی تو دوبارہ اُسکی
 تعزیت کرنا نہیں چاہیے یہ مضمرات میں لکھا ہے تعزیت کا وقت موت کے وقت سے تین دن تک ہے اور اس کے
 بعد مکروہ ہے لیکن اگر تعزیت کرنا دلچسپ شخص کو تعزیت کرے تین غائب ہو تو کچھ مضائقہ نہیں دفن کے پہلے تعزیت
 کرنے سے دفن کے بعد تعزیت کرنا اولیٰ ہے یہ حکم اُس وقت ہے جب اہل مصیبت اُس صدمہ سے بہتر رہوں اور

امام محمدؒ کا اشارہ ہے کہ ظاہر الروایۃ میں نہیں آیا بلکہ امام محمدؒ سے ظاہر الروایۃ سے منع کا اشارہ ہے اور فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے قبرستان
 میں قرآن پڑھ کر اُڑا بہرے چاہئے سے نفع ہوتا ہے ۱۲ میل اگر مہاجر کے ہے کہ اگر حشر کے پہلے میں چھوڑ گیا اور ان کے موت کا خوف ہوا
 پس اگر مہاجر کو کھڑے کر کے نکالنا جائز ہے در نہ نہیں اور

اگر اسی حالت ہو تو دفن سے پہلے تعزیت کرین اور مستحب یہ ہے کہ میت کے سبب قاریہ کو تعزیت کرے بڑے ہوں یا چھوٹے مرد ہوں یا عورت لیکن اگر عورت جوان ہو تو صرف محرم لوگ اسکی تعزیت کرین یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور مستحب ہے کہ جسکو تعزیت کرے اس سے یون کے غفر اللہ تعالیٰ لمیتاک دتجا و زعنه و تقدرہ برعنتہ و زرتاک البصر علی مصیبتہ و اجر علی موتہ یہ مضمرات میں نقل کیا ہے اور سب سے بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعزیت ہے اور وہ یہ ہے کہ ان لشدنا اخذ دلہ مار علی کل شے عندہ باجل سے اور اگر کافر کی تعزیت مسلمان کو دیوے تو یون کہے اعظم اللہ اجرکے حسن عزاک اور اگر مسلمان کی تعزیت کافر کو دے تو یون کے احسن اللہ عزاک و غفر لمیتاک اور یہ نہ کہے کہ اعظم اللہ اجرکے اور اگر کافر کی تعزیت کافر کو دے تو یون کے اظفل اللہ علیک و لا نقص عدوک یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور مضائقہ نہیں ہے کہ اہل مصیبت کسی گھر میں یا مسجد میں تین دن تک بیٹھے رہیں اور لوگ اس کے پاس تعزیت کو آتے رہیں اور گھر کے دروازہ پر بیٹھنا مکروہ ہے عجم کے شہر وں میں جو فرش بچھاتے ہیں اور راستوں میں کھڑے رہتے ہیں وہ بہت بُری بات ہے یہ تطہیر یہ میں لکھا ہے اور خزانہ الفقائے میں ہے کہ مصیبت میں تین روز تک بیٹھنا رخصت ہے اور چھوڑنا اسکا احسن ہے یہ معراج الدراہ میں لکھا ہے اور بلند آواز سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور رقت قلب کے ساتھ رونے میں مضائقہ نہیں اور مردوں کے واسطے تعزیت کی وجہ سے سیاہ لباس پہننا اور کپڑے بھاڑنا مکروہ ہے عورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن رخساروں اور ہاتھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان بھاڑنا اور منہ نہ پھینا اور بال کھانا اور سر پر خاک ڈالنا اور راین اور سینہ پیٹنا اور قبروں پر آگ جلانا جاہلیت کی رسموں میں سے ہے اور باطل اور شقی ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اہل میت کے واسطے کھانا تیار کرنے میں مضائقہ نہیں یہ تعبیر میں لکھا ہے اور اہل میت کو تیسرے دن ضیافت کرنا جائز نہیں ہے تا تاریخانیہ میں لکھا ہے ساتویں فصل شہید کے بیان میں شرع میں شہید اسکو کہتے ہیں جسکو اہل حرب یا باغی یا رازن قتل کرین یا معرکہ میں زخمی مردہ ملے یا اسکی آنکھ یا کان یا طلق سے خون جاری ہو یا اس میں جلاسنے کا اثر ہو یا دشمنوں نے گھوڑوں پر سوار ہو کر یا گھوڑوں کو ہانک کر اسے ٹاپون سے روندنا ہو یا اسکو زخمی کیا ہو یا جانور کے ہاتھ یا پاؤں سے اسکو کوٹا ہو یا اس کے گھوٹے کو مار کر یا لٹکا کر بھگا یا ہوئے اور اسو حسبہ وہ قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گرا دیا ہو یا اسپر دیوار گرا دی ہو یا مسلمان کے لشکر پر آگ پھینکی ہو یا ہو اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف اڑا لائی ہو یا دشمنوں نے کسی لکڑی میں آگ لگا دی ہو اور اسکا ایک سر مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بہایا اور کوئی جل گیا یا کوئی مسلمان ڈوب گیا یا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم سے قتل کیا اور اسکی دیت نہ جب ہوئی یہ کافی

لہذا قول۔ ہذا عشرہ محرم وغیرہ میں گھر گھر دھکی کو چہ بازاروں میں نوحہ دیا کرنا بقول دہلوی وغیرہ کے ضعیف ہے جیسو دہلی نے لکھا ہے اس سے بڑھ کر ضعیف ہے کہ اہل بیت اللہ اور زبایات علیہم السلام کے نام سزاوار غفلت و اہل کفر و شر کے سامنے لینا حالانکہ اپنی انہوں کے نام لینے سے عاری ہے اور یہ طریقہ اسکی طرف سے ایسے جھوٹے بیانات کرنا جس سے جوئے و فتنے کا مہیب بڑا ظاہر ہوتا ہے اور اچھے عیسائی توین ہنسی میں یہ سب بدتریدہ عادت ہیں فافہم ۱۱ ح

میں لکھا ہی اور اس طرح اگر اسکو ذمیوں نے یا مستانوں نے قتل کیا تو بھی یہی حکم ہی یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہی
اور اگر صلح کی وجہ سے یا اسوجہ سے کہ باپنے بیٹے کو قتل کیا ہو دیت واجب ہو تو شہادت ساقط نہ ہو گی
اسواسطے کہ وجب قصاص تھا لیکن وہ صلح یا شہدہ کیوجہ سے ساقط ہو گیا یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہی اور اگر کوئی
شخص اپنی جان یا مال یا مسلمانوں یا ذمیوں کے بچانے میں قتل ہو خواہ کسی آلہ سے قتل ہو یا لوط سے یا بھڑ
یا لکڑی سے وہ شہید ہی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہی اور اگر مسلمان کشتی میں ہوں اور دشمن نے اسپر آگ بھینکی اور
وہ جاگنی یا وہ آگ دوسری کشتی میں پہنچی اور اس کشتی میں بھی مسلمان تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہو گیا
یہ خلاصہ میں لکھا ہی شہید کا حکم یہ ہے کہ اسکو غسل نہ دین اور اسپر نماز پڑھیں یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے اور اسی
خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہی اور اگر شہید کے کپڑوں میں نجاست لگی ہو تو اس کو
دھولین یہ عتابہ میں لکھا ہی اور جو چیزیں کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اس کے بدن سے نکال لیجاویں جیسے
ہتھیارا اور پوستیں اور زرہ اور ہڈی دار کپڑے اور موتے اور ٹوپی اور پانچامہ امام محمد نے سیر کے سوا
اور کسی کتاب میں پانچامہ کا ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو جعفر مہندوانی کا یہ قول ہے کہ بہتر یہ ہے کہ پانچامہ نہ نکالا
جائے اور بہت سے مشائخ نے اسی قول سے موافقت کی ہے یہ محیط میں لکھا ہی اگر کپڑے کم ہوں تو بڑھا کر
کفن پورا کر دیا جائے اور اگر کفن سنت سے زیادہ ہوں تو کم کر دے جاویں یہ کافی میں لکھا ہی اور شہید کے خوشبو
اسی طرح لگائی جائے جیسے اور مردہ کے لگائی جاتی ہے یہ بھرا لرائی میں لکھا ہی اور اگر وہ جنب ہو یا لڑکا ہو یا بچہ
ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دین یہ تمہین میں لکھا ہی اور اس طرح اگر حیض یا نفاس والی عورت قتل ہو
اور وہ طاهر ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہوا ہو تو بھی جو کچھ نظر آتا ہے اگر وہ حیض
ہونے کے قابل ہے تو اسے یہ ہے کہ غسل دین یہ کافی میں لکھا ہی لیکن اگر ایک یا دو دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو
بالاجماع غسل نہ دین یہ یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہی اور مرث کو یعنی جو شخص کہ کچھ زندہ رہے کیوجہ سے شہادت کے
حکم سے جدا ہو گیا غسل دین مثلاً کچھ کھایا یا پیایا سو یا یادو آکی یا مکر کے سے اسکو زندہ اٹھالائے لیکن اگر قتل سے
اسواسطے اٹھالائے کہ اسکو گھوٹنے نہ رو نہ دین تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ میں جگہ بی یا اتنی دیر
تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گذر گیا اور اسکے ہوش درست تھے تو وہ مرث ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہی اور یہی حکم
اس صورت میں ہے کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اسوقت ہے کہ جب یہ امور
لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پاسے جائیں اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جاویں تو مرث
نہوگا یہ تمہین میں لکھا ہی اور اگر اسنے کسی دنیاوی امر کی وصیت کی یا شرعی میں قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ دھار
سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہے تو اسکو غسل دین یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہی اور اس طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا
ہوایا اپنی جگہ بیلی تو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہی اور اگر کسی مشرک کا جا توڑ چھوٹا اور اسپر کوئی سوار نہیں ہے
اور اسنے کسی مسلمان کو زندہ ڈالا یا مسلمان نے مشرک کوں کھینچ کر تیر پھینکا اور وہ کسی مسلمان کے لگ گیا

مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی طرح ہے بھانگا اور مسلمان کو گر دیا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جاسے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کانٹے بچھائے تھے اور اُسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائیگا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو گر دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اگر مسلمانوں کے جانوروں نے مشرکین کے چھڑے دیکھے اور سوختے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں بھانگا یا تھا اور اپنے سوار کو گر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اس طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر چاہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسیک یا نون پھسل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اس طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک سپر سوار تھا یا بیٹھے ہاتھ لگتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینگے اور اس طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور سوختے وہ دیوار اُسپر گر پڑی تو بھی غسل دینگے الا بقول ابو یوسف یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ برائے میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملیگا تو اسکو غسل دینگے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر معرکہ میں کوئی مرا ہوا ملا اور اسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی مثلاً وہ دم یا کلا گھوٹنے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید نہ ہوگا اور اس طرح اگر خون اسی طرف سے نکلا کہ بدن کسی اندرونی آفت بیماری کے اس طرف سے نکلتا ہے جیسے ہالہ و ذکر اور یہ یا سر کی طرف سے خون اتر کر منہ سے باقی ہو بھی یہی حکم ہے یہ برائے میں لکھا ہے اور اصل میں یہ ہے کہ جو شخص اہل حرب یا اہل یمن یا اہل لڑائی میں اس طرح مقتول ہوا کہ دشمن نے اسکو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہوا تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہوا کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہے تو وہ شہید نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے

مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی طرح ہے بھانگا اور مسلمان کو گر دیا یا مسلمان بھاگے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جاسے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد کانٹے بچھائے تھے اور اُسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جائیگا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھا کر مسلمان کو گر دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اگر مسلمانوں کے جانوروں نے مشرکین کے چھڑے دیکھے اور سوختے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں بھانگا یا تھا اور اپنے سوار کو گر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اس طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہر چاہ کی دیوار پر چڑھ گئے اور کسیک یا نون پھسل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل دیا جائیگا اور اس طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک سپر سوار تھا یا بیٹھے ہاتھ لگتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینگے اور اس طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور سوختے وہ دیوار اُسپر گر پڑی تو بھی غسل دینگے الا بقول ابو یوسف یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ دشمن پر حملہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ برائے میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سامنا ہوا تھا اور لڑائی ہوئی تھی تو اگر کوئی مردہ ملیگا تو اسکو غسل دینگے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ لوہے سے بطور ظلم مارا گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر معرکہ میں کوئی مرا ہوا ملا اور اسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی مثلاً وہ دم یا کلا گھوٹنے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید نہ ہوگا اور اس طرح اگر خون اسی طرف سے نکلا کہ بدن کسی اندرونی آفت بیماری کے اس طرف سے نکلتا ہے جیسے ہالہ و ذکر اور یہ یا سر کی طرف سے خون اتر کر منہ سے باقی ہو بھی یہی حکم ہے یہ برائے میں لکھا ہے اور اصل میں یہ ہے کہ جو شخص اہل حرب یا اہل یمن یا اہل لڑائی میں اس طرح مقتول ہوا کہ دشمن نے اسکو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہوا تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہوا کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہے تو وہ شہید نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے

یا یسوان یا پ سجدوں میں یہ مسئلے ایسے ہیں جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوئے ہیں مہینہ اس کے یہ ہے کہ سجدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جاتا ہے اور جب اپنے محل سے فوت ہو جائے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور سجدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس سجدہ میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فضل ہو جائے اور مہینہ اس کے یہ ہے کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہے یا سجدہ چھوٹا ہے تو وہ نیت کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہے یا یقین ادا ہو جائے اور سجدہ کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو سجدہ پر مقدم کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور مہینہ اس کے یہ ہے کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہے یا بدعت تو احتیاطاً اسکو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہے یا بدعت تو چھوڑے اور مہینہ اس کے یہ ہے کہ اس بات پر ضرور کہ ہے کہ سجدہ سجدہ سے چھوٹے ہیں اور سجدہ ادا ہوئے ہیں ان میں کم کو نیت میں اور ان میں سے اعتبار کرے

اس واسطے کہ کم سے اعتبار کرنے میں آسانی ہوتی ہے یہ محیط سرخی اور ظہیر یہ میں لکھا ہو کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے یا سلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہو تو اس پر واجب ہے کہ اس سجدہ کو کہے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان ہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہو اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا سجدہ ہو تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو سجدہ چھوٹے ہیں تو اگر یہ جانتا ہے کہ وہ دو سجدے دو رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہے کہ دو سجدے کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سہو کا سجدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہے کہ دونوں سجدے پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو اس پر واجب ہے کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور پہلی رکعت کے دو سجدے قضا کر نیکی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکوع میں ملا تو اس کو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دونوں سجدے پہلی رکعت سے ملتے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ دونوں سجدے دوسرے رکوع سے ملتے ہیں پس اس روایت کے بموجب اس کو رکعت مل جائیگی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کونسی رکعت کے سجدے چھوٹے ہیں تو اول دو سجدے کرے اور تشهد پڑھے اور سلام نہ پھیرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین سجدے چھوٹے ہیں تو ایک سجدہ کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور قضا کی نیت سجدہ میں نہ کرے اور اگر یہ یاد آئے کہ اس سے چار سجدے چھوٹے ہیں تو دو سجدے کرے اور وہ ایک روایت کے بموجب پہلے رکوع سے ملیں گے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکوع سے ملیں گے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر مغرب کی نماز پڑھی اور ایک سجدہ چھوٹ گیا تو وہ سجدہ کر لے اور اپنے اوپر جو وجہ ہے اس کی نیت کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کے دو سجدے کرے اگر مغرب کی نماز سے دو سجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رسلے لکائے اور اگر کسی طرف اس کی رسلے نہ لگے تو احتیاط پر عمل کرے اور دو سجدے کرے اور ان دونوں میں سے اپنے اوپر جو وجہ ہے اس کی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اسکے بعد تشهد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سہو کے دو سجدے کرے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور اگر تین سجدے چھوٹے ہیں تو بھی اس طرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رسلے لکائے اور اگر کسی طرف اس کی رسلے نہ لگے تو تین سجدے کرے اور اسکے بعد چھوٹی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہے اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر کھڑا ہوئے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیرے اور سلام کے بعد سہو کے دو سجدے کرے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں

یا تین سے تو دو سجدے کرے اور اسکے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھا واجب ہے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے پس ایک سجدہ جو ادا ہوا ہی اُس کے ساتھ ایک سجدہ اور ملائے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر سو کے دو سجدے کرے شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ نے کہا ہے کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب اس سجدہ مین یہ نیت کر لی کہ یہ ایک سجدہ اُسی رکعت کا ہی جہن سجدہ کرتا ہوں تاکہ اُس رکوع سے نہ بچائے جو اس رکعت کے بعد ادا کرے گا لیکن اگر مطلقاً سجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور چار رکعتوں کی نماز کا وہی حکم ہے جو ایک یا دو یا تین سجدے چھوٹے کی صورت مین دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہے یہ ظہیر مین لکھا ہے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور تین معلوم کہ کس طرح چھوٹے تو چار سجدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھا واجب ہے اگر نہ بیٹھیں تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے تو تین سجدے کرے اور اسکے بعد نہ بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان مین قعدہ کرے اور اگر چھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب اس ایک سجدے مین اُسی رکعت کی نیت ہی جہن وہ سجدہ کیا ہے اور اگر غیر نیت کے بھول کر وہ سجدہ کر لیا ہے پھر یاد آیا تو دو سجدے کرے اور ان مین سے ایک مین اپنے اوپر سجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک سجدہ پہلی رکعت سے بچائے اور دوسرا دوسری رکعت سے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیں گی پھر جب تین رکعتیں پڑھے تو تین مین سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھے تو اُسکی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر آٹھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر فجر کی نماز مین تین رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک سجدہ چھوٹا دیا اور یہ نہیں معلوم کہ کیونکر چھوٹا ہے تو نماز اُسکی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوٹے تو اس مین دو قول مین اور اصح یہ کہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر تین سجدے چھوٹے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چار سجدے چھوٹے تو نماز فاسد ہو جائیگی اور دو سجدے کرے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر ظہر کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھ لیں اور ایک سجدہ چھوٹا دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم ہے اگر دو سجدے چھوٹے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوٹے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر چھ سجدے چھوٹے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز مین چار رکعتیں پڑھ لیں اور چار سجدے چھوٹے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہے اور اگر سات سجدے چھوٹے تو نماز فاسد ہوگی اور تین سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط خسی مین لکھا ہے اور اگر تو سجدے چھوٹے تو ایک سجدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہے اور اگر دس سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے

پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مغرب کی چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوڑ دیے تو ایمن دو قول ہیں اور سہ طریق اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہے اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کرے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

زکوٰۃ کی کتاب

اور آئیں گے باب ہین

پہلا باب زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہے کہ زکوٰۃ مالک کو دینا مال کا ہے نہ شخص کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی اور اسکا غلام نہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرے تو اسے سے اس مال کی منفعت بالکل منقطع ہو جائے شریعت میں زکوٰۃ کے یہی معنی ہیں یہ تمیز میں لکھا ہے حکم زکوٰۃ کا یہ ہے کہ وہ فرض حکم ہے اور اسکا منکر کا فر ہے اور اسکا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور سب سال تمام ہو جائے ذرا اور اگر ناوجب ہے بغیر عذر تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا اور بلائی کی روایت میں اسلئے زکوٰۃ کا وجب ہونا یہ تاخیر ہے حتیٰ کہ اگر مرتے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول صحیح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اسکے اوپر اس کی شرط یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اسکے ذمہ واجب ہے اسکے ادا کرنے کی نیت کرے یہ کنز میں لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہے اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اسکے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا بدون اسکے کہ دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگی یہ تمیز میں لکھا ہے اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جاتا کہ کس طرح مال دیتا ہے تو بلا فکر زکوٰۃ دیتا تو یہ بھی نیت ہے اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دوں گا وہ زکوٰۃ ہے تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی وکیل مقرر کیا تو وکیل کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہے اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب وکیل نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے زکوٰۃ میں موکل کی نیت کا اعتبار ہے وکیل کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے زکوٰۃ کسی شخص کو حوالہ کی اور اسکو حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کی تو جائز ہے اور اگر زکوٰۃ فقیروں کے دینے کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہے اسلئے کہ نیت حکم کرنے والے میں پائی گئی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وکیل نے بھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوٰۃ دینے کے لیے کچھ درہم وکیل کو دے دے اور ایسی اسلئے فقیروں کو نہیں دیتے تھے کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر مستند ادا ہونگے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہ اگر میں اس شخص میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ واجب کر تا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ دوں گا

الحاقی باب زکوٰۃ میں تفسیر زکوٰۃ کی تفسیر شرائط وغیرہ

پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سحر درہم زکوٰۃ میں دیتا ہوں تو زکوٰۃ سے منونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس کسی کی امانت رکھی ہوگی اور وہ تلف ہوگئی اور اسکا مالک فقیر تھا اور اس کے چھکڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اس نے اس امانت کی قیمت اسکو زکوٰۃ کی نیت سے دی تو زکوٰۃ ادا نہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان کی فصل دل زکوٰۃ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا اسکے بعد اسکو زکوٰۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ معراج الدرایہ اور زاہری اور بحر الرائق اور عینی شرح میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے مال سے اسی شخص کی طرف زکوٰۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم تھا تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہے جس شخص نے اپنا کل مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو زکوٰۃ کا فرض اسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور استحسان کے ہے یہ زاہری میں لکھا ہے خواہ وہ مال دینے وقت اسے صدقہ نفل کی نیت کی ہی یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال اپنا کسی فقیر کو دیا اور اس دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہی اس سے ادا ہوگا اور زکوٰۃ اسکے ذمہ باقی رہے گی اور اگر فقیر سارا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اس قدر مال کی زکوٰۃ اسکے ذمہ سے امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور یہی اشعریہ یہ زاہری میں لکھا ہے اگر کسی فقیر پر فرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اس سے اسنے کی زکوٰۃ ساقط ہوگئی خواہ اس معاف کرنے میں زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اس لیے کہ وہ بمنزلہ ہلاکت کے ہے اور اگر فقیر اس قرض معاف کیا تو صرف اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوٰۃ ساقط نہوگی اگرچہ اسکے دینے میں باقی کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی ہو یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر وہ شخص جس پر قرض ہے فقیر ہو اور وہ قرض اسکو سال تمام ہونے کے بعد سب کر دیا تو جامع کی روایت کے بموجب مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو قرض ہے وہ وصول کرے اور اس میں نیت اس مال کے زکوٰۃ کی کی جو اسکے پاس ہے تو جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی فقیر کو قرض پناہ کر دیا اور اس سے دوسرے قرض کے زکوٰۃ کی نیت کی جو اسکا کسی اور شخص پر ہے یا اس مال کے زکوٰۃ کی نیت کی جو اسکے پاس ہے تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور فقہ دینا نقد اور قرض کی زکوٰۃ سے جائز ہے اور قرض نگا دینا نقد کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جائیگا جائز نہیں اور قرضہ کا لنگا دینا ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہوگا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب دینے کا ارادہ کرے تو فقہائے کماہی کہ افضل یہ ہے کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نفل میں افضل یہ ہے کہ پوشیدہ سے دے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے کسی مسکین کو درہم بہہ یا قرض کے تمام سے دیے اور زکوٰۃ کی نیت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور یہی اصح ہے یہ بحر الرائق میں بتنی اور قنیزہ سے نقل کیا ہے اور زکوٰۃ کے واجب ہونے کی چار شرطیں ہیں پہلی اس کے آزاد ہونا ہے پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا فن ہو اور یہی حکم مذکور اور اثم ولد اور مکاتیب کا ہے اور سچی کرنے والے کا حکم امام ابو حنیفہ کے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

نزدیک مثل مکاتب کے ہر یہ بدائع میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے اسلام ہی پس کافر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع
 میں لکھا ہے اور اسلام جیسے کہ واجب ہونے کی شرط ہے ایسی ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہے
 پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی جیسا مر جانے میں حکم ہے پس اگر
 کئی برس تک اس طرح مرتد رہا تو اُسکے اسلام کے بعد اُن برسوں کیلئے اُسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ
 میں لکھا ہے۔ صیرفی نے کہا کہ دار الحرب میں کوئی مسلمان ہو جائے اور کئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں
 آئے تو امام کو اُن دنوں کی زکوٰۃ اس سے لینے کا اختیار نہیں ہے اسلئے کہ وہ اسکی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ
 زکوٰۃ کا واجب ہونا سہلے اور چاہتا تھا تو زکوٰۃ اُسپر واجب ہوگی اور اُسکے ادا کرنے کا فتوے دیا جاوے گا اور
 اگر نہیں چاہتا تھا تو زکوٰۃ اُسپر واجب نہ ہوگی اور اُسکے ادا کرنے کا فتوے نہ دیا جاوے گا بخلاف اُسکے اگر ذمی
 دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اُسپر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ بے زکوٰۃ کا مسئلہ اُسکو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سراج الوداج
 میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے عقل اور بلوغ ہے پس اُسکے پر اور معجون پر اگر تمام سال وہ معجون رہے زکوٰۃ واجب
 نہیں ہے یہ جوہر النیرہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت
 دنوں یا مقررہ دنوں کو افاقہ ہو گیا تو زکوٰۃ لادم ہوگی یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے
 یہ کافی میں لکھا ہے صدر الاسلام ابولیسر نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جواب الامکارم کی تصنیف
 پر حکم جنون عرضی کا ہے جو بعد بلوغ کے ہوا ہو لیکن اصلی جنون جو معجون بالغ ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 افاقہ کے وقت سے ابتداء سال کا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے ایسی ہی روکا اگر بالغ ہو تو وقت بلوغ سے
 سال کے شروع ہونے کا اعتبار ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور جس شخص کو بیوشی ہو اُسپر زکوٰۃ واجب ہوگی اگرچہ
 کامل ایک سال تک بیوشی ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے مال کا نصاب ہونا ہے اور جو
 نصاب کم ہوگا اُسپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے کسی شخص نے دوسو درہم پر ایک سال تمام
 ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو دیے یا وکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اُسکے درہم میں کوئی
 درہم کھوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہ ہوئے کیونکہ نصاب میں کمی ہو گئی اگر فقیر کو دیے چکا ہے تو اُس سے واپس
 نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے ابھی انکو صرف نہیں کیا ہے تو واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے
 اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک یہ ہے کہ ملک بھی ہو اور قبضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور قبضہ نہ ہو
 جیسے کہ ہر قبضہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک نہ ہو جیسے کہ ملک مکاتب اور مقررہ کی تو اُسپر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی
 یہ سراج الوداج میں لکھا ہے اور مولیٰ ہوئی چیز قبضہ سے پہلے بعضوں نے کہا ہے نصاب نہیں ہوتی اور صحیح یہ
 ہے کہ وہ نصاب ہوتی ہے یہ محیط مشرقی میں لکھا ہے مالک پر اس غلام کی بابت زکوٰۃ واجب نہیں ہے جو اس نے
 تجارت کے واسطے مقرر کیا تھا اور پھر وہ بھاگ گیا یہ شرح جمع میں لکھا ہے جواب مالک کی تصنیف ہے اور اگر غلام
 نے اپنی زوجہ سے ہزار درہم پر خلع کیا اور کئی برس تک اُسپر قبضہ نہ پایا تو اُسپر زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہ مضمرات میں

لکھا ہے اور اگر مال زمین ہو اور مرتب کے قبضہ میں ہے تو راہن پر اسکی زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہ بحر المرافق میں لکھا ہے اور جس غلام کو تجارت کی اجازت ہے اگر اچھا سود رخص ہو کہ اس کے کسب پر محیط ہو تو اس غلام کی بابت بالاتفاق کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اگر اچھا سودین نہیں ہے تو کسب کا مالک کی ملک ہوگا اور جب سال تمام ہوگا تو مالک پر اسکی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ چاہیے کہ اسکی کمائی لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا لازم ہو اور صحیح یہ ہے کہ کمائی کے لینے سے پہلے زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہیں ہے محیط سرخس میں لکھا ہے مسافر پر اپنے مال کی زکوٰۃ واجب ہے اسلئے کہ وہ بواسطہ نائیب کے اپنے مال کے تصرف پر قادر ہے یہ فائزے قاضیان میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے یہ ہے کہ مال اسکا اصلی حاجتوں سے زائد ہو پس رہنے کے گھروں پر اور بدن کے کپڑوں پر اور گھر کے استعالیٰ اسباب اور سواری کے جانوروں پر خدمت کے غلاموں اور استعمال کے ہتھیاروں پر زکوٰۃ نہیں ہے اور اس طرح اس غلام پر جو اہل عیال کے کھانے میں صرف ہوگا زکوٰۃ نہیں ہے اور جو کرائش کے ظروف ہوں بشرطیکہ چاندی سونے کے نہ ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہے اور اس طرح جو اہل ہرات اور موتی اور یاقوت اور نقش اور مرد وغیرہ پر اگر تجارت کیلئے ہوں تو زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر خرچ کرنے کے واسطے پیسے خریدے تو اچھا سود زکوٰۃ نہیں ہے یعنی منہج ہر ایہ میں لکھا ہے اور علی کتابوں پر اگر وہ اہل علم سے ہے اور پیشہ والوں کے آلات پر زکوٰۃ نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے یہ حکم ان آلات کہیں ہے جن آلات سے کام لیا جاتا ہے اور انکا اثر اس چیز میں باقی نہیں رہتا جہاں ان سے کام لیا جاتا ہے اور اگر ان چیزوں میں اثر باقی ہے مثلاً رنگ ریز نے کسم یا عطران اس واسطے خریدی کہ اجرت لیکر لوگوں کے کپڑے رنگے اور ایک سال گزرا تو اگر وہ بقدر نصاب ہے تو اچھا سود زکوٰۃ واجب ہوگی اور یہی حکم ہے ان سب چیزوں میں جنکو ایسے کام کرنے کے واسطے خریدے جسکا اثر اس چیز میں باقی ہے جہاں اس سے کام لیا جاتا ہے جیسے کہ کس اور تیل چڑھے کی دباغت کے واسطے خریدے اور اچھا سود سال گزرا تو اچھا سود زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر اس چیز کا معمول میں اثر باقی نہ رہے جیسے کہ صابون اور اشنان تو اچھا سود زکوٰۃ نہیں ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے یہ ہے کہ وہ مال دین سے خالی ہو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جس دین کا مطالعہ بندوں کی طرف سے ہو وہ واجب زکوٰۃ کا مانع ہے خواہ وہ دین بندوں کا ہو جیسے کہ قرض اور مولیٰ ہوئی چیز کی قیمت اور تلف کی ہوئی چیزین یا زعمی کرنے کا عوض اور وہ قرض نقد کی قسم سے ہو یا کیلی یا ورنہ چیزوں سے ہو یا کپڑے ہوں یا جانور ہو یا خلع کے عوضین واجب ہوا ہو یا عذر اقل کرنے کے عوض میں صلح ہوئی ہوئے احوال دینا ہو یا کسی قدر مدت کے بعد دینا ہو خواہ نقد کا قرض ہو جیسے کہ دین زکوٰۃ پس اگر چہ نے واسطے جانوروں کی زکوٰۃ باقی ہو تو وہ ہمارے اصحاب کے قول کے بموجب بلا خلاف واجب

۱۔ کیلی جس غلام ہے جو کفایت پیدا نہ سے ناب کہ فروخت کرنا اہل جو وہ کیلی ہی کہلائیگا اگر ہم اسکا فروخت کرنا دین سے عجب سے دوسرے ملکوں میں مرد ہو ۱۲ سالہ سو پانچ ماہی دینی ہو کہ دین سے اسکی خرید و فروخت کرنا اہل ہی ۱۲

زکوٰۃ کی مانع ہی خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اسکے ذمہ ہو اور نصاب ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو انہیں ہمارے اصحاب کا اشتکاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وہی حکم ہے جو چرنے والے یا نورون کا حکم ہے اگر قرض زمین کا خراج ہو تو وہ بھی بقدر قرض واجب زکوٰۃ کا مانع ہی اور یہ حکم اس وقت ہی کہ جب خراج موافق حق کے لیا جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونیکے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہے تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ لیا جائے اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اسکو وہ ہلاک کرے تو اسکے مثل قرض اسکے ذمہ واجب ہو جائیگا اور یہ امر درہم ہون پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہوا پھر درہم ہون پر سال تمام ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہوگی یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور سیطرہ ہرمویل ہو یا محل مانع زکوٰۃ ہی اسلیئے کہ اسکا مطالبہ کیا جاتا ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور غلام نرہب کے بموجب یہی صحیح ہے مزدوی نے شرح جامع کبیر میں ذکر کیا ہے کہ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص پر ہرمویل اپنی عورت کے ہون اور اس کے ادا کرنے کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اسلیئے کہ عادت یوں ہو کہ اسکا مطالبہ نہیں کیا جاتا اور یہ قول بہتر ہے یہ جو ہر افتائے میں لکھا ہے۔ بیبیون کے لفظے اگر قاضی کے مقرر کرنے یا آپس کی رضامندی سے دین نہ ہو تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں اور سیطرہ رشتہ داروں کا لفظے اگر قاضی انکا ادا کرنا تھوڑی مدت میں مقرر کرے مثلاً عینہ سے کم میں تو مانع وجوب زکوٰۃ ہے اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ دین اسکے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ جو ہرہ انیرہ میں لکھا ہے اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عیون میں لکھا ہے کہ امام محمد کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہی اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہے اور غلام پر قرض ہی تو بقدر قرض غلام زکوٰۃ واجب نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مقرض کے حکم سے یا بغیر حکم اسکا ضامن ہوا ہے اور اصل مقرض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا ہو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے عصب کیے پھر دوسرے شخص نے انکو غاصبے عصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور تیسرا سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہوگی یہ فتائے قاضیان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اس پر قرض بھی ہیں اور اسکے پاس مکان ہے اور خادم ہیں جو تجارت کے لیے نہیں اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہوا سلیئے کہ قرض ان ہزار درہم کی

طرف مصروف ہوگا جو اسکے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے زائد ہیں اور قابل نقل در تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم
اسکی حاجت کی چیزیں ہیں اسلیئے قرض انکی طرف مصروف ہوگا جو شخص مکان اور خادموں کا مالک ہو اُسپر صدقہ
لینا حرام نہیں ہوتا اسلیئے کہ یہ چیزیں اسکی حاجت کو دفع نہیں کرتیں بلکہ اذیتی ہیں اور حسن بصری کے قول کے یہی
معنی ہیں جو انھوں نے کہا ہے کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب اُس نے پوچھا گیا کہ یہ کس طرح
ہو سکتا ہے تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس گھر ہوں اور خادم ہوں اور ہتھیار ہوں اور اُنکے پیچھے کسی
ممانعت ہو اور یہیں سے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کوئی فقیر اسقدر کتا ہوں کا مالک ہو جسکی قیمت مال عظیم ہو
اور اسکو انکی حاجت ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال ہے لیکن اگر حاجت سے زیادہ دوسو درہم کی مالیت کی چیزوں کا مالک
ہو تو اسکو صدقہ لینا حلال نہیں ہے بشرط ميسوطین لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں
اور بعضوں نے کہا ہے کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ ہیں اور محتار پہلا قول ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب زمین
ساقط ہو گیا مثلاً قرضخواہ نے مقروض کو دین معاف کر دیا تو جسوقت سے دین ساقط ہوا ہے اسوقت سے سال کے
شرع ہونے کا حساب ہوگا اور امام محمد کے نزدیک پہلے سال تمام ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر
میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جن قرضوں کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض نذران
اور کفاروں کے اور صدقہ فطر اور وجوب حج وہ مانع زکوٰۃ نہیں ہے محیط شری میں لکھا ہے اور لفظ یعنی پڑی
ہوئی چیز اُٹھانے کی ضمانت مانع زکوٰۃ نہیں کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ نکلنے کی ضمانت اُسپر حقدار پیدا ہونے
سے پہلے مانع زکوٰۃ نہیں ہے تا تا خانہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص بکی ہوئی چیز پر قبضہ باقی رہنے کا ضمان
ہو اور پھر کوئی اسکا حقدار پیدا ہوا تو اگر سال کے اندر اسکو حق مل گیا تو مانع زکوٰۃ ہے اور اگر سال کے بعد ہوا تو مانع
زکوٰۃ نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس بہت سی نعمتیں ہوں مثلاً اسکے پاس رہم ہوں و دنیا رہم ہوں اور
تجارت کا مال ہو اور چرنیولے جا فور ہوں اور سہر قرض بھی ہو تو اول رہم دنیا کی طرف کو قرض مصروف ہوگا اور اگر ان دونوں قرض
فائل ہو تو تجارت کے مال کی طرف مصروف ہوگا اور اگر اس میں بھی فاضل ہو تو چرنیولے جا فور و بکی طرف مصروف ہوگا اور اگر چرنیولے جا فور مختلف
جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف مصروف ہوگا جسکی زکوٰۃ کم ہے اور اگر سب زکوٰۃ میں برابر ہوں تو جس طرف
چاہے مصروف کرے یہ تبیین میں لکھا ہے حکم اُتوق ہے کہ مصدق یعنی حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنے والا
حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جا فورون کی طرف مصروف
کرے اور درہم کی زکوٰۃ لے اسواسطے کہ مالک کے حق میں ورن برابر ہیں مصدق کے حق میں برابر نہیں اسلیئے کہ مصدق
کو یہی اختیار ہے کہ چرنے والے جا فورون سے زکوٰۃ لے درہم سے نہ لے لے اسواسطے وہ دین درہم کی طرف مصروف
کرے تا ہی اور چرنے والے جا فورون سے زکوٰۃ لے لے یہ شرع ميسوطین لکھا ہے جو امام شری کی تصنیف ہے کسی شخص کے
پاس دوسو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے مثل ہر پر مکمل کرے اور کچھ گہیوں اپنی حاجت کے
واسطے قرض لے اور وہ سب چیزیں اسکے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسلیئے کہ دین نقد

اور مال فارغ کی طرف مصروف ہوگا اور زکوٰۃ نے کہا ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جس کی طرف مصروف ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقتہً بڑھنے والا ہو مثلاً تو امداد و تناسل یا تجارت سے یا حقیقتہً بڑھنے والا ہو لیکن بڑھنے والے کے حکم میں ہی اس طرح کہ اسکے بڑھانے پر قادر ہی بائین طور کہ مال اسکے یا اسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک زمین سے دو قسم ہو ایک خلقی دوسری فعلی یہ زمین میں لکھا ہے خلقی سونا اور چاندی جو اس لیے کہ انکی ذات فائدہ پہنچانے اور اصلی حاجتوں کے دفع کرنے کے لائق نہیں ہو انہیں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور ان دونوں کے سوا جو زمین وہ فعلی ہیں اور انہیں تجارت کی یا جانوروں کے چرانے کی نیت سے بڑھنا معتبر ہو اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل ہو معتبر نہیں ہو اور نیت تجارت کی کبھی تو صریح ہوتی ہو اور کبھی دلالہ ہوتی ہے صریح یہ ہے کہ تجارت کے معاملہ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ معاملہ خرید و فروخت کا ہو یا اجارہ کا ہو اور ہر پر ہے کہ اسکے دام نقد ٹھہرے یا کچھ اسباب ٹھہرے اور دلالہ یہ ہے کہ تجارت کے اسباب کے کوئی مال عین مولے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہو اسکو کسی اسباب کے عوض میں کرے یا پر دیرے پس یہ مال عین و اسباب مذکور تجارت کے واسطے ہو جائیگا اگرچہ وہ نیت نہ کرے لیکن پیدائے میں مذکور ہے کہ تجارتی مال کے منافع کے بدلے میں جو مال لیتے ہیں انہیں اختلاف ہو اصل کی کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہے کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بھی وہ تجارت کے لیے ہو اور جامع سے پایا جاتا ہے کہ نیت پر ہو وقت ہو پس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں مشائخ پنج جامع کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور اگر کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہو جس میں مبادلہ نہیں ہو جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو کہ جسمین مبادلہ ہو مگر مال کا مبادلہ نہیں جیسے کہ ٹھکانہ و رفع کا عوض اور قتل عمد سے صلح اور آؤا کرنے کا عوض انہیں تجارت کی نیت صحیح نہیں ہو یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی چیز کا وارث ہو اور انہیں تجارت کی نیت کر لی تو وہ تجارت کے واسطے عوض نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چھپنے والے جانوروں یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جانوروں کو چرانے کی نیت کر لی تو ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور بعض نے کہا ہے کہ واجب نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک باندی لی پھر اسکو خدمت میں رکھنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ اس سے جاتی رہے گی یہ زاہری میں لکھا ہے اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ ہے کہ اسکے یا اسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اسکے بڑھانے پر قادر نہیں ہو مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے ہمارا مال یہ تبیین میں لکھا ہے اور ہمارا اس مال کو کہتے ہیں کہ اصل اسکی مالک ہیں باقی ہو لیکن اسکے قبضہ سے ہٹا کر گیا ہو کہ غائب اس کے لوٹنے کی امید نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ مال ہمارے کہ وہ قرض ہو جبکہ مقروض نے انکار کر دیا ہو اس بڑھنے والا لینے وہ بڑھا ور کے مقابل ہو مثلاً سونا چاندی قبضہ میں موجود ہو تو اسکو تجارت سے بڑھا سکتا ہو اگرچہ جس سے زمین میں دھن کرے ۱۷ اسکو کہو کہ وہ بھینے کا عوض ہو نہ مال کا سیطرہ دوسروں کو سمجھو ۱۲

اور نیز غصب کا مال ہی بشرطیکہ ان دونوں پر گواہ نہ ہوں اور اگر ان دونوں پر گواہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن چہ نے واسطے ہاں دونوں کو اگر کوئی غصب کرے تو اگرچہ غاصب غصب کا اقرار کرتا ہو تو بھی انکے مالک پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور منجملہ مال ضمائر کے وہ مال ہی جو گم ہو گیا ہو یا بھاگ گیا ہو یا ڈانڈ میں سے لیا ہو یا دریاب میں گر گیا ہو یا جنگل میں دفن ہو اور اسکا موقع بھول گیا ہو اور اگر کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو اگرچہ کسی غیر ہی کے گھر ہو تو اگر اسکو بھول گیا تو منجملہ مال ضمائر کے نہیں ہی یہ بھولرائق میں لکھا ہے اور اگر اپنی زمین یا باغ انگوڑ میں دفن ہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اسلیئے کہ اپنی ساری زمین کھود سکتا ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ واجب نہ ہوگی اسلیئے کہ ساری زمین کھودنا مشکل ہے پر خلافت گھر اور احاطہ کے یہاں تک کہ اگرچہ احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنیگا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اسکے گواہ بھی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بعضوں نے کہا ہے کہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور بھیج یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور پھر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہی پھر ہر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دو تہہ پر ہو خواہ تہہ تکست پر ہو خواہ مفلس پر یہ کافی میں لکھا ہے اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جبکو قاضی نے مفلس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیان کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اسکو قاضی کے سامنے بیگیا تب اسنے انکار کیا پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیل میں گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے چھکڑا پیش کیا ہو گواہوں کی تبدیل ثابت ہونے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ قاضی قاضیان میں لکھا ہے اور اگر قرض دار بھاگ گیا اور مالک خود اسکی تلاش کرنے یا اس کام کیلئے دلیل کرنے پر قادر ہو تو پھر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دین وہ ہے کہ جبکا بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہوا جیسے وصیت یا اپنے فعل سے یہ عوض ایسی چیز کے مالک ہوا جو مال نہیں ہی جیسے ہمارا اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل عمد کی صلح میں حاصل ہو اور دلت اور عوض کتابت انہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہی لیکن جب پھر قبضہ کرے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہے اور وہ قرض وہ ہے کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اسکے دوسرے ہم پر قادر ہو جائیگا تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا تیسرے قوی اور وہ قرض

سلف بھاگ کر آیا ہے جیسے غلام بھاگ کر آیا اسلئے بہت جلد سے قاضی قاضیان میں لکھا ہے اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور پھر گواہ بھی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہی پھر ہر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دو تہہ پر ہو خواہ تہہ تکست پر ہو خواہ مفلس پر یہ کافی میں لکھا ہے اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جبکو قاضی نے مفلس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جامع صغیر میں لکھا ہے جو قاضیان کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اسکو قاضی کے سامنے بیگیا تب اسنے انکار کیا پھر مدعی کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تبدیل میں گذرا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے چھکڑا پیش کیا ہو گواہوں کی تبدیل ثابت ہونے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ قاضی قاضیان میں لکھا ہے اور اگر قرض دار بھاگ گیا اور مالک خود اسکی تلاش کرنے یا اس کام کیلئے دلیل کرنے پر قادر ہو تو پھر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہوا امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دین وہ ہے کہ جبکا بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہوا جیسے وصیت یا اپنے فعل سے یہ عوض ایسی چیز کے مالک ہوا جو مال نہیں ہی جیسے ہمارا اور عوض خلع اور وہ مال جو قتل عمد کی صلح میں حاصل ہو اور دلت اور عوض کتابت انہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہی لیکن جب پھر قبضہ کرے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیانی قرض ہے اور وہ قرض وہ ہے کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اسکے دوسرے ہم پر قادر ہو جائیگا تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا تیسرے قوی اور وہ قرض

وہ جو کہ تجارت کے مال کے عوض میں وجوب ہو جب اس کے چالیس درہم پر تقابل ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے
یہ زائد میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے مال پر سال کا گذر جانا ہی زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے یہ قنیین لکھا ہے
اگر نصاب سال کے دونوں طرف میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہوگی یہ ہر ایام میں
لکھا ہے اور اگر تجارت کے مال کو یا جائیداد سے کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلہ تو سال کا حکم منقطع نہوگا اور
اگر چرنے والے جائیداد کو انکی جنس یا غیر جنس سے بدلہ تو سال کا حکم منقطع ہوگا ویکایہ محیط شری میں لکھا ہے
اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اسکو اپنے مال کے ساتھ
ملاکر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑھنے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو کسی طرح حاصل
ہو تو اس کو اپنے مال کے ساتھ ملائے برابر ہی کہ میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر جنس
ہو جیسے پہلے اونٹ تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملائے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اور اگر سال کے
گذر جانے کے بعد مال حاصل ہو تو اسکو نہ ملائے اور بالاتفاق اسکے لیے از سر تو سال شروع ہوگا یہ شہر طحاوی
میں لکھا ہے اور چھلے نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہے وہ اصل مال کے ساتھ اُوقت ملا یا جاتا ہے کہ اصل مال پہلے
سے بقدر نصاب ہوا اور اگر اس سے کم ہوا اور اگرچہ اسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل ہوا ہے اسکو اصل مال کے
ساتھ ملائے سے نصاب پوری ہو جائیگی تو بھی نہ ملاوینگے مگر اب پوسے نصاب کا سال چلتا شروع ہو جائیگا
یہ یدائع میں لکھا ہے۔ اگر اسکے پاس چرنے والے جائیداد بقدر نصاب تھے اور ان پر سال گذر گیا اور زکوٰۃ دیدی پھر
انکو درہم کے عوض بیچا اور اسکے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور ان پر آدھا سال گذر گیا تو امام ابو حنیفہ کے
نزدیک ان چرنے والے جائیداد کی قیمت ان درہم کے ساتھ نہ ملائے بلکہ ان کے لیے نیا سال شروع کرے
اور صاحبین کے نزدیک سب کو ملا کر زکوٰۃ دے اور یہ حکم اس وقت ہی جب چرنے والے جائیداد کی قیمت
علیحدہ بقدر نصاب ہو اور اگر تنہا نصاب نہ ہو تو بالاجماع ملائے یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے جس ناچ کا عشر ویکایہ
اسکی قیمت کو جس غلام کا صدقہ قطر ویکایہ اسکی قیمت کے ساتھ بالاجماع ملائے اگر سال کے گذر جانے سے
پہلے جائیداد کو درہم کے عوض یا جائیداد کے عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالاجماع اسکی جنس کے ساتھ ملائے
اس طرح سے کہ درہم کو درہم کے ساتھ ملائے اور جائیداد کو جائیداد کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جائیداد
کو زکوٰۃ لینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھلاتا مشرین کیا پھر ان کو بیچا تو بالاجماع انکی قیمت ملائے یہ سراج الوداع
میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خرما ادا کیا پھر اسکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ
ملائے یہ یدائع میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر درہم کی زکوٰۃ دی پھر اُسے چرنے والا جائیداد خریدا اور
اسکے پاس اس جنس کے چرنے والے جائیداد رہی ہیں تو انکو نہ ملائے اس لیے کہ وہ ایسے مال کے عوض
حاصل ہوا ہے جسکی زکوٰۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیا اور اُس کے ذریعے اس نے سال کے تمام
چونے سے پہلے ہزار درہم اور کمانے پھر ہبہ کر کے اپنے ہبہ سے رجوع کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب

قرآن مجید کے حوالہ سے عالمگیری جلد اول

وہ ہر پہر گنیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم میں زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک انکی ملکیت پر سال تمام نہ ہوگا اسلئے کہ
اصل جو ہزار درہم ہر پہر ہوتے تھے انکا سال باطل ہو گیا تو فائدہ کے ہزار درہم انکے تابع تھے انکا سال بھی باطل
ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور انہر ایک دن کم تین سال گذرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوسے
تو پہلے سال کے پانچ درہم ادا کرے گا اور کچھ اور انہیں لے کر گیا اسلئے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوٰۃ کے فرض سے
نصاب میں کمی ہو گئی تھی یہ محیط شری میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس تجارت کی یکہ یا ن دو سو درہم کی قیمت کی
تھیں اور سال کے تمام ہونے سے پہلے مر گئیں اور اسنے انکی کھال بکائی اور چھڑون کی دباغت کی اور ان
چھڑون کی قیمت بھی بقدر نصاب ہو گئی پھر اول بکریوں کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے
پاس انگور کا شیرہ تجارت کے واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خرین گیا پھر سرکہ ہو گیا جسکی قیمت بقدر
نصاب تھی پھر انگور کے شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب ہوگی فقہائے کما ہی کہ پہلے مسئلہ میں آون جو بکریوں کی
پیٹھ پر باقی تھی وہ قیمت کی چیز تھی پس اسکے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے مسئلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا
اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فائزہ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہوجانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ
دیدینا جائز ہے اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ دقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا
تین شرطوں سے جائز ہے اول یہ کہ زکوٰۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ سال سے پہلے
دیدیں وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی ہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ جائے۔ پس اگر
کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دو سو درہم سے کم کا تھا اور اسنے اول سے زکوٰۃ دیدی اسکے بعد
نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دو سو درہم تھے یا تجارت کا مال دو سو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم
زکوٰۃ کے اسنے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی بیان تک کہ اس نصاب کی کمی میں ہی سال گذرا یا
اول زکوٰۃ دیتے وقت نصاب کامل تھی پھر سب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہے وہ
صدقہ نفل ہوگا زکوٰۃ نہ ہوگی یہ شرط طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے
پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہے اسی طرح بہت ہی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فائزہ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر
کسی کے پاس دو سو درہم تھے اور اسنے ہزار کی زکوٰۃ دیدی اسکے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورا
ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اسکے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوٰۃ دیدینا جائز ہے اور ہزار درہم کی زکوٰۃ
اسکے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا
تو جو اول سے چکا ہے وہ اسکی زکوٰۃ نہ ہوگی اور جو اسکے مال کے ملنے کے وقت سال تمام ہو سکی زکوٰۃ دینا
واجب ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوٰۃ دیدینا بھی اول جائز ہے اسلئے کہ سببے جود
ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر دو ہزار درہم کی زکوٰۃ اول دیدی اور اسکے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یوں کہا کہ
اس سال کے تمام ہونے سے اول سمجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوٰۃ ہے اور اگر

اس سال سے پہلے زکوٰۃ دیکر اگر جائز ہے یا نہیں مرید صاحب نے فرمایا کہ اگر اس سال سے پہلے زکوٰۃ دیدی تو اس سال کا نصاب باطل ہوگا

حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوٰۃ ہی تو جائز ہوگا کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اسکے پاس پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوٰۃ ادا کی اسکے بعد معلوم ہوا تو اسکو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں محسوب کرے یہ محیط سخری میں لکھا ہے کسی شخص کے پاس دو نصابین ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور انہیں سے ایک کی زکوٰۃ دقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادائیگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب تعین کا اعتبار نہیں ہے اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جائے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہوگئی تو اس صورت میں دوسری نصاب میں ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوٰۃ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانات کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور انہیں سے بعض کی زکوٰۃ اُسے وقت سے پہلے دیدی پھر جبکی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہلاک ہو گیا تو اور جو باقی ہیں انکی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا نہوگی یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مر گیا یا مرتد ہو گیا تو کچھ اسکو زکوٰۃ دی ہے وہ جائز ہے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہے جب ہر جانور سے اسکی موت سے ساقط ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے

دوسرا باب چرنے دے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل مقدمہ میں چرنے دے جانور نہ ہوں یا مادہ یا دونوں سے ہو سہ ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہے اور چرنے دے جانور دن سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بچے لینے کے لیے یا فرو ہو کر پیش نہیت ہو جائے کیلئے جنگلون میں پرلے جاوین اور اگر ان کو لادنے یا سواری کے لیے چراوین یا دودھ کے لیے اور نسل بڑھانے کے لیے نہ چراوین تو پھر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر گوشت کی غرض سے چراوین تو پھر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چراوین تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرنے دے جانور دن کے حساب سے ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں سلے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہے تو چرنے والوں کا حکم ہوگا ورنہ تو گایہ محیط سخری میں لکھا ہے اور اگر نصف سال چرایا ہے تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے پھر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر وہ جانور تجارت کے واسطے تھے اور انکو چھ مہینے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ چرنے دے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت سے موت کر کے انکو چرنے دے میں شامل کرے تو چرنے دے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے پس اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہے لیکن جب یہ نیت کرے کہ اسکو تجارت کے مال سے نکال کر خدمت کے واسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ رہیگا یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر چرنے دے جانور دن کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ ان جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلائے لیکن ایسا کیا تبین اور سال گذر گیا تو

چرنے دے جانور میں پانچ فصلیں ہیں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل مقدمہ میں چرنے دے جانور نہ ہوں یا مادہ یا دونوں سے ہو سہ ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہے اور چرنے دے جانور دن سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بچے لینے کے لیے یا فرو ہو کر پیش نہیت ہو جائے کیلئے جنگلون میں پرلے جاوین اور اگر ان کو لادنے یا سواری کے لیے چراوین یا دودھ کے لیے اور نسل بڑھانے کے لیے نہ چراوین تو پھر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ اس طرح اگر گوشت کی غرض سے چراوین تو پھر بھی زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے واسطے چراوین تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرنے دے جانور دن کے حساب سے ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں سلے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہے تو چرنے والوں کا حکم ہوگا ورنہ تو گایہ محیط سخری میں لکھا ہے اور اگر نصف سال چرایا ہے تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے پھر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر وہ جانور تجارت کے واسطے تھے اور انکو چھ مہینے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ چرنے دے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت سے موت کر کے انکو چرنے دے میں شامل کرے تو چرنے دے ہو جائیں گے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے پس اس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہے لیکن جب یہ نیت کرے کہ اسکو تجارت کے مال سے نکال کر خدمت کے واسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ رہیگا یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر چرنے دے جانور دن کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ ان جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلائے لیکن ایسا کیا تبین اور سال گذر گیا تو

اُنہر چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ ذلتے قاضیخان میں لکھا ہے۔ اگر جانور تجارت کے واسطے مول ہے
پھر اُنکو چرنے کو چھوڑ دیا تو جو وقت سے اُنھیں چرنے کو چھوڑا ہے اُس وقت سے سال کا اعتبار ہوگا یہ محیط شری
میں لکھا ہے دوسری فصل اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اونٹوں سے کم پر زکوٰۃ نہیں یہ ہدایہ
میں لکھا ہے اور پچیس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری واجب ہوگی یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور بکری
ایسی ہونی چاہیے جس کا ایک سال پورا ہو گیا اور دوسرا سال شروع ہوا ہو یہ جو ہرقہ النیرہ میں لکھا ہے اور جب
پچیس پوسے ہو جاوے تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو پچیس تک یہی حکم ہے
اور جب پچیس پوسے ہو جاوے تو ایک ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہو پچیس الیس تک
یہی حکم ہے اور جب پچیس الیس پوسے ہو جاوے تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو چوتھا سال شروع ہوا ہو ساٹھ
تک یہی حکم ہے اور جب ساٹھ ہو جاوے تو ایسی اونٹنی واجب ہوگی جسکو پانچواں سال شروع ہو پچیس تک یہی
حکم ہے اور جب پچیس ہو جاوے تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جنکو تیسرا سال شروع ہوا اور نوٹے تک
یہی حکم ہے اور جب نوٹے ہو جاوے تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہو
ایک سو بیس تک یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اسکے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی انہیں پانچ اونٹوں
ایک ایک بکری ہوگی ایک سو پچیس الیس تک یہی حکم ہے اور ایک سو پچیس الیس میں دو ایسی اونٹیاں جنکو چوتھا سال
شروع ہوا ہو اور ایک ایسی اونٹنی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو واجب ہوگی اور جب پوری ڈیڑھ سو ہو
تو ایسی تین اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو پھر ڈیڑھ سو پر جو زیادتی ہوگی انہیں پانچ اونٹوں
اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچیس پوری ہو جاوے گی تو تین اونٹیاں ایسی دیگا جنکو چوتھا
سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو پچیس پوری
ہو جاوے تو تین اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جسکو تیسرا سال شروع
ہوا ہو اور جب ایک سو پچیس نوٹے ہو جاوے تو چار اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو دو سو تک
یہی حکم ہے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور دوسو میں اختیار ہے کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے جنکو چوتھا سال
شروع ہوا ہو ہر بچاس سے چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسی دے جنکو تیسرا
سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیس سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے۔ پھر
زکوٰۃ کا حساب ہمیشہ کے لیے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد شروع ہوتا ہے ہمارا یہی
مذہب ہے اور سختی اور عربی اونٹوں کا حکم برابر ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی
ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے موافق چرنے والے اونٹوں میں یہ ہے کہ دوسرا سال شروع
ہوا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ گنتی کے حساب میں آدیا لیکن زکوٰۃ میں نہ لیا
جا دیگا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہے اور جو کھانے کے واسطے تیار کی جائے اور حاملہ اونٹنی کو اور نر اونٹ

اور چہرے والوں میں سے عمدہ اونٹوں کو زکوٰۃ میں نہ لینگے دریا کی کو لینگے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوٰۃ میں واجب ہے ویسی موجود ہو تو اس سے اعلیٰ سے اور زیادتی کو پھیرے یا اس سے کم مرتبہ کی سے اور یا تو ادا کرے یا اسکی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے کے لیے مقرر ہے اسکو اختیار ہے کہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ لےوے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہے اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اسلیئے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جبر نہیں اور دوسری صورت میں جبر کیا جاوے گا حتیٰ کہ اگر مالک نے مصدقہ جانور کے درمیان روک ٹوک دور کر دی تو مصدقہ اس پر قابض شمار ہوگا اسلیئے کہ وہ بیع نہیں بلکہ زکوٰۃ کو بطور قیمت ادا کرنا ہی یہ کافی میں لکھا ہے تیسری فصل گائے بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں گائے بیلوں تیس سے کم میں صدقہ نہیں ہے اور جب تیس گائے بیل چہرے دہلے ہوں تو ہمیں ایک گائے یا بیل سے جسکو دوسرے سال شروع ہو یہ ہر ایک میں لکھا ہے پھر اس سے زیادتی پر چالیس تک کچھ نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جب چالیس پوری ہو جاوے تو ایک ایسا بیل یا گائے سے جسکو تیس سال شروع ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں اسی کے حساب سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہو تا رہیگا ساٹھ تک ہی حکم ہے پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو ستر سے سال کی گائے یا بیل کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو بیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے اور جب ساٹھ ہو جاوے گئے تو دو گائے یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہو گئے یہ ہر ایک میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور تیس تیس کا حساب کیا جاوے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیس برس کا واجب ہوگا اور ہر تیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا تو ستر میں ایک گائے یا بیل تیس برس سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور انہی میں دو گائے یا بیل تیس برس سال کے اور نوٹنے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیس برس سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہو گئے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیس برس سال کے اور دوسرے سال کے گائے بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اسکو دونوں کا اختیار ہے مثلاً ایک سو بیس ہوں تو اسکو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیس برس سال کے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے یہ تبیین میں لکھا ہے بھینس و بھینسے کا حکم مثل گائے بیل کے ہے اور جب دونوں ملے ہوئے ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے پھر جو زیادہ ہوں انھیں کی زکوٰۃ سے لین اور جو زیادہ نہ ہوں تو اعلیٰ میں سے اونے اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ سے لین یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منافع میں ہے کہ نہ موادہ اس حکم میں برابر ہیں اور فائدے عتا یہ میں ہے کہ گائے بیل میں تین دوسرے سال کا نہ اور مادہ میں دوسرے سال کی مادہ افضل ہے یہ تائید از غانیہ میں لکھا ہے اور گائے بیل میں سے کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوئی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کے قول کے بموجب ہے کہ دوسرے سال شروع ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے چوتھی فصل بھیر و بکری کی زکوٰۃ میں

بھیڑ میں اور بکریاں جو چرنے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور
ایک سال گزر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو بیس تک یہی حکم ہے۔ اور جب اسپر ایک زیادہ ہو جائے
تو دو بکریاں واجب ہیں دوسو تک یہی حکم ہے اور جب اسپر زیادتی ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو
پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہوگی اسکے بعد ہر سیکنہ میں ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہی بیان وارد ہے اور اسی پر جامع مفقود ہوا ہے اور
بکریوں میں کم سے کم عمر چھ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے پورا ایک سال ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے
یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جو بکری اور ہرن سے ملا کر پیدا ہو انہیں مان کا اعتبار ہے اگر مان بکری ہوگی تو زکوٰۃ
واجب ہوگی اور نصاب کے پورا کرنے میں اسکا حساب ہوگا ورنہ ہوگا اور اس طرح جو جنگلی اور پالوگا گائے یا
بیل کے ملانے سے پیدا ہو اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے یا پانچویں فصل ان جانوروں کے
بیان میں جن میں زکوٰۃ واجب نہیں گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین کا ہے اور فتوے
کیلیے یہ مختار ہے لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو درجہ کے کافی میں لکھا ہے پس جب گھوڑے تجارت کے لیے
ہوں تو حکم انکا تجارت کے مال کے ہونے کی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرتے ہوں
یا انکو چارہ کھلایا جاتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور گدے اور خچر اور پیٹے اور تعلیم یافتہ کتوں پر زکوٰۃ اس وقت
واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجیم میں لکھا ہے اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر
امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور آخر قول انکا یہی ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہے اور اگر انہیں ایک بھی
پوری عمر کا ہو تو سب انکے نصاب کے پورا ہونے میں اسکے تابع ہو جائینگے مگر زکوٰۃ میں وہ نہ دیے جاوینگے یہ ہدایہ
میں لکھا ہے پس اگر انہیں بچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک رسیانی بکری واجب ہوگی پس اگر دہی دسیانی بکری
ہو یا اس سے کم ہے تو لے لیا دگی اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جائے تو صاحبین کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور
اسی طرح اگر انچاس دنٹ کے بچے اور ایک رسیانی اونٹنی ہو تو زکوٰۃ میں وہی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آٹھ
بچے ہلاک ہو جائیں تو آدھی اونٹنی ساقط ہو جائیگی اور آدھی باقی رہی یہ کافی میں لکھا ہے کسی بچے کو زکوٰۃ میں لینا
جائز نہیں یہ جو ہرہ انیرہ میں لکھا ہے۔ جو جانور کام کرتے ہیں یا اسپر بوجھ لاد جاتا ہے یا چارہ کھلایا جاتا ہے

انہیں زکوٰۃ نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے

تیسرا باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل
سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں دو سو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیست شقال
سونے پر آدھا شقال واجب ہوتا ہے سکہ دار ہوا یا بے سکہ بنا ہوا یا بے ناخواہ زور ہو مردوں یا عورتوں کا

۱۶ درہم ہوگا لیکن مصدق اسکو زکوٰۃ میں نہیں لیگا بلکہ تعداد نصاب میں شمار کیا جائیگا ۱۷ سکہ دو سو درہم کی ساڑھے باون تو چاندی ہوتی
ہے اور اس زمانہ کے چلن میں جو ہرہ دار درہم ہیں وہ ساڑھے گیارہ ماخذ ایک تہ کے ہوتے ہیں تو دو سو درہم کے مقابلہ میں قریباً چوکیں رو پیر دو آنہ
۱۸ سکہ باون ہو سکے ہیں شقال کے ساڑھے سات تو کم ہوتے ہیں ۱۷

گداختہ ہو یا ناکہ راختہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سونے کی زکوٰۃ میں مستحب ہے کہ جو زکوٰۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ کھرے درہم کی عوض پانچ کھوٹے درہم دیے جنکی قیمت چار کھرے درہم کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہے اور مکرہ ہے اور اگر پانچ کھوٹے درہم کی عوض چار کھرے درہم دیے جنکی قیمت پانچ کھوٹے درہم کے برابر ہے تو جائز نہیں اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ہو جسکا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اسکی بتوانی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوٰۃ میں چاندی ہے تو اسکا چالیسواں حصہ ہے اور اسکا چالیسواں حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی ہے جسکی قیمت پانچ درہم ہو تو جائز ہے اور اگر زکوٰۃ میں دوسری جنس ہے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کے واجب ہونے میں بھی یہی اعتبار کیا جاتا ہے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی ابرق ایسی ہو جسکا وزن ڈیڑھ سو درہم ہو اور قیمت دوسو درہم تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے۔ اور بیابیع میں ہے کہ اگر گنتی میں دوسو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ کمی قہوڑی ہو یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے۔ سونے میں مثقالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہم میں وزن سیدہ کا اور وزن سیدہ اسکو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضیخان میں لکھا ہے مثقال دینار کے برابر ہوتا ہے جسکے بیس فیراط ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ فیراط ہوتے ہیں اور ایک فیراط پانچ جوہر ہوتا ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ اگر درہم میں ملاوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہم کا حکم ہوگا اور اگر ملوثی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے کھوٹے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکا رواج ہو اور تجارت کی نیت کی ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہم کی ایسی نصاب کو پہنچے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور انکی قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر انکا رواج ہو اور تجارت کی نیت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوٰۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں جقدر چاندی ہے وہ دوسو درہم کی ہو اور ملوثی سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جدا نہ ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ نہیں یہ بہت ہی کتابوں میں لکھا ہے۔ ملاوٹ کے سونے کا بھی وہی حکم ہے جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہے اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے خانیہ اور خلاصہ میں یہ افتیاری کیا ہے کہ احتیاطاً زکوٰۃ واجب ہوگی یہ بھرا لائن میں لکھا ہے اور اگر چاندی یا سونا ملے ہوئے ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ حکم اسوقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی قہوڑی ہو تو کل سونے کے حکم میں ہوگا اسلیئے کہ اسکی قیمت اسے ہے یہ یقین میں لکھا ہے پیسے اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے لیے ہوں تو جب دوسو درہم کے ہونے کے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی

دوسو درہم اور سونے میں بیس مثقال سے زیادہ پر امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوٰۃ نہیں
 جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار مثقال نہ ہو۔ پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک
 درہم ہوگا اور ہر چار مثقال سونے میں دو قیراط واجب ہونگے یہ ہر ایسے میں لکھا ہو اور مال کی قیمت چاندی سونے کے
 ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب کے ملا دینگے یہ کنز میں لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سود درہم اور ایسے
 پانچ دینار کا مالک ہو جسکی قیمت سود درہم ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر زکوٰۃ واجب ہوگی صاحبین رحمہم کا
 اس میں خلافت ہے اور اگر سود درہم اور دس دینار ڈیڑھ سود درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو
 تو بالاجماع ملا دینگے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر اسکے پاس سود درہم اور دس دینار ہوں جسکی قیمت سود درہم سے
 کم ہو تو صاحبین رحمہم کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف
 ہے صحیح یہ ہے کہ واجب ہوگی یہ محیط غری میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب
 سے چار مثقال سے کچھ کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب کے چالیس درہم سے کچھ کم زیادہ ہو تو ان دونوں یا دونوں
 کو ملا دینگے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار مثقال سونا ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور
 چاندی کے نصاب کو اس واسطے ملا لیوے تاکہ کل زکوٰۃ ایک جنس کی ملے تو مضافاً نہیں ہو لیکن واجب یہ ہے
 کہ قیمت اس طرح لگائی جائے جس میں از روے قدر و درجہ کے فقیر و غنی کا فائدہ زیادہ ہو ورنہ ہر ایک میں سے
 چالیسواں حصہ ملے یہ محیط غری میں لکھا ہے دوسری فصل مال تجارت کی زکوٰۃ کے بیان میں۔
 تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اسکی قیمت چاندی سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ہر ایسے
 میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سکون سے حساب لگایا جائے یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر بیک سال میں اسکی قیمت
 ایسے دوسو درہم کے برابر ہو جنہیں چاندی غالب ہو تو زکوٰۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے
 بعد لگایا جائیگا یہ مضمرات میں لکھا ہے تجارتی مال میں اختیار ہے کہ چاہے قیمت اسکی درہم سے لگا دے چاہے
 دیناروں سے لگائے لیکن اگر انہیں سے ایک سے نصاب پوری نہ ہوتی ہو تو ضرور ہے کہ اُس سے حساب کیا جائیگا جس
 سے نصاب پوری ہوتی ہو یہ پھر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کے پاس دوسو فقیر گھروں تجارت کے واسطے ہوں جسکی
 قیمت دوسو درہم ہو پھر سال تمام ہوا اور قیمت انکی زیادہ ہو گئی یا کم ہو گئی تو اگر زکوٰۃ میں گھروں یا منظرہ میں تو پانچ
 قبضے اور اگر قیمت دینا منظرہ ہو تو اس قیمت کا اب حساب ہوگا جو زکوٰۃ کے واجب ہونے کے وقت تھی اسلئے کہ
 واجب ہے کہ یا اصل شے زکوٰۃ میں دی جائے یا اسکی قیمت دی جائے اور اس واسطے صدقہ وصول کرنے واسلئے یہ
 اسکے قبول کرنے میں جبر کیا جائیگا اور صاحبین رحمہم کا مذہب یہ ہے کہ جس قدر زکوٰۃ ادا کرے تاہو اُس روز کی قیمت کا اختیار
 ہے اور یہی حکم جو ان سب چیزوں کی زکوٰۃ کا چکا حساب پیانہ یا دزن یا گنتی سے ہوتا ہو اور اگر قیمت کی زیادتی
 انکی ذات میں ہو گئی مثلاً رطوبت خشک ہو گئی تو بالاجماع قیمت کا اختیار اُس زمانہ سے کیا جائیگا جب زکوٰۃ واجب
 ہوئی اسلئے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہوا اسکے ملانے کا حکم نہیں ہے اور اگر ذات میں نقصان ہو گیا مثلاً بھیگ گئے

تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہی اسکا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور اسباب کا مالک قیمت ایسے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جہاں وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دوسرے شہر کو بھیجا اور سال گذشتہ اس کی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر کی قیمت کا حساب لگایا جائیگا جو وہاں سے سب سے زیادہ قریب ہی پر نرخ القدر میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملا لینے یا قوت میں اور موتیوں میں اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے اگرچہ اسکا زیور بنا ہوا ہو لیکن وہ تجارت کے واسطے ہوں تو انہیں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جو ہرۃ البیہ میں لکھا ہے اگر کا سے کی دیکھیاں خریدیں اور انکو کرایہ پر چلاتا ہے تو ہر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جس طرح کرایہ پر چلانے کے گھروں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گیہوں حاصل ہوں جنکی قیمت بقدر نصاب ہو اور اسے یہ نیت کی کہ انکو روکے یا بیچے پھر ایک سال تک اس کے تو انہر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ فتاویٰ ماضیخان میں لکھا ہے اگر جانور کا سودا اگر جانوروں کی خرید و فروخت کرتا ہے اور اسے اُن کے گلے میں ڈالنے کے گھونگڑیاں لگا دین اور منہ پر ڈالنے کے پرستے خریدے پس اگر یہ چیزیں اُن جانوروں کے ساتھ بیچنے کی ہیں تو انہیں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کے واسطے ہیں تو انہیں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر عطش یا شیشے خریدے تو اسکا بھی یہی حکم ہے۔ اگر کسی نے غلہ بھرنے کی گونین اس واسطے خریدیں کہ انہیں کرایہ پر چلائے تو انہر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ وہ بیچنے کے لیے نہیں خریدی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے ناقل ہے اگر گلدی یا تنک روٹی پکانے کے واسطے خریدے تو انہیں زکوٰۃ نہیں ہے اور اگر روٹیوں پر لگانے کے واسطے تل خریدے تو انہر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے مضاف نے اگر غلام خریدا اور اس کے لیے کپڑے یا دوسرے اٹھانے کا پلہ خرید کیا تو اس کی زکوٰۃ دیکھا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر تا تو کپڑے اور پلہ کی زکوٰۃ نہ دیتا اس لیے کہ اسکو یہ اختیار ہے کہ تجارت کے سودا اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر مضاف نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے فاج خرید کیا اور اُس سال گذر گیا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر مالک نے تجارت کے غلاموں کے کھانے کے واسطے خریدا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جس مال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اگر زکوٰۃ اسکی اور جنس سے لے تو بالا جلع یہ حکم ہے کہ قدر واجب کی قیمت لگائے اور اگر اسی کی جنس سے زکوٰۃ لے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جو حسین بنو احاری ہیں تو بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ جنس ایسی ہو جو حسین بنو احاری جاری ہوتا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ مقدار کا اعتبار ہوگا قیمت کا نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے متفرق مسائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہے یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ لے یہ محیط اور سر جہیہ اور بحر الران میں دو مقامات سے نقل کیا ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے

۱۲۔ تو کرایہ پر چلائے کچھ بیئے وہ مکانات سکونت کے واسطے نہیں لکے بلکہ غرض یہ کہ انکو کرایہ پر دیا کرے ۱۲۔ عطار جو عطر بناتا اور فروخت کرتا ہے ۱۲۔ نان چر بیئے نانہائی جو معروف ہے ۱۲۔

نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہے اور اس میں یا دینی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہے اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہے ہلاک ہو جائے اور نصاب باقی ہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تابع تھی اور اس واسطے امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاک اس زیادتی میں بھی جاوے گی جو معاف تھی اسکے بعد اخیر کی نصاب میں پھر اسکے بعد کی نصاب میں اور سب طرح آخر تک حساب ہوگا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر تھوڑا سا مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہوگی یہ ہر ایسے میں لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہوگی یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور چار شے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلتا ہلاک کرنا نہیں ہے یہ حکم بلا خلاف ہے خواہ اسی مجلس کے مال سے بدے یا دوسری مجلس کے مال سے بدے لیکن اگر اس بدلتے میں اس قدر مال بھڑو دیا کہ جو قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے ہیں تو جس قدر چھوڑا ہے اسکی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہے اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جائے یہ بجز لائق میں لکھا ہے اور اگر چہ نے داسے جانو کہ کھانا پانی نہ دیا اور اگر وہ ہلاک ہو گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضامن ہوگا اور سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عوض نکال دیا مثلاً ہبہ کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہے مثلاً مہر میں دیدیا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہے جیسے خدمت کے عہدہ تو وہ ہلاک کرنا بولے کے حکم میں ہے اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہوگا خواہ عوض اسکے ہاتھ میں باقی ہے یا نہ ہے اور اگر ہبہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قبضہ کر لیا تو ضمانت جانی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہے جب جو ع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ زائد ہی میں لکھا ہے تو میں غلبہ کے چرنے دے جاوے دن پر مسلمانوں کے جانور دن سے دو چند زکوٰۃ لیجاوے گی اور ان کے فقیر دن اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیجاوے گی مگر جزیہ لیجاوے گی یہ محیط شری میں لکھا ہے بنی تغلبہ کے لڑکوں نے چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہے اور ان کی عورتوں پر اس قدر زکوٰۃ ہے جس قدر مردوں پر ہے یہ ہر ایسے میں لکھا ہے کتاب میں مذکور ہے کہ جو چیزیں مجتمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے پس اگر کسی کے پاس انتی بکریان ہوں تو انہیں ایک بکری واجب ہوگی اور انکو جدا جدا کر کے پون حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو کو بیوں کے پاس ہو تو دو بکریان واجب ہوں اور اگر دو شخصوں کے پاس انتی بکریان ہوں تو دو بکریان واجب ہوں گی اور انکو جمع کر کے پون حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتین تو ایک بکری واجب ہوتی ہے محیط شری میں لکھا ہے اگر جانور دن میں دو شخص شریک ہوں تو اسنے زکوٰۃ سب طرح لیجاوے گی جیسے شریک ہونے کی صورت میں لیجانی پس اگر انہیں سے ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو کفیل ہو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال رشتہ میں ملا ہے یا اور سب طرح وہ دونوں اسکے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک

سبب ان کو زکوٰۃ واجب ہوگا کہ جو قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے ہیں تو جس قدر چھوڑا ہے اسکی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بغیر عوض نکال دیا مثلاً ہبہ کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہے مثلاً مہر میں دیدیا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہے جیسے خدمت کے عہدہ تو وہ ہلاک کرنا بولے کے حکم میں ہے اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہوگا خواہ عوض اسکے ہاتھ میں باقی ہے یا نہ ہے اور اگر ہبہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قبضہ کر لیا تو ضمانت جانی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہے جب جو ع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ زائد ہی میں لکھا ہے تو میں غلبہ کے چرنے دے جاوے دن پر مسلمانوں کے جانور دن سے دو چند زکوٰۃ لیجاوے گی اور ان کے فقیر دن اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیجاوے گی مگر جزیہ لیجاوے گی یہ محیط شری میں لکھا ہے بنی تغلبہ کے لڑکوں نے چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہے اور ان کی عورتوں پر اس قدر زکوٰۃ ہے جس قدر مردوں پر ہے یہ ہر ایسے میں لکھا ہے کتاب میں مذکور ہے کہ جو چیزیں مجتمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے پس اگر کسی کے پاس انتی بکریان ہوں تو انہیں ایک بکری واجب ہوگی اور انکو جدا جدا کر کے پون حساب نہ کریں گے کہ اگر وہ دو کو بیوں کے پاس ہو تو دو بکریان واجب ہوں اور اگر دو شخصوں کے پاس انتی بکریان ہوں تو دو بکریان واجب ہوں گی اور انکو جمع کر کے پون حساب نہ کریں گے کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتین تو ایک بکری واجب ہوتی ہے محیط شری میں لکھا ہے اگر جانور دن میں دو شخص شریک ہوں تو اسنے زکوٰۃ سب طرح لیجاوے گی جیسے شریک ہونے کی صورت میں لیجانی پس اگر انہیں سے ہر ایک حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ ہر ایک شخص دوسرے کا وکیل ہو کفیل ہو یا اس طرح ہو کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہو اور کفیل بھی ہو یا اس طرح کی شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال رشتہ میں ملا ہے یا اور سب طرح وہ دونوں اسکے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب ایک

چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگا ہوں میں ہوں پس اگر انہیں سے ایک حصہ بقدر نصاب کے ہو اور دوسرے کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جس کا حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر دوسرے میں سے ایک یا یہاں چھپر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور دوسرا یہاں چھپر زکوٰۃ واجب نہیں ہو سکتی تو جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے جب اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے گا تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص کے ساتھ اتنی بکریوں میں اسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر بکری آدمی اس کی ہے اور آدمی کسی اور شخص کی اور اس طرح اس کی کل چالیس بکریاں ہو گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس پر کچھ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اس طرح کوئی شخص ساٹھ آدمیوں کے ساتھ ساٹھ گائے بیلوں میں شریک ہو یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور مال شریعت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لیجائے اس میں ہر شریک دوسرے شریک کے اپنے حصہ کے موافق پھیر لے گا پس اگر دو شخصوں کی شرکت میں اکٹھا اونٹ تھے ایک کے چھتیس اونٹ تھے اور دوسرے کے پچیس اور صدقہ لینے والے نے ان دونوں سے ایک دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک تیسرے سال کی اونٹنی لے لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک کے بقدر اس کے حصہ میں سے اس کے شریک کی زکوٰۃ لے لگی ہے وہ پھیر لے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس چار اونٹنے دے جائے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اس سے صدقہ وصول کرنے کا ارادہ کیا تو اسے کہا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی ہے اسے نہ دی یا نہ تک کہ مال ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا ضامن نہ ہوگا یہی صحیح ہے اور عامہ فقہاء کا یہی مذہب ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر خراج خرچ اور چرنے والے جانوروں کا صدقہ لے لین تو دوبارہ نہ لیا جائیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے تحفہ میں ہے کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا دینا واجب ہے نہ کہ دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر زرے تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ بکریوں کی زکوٰۃ میں زرہ مادہ دونوں لیے جاوے گا اس لیے کہ شاة دینے کا حکم ہے اور شاة کا لفظ دونوں کو شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص تمام ہیں مثلاً بنت خاص یعنی دوسرے سال کی اونٹنی اور بنت بلیون یعنی تیسرے سال کی اونٹنی یہ لفظ زرہ پر صادق نہیں آتے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور عشر اور نذر میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر کوئی چار درمیاں بکریوں کی قیمت میں تین موٹی بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی اونٹنی کی قیمت میں تیسرے سال کی اونٹنی کا کچھ حصہ دیدے تو جائز ہے یہ مستحب القدر میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے پاس دو سو فقیر گھوڑے ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہوتی ہے تو اس کے مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے انہیں گھوڑوں میں سے پانچ فقیر گھوڑوں اور اگر چاہے ان کی قیمت اور اگر چاہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر چرنے والے جانوروں کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنا لاچار ہو تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے یا بے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے تو کل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو اول کے ہونے جانوروں میں سے

۱۰۰ دو لوگ جو امام بخاری نے بیان کیے ہیں اس سے باقی ہو جاوے گا

زکوٰۃ کے جانور بحال سے تو ان جانوروں کی بیع باطل ہو جاوے گی جو اس نے زکوٰۃ میں سے لیے اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس متفرق ہو گئی تو اب وہ مشتری سے نہ لیکھا اور بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لیکھا۔ اور اگر کسی نے اناج بیچا جس میں عشر واجب ہے، تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس متفرق ہونے سے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بھرا لائن اور شرح طحاوی میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب کھٹے مہینے گزر چکیں تو وہ دو سو درہم کا مالک ہو جائے تو اُس پر سال چلتا شروع ہو جاوے گا اور اُس کے بعد جو سال تمام ہو گا تو اُس پر پانسو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اُس کے بعد جب پھر دوسرے سال آوے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جس قدر زکوٰۃ وہ پانسو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اُس کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہ تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھردس ہیں کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم دیدیے مگر اُس گھردس کو نہ کی بیان تک کہ سب سال گزر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو مکان کا مالک پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دیکھا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی مگر اسپین سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور جس قدر زکوٰۃ پچھلے سالوں کی ہے وہ کم ہوتی رہے گی مستاجر پر پہلے اور دوسرے سال میں کچھ زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے سال میں اس کی نصاب میں کمی تھی اور دوسرے سال میں بھی نصاب پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دیکھا پھر ہر سال میں سو درہم بڑھتے جاوے گئے مگر پچھلے سالوں کی زکوٰۃ اُس کے ذمہ سے اُٹھ جاوے گی اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور سہ سال کی سب صورتیں وہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہو چکیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا بمنزلہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہے اور مستاجر پر سہ سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کیلی یا وزنی غیر معین چیز ٹھہری تھی اور اس کی قیمت میں کوئی دوسری چیز دی گئی تو وہ درہم کے حکم میں ہے اور اگر وہی چیز دی گئی تو باندی کے حکم میں ہے اور اگر گھر کو مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ نہ کیا تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہوگا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا حکم وہ ہوگا جو مستاجر کا تھا یہ محیط مشتری میں لکھا ہے کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خریدا اور قیمت دیدی اور غلام پر قبضہ نہ کیا بیان تک کہ سال گزر گیا اور غلام بائع کے پاس مر گیا تو بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا پڑیگی اور اس قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی مالیت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فائے قاضیان میں لکھا ہے۔ خدمت کا غلام ہزار درہم کو بیچا اور اس کی قیمت پر ایک سال گزر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم یا آپس کی رضامندی سے غلام بھر گیا

توقیت کی زکوٰۃ دیگا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد عیب کی وجہ سے حکم قاضی پھر گیا تو بائع اس مال کی اور غلام کی زکوٰۃ نہ دیگا اور مشتری بھی مال کی زکوٰۃ نہ دیگا اور اگر بغیر حکم قاضی کے پھر اسے تو بائع مال کی زکوٰۃ دیگا اسلئے کہ اب وہ نئی بیع ہوئی اور اگر اُس غلام سے قدرت لینے کی نیت کرنی تو مال کی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اسلئے کہ اسنے اسکو ہلاک کیا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی بیان تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوٰۃ لے اور اگر اسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوٰۃ دینے کے لیے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ قرض لیکر زکوٰۃ ادا کرے گا اور پھر اُس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کر سکے گا تو افضل یہ ہو کہ قرض لیوے پھر اگر قرض لیکر زکوٰۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا یہاں تک کہ مر گیا تو امید ہو کہ اللہ آخرت میں اُس کا قرض ادا کرے گا اور اگر اسکا غالب گمان یہ ہو کہ اُس قرض کو ادا نہ کر سکے گا تو افضل یہ ہو کہ قرض نہ لے اسلئے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط شخصی میں لکھا ہے کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم مسودہ نکاح کیا اور وہ اُسکو ادا کر دیے اور یہ بات اُسکو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہو اور اسطرح ایک سال گزر گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے اُسنے نکاح کر لیا تھا اور اُسنے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف سے یہ روایت ہے کہ اُن دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسطرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی ڈاڑھی مونڈ ڈالی اور قاضی نے اُسپر دیت کا حکم کیا اور دیت اُسنے ادا کی اور ایک سال گزر گیا پھر اُسکی ڈاڑھی جی اور دیت واپس ہو گئی تو اُن دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے ادا پر قرض میں اور وہ ہزار درہم دیدے پھر ایک سال گزرنے کے بعد اُن دونوں میں یوں قرار پا گیا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو اُن دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو یہ کہیے اور اُسکو ادا کر دیے پھر سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بغیر حکم قاضی کے اس بہتین رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لیے تو اُن دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے کسی شخص پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب تھی اور اُسنے اپنے مال میں سے زکوٰۃ کے پانچ درہم جدا کر لیے پھر اُسکے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اسکے ذمہ سے زکوٰۃ سا قسط نہ ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوٰۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اس میراث میں رہیں گے یہ تامل غایتہ میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہے اگر کسی عورت سے چالیس چہرنے والی بکریوں کا مہر پر نکاح کیا اور اُس عورت نے اُن بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزر گیا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اُسکے پاس باقی رہے گی اُنکی زکوٰۃ دینا پڑے گی یہ فتاویٰ قاضیان کی فضل مال تجارت میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرتا ہو تو فقیر کو یہ حلال نہیں ہو کہ بغیر اُسکے خبر کیے ہوئے اُسکے مال میں سے لے لے اور اگر اسطرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا

اختیار ہی اور اگر ملک ہو گیا تو فقیر ضامن ہو گا یہ مائتار خانہ میں لکھا ہے۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور مصادرہ کے لے اور صاحب مال اسکے دینے میں زکوٰۃ کے ادا کرنے کی نیت کرے تو اسکے ادا ہونے میں اختلاف ہی صحیح یہ ہے کہ زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی امام سرخسی نے کہا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے کسی چیز کے عوض میں جو چیز پہلے اسکا وہی حکم ہو گا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو ایک غلام سے بدلا اور ان دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے واسطے تھے تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب بھی خدمت کے واسطے ہونگے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام خدمت کے واسطے تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہو گا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے واسطے ہو گا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلایا اور وہ دونوں تجارت کے واسطے تھے اور انہیں سے ایک کی ملک ہزار درہم تھی اور دوسرے کی دو سو درہم اور ان دونوں کا سال تمام ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو وہ دونوں شخصوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسلیے کہ سال کے دونوں جانبوں میں نصاب پوری نہیں ہے اور جب خریدنے کے بعد سال تمام ہو گا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوٰۃ دیگا اسلیے کہ ہزار درہم کی قیمت کا مال اسکے قبضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوٰۃ نہ دیگا اسلیے کہ اسکے پاس نصاب نہیں ہے اور اگر عیب الا غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کر نیوالا زکوٰۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور جسکے پاس رد کیا وہ ہزار درہم کی زکوٰۃ دیگا اسلیے کہ اب نئی بیع ہی پس اسنے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر قاضی کی قضا سے رد ہوا تو جسکو رد کیا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہو جس سے اسکی قیمت خریدنے کے وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دو سو درہم کے کم ہو جائے اور دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا آپس کی رضامندی سے وہ رد کیا جائے تو رد کر نیوالا جسکو رد کرتا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا اور جسکے پاس رد کرتا ہے وہ جسکو لیتا ہے اسکی زکوٰۃ دیگا یہ کافی میں لکھا ہے دو شخصوں نے اپنے مال کی زکوٰۃ کسی تیسرے شخص کو اسواسطے دی کہ اسکی طرف سے ادا کرے اور اسنے ان دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقیر ان پر صدقہ کر دیا تو وہیں ان زکوٰۃ کے دینے والوں کے مال کا ضامن ہو گا اور وہ صدقہ اس وکیل کی طرف سے ادا ہو گا یہ فتاویٰ قاضیان میں لکھا ہے اور اگر مالک نے زکوٰۃ کا مال اپنے ہاتھ پر رکھا اور فقیر ان نے اسکو لوٹ لیا تو زکوٰۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوٰۃ کا مال مالک کے ہاتھ سے گر گیا اور کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک پر رضی ہو گیا تو اگر مالک اس مال کو پہچانتا ہے اور مال قائم ہے تو زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ غلام میں لکھا ہے

چوتھا باب اس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی وہ سبکی وصول کرنے والے پر گزرے عاشر وہ شخص ہے کہ امام نے اسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے راستہ پر مقرر کیا ہو اور وہ اسکے عوض میں ناجورون کو جو روئے اس سے امن دیتا ہو عاشر جہ طبع ان الون کا صدقہ لیکھا جو ظاہر میں اسطرح ان مالون کا صدقہ

بھی لیکھا جو تاجر کے پاس بھیجے ہوئے ہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جو شخص عاشر مقرر ہوا سین شرط یہ ہے کہ وہ آزاد ہو اور مسلمان ہو اور ہاشمی نہ ہو یہ بحر الرائق میں غایت سے نقل کیا ہے جب عاشر کے پاس کوئی مسلمان تجارت کا مال لیکر گزے تو اس سے زکوٰۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ لے بیٹے نہاب پوری ہو اور سال گزر گیا ہو اور اسکو زکوٰۃ کے مصرت میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اسکے پاس گزے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزئیہ اور خراج کا مال سمجھے اور اس ذمی سے اسکی ذات کا جزئیہ اس سال کا ساقط نہ ہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لےوے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اور جو شخص عاشر کے پاس گزرا اور اسکے پاس مال دوسو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لیکھا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اسکے گھر میں اور بھی مال ہے خواہ نہ معلوم ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس مال لیکر گزرا اور یوں کہا کہ اس پر سال نہیں گزرا ہے اور اسکے پاس اس جلس کا اور مال یا نہ تھا جس پر سال گزرا ہو یا یوں کہا کہ مجھ پر قرض کا بندون کی طرٹ سے مطالبہ ہی یا اسنے یوں کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اسنے یوں کہا کہ میں نے دوسرے عاشر کو دیدیا اور قسم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشر ہی تو تصدیق کیا وگی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشر کی سند دکھائے یہی اصح ہے پس اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیا وگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اسنے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے کے بعد فقیروں کو دیدیا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اگر اس عاشر کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر روایت کے بموجب اسکا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جاوگا اسلیئے کہ سند شرط نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے اگر اسنے قسم کھائی کہ دوسرے عاشر کو دیدیا ہے اور چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہوا تو اس سے لیا جاوگا یہ تاثر غایہ میں جامع ابجوامع سے نقل کیا ہے جس قول میں مسلمان کی تصدیق کیجاتی ہے اس میں ذمی کی بھی تصدیق کیجاتی ہے یہ کنز میں لکھا ہے لیکن کہیں اسکے خلاف بھی ہوتا ہے اسلیئے کہ ذمی سے جو کچھ لیا جاتا ہے وہ جزئیہ ہی اور جزئیہ کے لینے میں اگر وہ یوں کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیا وگی اسلیئے کہ ذمی فقیروں میں اسکا صرف کرنا جائز نہیں اور مسلمانوں کی مصالحتوں میں جو اسکا موقع ہے اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنے والے جائزوں کے صدقہ میں اگر یوں کہا کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہے تو تصدیق نہ کیا وگی بلکہ دوبارہ لیا جاوگا اگرچہ پہلے اسکا ادکارنا امام کو بھی معلوم ہو اور زکوٰۃ دی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نقل ہو جاوگا یہی صحیح ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جامع ابوالیسر میں یہ لکھا ہے کہ اگر اسنے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں اسلیئے کہ اگر امام اول سے یہ اجازت دیے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کہ دو جائز ہوتا ہے اسلیئے اگر دینے کے بعد اسنے اجازت دی تو جائز ہی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگرچہ پہلے جائز یا باعقد مال لیکر عاشر کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ میرے نہیں ہیں تو اسکی تصدیق کیا وگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے

سند بندون کی طرٹ سے اسوا سے کہا کہ اسنے فتاویٰ کا حق مانند کفارہ وغیرہ کے ہو تو بالغ نہیں ہے ۱۱ سنہ ۱۱۰۰ دوبارہ اسوا سے لیا جاوے کہ اسکا صرف کرنا امام کی رسلے ہی تو اسنے بیجا صرف کیا ۱۲ سنہ

اگر کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گذرا اور یوں کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہے تو اس کا قول مانا جاوے گا یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اور اگر دوسو درہم شراکت کے لیکر گذرا تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اگر سی طرح اگر مضاربیت کا مال لیکر گذرا تو بھی نہ لیا جاوے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا فائدہ ہو کہ اس کا حصہ بقدر نصیب ہو جائے تو اس سے لیا جاوے گا اس لیے کہ وہ اس کا مالک ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور سی طرح اگر ایسا غلام کہ اس کو تجارت کی اجازت ہے کچھ مال لیکر عاشر کے پاس گذرا تو اگر وہ مال مالک کا ہے تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اگر اس کی کمانی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس کا مالک اس کے ساتھ ہے تو عشر لے لینگے لیکن اگر غلام پر بقدر قرض ہو کہ اس کے مال پر محیط ہے تو نہ لینگے یہ کافی میں لکھا ہے اگر ذمی غمر اور غنم پر لے کر عاشر کے پاس گذرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان دونوں کی قیمت دوسو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو غنم کی قیمت کا عشر لینگے اور ظاہر روایت کے بموجب غنم پر کا عشر نہ لینگے یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر مردار کے چھڑے عاشر کے پاس لیکر گذرے تو امام محمد نے کچھ اس کا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشر کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لیکن اگر وہ چارہ کا جبرون سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو اسے بھی اس قدر لے اور اگر وہ بھیسے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں اسے کچھ نہ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا سارا مال لیتے ہوں تو ان کا بھی سارا مال لے لیکن بقدر چھڑے کہ وہ اپنے ملک میں پہنچے جائے حربیوں کے مکاتبت اور لوط کون سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہائے لوط کون اور مکاتبتوں سے لیتے ہوں تو اسے بھی لے یہ محیط مشرق میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کی جاوے گی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بنا لے تو اس کی تصدیق کرینگے اس لیے کہ نسب و رام ولد ہونے میں اس کا قرار صحیح ہے تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہینگے اور اگر اسے انکو مدبر بنایا تو تصدیق نہ کرینگے اس لیے کہ حربی کا مدبر کرنا صحیح نہیں ہوتا اگر حربی بچا اس درہم لیکر گذرے تو اس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہائے تاجرون سے اس قدر میں لیتے ہوں تو ہم بھی لینگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ بھیسے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ نہ معلوم ہو کہ کس قدر لیتے ہیں تو ہم اسے عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حربی عاشر کے پاس گذرے اور وہ اس سے عشر لے پھر دوبارہ گذرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دارا حرب میں چلا گیا اور اسی وزوہان سے پھر چلا یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر حربی عاشر کے پاس گذرے اور عاشر کو اس کی خبر نہ ہو یا شک کہ وہ محل جائے اور دارا حرب میں داخل ہو جائے پھر وہاں سے آئے تو اس سے پہلا عشر نہیں لینگے یہ تمبین میں لکھا ہے۔ اگر مسلمان و ذمی عاشر کے پاس گذرے اور عاشر کو معلوم نہ ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو اسے عشر لے عاشر سے محیط مشرقی اور سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس کوئی چالیس بکر یا ان لیکر گذرے جنہر دوسال گذر چکے ہوں تو اول سال کی زکوٰۃ لیکو دوسرے سال کی زکوٰۃ نہ لیکو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر لینگے اور جو کچھ اسے لیا جاتا ہے وہ جزیرہ کے عوض میں ہے اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لیکر

گندے توڑ کے سے کچھ لینے اور عورت سے استقدر لینے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔ اگر کوئی خوارج کے
عاشر کے پاس گزرا اور اسے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشر کے پاس گزرا تو اس سے دو بارہ عشر لینے
لیکن اگر خوارج ہی کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور وہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ لینے
تو پھر انہیں کچھ دے جب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عاشر کے پاس کسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہے
جیسے کہ تازہ میوے اور تر کھجوریں اور تر کاریاں درود دھ اور قیمت اسکی بقدر نصاب ہو تو امام ابوحنیفہ کے
نزدیک سے عشر لینے اور صاحبین کے نزدیک عشر لینے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور یہی محیط و کافی میں
ہے۔ اگر چرنے والے جانور قدر نصاب کم لیکر عاشر کے پاس گزے اور اس کے گھر اور جانوروں جنکے ملاسنے
سے نصاب پوری ہو جاتی ہے تو اس سے بقدر واجب صدقہ لے لے اس واسطے کہ کل مال تحت حمایت ہے

یہ سراج الوباح میں لکھا ہے۔

پانچواں باب کا نون اور دفتین کی زکوٰۃ کے بیان میں کان جو چیزیں بکلتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں
ایک وہ چیزیں جو آگ میں پھل جاتی ہیں دوسری ہوتی چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ پھلتی ہیں نہ ہوتی ہیں
جو چیزیں پھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور رانگ اور تانبہ اور کانسہ انہیں پانچواں حصہ
درجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اسکو کوئی آٹا درم دیکالے خواہ غلام خواہ ذمی خواہ لوط کا خواہ عورت
اور جو کچھ باقی ہے وہ نکالنے والے کا حق ہے اور حربی اور مستامن اگر بغیر اجازت امام کے نکالیں تو انکو کچھ نہ
ملے گا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو شرط ظہر جائیگی وہ ملے گا خواہ عشری زمین میں پھلے خواہ خراجی زمین
میں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دفتین کی تلاش میں دو شخص محنت کریں اور ایک کو مل جائے تو جسکو مل گیا اُنیکا
حق ہے اگر کوئی شخص کان کھودنے کا اجارہ لے تو جو کچھ اسکو ملے وہ اُسی کا حق ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور بہت
ہوئی چیزیں جیسے کہ قیر اور قلعہ اور نمک اور جو چیزیں پھلتی نہیں ہیں اور نہ ہوتی ہیں جیسے چوہ اور کچھ اور
جو اہل دیار یا قوت انہیں کچھ زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ
محیط سرخی میں لکھا ہے کسی کے گھر میں یا اسکی زمین میں اگر کان نکالے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس میں کچھ زکوٰۃ واجب
نہیں ہے صاحبین کے نزدیک ہے جب ہی یہ زمین میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دفتین ایسی زمین میں ملے جو
کسی کی ملکیت نہیں ہے جیسے جنگلوں کے میدان پس اگر انہیں اہل اسلام کا سکھ ہو مثلاً کلمہ شہادت لکھا ہو یا تو
اسکا وہی حکم ہے جو بڑی ہوئی چیز کے پانے کا حکم ہے اور اگر زمین جاہلیت کے بلکہ میں مثلاً درہم نہر صلیب یا بیت کی تصویر بینی
ہوئی ہو تو زمین پانچواں حصہ زکوٰۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے لیے ہوں گے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر
سکھ میں بہہ پڑے مثلاً اسکوئی علامت ہو تو ظاہر مذہب کے بموجب وہ جاہلیت کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے
خواہ پانے والا لوط کا ہو یا بڑا آدمی ہو یا غلام ہو یا غلام ہو یا ذمی ہو اور اگر سرزمین امن پاکر آئے تو اسے کچھ
نہیں ملے گا لیکن اگر حربی نے امام کی اجازت سے عمل کیا ہے اور شرط کر لی ہے اور پھر ملے لیا ہے تو اسکو وہ شرط پوری کرنا پڑے گی

لے خوارج وہ لوگ ہیں جو امام سلطان کوئی شہر یا قلعہ یا کھنڈہ یا کسی اور جگہ پر آباد ہوئے اور ان کے ملک میں زمین اور مال ہو

یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ملک زمین میں سے تو فقہ کا اتفاق ہے کہ اس میں پانچواں حصہ زکوٰۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی ہے ان میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ اس ملک کے فتح ہونے کے وقت سے پہلے وہ زمین جس شخص کو امام کی طرف سے ملی تھی اُس کا حق ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور نفلے عتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر سب سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اُس کو کچھ نہ ملیگا اور اگر سب سے پہلا مالک کا معلوم نہ ہو اور نہ وارث معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اُس کے معلوم ہوئے ہیں ان میں جو پہلا مالک ہے اُس کو ملیگا یہ تاثر غائبیہ میں لکھا ہے یا اُس کے وارثوں کو ملیگا یہ بحر الرائق میں برائے اور شرح طحاوی سے نقل کیا ہے ورنہ بیت المال کا حق ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دفتہ یا کان دارا حرب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی ملک نہیں ہے تو وہ پانے والے کا حق ہے اور اس میں خمس واجب نہیں ہے اور اگر ایسی زمین میں ملا جو ان میں سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں پانچواں حصہ نکو داپس کرے اور اگر دپس نہ کرے اور دارالاسلام کو اسے تو اس کی ملک ہو جاوے گی لیکن حلال ہوگا اور اگر سب سے پہلے بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور تدریس اسکی یہ ہے کہ تصدق کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اس کا حق ہے اس میں خمس بھی واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر دفتہ میں اسباب مثل تھیار اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور ٹیکنے اور کپڑے کی قسم سے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہے اور اس میں سے بھی خمس دیا جائیگا یہ تبیین میں لکھا ہے۔ دریا میں سے جو چیزیں نکلیں جیسے عنبر اور موتی اور پھلی اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ نفلے قاضیان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر دریا میں سے چاندی سونا ملے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہے یہ ہندیب میں لکھا ہے پانچواں زمین جو فیروزہ سے اس میں بھی خمس نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے

چھٹا باب کھیتی اور بھلون کی زکوٰۃ میں کھیتی اور بھلون کی زکوٰۃ فرض ہے اور سبب اسکی فرضیت کا ایسی زمین ہونی ہے جسکی پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اسکے خلاف ہے اس لیے کہ سبب اسکی فرضیت کا وہ زمین ہے کہ جس میں حقیقت فائدہ حاصل ہو یا نقد یا فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب نہ ہوگا اگر کھیتی پر کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اسکا مالک کہ دینا ہے اور شرط اسکے ادا کرنے کی وہی ہے جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی اور اسکے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہے پہلی یہ کہ اسکی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہونا ہے یہ شرط اسکے شروع ہونے کی ہے اور بلا خلاف یہ حکم ہے کہ عشر سوا مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اسکے فرض ہونے کا علم شرط ہے اور عقل اور بلوغ واجب عشر کے شرائط میں سے نہیں ہیں یہاں تک کہ عشر شرط کے اور بھلون کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے اس لیے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہے اور سیو سے امام کو ختم ہے کہ اُس کو جبرائے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا لیکن اُس کو ثواب نہ ملیگا اور سبب عشر واجب ہے اگر وہ مرحمت اور امانی موجود ہو تو اس میں سے عشر لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہے اس لیے کہ

وقت کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اور غلام مازون اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہے دوسری قسم
 وجوب کی شرط یہ ہے کہ عشر کے وجوب ہونیکا محل پایا جائے اور وہ یہ ہے کہ عشری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار
 ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب ہوگا اور نیز شرط یہ ہے کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جسکی زراعت سے
 زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہے یہ بھرا لائق میں لکھا ہے پس لکڑی اور گھاس اور نرکل درجھاؤ اور کھجور کے پھون میں عشر
 واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہو جاتی ہے اور اگر بید کے
 درختوں اور گھاس اور نرکل اور کھجور کے پھون سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا اس میں چنار یا صنوبر یا اس قسم کے اور
 درخت ہوں اور انکو کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط سخی میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک جو چیزیں
 زمین سے پیداوار میں حاصل ہوتی ہیں جیسے گیون اور جو اور چنا اور چاول اور ہر طرح کے دانے اور تھکاریان اور
 سبز یان اور پھول اور خرباز اور گنے اور زریہ اور خربزہ اور لکڑی اور کھیرے اور بنگین اور کسم اور اس قسم کی
 چیزیں نہیں خواہ انکے پھل باقی رہیں یا نہ رہیں تو اسے ہون یا بہت ہون عشر واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے خواہ انکو بارش کا پانی سے یا نہر سے دیا جائے اکیلے دھڑ کا بوجھ یعنی بقدر ساٹھ صاع کے ہون یا نہ ہون
 یہ مخرج طحاوی میں لکھا ہے اور اسی کے پیڑوں اور چھون میں عشر واجب ہوتا ہے اسلیے کہ ان دونوں سے فائدہ مقصود
 ہوتا ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے اور آخر دھڑ اور بادام اور زریہ اور دھنیا میں عشر واجب ہوتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے
 شہد جو عشری زمین میں پیدا ہو اس میں بھی عشر واجب ہوتا ہے اگر کسی کی زمین میں جو اس کے درخت پر تو خمین وغیرہ
 سب سے اچھے بھی عشر واجب ہوگا یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے جو پھل ایسے درختوں کے جمع کیے جاتے ہیں جو کسی
 ملکیت نہیں ہیں جیسے پہاڑوں کے درخت ان میں عشر واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے جو چیزیں کہ زمین کی تابع
 ہوتی ہیں جیسے کہ خرما کا درخت اور دوسرے درخت اور جو چیزیں درخت سے نکلتی ہیں جیسے گوند والے لاکھ وغیرہ میں
 عشر واجب نہیں ہوتا اسلیے کہ ان چیزوں سے زمین کا محاصل مقصود نہیں ہوتا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور جو چیزیں کہ زمین
 یا دوا کے سوا اور کسی کام میں نہیں آتے جیسے کہ خربزہ کے بیج اور اجوائن اور کلو نجی ان میں بھی عشر واجب نہیں ہے
 مضمرات میں لکھا ہے اور بنگلے درختوں پر اور کپاس درختوں اور کھنڈ اور کھنڈ اور ان میں عشر واجب نہیں ہے خزائنہ المفتین
 میں لکھا ہے اگر کسی کے گھر میں پھلدار درخت ہو تو ان میں عشر واجب ہوگا یہ مخرج مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف
 ہے۔ اور جس زمین کو چیرل درخت سے پانی دیا جائے اس میں نصف عشر واجب ہوگا اور اگر نہر سے بھی پانی
 دیا جائے اور درخت سے بھی دیا جائے تو اکثر سال یعنی نصف سال سے زیادہ سال میں جس طرح پانی دیا جائے لیکھا
 اسکا اعتبار ہوگا اور اگر دونوں طرح برابر پانی دیا جائے تو نصف عشر واجب ہوگا یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے اور
 وقت عشر کے وجوب ہونیکا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس ہے کہ جب کھیتی نکلے اور پھل ظاہر ہوں یہ بھرا لائق میں لکھا ہے
 اور اگر زراعت پہلے زمین کا عشر ادا کر دیا تو جائو نہیں اور اگر بونے اور چھنے کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اگر
 بونے کے بعد اور چھنے سے پہلے ادا کیا تو اظہر ہے کہ جائز نہیں۔ اگر بھلون کا عشر اول سے دید یا تو اگر بھلون کے

ظاہر ہونے کے بعد دیا ہی تو جائز ہی اور اس سے پہلے دیا ہی تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرع طحاوی
 میں لکھا ہے۔ اگر پیداوار بغیر فعل مالک کے ہلاک ہو جائے تو عشر ساقط ہو جائیگا اور اگر قحطی سی ہلاک ہو تو
 اس قدر کا عشر ساقط ہوگا اور اگر مالک کے سوا کوئی اور شخص ہلاک کرے تو مالک اس سے ضمان لے اور اس میں سے
 عشر ادا کرے اور اگر مالک خود اسکو ہلاک کرے تو عشر کا ضمان ہوگا اور وہ اس کے ذمہ قرض ہو جائیگا اور یہ فرض
 مرتب ہونے سے اور بغیر وصیت کے مر جانے سے ساقط ہو جائیگا اگر تلف کر دیا ہو یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اگر تغلبی کے
 پاس عشری زمین ہو تو اس سے دو چند عشر لیا جائیگا اور اگر تغلبی سے کوئی ذمی مول لے لیوے تو اس زمین کا حکم وہی
 باقی رہیگا اور اگر تغلبی سے مسلمان مول لے لیوے یا تغلبی مسلمان ہو جائے تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر عشر دو چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو دو چند ہو گیا ہو اور اگر
 زمین مسلمان کی تھی اور اس نے تغلبی کے سوا کسی اور ذمی کے ہاتھ بیچی اور اس نے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ
 نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا بیع کے فاسد ہو جانے سے پھر جائے تو وہ
 زمین عشری ہو جائیگی جیسے اول بھی اور تغلبی کے لڑکے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اس کے مرد پر ہوتا ہے
 محوسی کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اس کے
 پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو عشر کا پانی دیا گیا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دیا تو خراجی ہوگی اور
 اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بنائے تو کسی طرح پانی لے اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ ہمیں
 میں لکھا ہے اور سیطرہ قرستان پر کچھ واجب ہوگا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار عشر کا پانی
 اور ایک بار خراج کا پانی لے تو مسلمان سے نہ لیا جائیگا اور ذمی سے خراج لیا جائیگا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے
 عشر کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہے جو عشری زمین میں کھوئے جاوین یا ان چیموں کا پانی ہے جو عشری زمین میں ظاہر ہوں
 اور سیطرہ بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور نرون کا پانی جو اہل عجم نے
 کھودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہے اور دریائے سیحون اور وادی اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک خراجی ہے۔ اگر عشری زمین جا رہے ہوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشر مالک پر
 واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر پیداوار کھٹنے سے پہلے
 ہلاک ہو جائے تو مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر کھٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط ہوگا اور صاحبین کے
 نزدیک کھٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہو اس کے ساتھ میں عشر بھی ساقط ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 اور اگر کسی مسلمان سے زمین مانگ کر زراعت کی تو مانگنے والے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کافر کو مانگے دی
 تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک مینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک کافر پر واجب ہوگا لیکن
 امام مجہد کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو عشر ہونگے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر
 کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی کھیتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے

حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور
 کا شکار کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے
 نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو یہی
 حکم ہے اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کا شکار کے حصہ کا عشر مالکین کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور خود مالک کے
 حصہ کا عشر ساقط ہو جائیگا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا
 چرائے تو عشر واجب ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لینے کے تو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے
 عشر واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین کو کوئی
 غضب کر کے زمین کھیتی کرے تو اگر زراعت سے زمین کچھ نقصان نہ تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا اور
 اگر زراعت سے زمین نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین میں
 زراعت تھی جو تیار ہوگئی تھی اسکو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا یا فقط زراعت بھی تو بائع پر
 عشر ہوگا مشتری پر ہوگا اور اگر زمین بھی اور زراعت بھی صرف کسی نے تھی تو اگر مشتری نے اسی وقت اسکو جدا
 کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اسکو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں
 لکھا ہے۔ اگر عشری اناج کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے تو عشر اسکا مشتری سے لے اگرچہ بیع کی مجلس
 متفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا اناج قیمت سے زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا تو
 تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے اس اناج میں سے لے لے اور چاہے دسواں کا عشر لے اور اگر بائع نے
 اسکی بیعت میں اسقدر دام کر لیا کہ جس قدر دین لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اس وقت صدقہ وصول کر نیوالا اس اناج میں
 سے دسواں حصہ لےگا اور اگر اس اناج کو ہلاک کر دیا تو اس بائع سے اس اناج کے مثل دوسرے اناج سے عشر لے لےگا
 لیکن اگر وہ اسکی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیکھے تو اناج میں سے نہ لےگا اور اگر مشتری نے اسکو ہلاک کر دیا
 تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہے کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اس کے غلہ کی مثل کی قیمت
 لے اس لیے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہے اور اگر انکو ریجے تو اسکی قیمت میں سے عشر لےگا اور اس طرح اگر
 انکو روکن کا شیرہ نکالا اور اسکو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور کام کرنے
 والوں کی اجرت اور بھلون کا خرچ اور نہ کھودنے کا صرف اور خاں فظ کی تحواہ اور سوا اسکے اور خرچ محسوب
 نہ ہونگے اور بقدر پیداوار حاصل ہوئی ہے اس میں سے عشر یا نصف عشر واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 جب تک عشر نہ ادا کر لے تب تک اس اناج کو نہ کھاے یہ ظہیر بن حنین میں لکھا ہے اور اگر عشر کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا
 اسکو حلال ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ بقدر بھلون کو کھا دیکھا یا اور دن کو کھلا دیکھا اس کے عشر کا
 ضمان ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

ساتواں باب مصروفون کے بیان میں منجملہ اسکے فقیر، بے اور فقیر و شخص ہے جسکے پاس قنوطر یا مال قدر

نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو یا اسکی حاجت سے زیادہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت سی
نصابوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نمونہ تو اگر وہ اسکی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقیروں کے حکم میں ہیں
یہ فتح القدر میں لکھا ہے فقیر جاہل کو صدقہ دینا افضل ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور مہینہ اس کے
مسکین ہیں اور مسکین وہ شخص ہے جسکے پاس کچھ نہ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یا بدن ڈھلنے کیلئے سوال کا محتاج ہو اور
سوال اسکو حلال ہو اور فقیر جو اہل فکر ہو اسکا حکم اسکے برخلاف ہے اسلئے کہ اسکو سوال حلال نہیں اسلئے کہ سوال
اس شخص کو حلال نہیں ہے جو اپنا بدن ڈھلکے اور ایک ن کی خوراک کا مالک ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے اور مہینہ
اسکے حامل ہے جسکو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کیلئے مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسکو استدرے
کر اسکے اور اسکے مددگاروں کے اوسط خرچہ کو آنے اور جانے کی مدت تک جتنا مال باقی ہے کافی ہو لیکن اگر
اسی قدر میں ساری زکوٰۃ کا مال صرف ہوا جاتا ہو تو نصف سے زیادہ نہ لے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی
شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خود جاکر امام کو دیدے تو اس میں کچھ عامل حق نہیں ہے یہ تباہ میں لکھا ہے اور یہی محیط شری
میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے سیل کچل کے شہر سے بچانے کیلئے
اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے
اور اسکو اجرت اور مال میں سے دی جائے تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلکا ہو جاوے
یا ضائع ہو جائے تو اسکا حق ساقط ہو جاوے گا اور زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ صدقہ
وصول کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہو نیسے پہلے لے لے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اور مہینہ اسکے غلاموں کی گردن زانو زانو اور غلام کتاب بن اسکے کردار نہیں دکرین محیط شری میں لکھا ہے کتابت لکھنی ہو تو اسکو دینا جائز ہے خواہ
اسکا غنی ہو یا مسکین ہو یا نو خیر صدقہ محیط شری میں لکھا ہے ہاشمی کے کتابت لکھ کر دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ ایک طرف سے لکھنے والی ہے اور دوسری طرف سے
حکم نہ ہائی محیط شری میں لکھا ہے اور مہینہ اسکے فرض دہی درہہ وہ شخص ہے کہ جس پر فرض لازم ہو اور اپنے فرض سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو اور لوگوں کے پاس
اسکا مال ہو لیکن نہ لے سکے تبیین میں لکھا ہے فقیر کے دینے سے فرض دہی کو دینا اولیٰ ہے بھیرات میں لکھا ہے اور مہینہ اسکے فی سبیل اللہ دینا اولیٰ ہے
نزدیکہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیر ہیں کچھ غریبوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد کے نزدیک ان لوگوں کو دینا
ہے جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلہ سے علیحدہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف ہے کہ یہ بھیرات میں لکھا ہے
مہینہ اسکے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت انکو زکوٰۃ کے مال
سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں ہے حکم میں شامل ہے وہ شخص جو اپنے شہر میں اپنے مال سے جدا ہو
اسوا سے کہ اعتبار حاجت کا ہے پھر اگر حاجت سے زیادہ اسکے پاس کچھ بچے ہے تو مال پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ
کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر غنی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول
کرنے سے فرض لینا اولیٰ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے زکوٰۃ کے صرفہ کرنے کی یہ ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار
ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو قھوڑا قھوڑا لے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے (دریہ بھی)

اختیار ہو کہ ایک ہی شخص کو سے یہ مستحق القدر میں لکھا ہو اور جو کچھ دیتا ہے اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو اور ایک شخص کو دو سو درہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہو اور اگر دیدیے تو جائز ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو یہ حکم اُفقیت ہو جب فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اسقدر دیوے کہ اس کے قرض کے ادا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دو سو درہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اس کے اہل و عیال بہت ہوں تو اسقدر دینا جائز ہو کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دو سو درہم سے کم ہو سچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسقدر دیدینا مستحب ہے کہ اس دن سوال کی حاجت نہ ہو یہ تبیین میں لکھا ہو زکوٰۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز نہیں صدقہ نفل میں سے اُکھو دینا بالاتفاق جائز ہو۔ صدقہ فطر اور نذرانہ کفارہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز ہو لیکن مسلمانوں کے فقیروں کو دینا مسلمانوں کے واسطے بہتر ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو حرمی متا من کو زکوٰۃ اور صدقہ و ہبہ دینا بالاجماع جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دینا جائز ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہو زکوٰۃ کا مال میں سے مسجد بنانا اور گِل بنانا اور سقا یہ بنانا اور رستے درست کرنا اور نہریں کھودنا اور حج و جہاد کے واسطے دینا اور وہ سب صورتیں جن میں مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور اہلین سے میت کو کفن دینا اور اسکا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور ادا کرنے کے واسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اصل کو لینے مانا اور باپ یا اور اس کے ادھر کے لوگ ہوں اور فرع کو لینے بیٹا بیٹی یا اور اس کے نیچے کے لوگ ہوں زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا جو اس کے نطفہ سے زنا سے پیدا ہوا ہو اُسکو بھی دینا جائز نہیں یہ قسطنطنیہ میں لکھا ہو۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اس لیے کہ بموجب عادت کے عورتیں منافع میں شریک ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اپنے غلام اور مکاتب اور مرد پر اور اپنی ام و لد کو بھی زکوٰۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنے معتق بعض کو بھی زکوٰۃ نہ دے یعنی وہ غلام جس کے کل وہ مالک تھا پھر ان میں سے ایک جزو شائع آزاد کر دیا یا اس غلام کی ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور جس شریک نے آزاد نہیں کیا ہو اس نے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے گما فی کر کر لینا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا مکاتب ہوا اور اگر اس نے آزاد کر نیوے شریک سے اپنے حصہ کا ڈانڈ لینا اختیار کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص جہنمی ہو تو اُسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے اس لیے کہ وہ غیر کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہو۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک ہو مثلاً دیناروں یا درہموں یا چھپے دالے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں اس کی حاجت سے زائد ہو زکوٰۃ کا مال اُسکو دینا جائز نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہو اور شرط یہ ہے کہ اس کی اعلیٰ حاجت سے زائد ہو اور اعلیٰ حاجت سے مراد رہنے کا گھر اور گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور ہتھیار ہیں اور اہلین یہ شرط نہیں ہے کہ وہ پڑھنے والا مال ہو اس لیے کہ وہ زکوٰۃ کے موجب ہونے کی شرط ہے زکوٰۃ سے محروم ہونے کی شرط نہیں ہے یہ

یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص انصاف سے زکوٰۃ کا مالک ہو اگرچہ تندرست اور کمانے والا ہو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو۔ اگر کتاب ہو تو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔
غنی کے کسین بیٹے کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے غنی کی حواشی
اگر فقیر ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اور اگر سیطرہ بڑی بیٹی اگر باپ کا غنی ہو تو اسکو بھی زکوٰۃ کا مال دینا
جائز ہے اسلئے کہ مقدار نفقہ سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بیٹی اور بی بی غنی نہیں
ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دولت مند شخص کے باپ مفلس ہو اور اسکو زکوٰۃ کا مال دین تو جائز ہے یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہے جسکو سوال حلال نہیں ہے بشرطیکہ وہ پوری نصاب کا مالک نہ ہو اور
اگر اسکے پاس اسقدر کتنا بین ہوں کہ جسکی قیمت سے نہ دو سو درہم کے ہی مگر درس بیٹے یا حفظ یا تصحیف کیلئے انکی حاجت
ہے تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں مذکور ہے خواہ وہ کتابین فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ
محیط مشرقی میں لکھا ہے۔ اور سیطرہ اگر اسکے پاس بہت فقیہ قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو بھی یہ حکم ہے اور اگر حاجت
نہ ہو اور دو سو درہم کا مال ہو تو اور دن کو زکوٰۃ کا مال سے نہ دے یا اور اسکو لینا جائز نہیں اور سیطرہ اگر کسی کے پاس
دکانین ہوں یا ایک گھر کر ایہ پر چلنے کا ہو جسکی قیمت تیرہ گیارہ درہم ہوں لیکن انکی آمدنی اسکے اور اسکے عیال کے
خرچہ کا کافی نہیں تو امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ کا مال اگر کسی کے پاس زمین ہو جسکی قیمت
تین ہزار درہم ہیں لیکن اسکی پیداوار اسکو اور اسکے عیال کو نہ پہنچے تو فربج کو کافی نہیں تو امین اختلاف ہے محمد بن مقاتل
نے کہا ہے کہ اس کو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہے اور اگر کسی کے پاس مال غنہ دو سو درہم کا ہو تو فقہانے کہا ہے کہ اگر اس باغ
میں گھر کی ضروریات مثل مطبخ اور غسل خانہ وغیرہ کے نہ ہوں تو اس شخص کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ
بمنزلہ اس شخص کے ہے جسکے پاس سبب جواہر ہوں اور جس شخص کا مہر اس شخص کو گون کے اور ہو اور اسکو اپنے فربج کی
ضرورت ہو تو اسکو زکوٰۃ کے مال میں سے اسقدر لینا جائز ہے جو سبب میں چلے ہوئے تک اس کے فربج کو کافی ہے اور اگر
قرض کی میعاد نہ ہو تو اگر قرضدار محتاج ہے تو اصح قول کے بموجب اسکو قرض کا مال لینا جائز ہے اسلئے کہ وہ بمنزلہ
ابن اسبیل کے ہے اور اگر اسکا قرضدار مالدار ہو اور قرض کا اقرار کر لے تو اسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز نہیں اور
اسی طرح اگر وہ قرضدار انکار کرتا ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو بھی حکم ہے اور اگر قرض کے گواہ عادل نہ ہوں
تو اسکو موقت تک زکوٰۃ لینا جائز نہیں جب تک کہ قاضی کے سامنے جھگڑا نہ ہو اور قاضی قرضدار سے قسم
نہ لے اور جب اس قرضدار سے قسم لے لے تو اسکے بعد اسکو زکوٰۃ لینا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کسی
شخص کے پاس رہنے کا گھر ہو اگرچہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہے یہ زاہدی میں
لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال بنی ہاشم کو نہ دے اور اس نے مراد حضرت علی اور عباس علیہما السلام جعفر عقیل اور عارف بن عبدالمطلب
رضی اللہ عنہم کی اولاد ہی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسکے سوا جو بنی ہاشم ہیں چچا بنو ہاشم کی اولاد انکو زکوٰۃ کا
مال دینا جائز ہے اسلئے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد میں ان کے ریح الوہاب میں لکھا ہے کہ یہ

حکم واجب صدقہ زکوٰۃ کا ہے جسے زکوٰۃ اور نذر اور عشر اور کفارہ اور جو فضل صدقہ میں انکا بنی ہشتم کو دینا جائز ہے
یہ کافی میں لکھا ہے اور سبط زکوٰۃ بنی ہشتم کے غلاموں کو بھی نہ ہے یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور بنی ہشتم کے
لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو دینہ اور کان کے مال کا خمس دینا جائز ہے یہ جوہر بن اسیرہ میں لکھا ہے اگر دیکھیں زکوٰۃ کا مال
اپنے بیٹے کو دے خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا یا اپنی بی بی کو دے بشرطیکہ یہ سب محتاج ہوں تو جائز ہے اور وکیل خود کچھ نہ رکھ
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کے صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اُسکا یہ ہو کہ وہ صدقہ
لینے کے لائق ہو اور اُسکو صدقہ دے یا اُس سے پوچھا اور پھر اُس سے دیا یا اُسکو فقیر دن کی صفت میں دیکھا اور صدقہ
دید یا اور پھر ظاہر ہوا کہ وہ صدقہ لینے کے لائق تھا تو بالاجماع جائز ہے اور سبط اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہوا تو
بھی جائز ہے لیکن اگر ظاہر ہوا کہ وہ غنی یا ہاشمی یا کافر یا ہاشمی کا غلام یا اسکا باپ یا ماں یا بیٹا یا بیٹی یا بی بی یا شہر
تھا تو جائز ہے اور زکوٰۃ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ساقط ہو جائیگی اور اگر ظاہر ہوا کہ اُسکا غلام یا مدبر
یا ام ولد یا مکاتب تھا تو جائز نہیں اور بالاجماع اسکا عادیہ نہ ہے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہو کہ کچھ آزاد ہو گیا اور
باقی قیمت ادا کرنے کے واسطے کمائی کر رہا ہو تو بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حکم ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
اور اگر کسی کو زکوٰۃ کا مال دیا اور یہ اُسکو خیال نہ ہوا کہ وہ مسکین زکوٰۃ کا ہی یا نہیں تو زکوٰۃ اُسکی ادا ہوگی لیکن اگر
ظاہر ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ کا نہیں ہے تو جائز نہیں اور بھی زکوٰۃ دیتے وقت اُسکو شک تھا اور اُسے اپنی رسل سے
گمان غالب نہیں کیا یا اُسے اپنی رسل سے غور کیا اور سے ظاہر ہوا کہ وہ مصرف زکوٰۃ ہی یا گمان غالب ہوا کہ وہ مصرف
زکوٰۃ نہیں تو زکوٰۃ جائز ہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائیگا کہ وہ مصرف زکوٰۃ تھا تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے
مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ نہیں اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کی قرابت کے لوگ ہوں
یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں اور پھر نقل
کرے تو اگرچہ مکروہ ہوگا لیکن زکوٰۃ ادا ہو جائیگی نہ در زکوٰۃ کے مال کا نقل کرنا اسوقت میں مکروہ ہے کہ جب زکوٰۃ کا
وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگرچہ شہر سے پہلے نقل کرے تو مضائقہ نہیں زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور نذر
میں ادنیٰ یہ ہے کہ اول اپنے بھائی اور بہنویدہ کو اور اس کے پھر اُنکی اولاد کو پھر چچاؤں اور پھوپھیوں کو پھر اُنکی اولاد کو پھر
ماموں اور خالاؤں کو پھر اُنکی اولاد کو بھیا تو دہ ای الارحام کو پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے خدمتی پیشہ والوں کو پھر اپنے شہر
یا گائوں والوں کو دے یہ سراج الولیہ والا کہ لکھا ہے زکوٰۃ میں جہاں مال ہو وہ جگہ معتبر ہے یہاں تک کہ اگر مالک
اور شہر میں ہو اور مال اور شہر میں تو ہے۔ اور مال ہی وہاں زکوٰۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے مکان
کا اعتبار ہے اور صحیح قول کے بموجب غیر تجانی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور
اسی پر فتوے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں جو ظالم حاکم صدقہ اور عشر اور خراج اور محصول اور مضافہ درہ
سے لیتے ہیں صبح یہ ہے کہ یہ سب در خواہ لون کے ذمہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس صورت میں کہ وہ دسیتہ وقت انکو
صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تلافی در حسب یہ کہ زکوٰۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر کا قرض لینے مال کی زکوٰۃ سے

صدقہ زکوٰۃ اور عشر و کفارہ و نذر و فضل صدقہ میں انکا بنی ہشتم کو دینا جائز ہے

اس کا کیا تو اگر اس کے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے اور اگر بغیر حکم کے ادا کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور قرض ساقط ہو جائیگا اگر زکوٰۃ کے ہر کسی کو رہنے کے واسطے کھد دیا تو جائز نہیں یہ زائد ہی میں لکھا ہے اپنے قرابت کے لوگوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہے اگر انہیں زکوٰۃ دینے کی نیت کرے تو جائز ہے معلوم ہو چاہئے خلیفہ یعنی نائب کو دیتا ہے اور اس کی اجرت انہیں کی ہے تو اگر انہیں زکوٰۃ دینے کی نیت کر لے اور خلیفہ ایسا ہو کر اگر اس کو نہ دیکھا تو بھی لوگوں کو پڑھا دیگا تو جائز ہے اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور یہی حکم ہو سکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ عورتیں ہوں یا مرد ہوں عید وغیرہ میں زکوٰۃ کرے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اس وقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک وہ فقیر یا فاسق نہ ہو اگر فقیر نہ ہو تو اسے فقیر نہ کرے جیسے باپ اور وصی اس کے اور مجنون کے مال پر قبضہ کرتے ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اس کے عیال اور اقارب یا اجنبی آدمیوں میں سے جو اس کی خبر گیری کرتے ہیں وہ قبضہ کر لیں اور جو اس کا کسی طرف سے اس کا پانی والا قبضہ کر لے اور اگر مجنون یا اس کے بے سمجھ کو زکوٰۃ دی اور اس نے اپنے مال یا وصی کو دے تو فقہانے کہا ہے کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوٰۃ کا مال رکھ دیا اور فقیر نے اس پر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوٰۃ کا مال اس کے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بلوغ ہو تو جائز ہے اور اس طرح اگر ایسے لڑکے کو دیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً پچھلے لڑکے اور کوئی اس کو دھوکا دیکر لے لیگا تو بھی جائز ہے اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہے یہ فتائے قاضیخان میں لکھا ہے۔ بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے اول جو اپنے دل سے جائز ورنہ کی زکوٰۃ اور عشر اور جو کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے منہ جو اس کے پاس ہو کر گذرتے ہیں ان سب کا مصرف وہی ہے جو ابھی ہم ذکر کر چکے دوسرے غنیمتوں اور کانون اور گڑے سال کا پانچواں حصہ اور اس کے مصرف اس زمانہ میں تین قسم کے لوگ ہیں ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱

اجز اکھا لیے جاتے ہیں اور ایک واسطہ سراج الودیع میں لکھا ہے جب
پھر بعضوں کا قول یہ ہے کہ اُسکے ادا کر پ نہوگی اور اگر وہ خدمت کے
کمرے یہ محیط شری میں لکھا ہے گھیر و لپ غلام یا بہرست غلام دو آدمی
کیونکہ امین حاجتین دفع ہوتی ہیں لگایا ہو یا کا فرقہ کرے گئے ہوں
اور فٹائے میں مذکور ہے کہ عین اس خبر وہ جب نہیں اور ان غلاموں میں
اسی پر فتوے ہے یہ جو ہرقہ انبیہ میں ہوا غلام لوٹ آئے یا غصب کیا
صلع کے برابر ہو یا ایک صلح جو کس گدے ہوے کا واجب ہوگا
اور باقی کی تکمیل واجب ہے اور اگر مشتری کو یا دونوں کو خیال رہی یا کسی
اور اگر نصف صلح جو اور نصف فطر اس بات پر موقوف ہوگا کہ اگر بیع
چھارم گھیروں سے تو ہمارے نزد ہوگا اور اگر مشتری نے خیال رویت یا غصب
پس استار کا ہوتا ہے یہ تبیین کی طرف سے بائع پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ
صلح اور دوسری چیزیں ایک ہر اسکو بطور بیع قطعی خرید اور اس پر قبضہ کر
بمحاسب وزن کے معتبر ہے فطر واجب ہوگا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے
اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع فاسد بکا اور مشتری
بیکر مشتری نے اس پر قبضہ کر کے اسکو آزاد کیا تو اسکی طرف سے بیع پر صدقہ
تائید میں تھا مگر بائع نے اسکو واپس کر لیا یا بائع نے واپس نہ کیا اور
بی مشتری کے ذمہ ہوگا یہ فتائے قاضینان میں لکھا ہے جس غلام کو تصدق کرے
و قبضہ ہوگا یہ تا تا رضانیہ میں لکھا ہے جس غلام کو مہر میں لگا دیا ہو اگر خاص اس
و بیعت سے صدقہ واجب ہوگا خواہ عہد سے اس پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اس
چونکہ گئی اور اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی پھر فطر کا دن گذرا تو
چ یہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم
ہے میں وہ غلام معین نہیں ہوا تھا تو بھی کسی پر صدقہ واجب ہوگا یہ تا تا رضانیہ
اس لکھا ہے کہ جب فطر کا دن آئے تو آزاد ہی پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد
صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جو ہرقہ انبیہ
کی طرف سے اور اس دلا کی طرف سے جسکی عمر بڑی ہو صدقہ فطر نہ لے اگرچہ وہ
بانی بی بی کی طرف سے بغیر اس کے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور اتحسان کے
لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ فتائے قاضینان میں لکھا ہے جو لوگ اسکی بیایاں بہ

یہ بین لکھا ہو اور اپنے دادوں اور دادیوں اور ان کو گون کی طرف سے
 واجب نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ
 مائل ہوں اس لیے کہ اس کو ان پر ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی
 ہرقہ انیرہ میں لکھا ہو چھوٹے بھائیوں کی طرف سے اور دوسرے
 ب نہیں اگرچہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں یہ فائدے کا عین بیان
 لایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہو پس جس شخص کی ولایت اور
 اس کی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہو ورنہ واجب نہیں
 ایک مسکین کو دینا واجب ہو اگر دو یا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں
 دینا جائز ہو یہ تبیین میں لکھا ہو اگر کوئی شخص مرحاوتے اور قیام
 سے نزدیک اس کے ترکہ سے نہ لینے لیکن اگر اس کے وارث بطور شریعہ
 بیا جاویگا اور اگر اس شخص نے اس کی وصیت کر دی ہو تو جائز ہے اور
 بی یا جو ہرقہ انیرہ میں لکھا ہو اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر
 طرکے کیوں کو اپنے صدقہ کے گنہگار بن نہیں بغیر اذن شوہر کے مگر
 جائز ہوگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے شوہر کے ساتھ

صدقہ فطر کے لئے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لئے
 اس میں کوئی ترکہ سب کی نسبت سے فقیر کو دینا یا تو سب کی طرف سے
 صدقہ ادا کر دینا یا تو سب کی نسبت سے فقیر کو دینا یا تو سب کی طرف سے

مختصر فہرست کتب فقہ فارسی وار دو

ناظرین کی آگاہی کے لئے اسی فن کی چند کتب کی فہرست درج کیجاتی ہے مطول فہرست قہم کی کتب کی طلب فرمانے پر بلا قیمت روانہ ہوگی۔

نیچر نو لکھنؤ پریس صیفہ بکڈ پولکھنؤ

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
فقہ فارسی (اہل سنت)		اور متعدد فصلیں ہیں جن میں تمام ضروری مسائل بیان کئے ہیں۔ اور آخری باب میں مناقب امام ابو حنیفہؒ کو بیان کیا گیا ہے از شیخ نصیر الدین مرحوم نہایت صحت کے ساتھ شائع کیا گیا ہے۔	عہ
حج الحج مسے بہ غایۃ الشوریہ اس میں حکام حج کی ضرورت اور صحت اور کعبہ کی عظمت کو دلائل سے ثابت کیا ہے از مولانا محمد شاہ صاحب۔		عمدۃ البضاۃ فی مسائل الرضاۃ	عہ
تبیان فی احکام شرب الدخان حقہ پینے نہ پینے کے احکام کی تصریح۔		اس میں دودھ پلانے کے مسئلے رضیع اور مرضعہ کے بابت احکام بالتفصیل درج ہیں	ار
نام حق منظوم۔ اس میں نماز و روزہ کے ضروری مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ از مولانا شرف الدین بخاری۔		مسکات المتقین۔ فقہ کی مشہور و معروف کتاب ہے	عہ
ماۃ مسائل۔ اس میں سو مسائل ضروری بطور سوال جواب کے بیان کئے ہیں		قدوری۔ مترجمہ مولانا ابی القاسم ابن حسین۔	ار
شرح وقایہ فارسی۔ یعنی عربی شرح وقایہ کا فارسی میں ترجمہ اور حاشیہ پر حاشیہ مفتی ابوالکریطڑھا ہوا ہے مترجمہ مولوی عبدالحق صاحب سرہندی		شرح فارسی مختصر وقایہ مستند و مقبول عام شرح ہے از مولانا عبدالرحمن جامی	عہ
فتاویٰ برہنہ۔ اس میں ۳۶ ابواب		کنز الدقایق۔ فارسی مشہور و معروف کتاب ہے۔ ترجمہ فارسی۔	عہ
		بالا بدمنہ۔ جملہ ضروری مسائل نماز و روزہ	ار

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۴۰	ملتی الا بحر	۵	حج زکوٰۃ از قاضی ثناء اللہ صاحب بانی پتی معہ وصیت نامہ
	فقہ اُرو و مذہب اہل سنت		شرح مختصر وقایہ کو رمیری - یہ شرح داخل درس ہے مسائل مختصر وقایہ کو خوب حل کیا ہے۔ از مولانا جلال الدین کو رمیری
	خاتیہ الاوطار - ترجمہ اُردو درختار کامل چار جلد - یہ وہی نادر کتاب قاضی ہے جس میں کل معاملات شرعی و عرفی کا فیصلہ کر دیا گیا ہے بیع شری - حوالہ شہادت و کالت و نحو اقرار صلح مضاربہ وغیرہ کے التفصیل	۱	رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت جانوران نہایت ضروری رسالہ ہے - رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان ارکان اسلام -
۷	بیان و احکام درج بین کاغذ سفید کشف الحاجۃ - ترجمہ بالابد منہ از مولوی نور الدین بن محمد اشرف چانگامی	۴ پائی	نادر المعراج - شب معراج کا مختلف آیات واحادیث سے ثبوت اور اس کی فضیلت آنحضرت کا دنیا سے آسمان پر جانا اور مشاہدہ عجائبات وغیرہ وغیرہ دیگر ولایتوں میں یہ کتاب بہت مروج ہے از مولانا شیخ الاسلام اکبر آبادی عہد شاہجہانی میں تصنیف ہوئی مختصر وقایہ مترجم فارسی یعنی فارسی تحت اللفظ ترجمہ مع متن عربی -
۱۰۴	رسالہ خلاصۃ المسائل معاملات و عبادت کے ضروری مسئلے -	۶	ایضاً - جلد اول جلد دوم
۶	مرآۃ الصلوٰۃ اُردو - وضو اور نماز کے مسائل میں نہایت جامع کتاب ہے از مولوی محمد مرتضیٰ صاحب عظمیٰ ہندوی یہ کتاب جدید الطبع ہے -	۱۰	فریال الغوثی - شرح اصول الشاشی از نجم الغنی واسطی ۸
۶	ہزار مسئلہ - اس میں سات رسالے شامل ہیں جن میں سے ہر ایک اہل اسلام کے لئے ضروری ہے از مولوی عبداللہ	۲	

173 794

This book is due on the date last stamped. A fine of 1 anna will be charged for each day the book is kept over time.

31 MAR 55 11 JUN 55
7 OCT 54 9 MAR 56
14 JAN 55 30 OCT 55

31 FEB 56 1 JAN 70
31 FEB 56
6 NOV 55
3 FEB 56
11 OCT 55

URDU STACKS

22 MAR 56

FE 15 56

14 OCT 56

~~14 OCT 56~~

15 NOV 56

